

شرح الفوزالكبير في اصول النفير

تايف حضرت المام شاه ولى الله محدث وبلوي

(A)

سخ المسرين والمندسين

والمراكز المراكز المالي الله

باني مدر تصرة العلوم كواناد

ناشر الجانور سيرنص والعلوم فاردة المجان www.besturdubooks.Wordpress.com



الفوز الكبيرفى اصول النفسير

منز منز منز المام شاه ولی الله محدث د بلوی منظری م

شيخ المفسرين و المحدثين

حضرت مولانا

صوفی عبدالحمید ننمان سواتی بانی مدرسه نفرة العلوم ، جامع مجدنور گرجرا نوالیه

ادار ەنشر واشاعت مدرسەنصرة العلوم ڧاروق ئنج،گوجرانوالە

طبع اول جمله حقوق بجق شارح محفوظ بیں

ام كتاب معن الخبير شرح الفوذ الكبير في العقير التعمير المعن المعن المعن المعنى المعنى



ادار ەنشر داشاعت مەرسەنصرة العلوم، فاردق عنج ، گوجرانوال		(1
مكتبه قاسميه، الفصل ماركيث، اردو با زار، لا بور		(r
اسلاميه كتب خانه،اۋا گامي،ايب آباد		(r
مكتبه مجيدييه بيرون بومر كيث ملتان	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	(r
مكتبدرشيديه مركى روذ ،كوئنه		(۵
مكتبه سيداحه شهبير ادووبازاره لابور		(1
مكتبة ألحن جن ستريث ،ارو و بإزار ، فا بهور		(4

فہرست کتا ہے

عنفحذبير	عنوانات	نمبرشار
12	ابتدائيه ازمولا نامحمه فياض خان سواتي	1 .
19	امام ولی اللّه د ہلوی بینید (شخصیت اور کر دار) از مولا نامحمد فیاض خان سواتی	۲
ra	ديبا چەالفوزالكىيىر	۳
ra	نام كتاب	۴
ra	مصنف اورآپ کا خاندان	۵
۳۲	شاه ولى الله رئينية كى تصانيف	4
<u>۳۷</u>	تقبير قرآن كي ضرورت	4
m9	شاه صاحب رُجِينية كى علمى كاوش	۸
/~q	حمدوثناء	9
۵۰	فنهم قرآن کی نعت	1•
۵۰	تبليغ قرآن كااحسان	14
or	ريطاندل	ίť
٥٣	يتبلغ قرآن	1941

•		
Im	درودشريف كاتخفه	۵۳
۱۵	ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة ابواب	٧٠
ΙΊ	مضامين رساله	٧٠
IΖ	الباب الأول	۱۲
IA	(في علوم الحمسة التي بينها القرآن العظيم بطريق التنصيص)	ΥI
19	قر آنِ پاک کے پانچ علوم	41
۲.	جمله علوم قرآن	11
M	علوم خمــکابیان	44.
**	(۱)علم الاحكام	44
۲۳	(۲)علم المخاصمة	4l*
* **	(٣)علم تذكير بآلآءالله	YY
rs	(۳)علم تذ كير بايام الله	۸r
77	(۵)علم تذ كير بالموت	YA .
r <u>∠</u>	خلاصة كلام	44
řΛ	اسلوب بیان علو م خمسه	۷*
19	ربطٍ مضمون	<u> 41</u>
۳.	عام مفسرين كاطريقة تفسير	۷r
۱۳۱	نزولِ قرآن کے اصلی اسباب	٣.
my	خلاصة كلام	22

۷۸	قد وقع في القرآن المجيد المخاصمة مع الفرق الاربع الضالة	min
41	ربطمضمون	ro
۸۵	شرک اور مشرک	۳Y
٨٧	گمرای کے اسباب	r2
۸۸	شرك كي تعريف	۲A
Aq	مفات مختصه	79
A9	(۱) کن فیکون	(**
۸۹	(۲) ذاتی علم	٦
9+	(٣) شفايالې	PY
91	(۴) لعنت اورر حمت رسمانی	44
91	(۵) رزق کی تنگی اور فراخی	لمم
94	(۲) صحت اور بیاری	r a
94	(۷) سعادت اور شقاوت	MA
qr	مر کز اختیارات	۳۷
98	شرک کی اصل بنیاد	ďΛ
90	ر بطِ مضمون	ſΥĄ
. 94	مجابات شلاشه	۵٠
97	محاب سوء معرفت	۵۱
92	عقيده تشبيه	۵r
99	ملت ابراتيمير	ar

100	كعبة الله كي مير تو	200
100	عرب بين شرك كا آغاز	۵۵
101	تحریف کی مخلف صور تیں	ra
1+1	7.2 2.3.	۵۷
۱۰۱۳	بعث بعدازموت	۵۸
1+9	ر بط مضمون	۵۹
1+9	شرك كاجواب	4.
110	تنقيح المناط	11
110	تخ تج المناط	71
114	استبعاد رسالت کا پہلا جواب (انسان رسول)	44
IIA.	د وسراجواب(بعبادت وحی)	414
150	رۇيىت الىي	40
IFS	رويه بياني تيسراجواب (مصلحت كليه)	77
irr	واقعات كاتكرار	14
Irm	یہود یوں کی گرائی کے اسباب	۸r
IM	تورات مِ <i>ن تحريف</i> ·	79
IFY	تحریف معنوی کی پہلی مثال	۷٠
1944	تحریف معنوی کی دوسری مثال	ا ک
IMP	تحریف معنوی کی تیسری مثال	21
المالما	كتمان آيات	24

/	
-	

۵۳۱	ر بېلى مثال	48
IPY	دوسری مثال	۷۵
irri	استبعادرسالت کے اسباب	۷٦
IM	تعددازواج كي مصلحت	22
164	آخری نبی کی بنی اساعیل ہے بعثت	۷۸
سويما	ني بمنزله إصلاح نفوس عالم	4
1代.	ربط مضمون	Α•
1642	نصاری کی اصلیت	ΔI
IM	الله تعالى كمتعلق غلط عقيده	Ar
164	باپ	۸۳
I/4	بي	۸۳
10.	روح القدس	۸۵
101	جبريل اليفان الن شكل مين	ΛY
ıar	لفظابن كمتعلق غلط عقيده	۸۷
۱۵۴	تقويم بمقابله اتخار	۸۸
۵۵ا	موجوده دورمين افراط كانمونه	۸٩
IOA	ريط درس	9+
IDA	منافقين كابيان	91
109	منافقوں کی دوشمیں	91
ا ۵۹	اعتقادی منافق	97

170	عملی اوراخلاقی منافق	۹۳۰
141	عملی منافقول کے شبہات	90
144	قوم اور برا دری کی طرفداری	94
145	منافقوں کی پیچان	94
אואו	عملی منافقوں کی علامات	91
QFI	مومن اورمثافق میں امتیاز	99
170	منافقو ل كانمونه	t++
177	منافقوں کےمختلف گروہ	!+ [
144	خلاصه کلام	1+1
AFI	فصل في بقيه مباحث العلوم الخمسة	101
AFI	(علوم خسد کے باقی ماندہ مباحث کے بارے میں فصل)	1.0
AFI	مقصد مزول قرآن	1+0
12.	عكمت البي كا تقاضا	1+4
12.	تذكير بآلاءالله	1•4
i∠Y	تذكير بايام امثد	1+A
144	ربط مضمون	1+4
IΔΛ	خاص واقعات بیان کرنے کی حکمت	11+
141	قر آن میں مکررییان کر دہ واقعات	tri
IAT	ایک دومرتبه بیان کرده واقعات	IIF
110	تذكير بالموت و مابعده	115"

1/1/2	علامات قيامت	ille
IAY	آخرت کی تعذیبات اورانعامات	110
11/4	(والكلية في مباحث الاحكام) (مباحث احكام كي بار عين قانون)	114
IAZ	ر بطِ مضمون	112
14.4	ملب عنیفیه پر بعثت	IIA
195	تدبير منزل ميں خرابياں اور اُن کی اصلاح	114
jar	سیاست مدینه کے احکام کی تطهیر	11.
191	مسائل عمبادات	irı
1917	شرعی قوانین کے دیگر ماخذ	144
194	الباب الثاني (دوسراباب)	119-
	(في بيان وجوه الخفاء في معاني نظم القرآن بالنسبةالي	150
194	اذهان اهل الزمان، و از الة ذلك الخفاء باوضح بيان)	
144	ربطِمضمون	Ira
192	عر بول کاعر نې زبان پرغبور	IFY
19/	عرني زبان اوراس كي فصاحت وبلاغت	lt <u>/</u>
199	نزول قر آن در عربی زبان	IM
***	پغیبراسلام کی دو ہری حیثیت	179
1+1	متشابهات میں غاموثی کا حکم	114
r+1	بعض معاملات میں عدم کرید کا حکم	IP1
r• r*	تحقيقات كادور	188

r. r	خفاءكي وجوبات	المساوا
r •A	(الفصل الاول)	186
۲ •A	(في شرح غريب القرآن)	ira
r•A	ربط مضمون	1577
** A	غرائب القرآن	112
r• A	سلف كاطريقة تشريح	12%
r• 9	شرح غريب اللفظ كے تين طريقے	1179
۲۱•	شاه صاحب بينية كاطريقة شرح	+يازا
FII	الفصل الثانى	اماا
111	(من مواضع الصعبة في فن التفسيرالخ)	וףץ
PII	ر بطِ مضمون	١٣٣
rit	عدم ننخ کی امثلہ	الدلد
ייון	متقترمين كانظربيه	Ira
710	. متاخرین کی رائے	ווייץ
riy	شاه صاحب بُرَينية كالجزيير	15%
MA	ربطِمضمون	IMA
119	سورةالبقره	(17'4
rra	من النساء	12+
rrr	من البواة	اها
rra	من النور	151

	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
772	من الممتحنه	۱۵۳
rra	من سورة المزمل	۳۵۱
F /F*•	(فصل)	۱۵۵
rr.	(و ايضامن المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول الخ)	۲۵۱
rr*•	ر بطِ مضمون	ا۵∠
ta+	مفسر کے لیے ضروری شرا کھا	IDA
roi	پېلى شرط پېلى شرط	۱۵۹
rai	د وسری شرط	14+
roi	توجيه كامفهوم	וצו
rar	تو جيه کې پېلې مثال	ואר
ram	دوسری مثال	148
rom	تيىرى مثال	۱۶۳
raa	چۆھى شال	۵۲۱
ray	پانچویں مثال	ויין
7 02	باب پنجم کی مقروین	144
. raa	ہاب پنجم کے دو فائدے	AFI
۲ 4•	(فصل في بقية مباحث الباب)	149
144	ر بطمضمون	14+
ודיו	متشابهات كااستعال	121
777	اشاره کنابیکااستعال	124

+41-	مجازعقلی	121
rym.	اقسام حذنب	ا∠ام
747	بېلىمثال تا ستائيسويىمثال	140
121	<u>پېل</u> ى شال تا چې <u>قى</u> شال	124
720	أن مصدريه يحرف جاره كاحذف	122
120	جواب شرط کا حذف	144
FZ Y	ربط مضمون	IA9
122	مثال نمبرا تامثال نمبراهم	I۸۰
1/4	ريطمضمون	IAI
FA 9	مثال نمبر ۲۳ تامثال نمبر ۲۳	IAt
199	ربطِمضمون	IAT
199	سنن طبعیه پرزیادتی	۱۸۳
799	مثال نُبرا تا مثال نبرام	۱۸۵
P*+1	. زیادتی بصورت تکرار	YAI
1741	مثال نمبر ۲ تا مثال نمبر ۲۰	144
p=+9	الفاظ جعل اور شئ مختلف معانى مين	IAA
p=-9	مثال نمبرا۲ نامثال نمبر۲۹	IA9
اا۳	ورمیان کلام جواب	19+
MM	(فصل)	191
rır	(ليعلم أن المحكم مالم يفهم منه العارف الخ)	191

Pulpu	ربطٍ مضمون	
rır	محكم اورمتشا ببقرآن كي نظريب	
4414	محكم كي تعريف	194
MIM	منشا به کی تعریف	144
ria	ة ومعنى الفاظ كي صورت مين	192
ria	عطف كاقريب يابعيد پراطلاق	19/4
۳۱۹	عطف يااشثناف	199
۳۱۹	كنابيكا بستعال	***
rız	غيرمحسوس كي محسول شكل ميس تفهيم	ř+1
1719	تعريض	** *
rr.	مجازعقلي	
Pri	البابالثالث	1.0 (a.
Pri	(في بديع اصلوب القرآنالخ)	۲+۵
1 111	قرآن پاک کااسلوب بیان	F+ Y
rti	يها فصل	r •∠
***	تدوین قرآن پاک	۲• Λ
۳۲۴	سورتوں کی تقشیم بلحا ظ طوالت	r+ 9
rra	قر آن کی مثال مکتوبات ِ ملوک کے ساتھ	*! +
771	جامع كلمات پراختتام	111
mm•	القصل الثاني	rir

r r.	(قد جوت سنةالله عزوجل في اكثر الخ)		
4سم	انسان سے کلام کاطریق کار		
1 1174	حسن اجمالي كالشلسل	۲۱۵	
.۳ /4	(فوائد)	PIT	
۳۳۹	ريط مضمون	۲۱∠	
4سابرط	علوم خسیہ کے بتکر ربیان کی وجوہات	PIA	
rar	علوم خسد کے بیان میں عدم ترتیب کی وجہ	419	
rar	عربول کی کتاب ہے محرومی	114	
۳۵۳	آيات پقر آنی ميں وزن اور قافيه كافقدان	· ۲ ۲]	
ran	مبحث اعجازالقرآن	***	
רמץ	ر بطِ مضمون	****	
۳۵۸	پیل مجه تاساتویں مبہ	ttr	
۳۷۲	الباب الرابع	۲۲۵	
	(في بيان فنون التفسير وحل اختلاف ماوقع في تفسير	rry	
۳۲۲	الصحابة والتابعين)		
711	ربطِ مضمون	772	
maa	مفسرین کے مختلف گروہ		
۲۲۷	محدثین کا گروه		
тчл	مشكلمين كأكروه		
mad	فقبها ء کا گروه		

r2•	نحو يول كا گروه	r=+
۳۷۰	اد يېدل کا گروه	777
F2+	قار بول کا گروه	tte
172 +	صوفیاء کا گروه	rra
141	مختلف زبا نوں میں تفسیر	744
7 27	شاه صاحب بميسة كاعلمي مقام	rr <u>z</u>
172 P	(فصل)	rm
PZP	(في بيان الآثار المروية في الكتب التفسيرالخ)	r==q
424	ر يط مضمون	* 1**
r23	عنوان فصل	rm
r20	سببنزول آیات کی دوشمیس	۲۳۲
r26	بيانتم`	سابدا ا
724	دوسری قشم	. klala
722	شاه صاحب بئيلة كتحقيق	rra
۳۷۸	ذ ^{نع} كائے كى مثال	1 1114
129	اصحاب کہف کے کتے کی مثال	tr <u>z</u>
MAI	ہنِ عباس بنا اللہ کے قول کے ساتھ موافقت	rm
ም ለሮ	ر بطِ مضمون	
የ አሰ	اجمال اور تفصيل	
۳۸۵	بعثت خاصه اور بعثت عامه	roi

MAY	میسٹی ماینلا کے معجزات		
۳۸۷	شاه ولى الله مُحِينية كي تطبيق معتى		
71/2	شرح غريب ميں اختلاف کی وجوہ	tor	
77.9	منصف مزاج مفسر کے لیے طریقۂ تِفسیر	raa	
17 /19	پېلى مثال تا تيىرى مثال	ran	
mar	ناسخ منسوخ آيات كاتعلق	roz	
mar	پہلائکتہ	TOA	
map	د وسرا نکته	1 09	
794	(فصل في ما بقي من لطائف هٰذاالباب)	14.	
m90	ربطِمضمون	141	
rey	اشنباط احكام كابيان		
rey	مصنف كتاب كاتغارف		
m92	البام كي حقيقت		
79 A	البام کی دس قسمیں	240	
1791	شاه صاحب بيزانية كي منفر وشخصيت	ryy	
r99	اشنباط شده مسائل کی کسوثی	142	
1799	توجيه كامفهوم	ria	
۱۰۰۱	آيات مخاصمه کي تو جيه		
1444	آيات احكام مين توجيه		
14.4	آیات بآلاءالله کی توجیه		

P*+Y	آيت بايام الله کي توجيه	
14.44	آيات بالموت د بعده کي توجيه	
14. m	توجیہ کے دیگر فنون	1 /2/1*
W+W	خلاصه کلام	120
	ر پطِ مضمون	124
۲۰۵	تاویل متشابهات میں غلو	144
M• A	صاحب كتاب كالإينامسلك	rza
r+2	نحوی اعتبار ہے قرآن میں خلل	5 ∠ 4
ſ * ∙ q	عرب محاورات كالحاظ	۲۸۰
171+	تغيير مين علم معانی اور بيان کا حصه	PA1
1171	صوفياء كے اشارات اور اعتبارات	tar
MIT	فن اعتبار بطور سنت نبوي	MM
רור	(فصل)	የ ለ በ
۳۱۳ ۱۳	(غريب القرآن الذي ذكر في الحديث بمزيدالاهتمام)	17.0
(A) (A)	غرائب القرآن کی نشاند ہی	1 /41
ריין ריי	غريبالقرآن كاحديث مين تذكره	MZ
רוץ	آيات فِن تذكير بالموت مين غريب القرآن	ra a
M12	آيات فن احكام ميں غريب القرآن	1/1.9
MIA	آيات مخاصمه يمس غريب القرآن	
19	كلام كى بلاغت اورعمه السلوب	

pr.	سعیداور شق کی تصوریش کے لحاظ سے غرابت	
۲۲۲	(فائده جليله)	
pyr	تاويل تضعن الانبياء	rar
rrr	وأبي علم	rgo
۳۲۳	رسالية موسومه تاويل الإحاديث	794
۳۲۳	علوم خمسة بين علم وبييد كاحصه	19 4
MAL	فارى ترجمه قرآن	19 A
rra	خواص القرآن	199
MZ	بسم الله الراحمن الرحيم	1400
	(قال المستكفى بكفاية الله العبد المدعو	
M72	بمحمد اعزاز العلى الامروهي)	
MYZ	ربطٍمضمون	
M12	مترجمین کتاب	
MKV	تعارف مترجم بإب حروف مقطعات	. grape
MYA	مقدمهازمترجم	۲-۵
m=+	(فصل)	744
774.	مروف مقطعات	
	محكم اور متشابه آيات	
/~p~4	محكهم اور متشابه آيات	۳•۸
	محکم اور منشابه آیات شاه ولی الله مینهٔ یه کافلسفه	۳•۸ ۳•۹

hhh	عبدالغدابن عباس بثانها		
אושאיז	حروف مقطعات میں کرید کا دور		
rrs	حروف مقطعات کے بعض معانی	MIM	
rm4	شاه صاحب جينية كانظريه	rin	
ויייי	ذوق اورالهام	ma	
MM	مقدمه دربيان حروف مقطعات	דו"ל	
ሰምት -	ر بطر مضمون	MIZ	
ויויין	محكمات اورمتشا بهات	MIA	
PP -	مقطعات يامفردات	1714	
PP-	وجو ہات نزول مفردات	144	
rrr	مفردات لطور مجزه		
אואו	مقطعات بطور علامات سور		
rra	الْمَ كامعنى		
ሶዮሌ	الرَّ أور الْمَرُ		
mmd	ريط مضمون	rra	
المرابط	ط اور ص کامفہوم	mry	
ra+	حرف من اور طلهٔ		
rai	طسم كامعنى		
rat	حم کامعنی		
ror	ع اور ق		

ror	عسق كامفهوم		
ror	حرف ن کامنہوم		
ram	حرف ياسين كالمنهوم		
707	حرف ص كامفهوم	mmh	
202	حرف ق كامفهوم	۳۳۵	
raa	كهيعص كامفهوم	٣٣٩	
ന്മമ	آخری تبصره	۳۳۷	
רמין	رن آخ	mm	
raz	يسم الله الرحمن الرحيم	٣٣٩	
70Z	الباب الخامس	٠١٣٠	
raz	یا نچوان تکمیلی باب		
۲۵۸	افتتا می خطبه	المهاسة	
ም ልዓ	تمهيدباب پنجم	۳۲۳	
ודית	(۱) (من سورة الفاتحه)	rrr	
۲۲۲	سورة الفاتخه	rra	
L,AL	(۲) (من سورة البقرة)	H.h.A	
የ አለ	(٣) (من سورة آلعمران)		
۵۹۳	(٣) (من سورة النسآء)		
7+G	(۵) (من سورة المائدة)		
۵۱۸	(۲) (من سورة الانعام)		

DAY

۵99

(۲۲) (سورة الحج)

(۲۳س) (سورة المؤمنون)

249

٣٧.

4+1	(۲۲) (سورة النور)	121	
4+6	(۲۵) (سورة الفرقان)	rzr	
Y+ <u>/</u>	(۲۷) (سورة الشعراء)	rzr	
1+A	(۲۷) (سورة انمل)	72 7	
4+9	(٢٨) (سورة القصص)	rz0	
411	(۲۹) (سورة العنكبوت)	P24	
HIF	(۳۰) (سورة الروم)	722	
411	(۱۳۱) (سورة لقمان)	12 A	
4114	(٣٢) (سورة آكم السجدة)	rz9 ·	
air	(۳۳) (سورة الاحزاب)	۳۸۰	
44.	(۱۳۳) (سورة س)	PAI	
777	(۲۵) (سورةالملائكة)	TAT	
484	(٣٦) (سورة يليين)	۳۸۳	
444	(۳۷) (سورة الصاقات)	ተለተ	
777	(۳۸) (سورة ص	۳۸۵	
41/4	(۳۹) (سورة الزمر)	PAY	
11.	(۴۰) (سورة المؤمن)		
71"	(٣١) (سورة لحم المسجدة)		
444	(۴۲) (سورةالشوزي)		
450	(۳۳) (سورةالزفرف)	1 ~9+	

727	(۱۲۴ (سورة الدخان)			
чта	(۵م) (سورة الجاهية)			
YPA	(٢٦) (سورة الاحقاف)			
7179	(۲۷) (سورة مُحَمَّقُ فِيلُمُ)	rar		
4171	(۴۸) (سورة القتح)	790		
ALL	(۴۹) (سورة الحجرات)	1797		
anr	(۵۰) (سورة ق	14		
464	(۵۱) (سورة الذاريات)	791		
YMA	(۵۲) (سورةالطّور)	P44		
4144	(۵۳) (سورة الجم)			
101	(۵۴) (سورة القمر)			
101	(۵۵) (سورةالرحمٰن)			
Mar	(۵۲) (سورة الواقعة)	14.4		
70Z	(۵۷) (سورةالحديد)	ما 4ما		
AGF	(۵۸) (سورة المجادله)	r*a		
440	(۵۹) (سورة الحشر)			
444	(٢٠) (سورة الممتحنة)			
אארי	(۱۲) (سورة القنف)			
۵۲۲	(٦٢) (الورة الجمعة)			
YYY	(۱۳) (سورة المنافقين)			

۲۳	

AFF	(۱۲۴) (سورة التفاين)	ווייז
444	(١٥) (سورة الطلاق)	MIT
44.	(۲۲) (سورة التحريم)	۳۱۳
Y∠I	(٦٤) (سورة الملك)	רור
725	(۸۲) (سورة ن)	ria
147	(١٩) (سورةالحاقة)	MIA
144°	(٤٠) (سورة المعارج)	ML
140	(۱۷) (سورة نوح مايية)	۳۱۸
424	(۷۲) (سورة الجن)	۱۹۹
741	(۲۳) (سورة المرسل)	144.
749	(۷۲) (مورة المدثر)	ולא
*AF	(۷۵) (سورة القياسة)	۲۲۲
IAF	(۲۷) (سورة الدهر)	ሞትት የ
ואץ	(۷۷) (مورة المرسلات)	ייזאיז
1AF	(۵۸) (سورة النباء)	۳۳۵
417	(۷۹) (سورة والنازعات)	/YPY
MAF	(۸۰) (سور ة ع بس)	1°t2
AAF	(۸۱) (سورة كورت)	MYA
YAY	(۸۲) (سورة انفطرت)	rrq
PAF	(۸۳) (سورة المطففين)	P***

>AY	(۸۴) (سورةانشقت)	اسويم
449	(٨٥) (سورة البروح)	וייין
491	(۸۲) (بورة الطارق)	mm
191	(٨٧) (سورة الاعلى)	444
495	(۸۸) (سورة الغاشية)	rro
491	(۸۹) (سورة الفجر)	וייין
4914	(٩٠) (سورة البلد)	۲۳∠
apr	(۹۱) (سورة القمس)	rra
797	(۹۲) (سورة الكيل)	4سم
49 2	(۹۳) (سورة الفحي)	•بائدا
19∠	(٩٣) (سورة الم نشرح)	ואא
APF	(٩٥) (سورة التين)	ባምተ ተ
799	(٩٢) (سورة القلم) (العلق)	רואין
۷••	(٩٤) (سورة القدر)	الدالدالد
4••	(۹۸) (سورة لم يكن)	۳۳۵
٤٠١	(۹۹) (سورة زلزلت)	h,h,A
۷۰۲	(۱۰۰) (سورة العاديات)	rrz_
۷٠٢	(۱۰۱) (سورة القارعة)	ሶ ዮአ
۷٠٣	(۱۰۲) (سورة التكاثر)	الداد. ة
۷٠١٧	(۱۰۳) (سورة والعصر)	۳ ۵ ٠

rai	(۱۰۴۲) (سورة الهمزة)	4.14
rar	(١٠٥) (سورة الفيل)	۷٠۵
rom	(۱۰۷) (سورة قریش)	۷٠٢
200	(١٠٧) (سورة الماعون)	۷٠۷
raa	(۱۰۸) (سورة الكوثر)	۷+۸
۲۵٦	(۱۰۹) (سورة الكافرون)	∠• 9
۳۵۷	(۱۱۰) (سورةالنصر)	۷۰ 9
۸۵۹	(۱۱۱) (سورة تبت)	∠1•
raq	(١١٢) (سورة الاخلاص)	411
W4+	(۱۱۳) (سورة الفلق)	۷1 r
ואיז	(سمال) (سورة الناس)	۷۱۳

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰزِ الرَّحِيْمِ

ابتدائيه

ازمحر فياض خان سواتي

مهتهم مدرسه نصرة العلوم خطيب جامع مسجدنور گوجرانواله ب

عابدأومصلياً الابعد!

الفوز الكبير علم اصول تفيير بين حضرت امام ولى الله محدث دبلوى يُورِين كا أيب الجم ترين كماب به جوع صدر از سے مدارس اسلاميہ كے نصاب تعليم بين داخل ہواورا سے طلباء كرام كوسبقاً سبقاً پڑھايا جاتا ہے چندسال قبل والدمختر م مغسر قرآن ، استاذ المحد ثين ، فلسفه ولى اللبى كے متاز تر جمان حضرت مولا ناصوفى عبدالحميد خان سواتى مدظله فاضل دار العلوم ديو بند ودار المبلغين لكھنو ونظامي طبيه كا الح حيدر آباد دكن ، بانى مدرسه نفرة العلوم وجامع مبحد نور گوجرا نواله نے طلباء كرام كو پڑھاتے ہوئے جو تقرير ارشاد فرمائى تھى ، اسے مدرسه نفرة العلوم شعبه حفظ وناظرہ كے صدر مدرس حضرت قارى محم عبدالله صاحب مدظله نے برى محنت و جاہت سے ثيپ ديكار ڈ بين محفوظ كيا جے طلباء كرام كاستفادہ كے لئے صاحب مدظله نے برى محنت و جاہت سے ثيپ ديكار ڈ بين محفوظ كيا جے طلباء كرام كاستفادہ كے لئے ديش منان كاب قدرش حائي اللہ اللہ كار كوئن تفصيلى اور قابلى قدرش حائي تك ادردو زبان ميں شائع نہيں ہوئى يا كم از كم ہمارے علم مين نہيں ہے۔

ان ریکارؤشدہ کیسٹوں کو ہمارے محترم بزرگ الحاج لعل دین صاحب نے صفحہ قرطاس پر منتقل کیا اوراس کے ساتھ ساتھ سرخیوں کے عنوانات بھی قائم کئے چھروالد محترم مدطلہ نے اس سارے مسودہ برنظر ٹانی فرمائی اور کی مقامات میں حذف وترمیم واضافہ بھی کیا ہے۔ کمپوزنگ کے بعد مدرسہ نفرة العلوم کے فاضل و مدرس مولانا عبدالرحیم مروت صاحب نے اس کی پروف ریڈنگ کی اور پھر مدرسہ نفرت العلوم کے فاضل و مدرس مولانا و مدرس مولانا زرنی خان صاحب نے اس کے متن کا مدرسہ نفرت العلوم کے ایک دوسرے فاضل و مدرس مولانا زرنی خان صاحب نے اس کے متن کا

الفوز الكبير ك مختلف نسخوں سے تقابل كيا، چند مقامات ميں سبق كے دوران ريكار دُنگ نه ہو كئ تھى جس كى بناء پر مسودہ ادھورا تھا اسے بندہ فقير نے اپنة قلم سے لكھ كراس ميں شامل كيا ہے تا كه شرح مكمل موجائے۔

اب اسے اللہ تعالیٰ کی رضا، قرآن کریم کی خدمت اور طلباء کرام کے اجتماعی علمی فائدہ کی خاطرطبع کرایا جارہا ہے۔ اس کتاب کی اشاعت میں کسی بھی پہلو میں حصہ لینے والے تمام احباب کا نہ صرف ہم شکریہ اواکرتے ہیں بلکہ وعا گو ہیں کہ اللہ رب العزت ان کی اس کوشش کوآخرت کے لئے ذخیرہ بنادے۔ اور اس کتاب کو طلباء علوم دینیہ کے لئے نافع بنادے۔ آمین!

آخری گزارش :

کتاب میں اگر کوئی علمی یا پروف ریڈنگ کی فروگز اشت ہوتو خیرخوائی کی نیت ہے نشاندہی کرنے والے کا تہد دل سے شکر میاوا کیا جائے گا اور اس کی اصلاح کی کوشش کی جائے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔ ہم نے کتاب کے جم میں طوالت کے خوف سے الفوز الکبیر کا عربی متن ہر درس کے آغاز میں متقانی میں درج کیا کیونکہ دورانِ درس مکمل عربی متن اور اس کا ترجمہ آگیا ہے جس سے مقصد حاصل ہوجا تا ہے۔

احقر محمد فیاض خان سواتی مهتم در سیفرة العلوم ساعرم الحرام ۲۳۲ اهد بطابق سافروری هندیو -

بسم الله الرحمان الرحيم

امام ولی الله د ہلوی عشیہ

(شخصیت اور کردار)

ازقلم: مولا نامحد فياض خان سواتي مهتم مدرسه نصرت العلوم كوجرا نواله

نام ونسب:

امام ولى الله محدث دہلوى بُينية كانام احمد ہے جوكد دلى الله كلقب ہے مشہور ہيں۔ آپ كى كنيت ابوحمد اور ابوالفياض يا ابوالفيض ہے۔ قطب الدين بشارتی نام ہے۔ آپ كا تاریخی نام عظیم الله بين ہوارتی ہور آپ كا سلسلہ نسب ہيں۔ "سلسلہ نسب ہيں الدين ہوارتی ہور آپ كا سلسلہ نسب ہيں ۔ "سلسلہ نسب ہيں المونين عمر بالله وفيل عمر بالمونين عمر بالله وفيل بالر الا عداد في ماثر الا جداد) شاہ صاحب بينية كاسلسلہ نسب والد كی طرف ہے تيں واسطول ہے امير المونين عمر فاروق والله كا دوروالده كی طرف ہے سلسلہ نسب المام موكی كاظم بُرينية تك بيني ہے۔ تو اس لی ظ ہے آپ عربی اور فاروتی النسب ہیں۔ سلسلہ نسب بي سلسلہ نسب بي سلسلہ نسب بي المام موكی كاظم بُرينية الله بالدين شہيد بن معظم بن منصور دبلوی بُرينية ہیں۔ الخ شاہ صاحب بُرينية سيد نہيں شاہ كالفظ تكھا جا تا ہے، وہ برصغير كی اصطلاح ہے مطابق نہيں شاہ كالفظ تكھا جا تا ہے، وہ برصغير كی اصطلاح ہے مطابق تصوف اور سلوك والے حضرات بركھا جا تا ہے۔

ولادت :

شاہ صاحب بڑھیا۔ کی ولاوت سلطان اورنگزیب عالمگیر بھیا۔ کی وفات سے جارسال قبل م شوال ۱۱۱۲ ھے برطابق ۲۱ فروری موسے ایئر بروز بدھ بوقت طلوع آفتاب اطراف دہلی میں (یو، پی کے ضلع مظفر گر کے قصبہ) پھلت میں ہوئی جو کہ شاہ صاحب بڑھیا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

شاہ صاحب بھینید خود فرماتے ہیں'' جب میری عمریانچ سال کی ہوئی تو فقیر کمتب میں داخل ہوا۔ ساتویں برس والد بزرگوارنے نماز پڑھوائی اورروز ہر کھنے کی تلقین فرمائی۔اس سال ختنہ کی رہم بھی اوا ہوئی۔ مجھے یا دیر تا ہے کہ اس سال کے آخر میں میں نے قرآن عظیم (حفظ) کیا۔وس سال کی عمر میں شرح ملا جامی بڑھی اور عام مطالعہ کی راہ میرے لئے کھل گئی۔ چود ہویں برس میں میری شادی کردگ گئ اوراس معاملے میں والد بزرگوارنے بدی عجلت سے کا ملیا۔ پندرہ برس کا تھا تو میں نے اینے والد کے دست مبارک پر بیعت کی اورتصوف کے اشغال میں لگ گیا اور اس میں خاص طور پرنقشبندی مشاکخ کے طریق کواپنامقصود بنایا۔ای سال تنسیر بیضادی کا ایک حصد پڑھا۔اس سال والد بزرگوار نے وسیع پیانے پر کھانے کا انظام کیا اور خواص وعوام کو دعوت دی اور اس موقع پر مجھے درس دینے کی اجازت دی۔الغرض اپنی عمر کے پندر ہویں سال اپنے ملک کے دستور سے مطابق جوضروری علوم وفنون تھے، میں ان سے فارغ ہوگیا۔ستر وسال کا تھا کہ حضرت والدر حمت حق سے جاملا تی ہوئے۔ان کی و فات کے بعد فقیر بارہ سال تک دینی اور علوم عقلیہ کی کتابیں پڑھا تارہا اور ہرعلم میں فکر وغور جاری ركعا_ (الجزءاللطيف)

اخلاق وعادات

شاہ صاحب مینید کوقدرت نے ابتدائی سے حکیماند مزاج اور مومناند اخلاق کا حامل بنایا تھا۔ چنانچیآ بعین بی سے زم خو، بردبار منگسر المز اج ،خوش اخلاق ، سنجیدہ ،ستودہ صفات ،سیرچشم ، محنتی، یا کیزه اطوار، فیاض متقی، پر ہیز گار،ملنساراورمتوکل علی اللہ تھے۔اس وجہ سے شاہ عبدالرحیم بھی ہ ا پی ساری اولا دمیں سے شاہ صاحب بھیلیہ کوسب سے زیادہ چاہتے تھے۔ اکثر اوقات خلوت وجلوت میں انہیں اپنے پاس بٹھاتے تھے اور بڑے پر لطف کہتے میں فرمایا کرتے تھے کہ اے میرے بیٹے! میرے دل میں بے اختیاریہ بات پیدا ہوئی ہے کہ ایک ہی دفعہ تمام علوم وفنون تہمارے دل میں ڈال ووں۔شاہ صاحب بر اللہ کی جوانی بے داغ تھی۔ آپ کے مزاج میں عام جوانوں کی طرح تندی وتیزی

www.besturdubooks.wordpress.com

نہیں تقی ۔ حکیمانہ ژرف بنی اور عالمانہ کر دار جوانی میں ہی پیدا ہو چکا تھا۔ شاہ صاحب بہتنہ کو والدکی
پاکیز و تربیت نے سیرچشم مستغنی المر اج اور متوکل علی اللہ بناویا تھا۔ یکی وجہ ہے کہ آپ بیک وقت ایک
حکیم ، مکتہ شناس ، صوفی باصفا ، ایک مفسر ، ایک محدث ، ایک فقیہ ، ایک بے مثال صاحب طرز اویب ، انشا
پر داز ، شاعر ، سیاست دان ، معقولی ، مفکر ، معاشیات کے ماہر ، عمر انیات کے رمز آشنا ، تاریخ کے عواص ،
بد برانہ ذہن کے مالک ، جمتہ دانہ بصیرت کے حامل اور ایک کامل و اکمل انسان متھے۔

أولؤو

شاہ صاحب بُرِین نے دوشادیاں کیں۔ان کی پہلی ہوی ہے ایک لڑکا محمد دہلوی بیدا ہوا جس کی وفات ۱۳۸ ہے جس ہوئی (نزبہۃ الخواطر) ای لڑکے کی وجہ سے شاہ صاحب بُرین اور کی نیت ابوٹھر کرتے تھے (الارشاد فی مہمات الاسناد) پہلی ہوی کی وفات کے بعد دوسری ہوی سے شادی کی اور اس کی بطن سے چارصا جبزاد سے اور ایک صاحب بُرین کے مسب سے بڑے صاحب بُرین کے مسب سے بڑے صاحب بُرین کے مسب سے بڑے صاحب بُرین کے مادی کی دوسرے صاحب اور ایک صاحب برائے کی وفات کے بعد ان کے جانشین بھی ہوئے ، وہ شاہ عبدالعزیز بُرین التوفی کے شاہ صاحب بُرین کے بات کی دوسرے صاحبزاد سے شاہ رفیع عبدالعزیز بُرین التوفی کے شوال ۹۔ ۱۲۳۸ھ برطابق سے المان ۱۸۲۳ھ بیں اور تیسرے صاحبزاد سے شاہ عبدالعاور بُرین الدین بُرین التوفی ۲ موال ۱۳۳۷ھ برطابق سے المان کی اور تیسرے صاحبزاد سے شاہ عبدالعاور بُرین الدین بُرین التوفی ۱۷ مرا الدین برائے بیں اور چوتھ صاحبزاد سے شاہ عبدالعن بُرین التوفی ۲ مرا التوفی ۱۹ رجب ۱۳۳۰ھ برطابق ۱۸ العزیز بیں۔

شاه صاحب بمشلة ك خصوصيات:

شاه صاحب بُونِيَّة كوالله تعالى في جن خوبيول اورخصوصيات بينواز اتهاءان خصوصيات كو شاه صاحب بُونِيَّة في اپني مختلف تصانيف مِن تحديث نعمت كے طور ير ذكر فرمايا ہے

- أا شاه صاحب بُيسَة كوقائم الزمان بنايا كيا-
 - ٢) آپ کومجدودين قويم بنايا گيا۔
- ۳) آپ کوخلعت فاتحیت عطاکی گئی۔اورآخری دورکا آغاز آپ کے ماتھ سے کرایا گیا۔

- م) وصی ہونے کی وجہ ہےآ پاللہ تعالی کی مرضیات کی تکمیل کے لئے آلمہ جار حد بنائے گئے۔
- ۵) آپ نے ادکام شریعت کے اسرار و مصالح بیان فرمائے ، شاہ صاحب خود فرمائے ہیں'' ان ہمام کے رموز واسرار کا بیان ایک مستقل فن ہے جس کے بارے میں اس فقیر سے زیادہ دقیق بات کسی اور سے نہیں بن آئی ہے۔ اگر کسی کو اس فن کی عظمت و بلندی کے باوجو دمیرے بیان میں شبہ گزرے تو اسے شیخ عز الدین ابن عبدالسلام المتوفی میں ہے گئی کتاب تو اعد کبری دیکھنی چاہیے جس میں انہوں نے کسی قدرز ورمارا ہے گر پھر بھی وہ اس فن کے عشر عشر تک نہیں بہنچ پائے''۔ (الجزء اللطف)۔
- ۲) آپکوسلوک طریفت الہام کیا گیااور آپ نے وہ طریق بیش کیا جوصوفیاء کے غلوسے پاک اور جادہ شریعت کا پابند تھا۔
 - 2) آپ نے سب سے پہلے علائے معاصرین کی مخالفت کے باوجود قرآن کریم کابلند پاپیہ ترجمہ کیا۔
 - ۸) آپ نے حدیث کی حیثیات کا تعین کیااور درس حدیث میں تحقیق کی بنیاوڈ الی۔
 - ٩) آپوالجمع بين المختلفات كاخسوس علم ديا كيا-
 - ١٠) آپ کوجامعیت بخشی گئی۔
- ۱۱) آپ کو حکمت عملی لینی تعبیر معاشیات، سیاسیات و عمرانیات کے شرعی اصول وضوابط سمجھائے گئے اور کتاب وسنت و آٹار صحابہ ڑھائی کے ساتھ ان کو قطبیق دینے کی توفیق بخش گئی۔
- ۱۳) آپ کوعلم المصالح والمفاسد اورعلم الشرائع والحدود وونوں دیے محتے۔شاہ صاحب بھی فود فرماتے ہیں ''یہ وہ علم شریف ہے جس کے متعلق بیان کرنے اور اس کے اصولوں کو واضح کرنے نیز مسائل کی تطبیق میں مجھ برکسی نے سبقت نہیں گئ'۔

۱۹۷) آپ نے قدیم علائے اہلِ سنت کے عقا کدکودلائل و برامین کی روشنی میں اس طرح ٹابت کیا اورانہیں اس طرح معقولیوں کے شکوک وشبہات سے پاک کیا کہ اب ان پر مزید بحث کی گنجائش نہیں روگئی۔۔

10) آپ کو کمالات اربعہ ابداع ، خلق ، تدبیر اور تدلی (بیلی) کی حقیقت اور نفوس انسانیہ کی استعداد کا خصوصی علم عطا کیا گیا۔ مندرجہ بالا دونوں علوم شاہ صاحب بیشیئی سے پہلے کسی عالم کونبیس دیے گئے اور نہ کسی نے ان پر کما حقہ کلام کیا ہے۔

شاہ صاحب میں نے دس بادشاہوں کا زمانہ پایا ہے:

ا ـ اورنگزیب عالم گیر جینیهٔ ۲ ـ شاه عالم بها در شاه اول ۳ ـ معز الدین جهال دار شاه ۴ ـ فرخ سیر۵ ـ رفیع الدر جات ۲ ـ رفیع الدوله ۷ ـ محمد شاه رنگیلا ۸ ـ احمد شاه ۹ ـ عالم گیر ثانی ۱ ـ شاه عالم ثانی ـ ـ

دارالحديث كاقيام:

مسلمان باوشاہوں کے دور حکومت میں جبکہ قاضی و مفتی ہونا ہی علاء کے لئے باعث افتار تھا، فقہ، اصول فقہ، صرف ونحو ، منطق و معانی ، فلسفہ و تاریخ و غیرہ کو چھوڑ کر بھلاعلم حدیث وتغییر کی طرف کون توجہ کرتا؟ بیخ عبدالحق محدث دہلوی انتفی بینے التوفی کا ۱۵۰ اصاور بعض دیگر حضرات نے اپنے طور پرعلم حدیث کی ترویخ و اشاعت کی ، لیکن سب سے پہلے با قاعدہ اور منظم طور پرعلم حدیث و تفییر کی اشاعت کا نظم حدیث کی ترویخ و اشاعت کی ، لیکن سب سے پہلے با قاعدہ اور منظم طور پرعلم حدیث و تفییر کی اشاعت کا نظم حدیث کی ترویخ و اشاعت کی ، لیکن سب سے پہلے با قاعدہ اور منظم طور پرعلم حدیث و تفییر کی متب خصوصاً موطا امام ما لک بینے کی رہنمائی میں کیا گیا اور با قاعدہ صحاح ستہ اور حدیث کی دیگر مرکزی کتب خصوصاً موطا امام ما لک بینے کی تعلیم دی جانے گئی جس سے تمام برصغیر کے علاء وعوام نے استفادہ کیا۔ یہی وجہ ہے کہ آج برصغیر پاک و ہنداور دیگر قریب کے دیار میں حدیث کا سبق پڑھے والے طالب علم کی سند حدیث بحیثیت استاد حضرت شاہ و کی اللہ بڑھینید تک لاز ما حدیث کا سبق پڑھے والے طالب علم کی سند حدیث بحیثیت استاد حضرت شاہ و کی اللہ بڑھینید تک لاز ما

مجدد:

ہرصدی میں کوئی نہ کوئی مجدودین پیدا ہوا ہے جس نے امت محمدید الطاقیۃ کے انسانوں کی www.besturdubooks.wordpress.com

رہبری کی ہے اور اسلام کی بیٹے وئٹر واشاعت سے لئے سرتو ڑکوشیں کی ہیں جس کی پاداش ہیں آئیس

تخت سے خت مشقتیں اور صعوبیں بھی ہر داشت کرنی پڑی ہیں اور قید و بند سے دو چار ہونا پڑا ہے اور
طرح طرح کے طعن تشنیع کا سامنا کرنا پڑا ہے تو اس لحاظ سے شاہ صاحب ہیں ہو ہوں صدی ہجری
کے مجد داور بھیم الامت ہیں تھیم الامت کی تعریف حکماء یہ کرتے ہیں من انقن العلم و العمل بفدر
السطاقة البشرية جو بشری طاقت کے مطابق علم اور عمل میں کا مل ہو۔ شاہ صاحب ہو ہو ہا ہواسلام کی
مصدات تھے جنہوں نے مسلمانوں کو ان کا مجولا ہواسیت یا ودلانے کی ہر ممکن کوشش کی ہے اور اسلام کی
سربلندی کی خاطر آخر دم تک سامراج کے مقابلہ میں سید سپر رہے۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کے
سربلندی کی فاطر آخر دم تک سامراج کے مقابلہ میں سید سپر رہے۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کے
تجدیدی کارنا سے سرانجام دیے ہیں وہ رہتی دنیا تک امت مسلمہ کے لئے مشعل راہ ہیں۔ شاہ
صاحب بُرہینی نے اپنی ذات کے بارے میں اپنی ماریا زکاب تھیمات الہیں البار المدامین 'وصی''

تدريس:

شاہ صاحب ریستہ نے تفیر، حدیث، فقہ، اصول فقہ، اصول تفیر، اصول حدیث، منطق و کام، سلوک وتصوف، طب وفلسفہ، لغت و معانی، ہندسہ وحساب، علم الحقائق وفن خواص اساء وآیات اور صرف ونحو غرضیکہ ہرفن کی بیشتر اور مرکزی کتابیں سبقا سبقاً پڑھیں اور پھر ان بیں مکمل دسترس حاصل کی۔ شاہ صاحب رکھیے کی عمر کے ستر ہویں سال شاہ عبدالرحیم نے ۱۲ اصفر اسال ہے بمطابق ۱۸ اے بیس انتقال فر مایا۔ شاہ عبدالرحیم رکھیے نے مرض الموت کے دوران شاہ صاحب رکھیے کو بیعت وارشاد کی اجازت بھی دی اور شاہ صاحب رکھیے پڑھیے ہوئے دوباریہ جملہ ارشاد فر مایا اجازت بھی دی اور شاہ صاحب رکھیے ہوگی طرح ہے) والدی وفات کے بعد شاہ صاحب رکھیے کہ موت کے دوران جن اور طلباء وعوام کوعلوم وفنون سے روشناس بیش بارہ سال تک مدرسہ دیمیہ کی مند تدریس کورونت بخشی اور طلباء وعوام کوعلوم وفنون سے روشناس

جح :

شاہ صاحب بُرَيَّة ٣٧ المج برطابق ١٣١١ء كو جج وزيارت سے مشرف ہوئے اورتقريباً دو سال جاز مقدس ميں رہے اور رجب ١٩١٨ جو بمطابق ٣٣ بے اوالے وطن دبلی واپس ہوئے (الجزء اللطيف) شاہ صاحب بُرِيَّة نے جج سے واپس آ كر دبلی ميں تدريس وتبليغ ،اصلاح و تذكير كے فرائض تقريباً تهائی صدى انجام دیے۔

وفات :

شاہ صاحب بینید کی وفات ۲۹ محرم ۲<u>یا اچر برطابق ۱۲ کی اور سمی</u> سال تین ماہ بیجیس دن کی عمر میں ہو کی اور دیلی میں مہند ہوں کے قبرستان میں فن ہوئے۔

يتكيل تعليم:

شاہ صاحب بین نے خلام ری علوم مثل تغییر ، حدیث ، فقہ ، عقا کد ، کلام ، منطق وغیرہ کی تعلیم تو اور پھھا علی ابوالرضا محمد المتوفی الناجے ہے اور پھھا علی کتابیں میر زاہد ابن قاضی اسلم بروی المتوفی الناجے ہے بڑھی تھیں ۔ میر زاہد معقولات کے بتور عالم تھے لیکن فقہ میں ان کو بہت کم وسرس تھی ۔ شاہ صاحب نے علم حدیث میں ہے مشکوۃ المصابح ، شاکل المین فقہ میں ان کو بہت کم وسرس تھی ۔ شاہ صاحب نے علم حدیث میں ہے مشکوۃ المصابح ، شاکل المین فقہ میں ان کو بہت کم وسرس تھی ۔ شاہ صاحب بی المین کا اس دور کے امام محمد افعال المعروف بد حاجی سیالکوٹی بیشید ہے پڑھا۔ اس کے بعد شاہ صاحب بی تھید سے اسلام علی والمان والم المعروف بد میں بی قیام پذیر رہے اور شیخ ابوالطا ہر الکروی المدنی الشافعی بیشید التوفی بی المین کے اور ہیں ان واج استان خان المان کے بیشتر محمد ثین کی خدمت میں زانو نے تلمذ تہہ کیا اور حدیث کی اجازت حاصل کی گین شاہ صاحب بیشید کا سب سے بڑا استاذ جس ہے تابوالطا ہر بیشید کی محمد فی ابوالطا ہر بیشید کی محمد فی مناسبت بیدا ہوئی ، وہ شخ ابوالطا ہر بیشید کی شے ۔ شخ ابوالطا ہر بیشید کی تھے ۔ بیسند عنی شاہ صاحب بیشید کی تیم علی ، ذکاوت وشرافت کے محرف ف تھے ۔ چنا نچہ وہ فرماتے تھے ۔ یسسند عنی الملہ فظ و کنت اصحح المعنی منه (الیا نع الجنی) وہ (شاہ صاحب بیشید) ہم سے لفظ کی سند لیتا اللہ فظ و کنت اصحح المعنی منه (الیا نع الجنی) وہ (شاہ صاحب بیشید) ہم سے لفظ کی سند لیتا اللہ فظ و کنت اصحح المعنی منه (الیا نع الجنی) وہ (شاہ صاحب بیشید) ہم سے لفظ کی سند لیتا

www.besturdubooks.wordpress.com

ہاور ہم اس ہے معنی کی تھیجے کرتے ہیں۔ شخ ابوالطاہر بھتے نے اپنے والد شخ ابراہیم کردی التوفی اسلی سے اور ہم اس ہے علی استفادہ کیا جو کہ شافتی المسلک تھے۔ اور شاہ صاحب زیادہ تر اپنے والد شاہ عبدالرجیم کی سے مستفید ہوئے جو کہ حنی المسلک تھے۔ حسن اتفاق سے شخ ابراہیم کردی بہتے اور شاہ عبدالرجیم کی ذہنیت متقارب تھی کیونکہ دونوں کا سلسلہ تلمذ جلال الدین دوانی المتوفی ۱۹۲۸ ہے تک پہنچتا ہے۔ بنابریں شاہ صاحب بہتے ہی صحبت بہت موافق آئی۔ اس لئے شاہ صاحب بہتے ہی صحبت بہت موافق آئی۔ اس لئے شاہ صاحب بہتے ہی صحبت بہت موافق آئی۔ اس لئے شاہ صاحب بہتے ہی عبادت بناہ میں الواطاہر کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ شخ ابوالطاہر سلف صالحین کے تمام اوصاف مثلاً تقوئی ، عبادت بنامی شخف اور بحث و تحیص میں انصاف بہندی ہے متصف تھے۔ جب آپ ہے کی مسئلہ کے بارہ میں رجوع کیا جاتا تو جب تک بوراغور و فکر اور کتابوں ہے اس کی تحقیق نہ کر لیتے بیان نہ فرماتے۔ بارہ میں رجوع کیا جاتا تو جب تک بوراغور و فکر اور کتابوں ہے اس کی تحقیق نہ کر لیتے بیان نہ فرماتے۔ آپ اس قدر رد قیق القلب تھے کہ جب بھی کوئی اس طرح کی صدیث پڑھتے تو آئے تھیں برخم ہو جاتیں۔ آب اس وغیرہ میں کوئی تکلف نہ برتے تا تا تا ذہ اور خدام ہے بھی تواضع ہے بیش آتے۔

تصانيف :

شاہ صاحب بُوٰ ﷺ نے اپنے ۲۸ سالہ تھنیفی دور میں گراں قدر خدمات سرانجام دیں۔ آپ کی تصانیف کی تعداد بچاس سے بھی بوھی ہوئی ہے جن کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

فقح الرحمٰن فی ترجمة القرآن (فاری)،الفوز الکبیر (فاری)، فقح الخبیر (عربی) فی قوانین الترجمه (فاری)، تاویل الاحادیث فی رموز قصص الانبیاء (عربی)،المسوئی شرح موطا (عربی)، مصفی شرح موطا (فاری)،الربعون حدیث المسلسلة بالاشراف فی غالب سند با (عربی) الدرانشین فی مبشرات النبی الامین (عربی) النوادر من احادیث سیدالاوائل والا واخر (عربی) الفضل المیین فی المسلسل من حدیث النبی الامین (عربی)،الارشاد الی مهمات علم الاسناد (عربی)، تراجم البخاری (عربی)، شرح تراجم بعض ابواب ابنخاری (عربی) انتزاه فی سلاسل اولیاء الله واسانیدوارثی رسول الله (فاری) ججة الله تراجم بعض ابواب ابنخاری (عربی) انتزاه فی سلاسل اولیاء الله واسانیدوارثی رسول الله (فاری) ججة الله البالغه (عربی)، البدور البازغه (عربی)، النسار المکتوم فی اسباب تدوین العلوم (عربی)، اشخال النبخید فی ما یختاج الیه الاجتمان والمحد فی المحدث والفقید (عربی)، السرا المکتوم فی اسباب تدوین العلوم (عربی)، التحال الدخته فی ما یختاج الیه المحدث والفقید (عربی)، السرا المکتوم فی اسباب تدوین العلوم (عربی)، التحال الدخته فی العصیم والوصیم المحدث والفقید (عربی)، التحال الدخته و الوصیم و المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخته فی العصیم و الوصیم و المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخته فی العصیم و الوصیم و المحدث والفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخته و الوصیم و المحدث و الفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تفضیل الشیخین (فاری)، التحال الدخته و الوصیم و المحدث و الفقید (عربی) وفاری) قر قالعین فی تحدید و المحدث و الفقید (عربی) وفاری وفاری و المحدد و المحدد و الفتین و المحدد و الم

(فاری) به سن العقیده (عربی به جس کاار دوتر جمدوالد محتر محضرت مولا ناصوفی عبدالحمید خان سواتی نے کیا ہے اور ادارہ نشر واشاعت مدرسے نصرة العلوم نے اسے شائع کیا ہے) ، المقدمة السنید (عربی) ، فتح الودود فی معرفة المجود (عربی) مسلسلات (عربی) رسالہ عقائد بصورت وصیت نامہ (فاری) جس کا اردومنظوم ترجمہ سعادت یارخان نے تصنیف رنگین کی صورت میں کیا ہے۔

اتفہیمات الالہی (عربی وفاری)، فیوض الحرمین (عربی)، القول البحیل (عربی)، معات (فاری)، سطعات (فاری)، لمحات (فاری)، الطاف القدس (فاری، جس كا اردو ترجمہ والدمختر م حضرت مولا ناصو فی عبدالحمید خان سواتی نے کیا ہے اور ادارہ نشر واشاعت مدرسہ نصرة العلوم نے اسے شائع کیا ہے)، ہوا مع شرح حزب البحر (فاری)، الخیر الکثیر (عربی)، شفاء القلوب (فاری) کشف العین فی شرح الرباعیتین (فاری) زہرادین (سورہ بقرہ وآل عمران کی تفیر)، فیصلہ وحدة الوجود والشہود (کمتوب مدنی عربی، جسے ادارہ نشر و اشاعت مدرسہ نصرة العلوم نے شاہ رفیع الدین بھیلئے کی کتاب دمغ الباطل کے ساتھ شائع کیا ہے)۔

سرورالمحز ون (فارى)، ازالة الحفاء عن خلافة المخلفاء (فارى)، انفاس العارفين (فارى)، امداد فى ماثر الاجداد (فارى)، النبذة الابريزية فى اللطيفه العزيزيه (فارى)، العطبية الصمدية فى الانفاس المحمدية (فارى) انسان العين فى مشائخ الحرمين (فارى)، الجزء اللطيف فى ترجمة العبد الضعيف (فارى)

کمتوبات مع منا قب ابی عبدالله وفضیلت این تیمیه (فاری) مکتوب المعارف معیضیمه مکتوب ثلا شه (فاری) ، مکتوبات فاری مشموله کلمات طیبات (از ابوالخیراین احمد مراد آبادی) مکتوبات عربی مشموله حیات ولی (از حافظ رحیم بخش د ہلوی) ، شاہ ولی اللہ کے سیاسی مکتوبات (ازخلیق احمد نظامی) ۔

اطیب انتم فی مدح سیدالعرب والعجم (عربی) بظم صرف میر (فاری، جسے ادارہ نشرواشاعت مدرسد نفرة العلوم نے "صرف ولی اللّبی" کے نام سے شائع کیا ہے)۔ دبوان اشعار (عربی) جمع و ترتیب شاہ عبدالعزیز بین شید و شاہ رفیع الدین بینشیدی اس کے علاوہ رسالہ دانش مندی (فاری ،اس رسالہ کو بھی ادارہ نشروا شاعت مدرسہ نفرة العلوم نے شمیل الا فرمان از شاہ رفیع الدین بینشید کے ساتھ

شائع کیا ہے)، وغیرہ کتب شاہ صاحب بوئید کی یادگاراور شہرہ آفاق ہیں اور بعض تذکرہ نگاروں نے شاہ صاحب بوئید کی کتب کے سلسلہ میں ان کی کتاب ذکر المیمون اور رسالہ کا بھی ذکر کیا ہے۔ ان کتب کے علاوہ بعض کتب شاہ صاحب بوئید کی طرف منسوب ہیں جو حقیقت میں شاہ صاحب بوئید کی قصانیف نہیں ہیں بلکہ بعض فرقوں نے اپنے مفاو کی خاطر وہ کتب شاہ صاحب بوئید کی طرف منسوب کی جیں جیسا کہ قرۃ العین فی ابطال شہادۃ الحسین، جنت العالیہ فی مناقب المعاویہ ہتی منسوب کی جیں جیسا کہ قرۃ العین فی ابطال شہادۃ الحسین، جنت العالیہ فی مناقب المعاویہ ہتی الموحدین، بلاغ المهمین ، قول سدید ، اشارہ مشمرہ ، رسائل اوائل اور فیما یجب حفظہ للناظر وغیرہ کتب شاہ صاحب بوئید کی طرف منسوب کیا ہے۔ طرف منسوب کیا ہے۔

قاتلانهمله:

شاہ ولی اللہ مجھنے پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے گیارہ سوبرس کے بعد سرز مین ہندوستان میں قرآن کا فاری زبان میں ترجمہ کیا۔لیکن جب اس کی اشاعت ہوئی تو تبلکہ مجے گیا۔ کٹ ملاؤں نے سمجھ لیا کہ ہماری روزی کی عمارت ڈھادی گئی۔ اب جہلاء کبھی قابو میں نہیں آئیں گے اور ہر بات یر بحث کرنے کو تیار ہوجایا کریں گے تو وہ کفر کا فتو کی دینے کے بعد شاہ صاحب کے جانی وثمن ہو گئے۔ اور قل کرنے پر تل گئے۔ان کے اشارے پر چند بدمعاش شاہ صاحب بیہینے کی تاک میں رہنے گئے۔ اس سازش کا آپ کووہم و گمان بھی نہ تھا۔ ایک روز شاہ صاحب مُرینینہ عصر کی نمازمسجد فنح پوری میں پڑھ رہے تھے۔ ابھی آپ نے سلام چھیرا ہی تھا کہ دروازے پرشوروغل کی آوازیں آنے لگیں۔ دریافت كرنے يرمعلوم مواكدآ واره كردوں كى ايك جماعت حملدآ ور مونا جا ہتى ہے ۔ شاہ صاحب مُنامَيْد كے ساتھ فقط چند خدام تھے۔اوریہ جماعت بڑی تعداد میں تھی۔شاہ صاحب بینیئے نے جاہا کہ کھاری باؤلی والے دروازے سے نکل جائیں مگرانہوں نے اس طرف آ کر گھیرلیا۔ شاہ صاحب بین ہے یاس ایک چیزی تھی آپ نے حملہ آوروں سے دریافت کیا کہ آخر آپ لوگ میرے قل کے دریے کیوں ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہتونے قرآن کا ترجمہ کرے عوام کی نگاہ میں ہماری وقعت برباد کر دی اگر یمی حالت رہی تو ہماری آئندہ نسلوں کوکوئی ذرہ برابر وقعت نہیں دے گا۔ آپ نے ندصرف ہمیں برباد

www.besturdubooks.wordpress.com

کیا ہے بلکہ ہماری اولا دکو بھی تباہ کر دیا ہے۔ اس پرآپ نے فرمایا کہ یہ س طرح ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ کی عام نعمت کو چندا فرادیاان کی اولا دکے لئے خاص کر دیا جائے؟ پچھرد وقدح ربی قریب تھا کہ وہ کوئی اقد ام کریں کہ شاہ صاحب مُرتید کے خدام نے تلواریں سونت لیں اور وہ او باش جوان ملاؤں کے ساتھ تھے تلواریں دیکھتے ہی بھاگ کھڑے ہوئے اور آپ سلامت گھر پہنچ گئے۔ (حیاۃ ولی)

س اور سے ہواری ویسے ہی بھا کے طریحہ ہوئے ہورات کا ترجمہ کیا توشیعہ حکام کوبھی یہ بات ناگوارگزری کہ عوام قرآن سے واقف ہوں۔ دبلی میں (متعصب شیعه) نجف علی خان کا تسلط تھا جس نے شاہ ولی اللہ برشیعہ کے پہنچ اتر واکر ہاتھ بیکار کردیے تھے تا کہ وہ کوئی کتاب یا مضمون نہ تحریر کرسیس اوراس نے مرزا مظہر جان جانال برشیعہ کو ادیا تھا اور شاہ عبدالعزیز بیکھیے اور شاہ رفیح الدین بیکھیے کو آپنی مرزا مظہر جان جانال بریشیہ کو شہید کروا دیا تھا اور شاہ عبدالعزیز بیکھیے اور شاہ رفیح الدین بیکھیے کو آپنی تھمروے نکال دیا تھا۔

شاه صاحب مُشله كى سياسى بصيرت، احمد شاه ابدالى كوحمله كى دعوت:

''عصرِ حاضر میں آپ ہے زیادہ طاقت وراور پرشوکت کوئی اور بادشاہ موجود نہیں۔ آپ پر ہندوستان کی جانب قصد کرنا واجب ہے تا کہ مرہٹوں کی قوت ٹوٹے اور نا تواں مسلمان سکھ کا سانس لیں'' (شاہ ولی اللہ اور ان کے سیاسی کمتوبات)

اورایک دوسری جگهشاه صاحب، احدشاه ابدالی تو حریفر ماتے بین که

'' میں اس سیدکاری سے خدا کے حضور بناہ مانگنا ہوں جونا درشاہ سے سرز دہوئی۔وہ مسلمانوں کا صفایا کر کے سر ہٹوں اور جاٹوں کوزندہ سلامت چھوڑ کرلوٹ مارکر کے چلتے ہے اور نتیجہ بیس توت کفار کوفروغ حاصل ہوا۔اسلامی کشکرزیروز بر ہوااور سلطنت دبلی بازیجیا طفال بن کررہ گئ'۔ (شاہ ولی اللہ

کےسای مکتوبات)۔

شاه صاحب عنية كامسلك:

شاہ صاحب رئے ہے نے خود کو حقی بتایا ہے۔اس سلسلہ میں ان کی تصانیف سے جندا قتباسات ملاحظہ فرمائیں

- 1) '''من جملدان کے ایک بڑا مسئلہ تقلید اور عدم تقلید کا ہے۔ اس امت کے تمام وہ علاء جن کو قابل استناد سمجھا جاسکتا ہے اس پر متفق ہیں کہ بید چار فدجب (حنفی ، شافعی ، ماکلی جنبلی) جو آج کل اسلامی دنیا میں مروج ہیں اور ہرا کیک فدج ہیں کے مسائل واحکام مدون صورت میں محفوظ اور موجود ہیں ان کی تقلید کرنا جائز ہے۔ اس تقلید میں کئی ایک مصالح ہیں نصوصاً آج کے زمانے میں جبہ ہستیں ان کی تقلید کرنا جائز ہے۔ اس تقلید میں گئی ایک مصالح ہیں نصوصاً آج کے زمانے میں جبہ ہستیں بہت ہوگئی ہیں ، لوگوں پر ہوائے نفسانی کا محوت مسلط ہے اور ہرا یک اپنی ہی سمجھ اور اپنی ہی اس رائے بیناز ان ہے' ۔ (ججة اللہ البالغہ)
- ۲) جاننا چاہیے کہ ان چاروں غرمہوں کے اختیار کرنے میں ایک بوی مصلحت ہے اور روگر دانی
 کرنے میں بڑا فساد ہے'۔ (عقد الجید فی احکام الاجتہاد والتقلید)
- س) مجھ کو پہچان کرادی رسول اللہ مُخافِیع کے حقیٰ فدہب میں ایک بہت اچھا طریقہ ہے وہ بہت موافق ہے اس طریقہ سنت سے جو تنقیع ہوا زمانہ بخاری اور اس کے ساتھ والوں کے'۔ (فیوش الحرمین)
- ۳) پھر کھلا ایک نمونداس سے ظاہر ہوئی کیفیت وتطبیق سنت کے ساتھ فقہ حفیہ کے اخذ کرنے سے ایک کے فقہ حفیہ کے اخذ کرنے سے ایک کے قول ثلثہ یعنی امام اعظم (ابوحنیف بُرینیٹہ) اور صاحبین (ابویوسف بُرینیٹہ وقیم بُرینٹہ) سے اور کشف ہوئی تخصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران کے مقاصد کا وقوف اوران کے مقاصد کا وقوف اوران خصیص ان کی عمومات کی اوران کے مقاصد کا وقوف اوران کے مقاصد کا وقوف کی مقاملہ کی ایک کی مقاملہ کی م
- ۵) "'جبایک عامی انسان ہندوستان اور ماوراء انہر میں رہنے والا ہو جہاں کوئی عالم شافعی اور مالی اور حنبلی اور ان کی کتب ند ہید میسر نہ آسکتی ہوں تو اس پر واجب ہے کہ صرف امام ابو حنیفہ ہوئیا ہے مالی اور حنبلی اور ان کی کتب ند ہید میسر نہ آسکتی ہوں تو اس پر واجب ہے کہ تو کہ دو اس وقت شریعت غد ہب کی تقلید کرے اور ان کے غد ہب سے علیحدہ ہونا اس کے لئے حرام ہے کیونکہ وہ اس وقت شریعت کی رسی ہی اپنی گردن سے اتار کرمہمل و بے کاررہ جائے گا''۔ (الانعماف فی بیان سبب الاختلاف)۔ کی رسی ہی اپنی گردن سے اتار کرمہمل و بے کاررہ جائے گا''۔ (الانعماف فی بیان سبب الاختلاف)۔ www.besturdubooks.wordpress.com

۲) ایک رسالہ شاہ صاحب بریند نے اپنی آل واولاد کے لئے بطور وصیت فاری نثر میں لکھاتھا جس کا منظوم ترجمہ سعادت یارخان رنگین نے اپنی کتاب اتھنیف رنگین 'کی صورت میں کیا ہے جس کے باب ''بیان رسومات خلق'' میں رنگین صاحب بریند شاہ صاحب بریند کے بارے میں

شاه صاحب بہنیہ کی عبارت کامنظوم ترجمہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

شاہ صاحب بھینے کے وطن ہندوستان میں چونکہ نقہ حنی کو بے حد فروغ حاصل تھا اور شاہ صاحب بھینے کے والداور چیا بھی حنی مسلک پر کار ہند تھے اور ہندوستان کے لوگوں کے دلوں میں فقہ حنی صاحب بھینے کے والداور چیا بھی حنی مسلک پر کار ہند تھے اور ہندوستان کے لوگوں کے دلوں میں فقہ حنی ان اس فقہ رنزتی ، وسعت اور ہر دلعزیزی حاصل کر لی تھی گویا کہ بیدان کا قومی غرجب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شاہ وساحب بھینے کو بھی بذریعہ الہام یہ بات بتائی گئی کہ وہ فروعات (فقہی مسلک) میں اپنی توم کی مخالفت نہ کریں۔ (فیوش الرحمٰن)

شاہ صاحب بُولیہ چونکہ جمہد منتسب سے (جہر منتسب اسے کہتے ہیں جواصول میں کسی کا تابع ہواور فروع میں خود عقار ہو) اس لئے انہوں نے بعض مسائل میں ترجیح دی جس کونہ سیجھتے ہوئے بعض نافہم افراد نے ان پراعتراضات کی بوچھاڑ کردی حالا نکہ الیس ترجیحات تو ، تو منیحات ، تشریحات اور تعبیمات کے سلسلہ میں ہوتی ہیں نہ کہ عقیدہ ومسلک میں۔ شاہ صاحب بُیلیہ کا عقیدہ وہی ہے جو اکا بر و اسلاف کا ہے۔ اس بارے میں شاہ صاحب بُیلیہ نے خود تصریح فرمائی ہے۔ فرماتے

"آگاہ رہومیں بری اور بیزار ہوں ہرائی بات سے جواللہ تعالیٰ کی کتاب کی کس آیت کے خلاف ہو یا سنت قائم کہ کے خلاف ہوجورسول اللہ کا فیٹے کے جاع خلاف ہو یاسنت قائم کے خلاف ہوجوں کے بارے میں بہتری کی خبر دی گئ ہے اور مسلمانوں کی سوادِ اعظم یا جس کوجمہور مجتبدین نے اختیار کیا ہو۔اگراس شم کی کوئی چیز میری تصانیف وتحریرات وغیرہ میں آگئی ہوتو وہ خطاء ہی قرار دی جائے گی۔اللہ رحم فر مائے اس پر جوہم کو ہماری اس کوتا ہی ہے بیدار کرے گا''۔(جمة اللہ البالغص ۹)

ظاہر ہے کہ یہ ایک ایسا معیار ہے جس کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا اور گراہیوں سے بچنے کا یمی طریق ہے ۔ اس اصول پرخودشاہ صاحب بُرینی کے بعض شذوذ کورک کیا گیا ہے اور بڑے برے علی مجتمدین، اصحاب بصیرت کی آراء شاذہ کوردکر دیا گیا ہے امام ابن ہمام ، امام ابن تیمید ، امام تاسم نانوتوی بہین اور گزشتہ ادوار کے تمام عقری اور نابغہ حضرات کی آراء کو مسلک و فرہت نہیں بنایا گیا۔ ان آراء سے صرف علمی و تقیقی طور پراستفادہ کیا گیا۔ ۔

شاه صاحب بمينية كايروگرام:

- ا) وسنلونی ماذا حکم الله فی هذه الساعة قلت فك كل نظام (فيوض الحرثين) ـ
 اورلوگول نے مجھ سے دریافت کیا کہ اس وقت الله تعالیٰ کا کیا تھم ہے؟ میں نے جواب دیا تمام نظاموں کوتو ژدیا جائے۔ بیشاہ صاحب بھید کا ایک تاریخی خواب ہے۔
- 1) اس کے بعدسب سے پہلے فکر کو پاک کرنا ضروری ہے لینی ایمان اور تو حید کا پا کیزہ عقیدہ اختیار کرنا رسالت اور قیامت پر یقین اور اس عقیدہ پرمسکین نوازی کی بنیاد قائم کرنا۔
 - m) تعلیم کوجبری اور لازمی بنانا به
 - ۳) ارتکازِدولت(CONCENTRATION OF WEALTH) کوروکنار
 - ۵) تعیش کے اسباب کومٹانایا کم سے کم کرنا۔
- اور حالت القشف (POVERTY) اور رفا ہیت بالغہ (LUXURY) کوختم کرنا اور حالت متوسط کا قیام ۔ خوراک ، رہائش ، لباس ، صحت ، تعلیم کے لئے ایک متوسط حالت قائم کرنا جس میں ہر طبقہ کے لوگ شریک ہو سکیں ۔
 - کی پابندی کرنا۔
 - ۱۸) تعیش والے پیشے اور حرام پیشوں کوختم کرنا اور ممنوع قرار دینا اور تمام جائز اور مفید پیشوں کی www.besturdubooks.wordpress.com

حوصلها فزائي كرنااور پيثيوں كي صحيح تقسيم كرنا۔

9) اپنی جائز ضرور یات زندگی ہے زائدا ٹاثہ، جائیداداور مال کور فاہ عامہ کے کاموں برخر ج کرنے کیلئے جماعت کے نام نتقل کرنا۔

۱۰) جدید دنیانے جن چیزوں میں مادی لحاظ سے ترقی کی ہے اپنے ماحول اور حالات کے مطابق ان سے استفادہ کرنا۔

اا) مسلمانوں میں جب تک جہاد کا جذب ہر ہے گاوہ ہرمیدان میں غالب وفاتح رہیں گے۔ (ججة اللہ البالغہ)۔

امام ولی الله دہلوی بھینے کے بیش کردہ نظام اجتماعیت واقتصادیات، معاشیات یا نظام اخلاق و سیاسیات سیحفے کے لئے ضروری ہے کہ شاہ صاحب بُرینیا کے تمام فلسفہ کو بیش نظر رکھا جائے ۔ صرف بعض چیزوں کو اختیار کر لینے سے سیمسلہ حل نہیں ہوتا۔ شاہ صاحب بُرینیا نے تمام انبیاء کے آسانی شرائع کو بالعوم اور حضور مُن الله الله تعالی کی آخری کتاب قرآن کریم اور حضور مُن الله الله تعالی کی آخری کتاب قرآن کریم اور حضور مُن الله الله کی شریعت کو الله تعالی کی آخری کتاب قرآن کریم اور حضور مُن الله الله کی مثال کے طور پر چیش کیا ہے اور اس پورے فظام کوشاہ صاحب بُرینی نے اپنی مابیناز کتب از الله الخفاء، الخیر الکثیر ، بدور باز غیر اور سب سے کھل طریق برتمام نظام کو ججۃ الله البالغہ میں چیش کیا ہے۔

مغربی جمهوریت:

بعض حضرات نے کمی تاویلات کے ذریعہ کھنجے تان کرشاہ صاحب بہتید کی تحریروں سے مغربی جمہوریت مستبط کرنے کی کوشش کی ہے جو کہ سراسرزیادتی ہے۔ شاہ صاحب بہتید نے قرآن و سنت وصحابہ کرام خوائی وحدثین کے فرامین وارشادات کے مطابق جو کامل نظام چیش کیا ہے، بیانسانی زندگی کے ہر ہر شعبہ پر محیط ہے خواہ معاشرتی ہو یا اقتصادی، معاشی ہو یا سیاس، اخلاتی ہو یا انقلابی، انفرادی ہو یا اجتماعی، غرضیکہ ہر پہلوکوا جاگر کرتا ہے۔ کارل مارکس کا نظام جسے غریب نوازی اور مسکین پروری کا نظام خیال کیا جاتا ہے اور جوانی ناکامی کی منزلوں کوچھوچکا ہے جس کا عینی شوت روس میں اس کی ریاستوں کا آزاد ہونا ہے، بعض لوگوں کا خیال ہے کہ شاہ صاحب بھی تین گافام اس نظام کے ساتھ

مطابقت رکھتا ہے اور بیمغربی جمہوری نظام ہے اور شاہ صاحب بین ہیں۔ حالانکہ بیا الکل غلط ہے کیونکہ کارل مارکس می ۱۸۱۸ء میں پیدا ہوا اور ۱۸۸۳ء میں فوت ہوا۔ اس کا اشتراکی مین فیسٹوو (MENIFESTO OF SOCIALISM) میں شائع ہوا اور اس کی قائم فیسٹوو (MENIFESTO OF SOCIALISM) میں شائع ہوا اور اس کی قائم کردہ پہلی اعزیشن کا نفرنس کا اجلاس ۱۸۲۳ء میں منعقد ہوا جس پراس کے پروگرام کا بہلی مرتبہ تعارف کرایا گیا۔ اس صاب سے شاہ صاحب بین ہیں اعزیشنل کا نفرنس سے ایک سود و سال پیشتر اور مارکس کے اعلان اشتراکی نظام سے مطابقت رکھ سکتا ہے اور شاہ صاحب بین ہیں؟ بیش کر دہ نظام اشتراکی نظام سے مطابقت رکھ سکتا ہے اور شاہ صاحب بین ہیں؟ اللہ تعنائی ہم سب کو سے محمد مورائے ، آ مین۔

احقر

محمد فیاض خان سواتی مهتم مدرسه نصرت العلوم کوجرانواله ۱۳۲۲ اه بسطابق ۲۳ فروری ۲۰۰۰ و

بسمرالثلا الرحس الرحيم

د يباچه الفوزالكبير

آلاء الله على لهذا العبد المضعيف لقن النبى صلى الله عليه وسلم المقو آن القون الاول - (الفوزالكبيرفي اصول النفيرص الميع نورجم اصح المطابع كارخان يجارت كتب آدام باغ فريدرد و كراچي) -

نام كتاب :

اس كتاب كا نام' الفوز الكبير في اصول النفير'' ب_ جيسا كركتاب كے نام سے بى واضح بے۔ اس ميں قرآن كى تفيير كے بارے ميں آپ كواصول سمجھائے جائيں گے۔ جس طرح علوم ميں صديث الك فن ہے۔ تو اس مختصرى كتاب ميں صديث الك فن ہے۔ تو اس مختصرى كتاب ميں قرآن كريم كى تغيير سے متعلق اصول بيان كے گئے ہيں۔

مصنف اورآپ کا خاندان:

سے کتاب امام شاہ ولی اللہ دہلوی مجھٹے کی تصنیف ہے۔ آپ کی پیدائش دہلی ہے کم وہیش نوے میں اللہ دہلوی مجھٹے کی تصنیف ہے۔ آپ کی پیدائش دہلی ہے کم وہیش نوے میں اپنے ننہیال کے گھر ہوئی۔ آپ دہلی میں رہتے تھے۔ آپ کے والد اور دادا بھی دہلی کے رہنے والے تھے۔ آپ کے دادا شخ و جیدالدین جھٹے اور نگزیب عالمگیر کی فوج میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آ دمی تھے، ہرروز چار پارے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ ان کے بیٹے میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آ دمی تھے، ہرروز چار پارے قرآن کی تلاوت کرتے تھے۔ ان کے بیٹے شاہ عبدالرجیم جھٹے باند پاید فقید ، محدث اور تصوف وسلوک کے ماہر بزرگ تھے۔ عالمگیر بادشاہ نے جن پانچ سوعلاء کوفاد کی عالم بھی شامل تھا۔

عالمگیرائی اجھا بادشاہ تھا جس کی سلطنت بلخ سے لے کر بر ما تک چھیلی ہو کی تھی ۔اس نے اس ملک کے قانون کے لئے فاڈی عالمگیری مرتب کرایا ۔مرتبین کی اس جماعت کے سر براہ ملا نظام الدين بَيْنِيدِ تقے جنہوں نے چھے جلدوں برمحیط فقاؤی عالمگیری تر تیب دیا۔اس فقاؤی میں وضو،طہارت ہے لے کرعبادات اور معاملات حکومت وغیرہ سب چیزیں آگئیں۔اوریہی اس ملک کا قانون قرار یایا۔ اس قتم کا قانون کسی دور میں ترکی میں بھی رائج تھا۔ اب طالبان بھی کوشش کررہے ہیں کہ افغانستان میں ای شم کااسلامی قانون نافذ ہو جائے مگر دنیا بھر کی کا فرطاقستیں اس کوپیند نہیں کرتیں۔ ا مام شاہ ولی اللہ دہلوی بھیلیے شاہ عبدالرحیم وہلوی بھیلیے کے فرزند تھے۔ آپ بارہویں ضدی کے مجدد تھے جبکہ گیار ہویں صدی کے مجددیشنے احمد سر ہندی میں تھے۔مجدد نہ تو نبی ہوتا ہے اور نہ ہی معصوم عن الخطاء بوتا ہے،البتة الله تعالیٰ اس کواتنافهم ،ادراک علم ادر صلاحیت بخشاہے کہ وہ امت میں بھیلی ہوئی بدعات اور گراہیوں کو دور کر کے دین کواصلی شکل میں پیش کرنے کی کوشش کرتا ہے۔حضور عین کارشادمبارک ہے کہ اللہ تعالی ہرصدی کے اختقام پر ایک مجدد پیدا کرتارہے گا۔مجدد الدین جو دین کی تجدید کرے گا تجدید دین سے مراد دین میں کوئی نئ چیز پیدا کرنانہیں بلکہ دین میں پیدا ہوجانے والی بدعات اوررسومات وغیره کودور کرنااوراصلی دین کو پکڑنے کی تلقین کرنا مراد ہے۔

شاه ولى الله رئيسة كى تصانيف:

بارہویں صدی کے مجدد شاہ ولی اللہ سینیہ صاحب کشف وکرامات عظیم المرتبت انسان تھے۔ آپ مجہز منتسب کے دریج میں تھے۔آپ نے اپنے دور میں دین کی بہت خدمت کی۔آپ نے سب سے پہلے قرآن پاک کا فاری زبان میں ترجمہ لکھا، حاشیہ لکھا اور حدیث کی شرح لکھی۔اس کے ساتھ ساتھ آپ نے فقہی مسائل بھی سمجھائے۔

آپ کی معرکة الآراء تصنیف ججة الله البالذجیسی عظیم کتاب ہے۔

اور حکمت کی بات سمجما کی ہے جو ہر مسلمان کو ہر وقت کام دے سکے۔ چنانچہ پہلے حصے میں شاہ صاحب بينيد ناس حكمت كاذكركيا بجس يراسلام كى بورى عمارت كفرى باوردوس حصيين حدیث کی شرح لکھی ہے۔

ید بردی عظیم کماب ہے ہمارے ہاں اصول تفسیر کا بیر سالہ، جمتہ اللہ البالغہ اور چھو فے بچوں کو حضور الينام كسيرت كالمجهونارسالد"سرود المعحزون" بحى يرهايا جاتا تقاريدرسالديس في بحى كى دفعہ پر ھایا ہے۔اس میں حضور عیابی کی سیرت ہے۔ کسی پرانے بزرگ نے اسے عربی زبان میں تحریر کیا۔ پھراس کا فارس زبان میں تر جمہ شاہ صاحب بھٹیا نے کیا۔ میدیہلے اور دوسرے درجے کے بچوں کو برُ صایا جا تا تھا۔ پینہیں آ جکل ہے یانہیں گریملے تو پڑھاتے تھے۔

شاہ ولی اللہ بھٹھیے نے تقریبا بچاس ساٹھ کتا ہیں کھی ہیں۔خلفائے راشدین مفلیّز کی سیرت الکھی ہے۔ خلافت اسلامیے کے موضوع پرشاہ صاحب نے بہت کچھ کھا ہے۔ اس کے علاوہ بھی شاہ صاحب نے حکمت کی بہت ہی کتابیں کھی ہیں جو بردی مشکل اور دقیق ہیں اور ان کو سیجھنے کے لئے بردی محنت کرنی بیژتی ہے۔اب بیز ریدرس رسالہ اصول تفسیر کے موضوع پر لکھا گیا ہے۔

تفسير قرآن كي ضرورت:

قرآن یا ک الله تعالیٰ کا کلام ہے۔اس کی تشریح یاوضاحت کوتفبیر کہتے ہیں۔ دوسری کتابوں کی وضاحت کوشرح ،بیان یا تعبین کے الفاظ سے یا د کیا جاتا ہے جبکہ قرآن کی وضاحت کوتفسیر کانام دیا گیا ہے۔ تواس رسالہ الفوز الکبیر میں اس بات کا ذکر ہے کہ قر آن کریم کو بجھنے کے لئے کون کی چیزوں کی ضرورت ہے۔

ظاہر ہے کہ ہر چیز کوسیجھنے کی ضرورت ہوتی ہے کیونکہ سمجھے بغیر سی بات بڑمل ممکن نہیں ہوتا۔ مثال کے طور پرکسی زمیندارآ دی نے دوسرے ہم پیشہ آ دی کوخط لکھا کمتوب الیدوہ خط لے کر جامع مسجد میں آگیا تا کہ کسی طالبعلم سے پڑھوا سکے ۔طالبعلم نے سارا خط پڑھا جس میں ایک بات ریجی تھی کہ مجھے کہی وہولہ کی ضرورت ہے ،فلاں آ دمی کے ہاتھ بھیج دینا۔اس شخص کی سمجھ میں نیآ یا کہ وہ کیا چز ما نگ رنا ہے۔ کئی طالبعلموں نے اس کو تکھی وَ هُ وَ لَمَهُ مِي يرُ حار حقيقت مِيں کہي و ہولہ بيلي کوشم کا ايک آلہ www.besturdubooks.wordpress.com

ہوتا ہے جس سے گھاس وغیرہ کھود تے ہیں اور خط لکھنے والے زمیندار کواس کی ضرورت تھی۔

بیمثال بیان کرنے کا مقصد ہے کہ بعض با تیں دقیق ہوتی ہیں جنہیں خصوصی طور پر سمجھنا پر تا ہے۔ اس طرح قرآن کو سمجھنے کے لئے بھی بعض اصولوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے جواس کتاب زیر درس میں سمجھائے گئے ہیں۔ یہ اصول زبان کے لحاظ ہے بھی ہوتے ہیں ، سکلے مسائل اور فن کے لحاظ ہے بھی۔ بہر حال سمجھنے کے لئے کسی قاعدہ قانون کی ضرورت پڑتی ہے۔ جب تک آپ مَر ف کے طفظ ہے بھی۔ بہر حال سمجھنے یا دنہیں کریں گے آپ کو لفظ کی سمجھنے ہیں آئے گی۔ پھر جب تک آپ کوان قوانین کا علم نہیں ہوگا جن سے فاعل یا مفعول وغیرہ کے اعراب کا پید چلتا ہے تو آپ کو الفاظ کی ترکیب وغیرہ سمجھ ہیں نہیں جن سے فاعل یا مفعول وغیرہ کے اعراب کا پید چلتا ہے تو آپ کو الفاظ کی ترکیب وغیرہ سمجھ ہیں نہیں آئے گی۔ پھر اگر آپ کو متعلقہ قانون کا علم ہے تو پھر منطق کے لحاظ ہے دیکھنا ہوگا کہ یہ لفظ کی ہے یا جزی ہے، اور معانی کے لحاظ ہے اس میں کیا خوبی ہے اور اس کی فصاحت و بلاغت کیسی ہے۔ کسی بات ہو کھل طور پر سمجھنے کے لئے ان سب چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے۔

زیر درس کتاب اصول تغییر سے متعلق ہے اس میں وہ قوانین بیان کئے گئے ہیں جن کے ذریعے قر آن کریم کی تغییر اوراس کو سجھنے کی ضرورت ہوتی ہے۔ اس بارے میں بہت کی کتا ہیں تکھی گئی ہیں۔ مثلاً وسویں صدی کے امام سیوطی بھینے نے دوجلدوں میں''انقان ٹی علوم القرآن' کے نام سے بری اچھی کتاب کھی ہیں۔ مولا نا محمد مالک بری اچھی کتاب کھی ہیں۔ مولا نا محمد مالک کا ندھلوی بھینے نے ''لہ تحریر فی اصول النفیر''کھی ہے۔ مولا نا ابوائحن علی ندوی بھینے نے ''مطالعہ قرآن کے اصول ومباوی'' نامی کتاب کھی ہے۔ شاہ صاحب بھینے نے بی مختصر سارسالہ کھیا ہے گر بیسب کے اصول ومباوی'' نامی کتاب کھی ہے۔ شاہ صاحب بھینے نے بی مختصر سارسالہ کھیا ہے گر بیسب کتابوں پر بھیاری ہے۔ اگراس میں بیان کروہ باتوں کو ضبط کر لیا جائے تو قرآن کو بھینے میں بردی آسانی بیدا ہوجاتی ہے۔ اور بھر کمی کتابوں کے مطالعہ کی ضرورت باتی نہیں رہتی ۔ تغییر کے ان علوم وفنون میں کے علاوہ خووقر آن میں اور صحابہ کرام ٹوئٹی ، خلفائے راشد یں ٹوئٹی تا بھین اور انکہ کرام ٹوئٹی کے علوم بھی ہیں اور قرآن کر بھی اور انکہ کرام ٹوئٹی کے علوم بھی

قرآن پاک کی تفسیر کرنے سے مختلف طریقے ہیں۔ کوئی عقلی انداز سے تفسیر کرتا ہے تو کوئی نقل انداز سے ، کوئی روایت سے تفسیر کاحق اوا کرتا ہے تو کوئی درایت سے ، اور کوئی ساری چیز وں کوملا کرتفسیر کرتے ہیں، تاہم ان سب کا مقصد ہی ہے کہ ایسے اصول بتلا ویے جائیں کہ آدمی قر آن کے حجے فہم کی طرف چلا جائے اور کسی مکن فلطی سے نی جائے۔ ویسے تو انسانوں کے کلام کو بیجھنے کے لئے بھی محنت کی ضرورت ہوتی ہے مگر بادشاہوں کے بادشاہ اور قادرِ مطلق اللہ تعالی کے کلام کو بیجھنے کے لئے تو بہت زیاوہ محنت اور احتیاط کی ضرورت ہے۔ ہر حال الفوز الکبیرد بنی مدارس میں پڑھائی جاتی ہے۔ اس میں بری اچھی با تیں ہیں مگر تھوڑی کی مشکل ضرور ہے لہذا اس کو ضبط کرنے کے لئے محنت کرنی پڑیگی۔

شاه صاحب بيتالله كالمي كاوش:

شاہ ولی اللہ بھٹی مواال ہے میں پیدا ہوئے اور السے الاصلیں وفات پا گئے۔ عمر بھی کوئی زیادہ نہیں بلکہ ساٹھ سال کے لگ بھگ ہی پائی ہے۔ان کی ساری کتابیں بڑی اہم ہیں۔آپ خود بھی مجتبد تھے اور اسلام کی حکمت کوخوب جانتے تھے۔انہوں نے قرآن پاک کوآسان کرنے میں بہت پچھ کیا، اور یہ کتاب بھی اس سلسلے کی ایک کڑی ہے۔

شاہ صاحب نے ابتدائی تعلیم اپنے والد سے حاصل کی اور پھر دوسرے شیوخ سے فیض حاصل کیا۔ تجوید اور قرات شیخ عبداللہ جیسے بزرگ سے پڑھی ۔ پھر عرب جاکر ابو طاہر کو رانی یا کردی بھینیہ سے حدیث پڑھی۔آپ وہاں ڈیڑھسال رہے، دود فعد ج کیا اور پھرواہس دہلی آگئے۔

زیردرس رسالہ فارس زبان میں تکھاتھا کیونکہ اس زمانے میں برصغیر کی سرکاری زبان فارس تھی۔ پھر تیرہویں صدی کے آغاز میں مصر کے ایک عالم محمد منیر دشقی ہوئے نے اس کوعربی میں منتقل کیا۔ بیدوہی ترجمہ ہے جو کہ یو نیورسٹیز اور دینی مدارس میں پڑھایا جاتا ہے۔ تاہم اس کا فارس ایڈیشن بھی دستیاب ہے۔

حمدوثنا :

اصول تفسیر میں بیدسالہ لکھے وقت شاہ صاحب آغاز تحریر اللہ تعالی کی حمد و تناہے کرتے ہیں۔ اس کے بعد کہتے ہیں (الاء الله الا إلا السبی اس کی جمع الاء آتی ہے) یعنی اللہ تعالیٰ کے انعامات علمی هٰذا العبد الضعیف اس کمزور نا توال بندے پر بہت ہیں۔ هٰذا کامشار الیه خودشاه ولی الله بهتائية بين يعنی الله كاس كمزور بند بشاه ولی الله پرالله تعالی کی اتی تعتیس بین لا تعد و لا تحصی جن کوشار نہیں کیا جاسکتا۔ اس حقیقت کو آپ قرآن میں بھی پڑھتے رہتے ہیں۔ کیا آپ نے نہیں دیکھا کہ الله تعالی نے زمین وآسان ہرچیز تہارے لئے مسخر کردی ہے۔

وَاَسْتِعَ عَلَيْتُكُمْ نِعَمَةٌ ظَاهِوةٌ وَ بَاطِنَةً ﴿ (لَمْمَانِ ١٠٠) - اورتم پرا بِي ظاہرى اور باطنى نعتيں پورى كردى ہيں ـ دوسرى جُدارشاد ہوا ـ وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللهِ (النحل: ٣٠) ـ اورتم بين فيخ والى تمام تعتيں الله تعالى ،ى كى طرف ہے آتی ہيں ـ ایک اور مقام پرارشاد فر مایا ـ وَإِنْ تَعْمَدُ وَالَى تَعْمَدُ هَا (ابراہيم: ٣٣) ـ اگرتم الله تعالى كى نعتوں كو ثاركر تا جا ہوتو شار نہيں كر سكتے ـ احسطى كامعنى كِن كرمحفوظ كر لينا ہے ـ الله تعالى نے انسان كو بے شارنعتوں سے نوازا ہے ـ مادى نعتوں ميں انسان كا اپنا وجود آتا ہے، پھر بال بي ممكان ، كاروبار ، انواع واقسام كى اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كان گنت نعتيں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتيں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتيں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تعالى كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تو الله كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اشيا ـ خوردونوش الله تو الله كى ان گنت نعتیں ہيں ـ اسے الله الله على الله على الله كان گنت نعتیں ہيں ـ الله على الله على كو الله كيا ـ الله على الله على الله على الله كيا ـ الله على على الله على الله على الله على الله على الله على الله الله على الله على

فہم قرآن کی نعمت :

مگرشاہ صاحب بینیہ فرماتے ہیں۔ واجلها التوفیق نفهم القران العظیم۔ ان میں سب سے بوی نعت قرآن فظیم کو بیجنے کی توفیق ہے جواللہ تعالی نے آپ برکی ہے۔ قرآن پاک اللہ تعالی کا کلام ہے۔ ہم اس کو بچھ کراس سے جس قدراستفادہ حاصل کریں گے، اللہ تعالی اس قدرہم سے راضی ہوگا اور ہمارا اللہ تعالی سے تعلق قائم ہوگا اور اس کا قرب نصیب ہوگا۔ اللہ کا کلام بڑا و بیج ہوا و اللہ کا کلام بڑا و بیج ہوا اس پرکوئی بھی حاوی نہیں ہوسکتا۔ اس کا جتنافہم کسی کو نصیب ہوجائے وہ اللہ کا احسان ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بہتی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالی کے عام احسانات بھی استے ہیں جو شار نہیں کے جاسکتے مگران میں سب سے بڑا احسان اور بڑی نعمت کتاب اللہ کو بھینے کی توفیق ہے۔

تبليغِ قرآن كااحسان:

شاه ولى الله بَهِيَّةِ اس كے بعد لكھتے ہيں: و منن صاحب النبو ة و الرسالة عليه المصلوة و المسلام علٰي احقر الامة كثيرة امت كاس تقيرآ دى پرصاحب نبوت ورسالت يعني تضور خاتم

النبين مُنْ لَيْنَةُ مُ كَي بهت سے احسانات میں۔

من جمع ہے مند کی مقل بھٹ یک من کی میں کے اسان۔ آپ قر آن میں بھی بیلفظ پڑھے رہتے ہیں۔
اللہ تعالی نے صفور علیہ کو خطاب کر کے فر مایا: یک مُنتُون عَلَیْك اَنْ اَسْلَمُوْا بیلوگ آپ پراحسان
جہلاتے ہیں کہ وہ مسلمان ہوگئے ہیں۔ فَل لَا تَمْتُواْ عَلَیْ اِسْلَام کُمْ آپ ان سے کہددی کہ جمھ پر
اپنا اسلام کا احسان نہ جہلا و ۔ بیل اللہ یک مُن عَلیْکُمْ اَنْ هَدْ کُمْ لِلْاِیْمَانِ (الحجرات : کا) بلکہ
در حقیقت بیتو تم پراللہ تعالی کا احسان ہے کہ اس نے تہمیں ایمان قبول کرنے کی توفیق بخشی ۔ دوسری جگہ ہے اے ایمان والو! لَا تُدُوط لُمُواْ صَدَافِت کُمْ بِالْمَنِّ وَالْاَذْی (البقرة : ۲۲۳) اپنے صدقات کو احسان جہلا کراوراؤیت پہنچا کر باطل نہ کرلو۔

امت پر پیغبراسلام کے بھی بہت ہے احسانات ہیں کیونکہ نبی اور رسول ہونے کے ناطے اللہ تعالیٰ کی تعتوں اور احسانات کا واسط آپ ہیں علم ہشر بعت ، دین معرفت اللی جیسی بڑی بڑی تعتیں حضور مالینہ کی وساطت سے ہی لوگوں تک پیچی ہیں۔ بیسب انعامات آپ پر نازل ہونے والی کتاب قرآن پاک کی معرفت آئی ہیں۔ اس لئے شاہ صاحب کہتے ہیں کہ امت کے اس حقیر بندے پر اللہ تعالیٰ کے نبی اور رسول کے بھی بہت سے احسانات ہیں۔

دیکھیں شاہ صاحب نے پہلے اپنے آپ کو عبد ضعف یعنی کم وربندہ کہا اور پھراپنے آپ کو است کے حقیرا دی سے تعبیر کیا۔ یہ آپ کی عجز وانکساری کی انتہا ہے۔ آپ نے بینیں کہا کہ میں یہ ہوں، میں وہ ہوں یا میں نے یوں سمجھا ہے بلکداسپنے آپ کو کمز وراور حقیر بندہ کہا کیونکہ عاجزی اللہ تعالی کو بہت بیند ہے۔ ہمارے اسلاف میں اکثر کا بہی طریقہ رہا ہے، مولا نا احمالی لا ہوری بین ہے آپ کو احتر الا نام یعنی حقیرتر آدی کہا کرتے تھے۔ ہمارے شخ مولا ناسید حسین احمد فی بین ہے آپ کو الہندمولا نا تحریمی لکھا کرتے تھے دیگر اسلاف یعنی اسلاف کو بدنام کرنے والا آدمی حسین احمد شخ الهندمولا نا محدود الحسن دیو بندی بین ہا سالف یعنی اسلاف کو بدنام کرنے والا آدمی حسین احمد شخ الهندمولا نا مودودی محدود الحسن دیو بندی بین ہا ہا ہوں کا طہار کرتے تھے بندہ محمود یوں عرض کرتا ہے۔ حقیقت میں یہ باندم تبدلوگ تھ مگر عاجزی کا اظہار کرتے تھے۔ اس کے برخلاف آپ مولا نا مودودی مرحوم کی تحریر پر بھیں۔ وہ کہتے ہیں کہ 'میں نے یہ مجھا ہے' یا ' میرے علم میں یہ بات آئی ہے' یا مرحوم کی تحریر پر بھیں۔ وہ کہتے ہیں کہ 'میں نے یہ مجھا ہے' یا ' میرے علم میں یہ بات آئی ہے' یا

''میرےنز دیک بول ہے' وغیرہ۔

بہرحال شاہ صاحب مجھی فرماتے ہیں کہ امت کے اس حقیر فردیر نبی کریم کا لیکڑا کے بھی بہت ہے استان تہ ہیں۔ و اعتظم ہا تبلیغ الفرقان الکویم اوران میں سب سے بواحسان قرآن کریم کی تبلیغ ہے۔ طاہر ہے کہ شاہ صاحب نے تبلیغ واشاعت قرآن کا پورا پورا حق ادا کیا، آپ قرآن پاک کا درس دیتے تھے۔ آپ نے قرآن پاک کا ترجمہ اور دیگر کتا ہیں بھی تکھیں تا کہ لوگ اللہ تعالیٰ کے کلام کو بھی تکھیں۔ چنا نچے آپ کی اس می سے علماء ، طلباء اور عوام الناس نے برابر استفادہ کیا ہے۔ چونکہ بیساراسلہ پیغیر طابع کی اس می سے علماء ، طلباء اور عوام الناس نے برابر استفادہ کیا ہے۔ چونکہ بیساراسلہ پیغیر طابع کی اس می سے علماء ، طلباء اور عوام الناس نے برابر استفادہ کیا ہے۔ چونکہ بیساراسلہ پیغیر طابع کی اس می سے علماء ، طلباء اور عوام الناس نے برابر استفادہ کیا ہے۔

حضرت علی بڑاؤی ہے دریافت کیا گیا کہ کیااللہ کے رسول نے آپ کو تر آن یا کہ کو کی خاص بات بھی عنایت کی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جھے بھی قرآن کی وہی بات دی گئی ہے جوعا م لوگوں کو بتلائی گئی ہے ۔ قرآن تو وہی ہے الا فہم او تھی رجل مومن البتة اللہ تعالی سی مومن کو جوقر آن کافہم عطا کی ہے ، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تعالی نے ہمیں قرآن کافہم عطا کیا ہے تو یہ اس کا احسان ہے گویا اللہ تعالی کا احسان عظیم سے کہ اس نے اپنی کتاب کو بچھنے کی تو فیق بخشی ۔ اور پیغیم مالیا کا سب بواحسان سے ہوا حسان سے ہوا حسان سے ہوا حسان ہے کہ مصور علیا ہم کے مشااور آپ کے طریقے کے مطابق قرآن کی تعلیم کو آگے بہنچا سکیں۔

الغرض! شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ نبی میں اللہ کے قرنِ اول کے لوگوں کو قرآن پاک سکھایا۔ قرن سے مرادصدی بھی ہوتا ہے اور جماعت بھی۔اللہ کے نبی نے جماعت صحابہ روڈ آئی کو قرآن پاک کی تعلیم دی ۔ تئیس سالہ دور میں جوں جوں قرآن پاک نازل ہوتار ہا حضور مالیٹا اصحاب کرام بڑائی کو سکھاتے رہے اور کا تبانِ ومی کو تحریم بھی کرواتے رہے۔

وهم ابلغوه للقرن الثاني.....برحمتك ياأرحم الراحمين_(ص)_

ربط درس:

''الفوز الكبير في اصول النفير'' كے مصنف شاہ ولى اللہ بيئيۃ نے اپنی بات كا آغاز اس طرح كيا ہے كداس ضعف بندے پر الله تعالیٰ كے ان گت انعامات ہیں جن میں سے سب سے بڑا انعام بہ ہے كداس نے ہم قر آن كی تو فقی بخشی ۔ انہوں نے بیجی كہا كداس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے كہا كہ اس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے كہا كہ اس بندہ ناچیز پر صفور ما يہ ہے احسانات ہیں جن میں سے سب سے ہوا احسان تبلیغی قر آن كا ہے ۔ ائلہ تعالیٰ خالق اور مالک ہونے كونے كہ حين انسانيت ہیں ۔ اور پھر سے ہونے كی حیثیت سے محسن ہے جبکہ پنجیبراسلام نبوت ورسالت كی وجہ سے محسن انسانیت ہیں ۔ اور پھر سے كہ اس سے علماء صلحاء اور اولياء نے آپ منافیق کے احسانات میں سے وافر حصہ پایا ہے ۔ اس لئے شاہ صاحب بینیڈ فر ماتے ہیں كداس حقیر بندے پر حضور مائی ہے احسانات بہت زیادہ ہیں اور ان میں ہوا احسان ' حبیلیٰ ہلفر قان الکریم' ' بیعنی قر آن پاکی تعلیمات کو آگے پہنچانے كا ہے۔

تبليغ قرآن:

آگاس بات کی دضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ حضور نبی کریم مُنَافِیَةِ کمنے بیقر آن قرن اول العنی این است کی دخت کے استحابا جوآپ کے اصحاب کہلائے۔اور پھر''و ھسم ابسلغوہ لسلقون الثانی ''اور پھرانہوں نے است قرنِ ثانی تک پہنچایا۔مطلب بیہ ہے کہ صحابہ کرام ڈفائی آنے قرآن پاک کی تعلیم براوراست نبی مائی است حاصل کی۔

پھرانہوں نے تابعین تک اورانہوں نے تابعین تک قرآن پہنچایا۔ 'و هکذا'' یہ سلسلہ ای طرح چار ہا۔ 'حتی بلیغ حظ هذا الفقیر ''یہاں تک کراس کا ایک حصداس فقیر تک پہنچا۔ آپ نے اپی سند قرآن بھی بیان کی ہے جوامام حفص بہت کے ساتھ جا کرمل جاتی ہے۔ انہوں نے قرآن پاک کی تعلیم اپنے داوا شخ عبداللہ سے حاصل کی جواس زمانے کے بڑے صالح اور صاحب استطاعت بزرگ نے۔''من روایت و در ایسه "شاہ صاحب بیسے نے قرآن پاک کی تعلیم روایت اور درایت دونوں طریقوں سے حاصل کی۔ روایت ایک شخ سے دوسرے تک سلسلہ اور درایت سے اور درایت دونوں طریقوں سے حاصل کی۔ روایت ایک شخ سے دوسرے تک سلسلہ اور درایت سے مراداس کی سمجھ ہو جھ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ قرآن کے محض الفاظ بی ایک نے دوسرے شخ تک نہیں الفاظ بی ایک بیم مطلب بیلوں نے سمجھا وہ دوسروں کو بھی سمجھایا۔ سلسلہ روات کے بیسب لوگ متند تھے۔

درودشريف كانتحفه

الله تعالی اور حضور خاتم النهین سی الی است کا تذکره کرنے کے بعد شاه صاحب بی الله کے بی پردرود شریف پڑھا ہے۔ 'الله مصل علی هٰذا النبی الکویم سیدنا و مولانا و شفیعنا افضل صلواتك ''۔اے الله!رحت كامله نازل فرما' علی هٰذا النبی الكویم سیدنا و مولانا كريم پر۔ هٰذا كا مشارٌ اليه ندكورسابق ہے ليتی اس نی كريم پرجن ك ذكر فيريس بيان ہواكه انہوں نے بي قرآن قرن اول كو پڑھايا اور پھر قرن اول والوں نے قرن نانی والوں كو سكھايا اور اس طرح بيسلد چلتے جلتے ہم كس بينجا و بى نی كريم سيدنا جو ہمار سردار ہیں۔و مولانا اور ہمارے آقا بیں۔مولا كامعنی آتا ہے اور غلام بھی ۔ تا ہم يہاں آقا مراد ہے ۔ صاحب قاموں نے اس لفظ كي بيس معانی كله يوں۔

اے اللہ! ابنی رحت کاملہ نازل فر مااس نبی کریم پر "و شفید عنسا" جو ہمارے سفار شی بھی بیں۔ ہماراعقیدہ ہے کہ حضور پر اللہ ہ قیامت کو ہماری سفارش کریں گے۔ اللہ تعالی نے آپ کوتمام نبیوں سے زیادہ درجہ شفاعت عطافر مایا ہے۔ ہر نبی کو اللہ نے محدود شفاعت عطافر مائی ہے جبکہ حضور خاتم النہیں منافظی کے اللہ نے شفاعت کم کی بھی نصب فرمائی کے ایک دور کا دور کا میں کا جب کہ شفاعت النہیں منافظی کا اللہ کے شفاعت کم کی بھی نصب فرمائی کے ایک دور کا دور کا کا دور کا کہ سے نبیان میں کا کہ سے شفاعت میدانِ حشر میں بندوں کا صاب کتاب شروع کرنے کے لئے ہوگی۔

قیامت کے روز جب سارے لوگ میدان حشر میں جمع ہوں گے تو وہاں بخت گرمی ، پیش ،
پیاس اور بجوم ہوگا۔ اس دن سب لوگ جمع ہوکر آ دم علیا اے پاس جا تیں گے کہ آپ سفارش کریں کہ
اللہ تعالیٰ حساب کتاب شروع کرے تا کہ بیٹی دور ہو۔ مگروہ افکار کردیں گے۔ پھر دو سرے انبیاء کے
پاس جا تیں گرمس یکی کہ کرا فکار کردیں گے کہ بچھ سے فلال کوتا بی ہوگئ تھی اس لئے میں اللہ ک
در بار میں پیش ہونے سے ڈرتا ہوں۔ اگر اس نے میری کوتا بی کا مؤاخذہ کرلیا تو کیا جواب دوں گا؟
آخر میں لوگ حضور نبی کریم فائی آئی ہے بیاس آئیں گے جواس کام کا بیڑ ااٹھانے کے لئے تیار ہوجا ئیں
گے۔ آپ مقام مجمود پر بجدہ ریز ہوجا کیں گے جیسا کو تر آن میں موجود ہے۔ عَسنَی اَنْ بَیْعَفْکَ رَبُّکُ
مَقَامًا مَّ حُمُودُدُّ اَن (بَی اسرائیل : 4 کے)۔ امید ہے کہ آپ کا پروردگار آپ کو مقام بحود پر کھڑا کر
دے گا۔ یہی وہ مقام ہے جہاں حضور فائی گئی گھڑ ہے ہو کر لوگوں کوت میں سفارش کریں گے اور آپ کی
سفارش قبول کی جائے گی۔ احادیث میں تفصیل موجود ہے کہ مقام محمود ایک بلند ترین مقام ہے جواللہ کی
مقارش قبول کی جائے گی۔ احادیث میں تفصیل موجود ہے کہ مقام محمود ایک بلند ترین مقام ہے جواللہ کی

اس مقام پر فائز ہوکراللہ کے بی جدہ ریز ہوجا کیں گے اور اللہ تعالیٰ کی تعریف ایسے کلمات کے ساتھ کریں گے جواللہ تعالیٰ اس وقت آپ کو الہام کرے گا۔ پھر رب تعالیٰ کی طرف ہے تھم ہوگا۔

اِدْ فَعْ دَاْسَكَ بِامُ حَدَّمَذُ! "۔اے محمہ! پناسراٹھا کیں۔ آپ سفارش کریں آپ کی سفارش قبول کی جائے گی۔ آپ سوال کریں آپ کوعطا کیا جائے گا۔ اس کے علاوہ حضور علینا اپنی امت کے جہنم میں جائے والے لوگوں کے لئے چار مرتبہ شفارش کریں گے جو درجہ بدرجہ جہنم سے نکل کر جنت میں چلے جائے والے لوگوں کے لئے چار مرتبہ شفارش کریں گے جو درجہ بدرجہ جہنم سے نکل کر جنت میں چلے جائیں گے۔ اس لئے درود شریف میں شفیہ عند اکالفظ آیا ہے کہ ہمارے سفارش نی پر افسط اللہ انہ کی رحمت کا ملہ ناز ل فر ما۔

وایسمن بسر محاتک اوراینی برکتوں میں سے بڑی ہی امن والی برکات اپنے نبی پرنازل فرما۔ برکت سے مراوالی زیاد آن ہوتی ہے جس میں تقدیس کا مفہوم پایا جائے جیسے فرمایا" فَتَسَارَكَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَنْ الْمُحْلِقِیْنَ (المُومُون : ١٦)۔ بابر کت ہے وہ اللہ جوسب سے بہتر خالق ہے۔ بیاس کی مسکن المُحْلِقِیْنَ (المُومُون : ١٦)۔ بابر کت ہے وہ اللہ جوسب سے بہتر خالق ہے۔ بیاس کی www.besturdubooks.wordpress.com

برکات ہیں اور مجرِزات میں ایسی ہی برکات کاظہور ہوتا ہے۔تھوڑ اسا کھانا تھا،حضور مَنَّاتِیَّا عِلَمِنے دعا فر مائی تو وہ کھانا ایک ہزار آ دمیوں کو کھایت کرنے کے بعد بھی چھ گیا۔مطلب بیہ ہے کہ برکت ہے مراد ایسی زیادتی ہوتی ہے جس میں تقدیس کامفہوم پایا جائے۔

وعدنی البه مولا کریم! آپ کی آل پر دحت نازل فرما۔ آل پی حضور واپیما کے خاندان سے دہ لوگ والے بھی آتے ہیں اور آپ کی از داجِ مطہرات ڈاکٹ بھی اس لفظ میں شامل ہیں۔ خاندان سے دہ لوگ مراد ہیں جن کے متعلق اللہ کے نبی نے فرمایا بات السطّد فقہ لاَ تَحِلُ لِمُحَمَّدٍ وَ لَا لاَ لِ مُحَمَّدٍ لِینی آلِ مُحَمَّدٍ لِینی آلِ مُحَمَّدٍ اور آپ کی آل پر حرام ہیں۔ اور اس فہرست میں یہ پائی خاندان آتے ہیں بینی آلِ علی ، آلِ عباس ، آلِ حارث ، آلِ عِین اور آلِ جعفر۔ بین خاندان اسلام لانے سے پہلے بھی حضور واپیمائی ماتھ ہی رہتے تھے۔ اور پھرایمان لانے کے بعد تو یہ مزید قریب ہوگئے۔ البتہ جولوگ ایمان نہیں لاک سے دہ بھی آپ نین آلے کے ماتھ تعاون کرتے تھے۔

و اَصْبِحَابِ ہِ اوراےاللّٰہ اِبْی رحمتیں حضور مالیّٰیا کے اصحاب کرام پر بھی نازل فر ماحضور مالیّٰیا پرائمان لانے والے اور سادے معاملات میں آپ کے ساتھ شریک رہنے والے اصحاب کے ساتھ www.besturdubooks.wordpress.com حسن ظن رکھنا اور آپ کے آل اور اصحاب کو پیشواء اور مقتداء ہادی اور راہنما سمجھنا ضروری ہے۔ جو خص کا ان کی شان میں ذرا بھی گستاخی یا ہے اوبی کرے گا وہ عند الله معتوب ہوگا۔ خطرہ ہے کہ ایسے خص کا خاتمہ بالخیر ند ہو۔ آگر ان کی کوئی نا گوار بات بھی سامنے آئے تو اسے نظر انداز کر دینا چاہیے۔ الله تعالی ان سے راضی ہوگیا اور وہ اللہ سے راضی ہوگئے۔ لہٰذا ہمیں باللہ عند کہ ہم سب اصحاب کے لئے ترضی کریں اور جب بھی کسی کاذکر آئے تو یوں کہیں دکھنے گاللہ عند کھی ہوگئے۔ الله تعالی ان سے راضی ہوگیا اور وہ الله تعالی ان سے راضی ہوئے۔

حضورتًا ﷺ کاارشاد مبارک ہے کہ میں اور میرے اہلی بیت اور اصحاب کرام سب حوض کوثر پر اکٹھے ہوں گے۔اصحاب میں خلفائے راشدین خاص طور پر ہمارے مقتداء، پیشوا، ہادی اور راہنما ہیں، ان میں سے کسی کے بارے میں بھی بدگمانی نہیں کرنی جا ہیے۔

وعلم المت المت المت المت المت المت الله! آپ كي رحتين سحاب كرام كتابع بوكرعلاك المت برجى بول المادر الم كالمت المت المت المت مرادعلاك حق بيل فتم برده كردو ثيال بها أن وال جوطلال حرام جائز نا جائز كي تميز سي بهى عارى بول وه علاء مراد نبيل جنبول ني حق وصداقت كومقدم ركااور بييك كو يتجهي ركها جيسا الم المنظم الوصيفه برينيا اوران كالا فده المام شافعي برينيا المام ما لك برينيا اورانام احمر برينيا وغير بم سب بزرگ علائح حق بيل علاء الماء الماء الماء المونيين بيل جس طرح كه بيرول بيل بحى بيران سوء بهى بوت بيل حلال حرام سب كهاليا اور فتو كي حكومت كي مرض كه ييرول بيل بحى بيران سوء بهى بوت بيل حلال حرام سب كهاليا اور فتو كي حكومت كي مرض كه مطابق دے دیا لوگ جائيں جنم ميل ، ان كا كام تو بن بى جاتا ہے ۔ وہ تو جا كير ، مال اور بينشن كه خواب شد بوت بيل مرحل الله تعالى كي رضا اور اس كر رسول كي اطاعت بوتى ہے ، وہ خواب شد بوت بيل محمد والم ، وزير كا كاظ نبيل كرت بلكه بميشة حق بات كهتے بيل الے الله! ابني رحمت نازل فرياحضور عليا كي امت كيم معلاء حق پر

جب نبی کا ذکر ہوتو صلوٰ قوسلام، خالی صلوٰ قایا خالی سلام پڑھنا درست ہے البتہ دونوں کو ملاکر صلوٰ قوسلام کے الفاظ استعمال کرنا افضل ہے جیسے علیہ الصلوٰ قاملیہ الصلوٰ قاوالسلام کہنا سب ورست ہے۔ اس طریقے سے جب کسی فرشیتے کا نام آئے تو اس کے ساتھ بھی علیفا، کہنا جا ہیں۔ جیسے جبر کیل علیفا یا میکا نیل مایشا نبی اور ملا تک دونوں معصوم ہوتے ہیں اگر چددونوں کی جنس الگ الگ ہے۔

ہمارے امام ابو حنیفہ بھتے ہیں کہ صلوۃ وسلام انبیاء اور ملائکہ بھٹی کے ساتھ آئی چاہیے اور الائکہ بھٹی کے ساتھ آئی چاہیے اور احداب کرام کے ساتھ رحنی لین اللہ عنہ کہنا یا لکھنا چاہیے۔ البتہ صحاب کرام کے بعد کوئی کتنا بھی باند مرتب محدث فقید استاد یا بزرگ، عالم یا مفسر ہوسب کے لئے رحمۃ اللہ علیہ یا رحمہ اللہ ہی کہنا چاہیے۔ یطریق کارہے۔

اے اللہ ان سب برائی رحمتیں نازل فرما یا او حمین۔ اے سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والے ، رحم کا مادہ خود اللہ تعالی نے بیدا کیا ہے اور یہ صفت اللہ تعالی نے ساری مخلوق میں رکھی ہے۔ میں رکھی ہے۔ اور جمیس محم بھی بہی میں رکھی ہے۔ اور جمیس محم بھی بہی دیا گیا ہے کہ تم زمین برر ہے والے کمزوروں اور ضعفاء بررحم کروتا کہ بلندیوں میں رہے والا خدا تعالی تم پر رحم کرے۔ اِذْ حَمُّوْا مَنْ فِی الْاَرْضِ یَرْ حَمْکُمْ مَنْ فِی السَّمَآءِ۔ (ترندی)

ے کرو مہربانی تم اہلِ زمین پر خدا مہرباں ہوگا عرش بریں پر

ہبر حال اگر چے صفت رحم اللہ نے ساری مخلوق میں رکھی ہے مگرسب سے ہڑ ھے کر رحم کرنے والی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

اما بعد! فيقول الفقير ولى الله بن عبدالرحيمالىوما توفيقي الا بالله عليه توكلت وهو حسبي ونعم الوكيل_(ص)

امابعد یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنائے بعد۔اس میں حمد و صلوٰ ہ محذ و ف ہے۔ بعض او قات ظاہر بھی کردیتے ہیں اور کہتے ہیں ' بعد از حمد و صلوٰ ہ ' بعنی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا بیان کرنے اور حضور خاتم النہین منافیۃ کے بعد فیصو و لی اللہ بس عبد المو حیم فقیر و لی اللہ ابن عبد المو حیم فقیر و لی اللہ ابن عبد الموحیم فقیر و لی اللہ ابن عبد الموحیم فقیر و لی اللہ ابن عبد المرحیم کہتا ہے۔ شاہ صاحب نے اپنے لئے عاجز کی کے طور پر فقیر اور شاق کا لفظ استعال کیا ہے جیسا کہ کہا ازیں اپنے لئے عبد ضعیف بھی استعال کر بچکے ہیں یہ فقیر و لی اللہ ابن عبد الرحیم آپ کا نام تو احمد فقا اور و لی اللہ اقتالیٰ بلطفه المعظیم اللہ تعالیٰ بلطفه المعظیم اللہ تعالیٰ بلطفه المعظیم اللہ تعالیٰ بلطفه المعظیم اللہ تعالیٰ بلطفه المعظیم اللہ سی اللہ تعالیٰ بلطفه المعظیم اللہ سی کے ساملے میں اللہ تعالیٰ بلطفہ المعظیم اللہ سی کے سیاحت کے اس کے معالیٰ عالم کی کے معالیٰ اللہ تعالیٰ بلطفہ المعظیم اللہ سی کے سیاحت کے اس کی کے معالیٰ اللہ تعالیٰ بلطفہ المعظیم اللہ سی کے سیاحت کی اللہ تعالیٰ بلطفہ المعظیم اللہ تعالیٰ بلطفہ اللہ سیاحت کے سیا

ان دونوں باپ بیٹا کے ساتھ لطف عظیم کامعاملہ کرے۔ شاہ صاحب کے والدگرای بھی بڑے پائے کے بزرگ تھے۔ان کامختصر تعارف بیس نے کل کرادیا تھا۔

کہتے ہیں کے اللہ علی باباً من فہم کتابہ المہ جید جب اللہ تعالی نے بھھ پراپی کتاب مجید جب اللہ تعالی نے بھھ پراپی کتاب مجید کے بین مرحمت فرمادی، طاہر ہے کہ وہ تو اللہ تعالی کی تو فیق سے ہی ممکن ہے، اپنی مرضی سے تو آدی پھھنیں کرسکا۔ اگر اللہ محروم رکھنا جا ہے تو پھھ نہیں ہوتا۔ یا پھرا گرفہم ہوتا بھی ہے تو یہود یوں کی طرح معکوں ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ تھوڑی ک محرفی ہوتا۔ یا پھرا گرفہم ہوتا بھی ہے تو یہود یوں کی طرح معکوں ہوتا ہے اور وہ اس طرح کہ تھوڑی ک عربی ہوتا ہے اور قرا آن کی تفسیر کرنا شروع کردی۔ بجیب بات ہے ایک شخص کو ڈھیلا پکڑ کراستنجا کرنا تو آن بین گرقر آن کی تفسیر کرنے بیٹھ جاتا ہے۔

بہر حال شاہ صاحب کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالی نے بھے پرتم قرآن کا دروازہ کھول دیا اودت ان اجمع واصبط بعض النكات النافعة تو ہیں نے ارادہ کیا کہ بعض النفع بخش نکات کوجے اورضبط کردوں المنسی تنفع الاصحاب جو ساتھوں کے لئے نفع بخش نابت ہوں فی دسالة معند صوبة اس مختصر سالہ ہیں۔ رسالہ پیغام کوبھی کہتے ہیں، قاصد کوبھی اور چھوٹی کتاب کوبھی۔ تو شاہ صاحب بھتے ہیں کہ جب اللہ تعالی نے جھے نم قرآن کی تو فیق بخشی تو میں نے ارادہ کیا کہ اس کی ماریک باتوں کو ایک کتاب کہ کی صورت قلمبند کردوں تاکہ دیگر ساتھی بھی اس سے مستقید ہو سیس باریک باتوں کو ایک کتاب کہ کی صورت قلمبند کردوں تاکہ دیگر ساتھی بھی اس سے مستقید ہو سیس والممر جو من لطف اللہ اور میں اللہ تعالی کے لطف ومہر بانی سے امرید رکھتا ہوں اللہ یہ فیصلہ کے اللہ تعالی کے اس لطف وکرم سے جس کی کوئی انتہا نہیں ہے۔ اور امید بیر کھتا ہوں ان یہ فیت کے لطلبة العلم بمجور د فہم ھاذا القو اعد شارعًا و اسعًا فی فہم معانی کتاب اللہ کے دو قاعد کو تصحف ہے تی اس الم کے لئے اللہ کی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کے معانی حصف کے لئے اس ایکے رسالے کے واعد کو تو تھی کتاب اللہ کے معانی کی کتاب اللہ کی معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کے معانی کتاب اللہ کی کتاب اللہ کتاب کی کتاب کی کتاب کتاب کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کتاب کو کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کتاب کی کتاب کت

یعنی میں نے اس کتا بچہ میں قرآن نہی کے ایسے قواعد وضوابط بھٹ کردیتے ہیں کہ جن کے مطالعہ کے بعد طالب علم کے لئے قرآن نہی کی عظیم شاہراہ کھل جائے گی۔وان کے اندوا بسط و فون عصر فسم فسم مطالعہ المتفاسير اگر چہ طالب علم تفاسیر کے مطالعہ میں محرکا ایک حصر بھی صرف سسم و مسلم کا ایک حصر بھی صرف سسم فسم کا ایک حصر بھی صرف سسم کا ایک حصر بھی صرف سسم کا ایک حصر بھی صرف سسم کا ایک حصر بھی اس کے مطالعہ میں محمد بھی صرف سسم کی مطالعہ میں محمد بھی صرف سسم کر کا ایک حصر بھی صرف سسم کی مطالعہ میں میں کہ میں کہ میں کا تو اس کی مطالعہ کی مطالعہ کا تو اس کے مطالعہ کی مطالعہ کی مطالعہ کی مطالعہ کی مطالعہ کی مطالعہ کی مطالعہ کا تو اس کے مطالعہ کی مطالعہ کے مطالعہ کی مط

کردی۔ ویقرون علی المفسوین اورمشرین کے سامنے پڑھنے میں بھی کافی وقت لگادیں۔
وعلی انھے اقل قلیل فی هٰذا الزمان اگر چاس دور میں اس شم کوگ بالکل تھوڑ ہے ہیں۔
فلم یتحصل لھم بھٰذا المضبط والربط تو پھر بھی وقت کا اتنابزا حصہ ترچ کرنے کے باوجود طلباء
کو تر آن بھی کا وہ ادراک حاصل نہیں ہوگا جواس مختمر کتا بچہ کے اصول وضوابط کے مطالعہ کے بعد حاصل
ہوسکے گا۔

آگے شاہ صاحب بھینے فرماتے ہیں۔ وسسمیتھا: بالفوز الکبیر فی اصول التفسیر اور ہیں نے اس کتا بچہ کا نام الفوز الکبیر فی اصول النفیر تجویز کیا ہے۔ الفوز الکبیر قرآن پاک کا لفظ ہے جس کامعنیٰ بری کامیا بی ہے۔ سورة البروج میں اللہ تعالیٰ نے اہلِ ایمان کے لئے جنت کے انعامات کا ذکر کرنے کے بعد فرمایا ہے۔ فرلگ المنظم وُرُ المنظم بیس میں میں جس نے طلبا کی کامیا بی ہے۔ بہر حال شاہ صاحب بہت بڑی کامیا بی میں جس نے طلبا کو کمی کمی کتابوں سے ساحب بہت نے اس مخصر رسالہ میں بڑی کارآمد با تیں سمجمادی ہیں جس نے طلبا کو کمی کمی کتابوں سے بیاز کردیا ہے۔

وما توفیقی الا بالله اور نیس بری توفیل گرالله تعالی کے ساتھ علیه تو کلت میں اس بر بھروسہ کرتا ہوں و ہو کلت میں ای پر بھروسہ کرتا ہوں و صو حسب و ہی میرے لئے کافی ہے و نعم الو کیل اوروہ بہتر کا رساز ہے۔

ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة ابوابالى وحفظ تفاصيل هُذه العلوم ، والحاق الاحاديث والأثار المناسبة لها وظيفة المذكر والواعظ ـ (صا

مضامين رساله:

ومقاصد الرسالة منحصرة في خمسة ابواب اوراس رساله كمقاصد پاچ ابواب يمشتل بين _

_ الباب الاول _

يهلاباب

قرآن پاک کے پانچ علوم:

(في العلوم الخمسة التي بينها القرآن العظيم بطريق التنصيص)

(ان پخگانہ علوم کے بیان میں جن کوقر آن عظیم نے صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے)

نص کامعنی کسی علم کوصراحت کے ساتھ بیان کرنا آتا ہے۔ اورآ گے نص کی بھی کئی اقسام بیں جیسے عبارة النص ، اشارة النص ، ولالة النص اوراقتضا والنص ۔ یہاں پرنص سے مراد دلالة النص ہے بیٹی یہ باب اول قرآن پاک کے ان علوم خمسہ کے بیان میں ہے جن کو پڑھ کرعام لوگ آسانی سے بچھ سکتے ہیں اور ان پاکھی کرسکتے ہیں۔ ان پانچ علوم کوشاہ صاحب میں بیان کیا ہے۔

جمله علوم قرآن:

یا در ہے کہ اس باب میں بیان کردہ پانچ علوم قرآن پاک کے جملہ علوم نہیں ہیں ججۃ اللہ میں ان کوعمہ ہعلوم قرآن پاک کے جملہ علوم قرآن ہیں ان کوعمہ ہعلوم قرآن سے قبیر کیا ہے بعنی عام لوگوں کے فہم کے اعتبار سے شاہ صاحب بُرِینیڈ نے جملہ علوم قرآن کوسات حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ اور بیرہ معلوم ہیں کہ جن کو عام لوگ نہیں سمجھ سکتے بلکہ وہ اور نجی سطح کے لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں جوعلوم وفنون سے فارغ انتصیل اور حکمت کو جانتے ہیں۔ شاہ صاحب بُرینیڈ کے بیسات کلیات حسب ذیل ہیں۔

۱)النہیات:۔ اس سے مراد مابعد طبیعات ہیں۔اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات،اس کے اساءاور متعلقہ چیزیں آتی ہیں۔

۲) تکو بینات: ۔ کا کنات کے اندرموجود چیزوں کوتکو بینات کہاجا تاہے۔اس میں عناصر ، معدنیات ،انسان ،حیوانات وغیر ہساری چیزیں آتی ہیں۔

۳) شرعیات . اس مین شرائع اورا حکام تعلق رکھنے والی باتیں آتی ہیں مثلاً عبادات ،

معاملات،اخلاق،سیاسیات وغیره۔

www.besturdubooks.wordpress.com

۳) تدبیرمنزل: - اس میں کبی معاشرے کے باہمی تعلقات کا ذکر ہوتا ہے۔

۵) مجادله یا بحث مباحث: فیرمسلموں کے ساتھ دلائل کے ساتھ بحث مباحثہ کرنا۔ اس کو ستقل فن بھی

شار کیاجا تا ہے۔

۲)معاد:۔ ال میں آخرت سے متعلقہ امورا تے ہیں۔

ے) تقص اور واقعات ۔اس میں انبیاء پینے اور دیگر لوگول اور قوموں کے عالات ، واقعات ہیں جن کو قرآن پاک نے بیان کیا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ قرآن کریم کے جملہ علوم تو سات ہیں گراس رسالہ کے باب اول ہیں شاہ صاحب ہوئے یا نے جن علوم خسہ کا ذکر کیا ہے ان کوقر آن نے صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ایک کم علم آدمی بھی ان کوآسانی سے بھی سکتا ہے۔

علوم خمسه کابیان:

شاہ صاحب بُور فرماتے ہیں لید علم ان معانی القوان المنطوقة لا تحرج عن حصسة علوم خوب جان لینا چاہیے کہ قرآن پاک کے بیان کردہ معانی ان پانچ علوم ہے باہر نہیں ہیں۔مطلب میہ ہے کہ قرآن پاک کے تمام مضامین کا تعلق ان پانچ علوم میں ہے کہ قرآن پاک ہے تمام مضامین کا تعلق ان پانچ علوم میں ہے کہ قرآن پاک ہے تمام مضامین کا تعلق کی ماتھ ہوگا۔اگر کسی ایک آیت یا سورہ کا تعلق کسی ایک علم کے ماتھ ہوگا۔اگر کسی ایک آیت یا سورہ کا تعلق کسی ایک علم میں سے ہوگی ،علیٰ ہٰڈ االقیاس۔ بہر حال قرآن پاک کے معانی ومطالب ان پانچ علوم سے خارج منہیں ہیں۔لفظ منطوقہ نطق سے ہے بینی ہو لے ہوئے اور مطلب ہے بیان کردہ۔

علم الاحكام:

ا) علم الاحكام احكام جمع ہے تكم كى جس كامعنى كسى چيز كومضبوط كرنا آتا ہے۔ قرآن پاك جن ياك جن يائي علوم يرمشتمل ہے ان ميں پہلاعلم علم الاحكام ہے جس ميں برقتم كے احكام بيائے علوم يرمشتمل ہے ان ميں پہلاعلم علم الاحكام ہيں۔ اور واجب كى تعريف بيہ ماثبت بدليل الواجب منجملہ ان كے احكام ميں واجب بھى ہوتے ہيں۔ اور واجب كى تعريف بيہ ماثبت بدليل طلبي جو كھ على دليل صفائي جو كھ على دليل صفائي جو كھ على دليل سے خابت ہو۔ البتہ فرض وہ تھم ہوتا ہے حاثبت بدليل قطعي جو كھ على دليل سے

ٹابت ہو۔ ظاہر ہے کہ فرض کو واجب پر ایک درجہ اہمیت حاصل ہے۔ عام طور پرمحد ثین کرام فرض اور واجب کوایک ہے۔ کوایک ہے کہ فرض کو ایک ہے کہ فرض کا منظر واجب کوایک ہی تھے ہیں۔ البتدا تنافر ق ہے کہ فرض کا منظر کا فرجو جاتا ہے اور فرض پرعمل ندکرنے والا فاسق ہوتا ہے۔ البتہ واجب کا منظر کا فرتو نہیں ہوتا بلکہ فسق کے تھم میں آتا ہے۔

شاہ صاحب بر اللہ فرماتے ہیں کہ احکام واجب بھی ہوئے ہیں والمعندوب اور ستحب بھی ہوتے ہیں۔اور بیا یسے احکام ہوتے ہیں کہ ان پڑمل کرلیا جائے تو باعث تو اب ہونا ہے اور چھوڑ دینے پر آ دمی گنہ کا زئیس ہوتا، نداس سے باز پر س ہوگی۔

والمباح اوربعض احکام مباح بھی ہوتے ہیں۔ایسے احکام پڑمل کرناعامل کی مرضی پر مخصر ہوتا ہے، وہ چاہے تو عمل کر لے، چاہے تو چھوڑ دے۔

والمسكروه اوربعض احكام مكروه كنرم هيس آتے ہيں۔اور مكروه كادرجة ترام كم تر ہوتا ہے۔آگے مكروه دوحصوں ميں تقسيم ہوتا ہے۔(۱) مكروه تحريكي بيقو حرام كے قريب قريب ہوتا ہے۔ البنة (۲) مكروه تنزيبي بينا پينديده كام ہوتا ہے اوراس پڑمل كرنا خلاف اولى ہوتا ہے۔

و المعسوام اوربعض احکام بعض چیز وں کوحرام قرار دیتے ہیں۔اور حرام وہ کام ہوتا ہے جوقطعی دلیل سے ثابت ہواوراس کوحلال جاننے والا کافر ہوجاتا ہے۔البتۃ اگر وہ حرام کوحلال تونہیں سمجھتا مگر ملوث ہوجاتا ہے تو وہ فاسق سمجھا جاتا ہے۔

شاہ صاحب رُوَالَةِ فرماتے ہیں کہ ذرکورہ احکام و من قسم العبادات یا تو عبادات کی شم میں سے ہوں کے بیعنی عبادات میں بعض فرض ہیں، بعض واجب اور بعض متحب۔ پھر جس شم کی عبادت ہوگی، اس پر اسی نوع کا تکم جاری ہوگا۔

او من فسیم المعاملات بیاد کام معاملات پرجھی لا گوہوں گے۔اور معاملات میں خریدو فروخت ، قرض اور ادھار ، باہمی تعاون ، کسی خاص پیشے کا اختیار کرنا وغیرہ آتا ہے۔ گویا معاملات کے سلسلے میں جھی فرض ، واجب ، مستحب ، مباح ، مکروہ ، حرام وغیرہ کے احکام نافذ العمل ہیں۔

او من تعدبير المنول فرمايايا حكام تدبير منزل في متعلق بهى موسكت بين اوراس س

مرادگر یلو معاملات ہیں جو کہ ایک مستقل فن بھی ہے۔ شاہ صاحب رہے ہے نزد یک تدبیر منزل چار معاملات ہیں جو کہ ایک مستقل فن بھی ہے۔ شاہ صاحب رہے ہیں جی سے معاملات ہے محیط ہے یعنی (۱) نکاح (۲) اولا در (۳) خادم مخدوم اور (۷) با ہمی تعاون ۔ اور علم الاحکام میں موجود ہیں جن برعمل درآمد اپنے اپنے در ہے کے مطابق میں ان معاملات سے متعلق احکام بھی موجود ہیں جن برعمل درآمد اپنے اپنے در ہے کے مطابق آتا ہے۔

او من سیاسیة المدنیة شاه صاحب بُرینی فرماتی بین که علم الاحکام کاتعلق بکی سیاست کے ساتھ بھی ہوتا ہے۔ ملکی سیاست چونکہ اجتماعیت سے تعلق رصتی ہے لہٰذااس میں عام لوگوں کی بھلائی کے لئے بہت سے امورانجام دینے کی ضرورت ہوتی ہے۔ مُجملہ ان کے نظم ونیاد تی کافان داو تعلیمی ضروریات کی جملہ ان کے نظم وزیاد تی کافاند او تعلیمی ضروریات کی جمیل اور کمز ورطبقات کی اعانت وغیرہ اس منصد کے لئے ملک کا حاکم بھی ہونا چاہیے جو بیسارے امورانجام دینے کا ذمہ دار ہو۔ اس کی پوری تفصیلات آ ہے ججۃ اللہ البالغہ میں پڑھ سکتے ہیں جہاں یہ باتیں باب باندھ کر سمجھائی گئی۔

آ گے شاہ صاحب برین فرماتے ہیں و تسف صیل هذا العلم منوط بذمة الفقیه یعی علم اللہ حکام سے متعلقہ علوم کی تشریح اور تفصیل بیان کرنا فقید کی ذمہ داری ہے۔ نوط کا لغوی معنیٰ ایکا دینا یا معلق کر دینا ہے، تا ہم مطلب یہی ہے کہ ان علوم کے بیجھتے ہیں چیش آمدہ رکا وٹوں کو فقیہ حفرات ہی دور کر سکتے ہیں۔ فقیہ کا لغوی معنیٰ قانون دان ہوتا ہے۔ مطلق قانون دان تو غیر مسلم ، کا فر ، مشرک ، مرزائی اور رافضی بھی ہوسکتا ہے گراصلاً فقیہ سے مراداسلام کاوہ اہل ایمان قانون دان ہے جو پیدائش سے لے اور رافضی بھی ہوسکتا ہے گراصلاً فقیہ سے مراداسلام کاوہ اہل ایمان قانون دان ہے جو بیدائش سے لے کرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات از تسم نکاح ، طلاق ، رئین ، تنجے ، وراشت اور دیگر معاملات پر گرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات از تسم نکاح ، طلاق ، رئین ، تنجے ، وراشت اور دیگر معاملات پر گرموت تک پیش آنے والے تمام معاملات بڑھتے فرماتے ہیں کہ ان علوم کی تفصیل فقیہ سے ہی معلوم کی خصیل فقیہ سے ہی معلوم کی خصیل فقیہ سے ہی معلوم کی خصیل فقیہ ہے۔

علم المخاصمة :

۲) وعلم المعخاصمة : شاہ صاحب برین فرماتے ہیں کہ قرآن عظیم کے علوم خمسہ میں پہلا نبہراتو علم اللہ کا ہے۔ اور دوسرے نمبر پرعلم المخاصمہ ، مجادلہ ، یا www.besturdubooks.wordpress.com

بحث مباحث ہے۔ والسود علمی الفوق الصالة الادبع جس کے دریع چارگراه فرتول کارد مطلوب ہوتا ہے۔ اوروه فرتے جی من الیهود، والسنصاری والمشرکین والمنافقین لیخی یہودی، عیسائی مشرک اورمنافق۔

بنیادی طور پرتو ممراہ فرتے یہی ہیں ادرانہی کوزیر بحث لایا جاتا ہے باتی چھوٹے چھوٹے فرتے انہی جاروں فرقوں کی ذیلی شاخیں ہیں۔ کو یا ان جار کمراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحثہ کر کے ان کارد کرنا بھی قرآن کا ایک موضوع ہے۔

یبودی اپنی نسبت تورات کی طرف کرتے ہیں جو کہ بلاشیہ آبائی کتاب ہے۔ جواللہ تعالیٰ اے معرت موجانے کے بعد یہود یوں نے اس کتاب میں ردوبدل کردیا۔ بہت ہے اصل احکام کواس میں ہے نکال کر بعض با تیں اپنی طرف ہے وافل کردیں اور اس طرح وہ کتاب اللی میں تحریف کے موجب ہے۔ ای طرح عیسائی بھی حضرت عیسیٰ میں ہی روزوں فرقے اہلی کتاب انجیل کو بگاڑ کر عیسائی بن گئے۔ یدونوں فرقے اہلی کتاب عیسیٰ میں ہی ہی ہی دونوں فرقے اہلی کتاب کہلاتے ہیں۔ اور ان کے متعلق اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے۔ یہ اُلھ المرکت بیل کتاب اللہ سال کے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا ہے۔ یہ اُلھ المرکت بیل کتاب ایم المستونی اللہ تعلق وائدہ میں کیوں ملاتے ہواور جی بات کو چھیاتے ہو۔ آگے جل کر اللہ نے طرمایا کہ ان میں ہے بعض لوگ ایس میں کیوں ملاتے ہواور جی بات کو چھیاتے ہو۔ آگے جل کر اللہ نے فرمایا کہ ان میں سے بعض لوگ ایسے ہیں جو تلاوت کرتے وقت اپنی ذبانوں کو اس طریقے ہے موڑ تے ہیں کرمایا کہ ایک کتاب میں سے بعض لوگ ایسے ہیں جو تلاوت کرتے وقت اپنی ذبانوں کو اس طریقے ہے موڑ تے ہیں کرم اے کتاب کا بی حصہ محمو صالا تکہ وہ کتاب میں سے بیس ہوتا۔ ویکھ وُلُون میں جو تلا اللہ کے ویکٹ کو ان اس طریقے ہے دو اللہ یہ ویکھوٹ کو کو کو کو کو کو کو کو کو بی اس کی اور اس طریقے ہے دو اللہ یہ ویکھوٹ کے جی سے میں صالات کہ دو این اس کذب بیانی کو خوب جانے تا ہیں۔ اس طریقے ہے دو اللہ یہ جو بین حالات کی اور اس طریقے ہے دو اللہ یہ جو موٹ کہتے ہیں صالات کہ دو این اس کذب بیانی کو خوب جانے تو ہیں۔ اس طریقے ہے دو اللہ یہ جو موٹ کہتے ہیں صالات کہ دو این اس کذب بیانی کو خوب جانے تا ہیں۔

تیسرا گراہ فرقہ مشرکوں کا ہے۔ نزول قرآن کے زمانے میں عرب کے خطے میں ان کی اکثریت تھی۔ ابتداء میں تو بدلوگ دین ابرا ہیں پر ہی تھے۔ توحید پر ایمان رکھتے تھے اور ان کے دوسرے اعتقادات بھی درست تھے۔ گویا شروع میں بدامتہ واحدۃ ایک ہی ملت پر تھے۔ پھر جب اختلاف شروع ہوا تو انہوں نے طرح طرح کے عقیدے بنالئے اور اس طریقے سے کوئی موئن بن

گئے اور کوئی مشرک بن گئے حتی کہ حضور ملیکھ کی بعثت سے پانچ سوسال قبل تک بورا عرب شرک میں ڈوب چیکا تھااور کوئی اکا دکا آ دمی ہی صحیح وین برقائم تھا۔

چوتھا گروہ منافقوں کا ہے ان کے آگے دو جھے ہیں یعنی اعتقادی منافق اور عملی منافق۔

زول قرآن کے زمانے میں اعتقادی منافق تھے اور ان کے متعلق اللہ تعالی کا فیصلہ ہے اِنَّ الْمُعْدَافِقِینَ

فیمی اللّہ رُلِا الاسْفَلِ مِنَ النَّارِ ج (النساء: ۱۳۵) ہے شک منافق دوزخ کے سب سے نچلے در سے
میں ہوں گے۔ بیلوگ بظاہر کلمہ پڑھتے تھے، اسلام کے دوسرے احکام پر بھی عمل کرتے تھے، سلمانوں
کے ساتھ نماز پڑھتے تھے، زکو قادا کرتے تھے اور جہاد میں بھی شریک ہوتے تھے گر دراصل ان کے
باطن میں کفری بھرا ہواتھا۔ حقیقت میں نہ تو یہ اللہ تعالی کی وحدانیت پرایمان رکھتے تھے اور نہ تی پینچبر کی
رسالت کو مانتے تھے۔ یہ کا فرول کی بدترین شم ہے۔

اور دوسری قتم کے منافق عملی منافق کہلاتے ہیں یہ لوگ اللہ تعالیٰ کی وصدانیت ، تیفیمر کی رسالت اور قیامت پرایمان تورکھتے ہیں گر ذاتی مفاد کی خاطر یا قوم اور برادر کی کی خاطر غلط رسوم کوئیس جھوڑتے اور نت نئی بدعات کا ارتکاب کرتے رہتے ہیں ۔ بیملی منافق ہیں بہر حال امنافق کی بعض علامات بھی بیان کی گئی ہیں کہ اس کا ظاہر اور باطن مساوی نہیں ہوتا، جب بات کرتا ہے تو جھوٹ بوتا ہے، وعدہ کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے۔ اور جھڑا کرتا ہے تو گائی گلوچ پر اتر آتا ہے۔ ان دونوں اقسام کے منافقین کا ذکر قرآن ہیں موجود ہے اور علم اللہ حکام ہیں ان کار دبھی موجود ہے۔

شاہ صاحب بھاند فرماتے ہیں و تبیان کھندا العلم منوط بذمة المتحکم افظ تبیان افظ بیان کا مبالغد ہے یعی علم مخاصمہ کی تشریح و تغییر مشکلم کے ذمہ ہے۔ گراہ فرقوں کی تر دیدعلم کلام والے حضرات کرتے ہیں۔ چنانچہ ان کی تمام کمابوں میں ان گراہ فرقوں کی حقیقت بیان کرکے ان کا روکی گیا ہے۔

علم تذكير بآ لآءالله :

نعتوں نے نوازا ہے۔ اور پھرتمام مخلوقات میں سے سب سے زیادہ تعتیں اللہ تعالی نے انسان کوعطاکی
ہیں۔ اوران کی تفصیل اللہ تعالی نے من بیان حملت المسلموات و الارضین ساتوں آسانوں اور
ساتوں زمینوں کی تشریح میں بیان فرمائی ہے۔ آسان کے ساتھ اللہ تعالی نے اپنی مخلوق کے لئے بہت
سے مفادات وابسة کرر کھے ہیں جن میں چانداور سورج کی ردشی اور گرمی ، ہوا کیں ، بارش وغیرہ شامل
ہیں۔ ای طرح اللہ نے زمین کو پیدا کر کے اس میں پہاڑ ، دریا ، معد نیات ، نباتات پیدا کردیں جن
سے انسان فائدہ اٹھائے ہیں۔ خود انسان کا وجود بہت بڑی نعمت ہے۔ پھراس کے ساتھ آتکھ ، کان
ناک ، منداور جسم کی پوری مشینری اللہ تعالی کی بہت بڑی نعمت ہے۔ اللہ تعالی نے انسان پر احسان
جس تے ہوتے فرمایا۔ خلق کہ مُم مَّا فِی الگرد ضِ جَمِیعًا (البقرہ: ۲۹) زمین کی ہر چیز کو تبارے
فائدے کے لئے پیدا کیا۔ ان سب چیز وں کو سانے رکھ کر جو نفیحت کی جاتی ہے وہ تذکیر بالاء اللہ
کہلاتی ہے اوراس کا بھی مکمل علم قرآن میں موجود ہے۔

فرماتے ہیں کہ انعاماتِ الہی کا ایک شعبہ تو آسانوں اور زمین کی تخلیق ہے اور ایک شعبہ والمہام العباد ماینبغی لھم اللہ تعالیٰ کی طرف ہے اس کے بندوں پر الہام ہے جواس نے اپنے انبیاء کی معرفت بذریعہ وجی کیایا بعض کے دلوں پر القا کیا اور اس الہام کے ذریعے اپنی مخلوق کو نیک وبد طال اور حرام ، تو حید اور شرک ، سنت اور بدعت ہے روشناس کر دیا۔ ظاہر ہے کہ بیجی اللہ تعالیٰ کا بہت بر اانعام ہے وگرنہ لوگ تی وباطل سے بے بہرہ رہ کر اندھرے میں بی کاریں مارتے رہتے ۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے بیان کے لئے اللہ تعالیٰ کا اسے بندوں پر الہام بھی ایک شعبہ ہے۔

ای طریقے ہے و میں بیان صفات اللہ سبحانه الکاملة اللہ تعالیٰ کی صفات کاملہ کا این بھی تذکیر بالاء اللہ کا ایک حصہ ہے اور علوم قرآن میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اینے کلام میں اپنی بہت می صفات کا تذکرہ بھی کیا ہے جسے خالق ، مالک ، مدبر ، مصور ، عالم النعیب والشہا وق ، رحمان ، رحیم ، قدوس ، سلام ، جبار ، قبار ، عزیز ، فاطر وغیرہ وغیرہ وغیرہ ۔ گویا ان صفات کو بیان کرنا بھی اللہ کی نعمتوں کے ذریعے تھے۔ کرنے کا ایک شعبہ ہے۔

علم تذكير بايام الله:

علم تذكير بالموت :

۵) علوم قرآن کے منجگا نظوم کا پانچوال شعبہ و علم المنذکیر بالموت و مابعدہ موت اور اس کے بعد پیش آنے والے حالات و واقعات کے ذریعے قیمت کرنے کاعلم ہے۔ موت اور بعد کے حالات آپ کوقر آن پاک بیں بھی ملیں گے اور احادیث بیں تو ان کا تفصیل کے ساتھ ذکر ہے۔ ان واقعات اور حالات آپ کوقر آن پاک بیں بھی ملیں گے اور احادیث بیں تو ان کا تفصیل کے ساتھ ذکر ہے۔ ان میں جمع ہونے کے ساتھ تھا ور میدان حشر میں جمع ہونے کے ساتھ تھا والمحساب و المعیز ان پھراس مقام بیں تمام جنوں اور انسانوں کا حساب کتاب ہوگا ، ان کے اعمال نا مے تولئے کے لئے میزان قائم ہوگا ، والد جدنہ ووالمناز ، پھراس حساب کتاب ہوگا ، والد جدنہ ووالمناز ، پھراس حساب کرنا پر قبراور برزخ کے حالات وار د ہو چکے ایک کے بعد ہر ایک کے ساتھ ہیں آنے والے ، جواس دنیا سے جانچھ ہیں ان پر قبراور برزخ کے حالات وار د ہو چکے ہیں اور با تیوں کو بیان کر کے تھیجت بیں اور با تیوں کو بیان کر کے تھیجت بیں اور با تیوں کو بیان کر کے تھیجت

www.besturdubooks.wordpress.com

كرنے كاعلم بھى علوم خمسة القرآن كائيك حصر ب تسذكيس بسآلاء الله ، تسذكيس بسايسام الله اور تسذكيس بالمعون و مابعده كوملاكرت ذكير ات ثلاثه بھى كہاجا تا ہے۔ يعنى ال تمن شعول ك ذريع بھى نسيحت كى جاتى ہے اوران سب كاذكر قرآن ميں بكثرت موجود ہے۔

آخر من شاه صاحب فرماتے بین و حفظ تفاصیل هذا العلوم ان علوم کی تفاصل کی حفاظ تفاصیل هذا العلوم ان علوم کی تفاصل کی حفاظت بینی ان کو یا داور صبط کرنا۔ والمحاف الاحسادیث والاث ار المناسبة لها اورا حادیث اور مناسب آثار کو بھی ان علوم کے ساتھ جوڑنا و ظیفة المذکر والو اعظ نصیحت کرنے والول اور واعظین کی فرمدداری ہے کہ دولوگوں کو آیات قرآئی اوران سے متعلقہ احادیث اور آثار کو جوڑ کرتھیجت کریں۔ یا در ہے کہ حدیث سے مراد حضور نی کریم فائل کا قول بھل یا تقریر مراد ہے جبکہ آثار سے مراد صحابہ کرام بین کا تقریر مراد ہے جبکہ آثار سے مراد صحابہ کرام بین کا تقریر مراد سے جبکہ آثار سے مراد صحابہ کرام بین کا تقریر مراد سے جبکہ آثار سے مراد صحابہ کرام بین کا تعدد الوں کے اقوال اورافعال ہوتے ہیں۔

خلاصه کلام:

شاہ صاحب بُولید پہلے وضاحت فر ما پی جیں کہام الاحکام کی وضاحت فقید کی ڈ مدداری ہے، علم الخاصمة کی تشریح متعلمین کی ذمدداری ہے جبکہ تذکیرات ثلاث کی تشریح وتفصیل ناصحین اور واعظین پرموتوف ہے۔ شاہ صاحب بُولید فر ماتے جیں کہ وعظ وقیحت کرنا ہمارے دین کا ایک حصہ ہے۔ اللہ نے ایپ نہوں کو تھم دیا ہے۔ فیکہ تحرق اِنْ تشفقتِ اللّذ محری (الاعلی: ۹) آپ ان کو نصحت کرتے رہیں، شاید کہ یہ نصیحت ان کے لئے نفع بخش ثابت ہو۔ واعظ کا معنیٰ بھی ناصح بی ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اب بیناصحین کا کام ہے کہ وہ لوگوں کی ان باتوں کے ذریعے تصیحت کریں ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہی آسانی پیدا ہو۔

وانما وقع بيان لهذه العلوم على اسلوب الى كما هوقاعدة الادباء المتاخرين بل نشر كل مااهم القاؤه على العباد، تقدم او تاخر_(٢٠٠٠)ـ

اسلوب بیان علوم خسه:

شاه صاحب بينيد قرآن ياك كاسلوب بيان كاذكركرت موع فرمات بين وانسم وقع بيان لهذه العلوم على اسلوب تقرير العرب الاول قرآن ياك كمتذكره علوم كابيان انتہائی دور ے عربوں کے اسلوب پر ہوا ہے۔اللہ تعالی نے قرآن میں وہی زبان استعال کی ہے جو نزول قرآن كزماني بس عربول بيس رائج تقى الاعلىٰ اسلوب تقوير المتاخوين انعلوميس بعد میں آنے والے علم اصول علم معانی یا دوسرے لوگوں کا اسلوب بیان اختیار نہیں کیا گیا۔ پرانے دور کے عربوں کا اکثر کاروبار زبانی چال تھا کیونکہ ان میں پڑھے لکھے لوگ بہت کم ہوتے تھے۔ جہال کہیں ان کے بیانات ہوتے تھےوہ یا تو مکتوبات کی صورت میں ہوتے تھے یاان کے خطبات ہوتے تھے۔ قرآن كالپناييان بي إنَّا ٱنْوَلْنَهُ قُونُهُ مَّا عَرَبَيًّا لَّكَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿ (يوسف: ٢) بم فقرآن كو عربی زبان میں نازل کیا ہے تا کہتم سمجھ سکو۔ لہندااس اسلوب کو برقر اررکھا گیا ہے۔ قرآن کے اولین مخاطبین عرب لوگ ہی تتھے عجم کے لوگوں نے بعد میں اپنی اپنی زبان میں اس کے تراجم کئے ۔ بعد والے تو اپنے اپنے اسلوب کے مطابق کسی بات کوابواب میں تقسیم کرتے ہیں چھرمختلف مسائل کی تقتریم وتا خیر کا خیال رکھنے میں جیسے پہلے طہارت کے مسائل بیان کئے جا کیں ، پھرنماز کے اس کے بعد ز کو ة اوررمضان وغیرہ کے مسائل کا ذکر ہو۔ابیا تو خطبات میں ہوتا ہے کہ پہلے ایک مسئلہ بیان ہوا، پھراس کی وضاحت کے لئے دوسرااور تیسرامسکد بیان ہوگیا۔ابیاتو نقدیم وتا خیرکولمحوظ رکھ کر کیا جاتا ہے کہ سے یہ بات بیان ہو،اس کے بعد فلاں اوراس کے بعد فلاں کی باری آئے گی۔ قرآن کا اسلوب بیان ایبانہیں ہے۔

فلم يلتزم في ايات الاحكام اختصار للذاآيات واحكام من ال انتصاركو يش نظر نبيل ركما كيا _ يختاره اهل المتون جيما كمتن نويسول كاطريق ب-ولا تنقيح القواعد من قيود غير ضرورية اورندى غير ضرورى قيودكي تقيح كاالتزام كيا كيا ب- كسما هو صناعة www.besturdubooks.wordpress.com

الاصوليين جيها كهاصول والول كا قاعده ---

واختار سبحانه وتعالى فى آيات المخاصمة الزام الخصم بالمشهورات المسلمة اورالله الخصم بالمشهورات المسلمة اورالله الدوالله المرائد المسلمة اورالله المرائد وكالم المرائد المرائد المرائد المرائد والمرائد المرائد المرائد

لاتنقیح البراهین علی طریق المنطقیین اوردلائل کی تیب می منطقیوں کے طریقے کو افتار نہیں کیا جیسا کہ کوئی کتابی چیز ہوتی ہے بلکہ وعظ وقیحت کے طریقے سے باطل فرقوں کا کردکیا ہے۔ منطقیوں کا طریقہ تو ہیہ کہ وہ بحث ومباحثہ کے لئے اصول وقو اعدمقرر کرتے ہیں یاز ہر بحث معاملہ کومخلف اجزاء میں تقسیم کرتے ہیں۔ آیات مجادلہ میں ایساطریقہ افتایا نہیں کیا گیا ہے۔

ولم يراع مناسبة في الانتقال من مطلب الى مطلب اورايك متلد يدوسرك مسئل كل في ما يداع مناسبة في الانتقال من مطلب الى مطلب اورايك متلد ي بعدلاز مأفلال مسئل كل في كداس مضمون يا مسئله ي بعدلاز مأفلال مضمون يا مسئله بيان بونا جائية تحدما هو قاعدة الادباء المتاخوين جيسا كد بعديس آن والح اد يول كا قاعده به كدايك مقصد ي دوسر مقصد كي طرف جان سي قبل تمبيد باند هي بيل يا يجمع مريد با تيم شامل كرتے بيل علم مباحث بيل بياسلوب بهى اختيار نبيس كيا كيا۔

بیل نشیر کل مااهم القاؤہ علی العباد، تقدم او تاخو بلکه الله تعالیٰ نے جس چیز کو ا بندوں کے لئے اہم قرار دیاہے،اسے اپنے بندوں پر ڈال دیا ہے یعنی تقدیم و تاخیر کالحاظ کے بغیر مخلوق کے لئے جس بات کو ضروری سمجھا ہے اسے بیان کر دیاہے۔

وعامة المفسوين يربطون كل أية من ايات المخاصمةالىفلزم ان تشرح هذه العلوم بوجه لايستلزم مؤونة ايراد القصص الجزئية ـ (٣٢٢٥) - عند

ر بطمضمون :

اصول تغییر کے شمن میں مصنف الفوز الکبیرالا مام شاہ ولی الله دیلوی میشید فرماتے ہیں کہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں علم الاحکام اور علم المخاصمہ تو علیحدہ علیحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں علم الاحکام اور علم المخاصمہ تو علیحدہ علیحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں معنوں میں مصنف المحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بانچ علوم جن کوقر آن پاک نے بطور تقصیص بیان کیا ہے ان میں مصنف المحدہ بیان کیا ہے ان مصنف کیا ہے ان مصنف کیا ہے ان مصنف کے ان مص

گروپ ہیں۔ اور باتی تین علوم لین علم تند کیس بالاء الله ، علم تند کیس بابام الله اور علم تند کیس بالموت و مابعد و تند کیس ات ثلاثه کہلاتے ہیں اور بیتیوں ایک گروپ میں تارہوتے ہیں۔ یقر آن پاک فلسفیوں یا اوباتم کے خاص لوگوں کے لئے ہی نازل نہیں ہوا بلکہ اس میں عام انسانیت کے لئے لاکھ کی سے لہٰذا اس کے خاصین ہر استعداد اور ہر ذہن کے لوگ ہیں جن میں کم استعداد والے ، متوسط استعداد والے ، اعلی استعداد والے اور عامة الناس ہیں۔ لہٰذا قر آن پاک کے استعداد والے اور عامة الناس ہیں۔ لہٰذا قر آن پاک کے علوم سے عام لوگ بھی فائد والف استعداد والے ، قرآن پاک نے ان علوم کا تصیم کے طریقے پر یعنی صراحة و کر کیا ہے۔ قرآن پاک نے منطق لوگوں کا سلوب بھی اختیار نہیں کیا جو ہر بات کود لائل کے ساتھ بیان کرتے ہیں اور نہ بی تہذیب والوں اور متون والوں کا طریقہ اختیار کیا ہے جو کمی چیز کو بیان کرتے ہیں اور نہ بی تہذیب والوں اور متون والوں کا طریقہ اختیار کیا ہے جو کمی چیز کو بیان کرتے ہیں اور نہ می تعریف کی حد بیان کرتے ہیں، پھراس کے ذا تیات اور عرضیات بیان کرتے ہیں اور بعض تجو و الوں کا قریقہ اختیار کیا ہے۔ تین اور پھران کی تو جید بیان کرتے ہیں، پھراس کے ذا تیات اور عرضیات بیان کرتے ہیں اور بعض تجو و الوں کی تو جید بیان کرتے ہیں کہ یہ کوں لگائی گئی ہیں۔

اس کے برظاف قرآن پاک نے برائے عرب لوگوں کے اسلوب بیان کو اختیار کیا ہے۔

برانے عرب لوگ یا تو اشعار کے ذریعے کی کی مرح یا قد ح کرتے ہے یا کوئی تاریخی واقعہ بیان کرتے ہے یا بھری وہ خطبہ کے ذریعے اہم ہا تیں بیان کردیتے ہے، وہ اس بات کا قطعانی الزہیں رکھتے ہے کہ کون

می بات پہلے کرئی ہے اور کون کی بعد میں اور پھر ان میں ربط کیسے ہو بلکہ وہ اہم ہا تیں بلا تکلف اور بلا

کو بات پہلے کرئی ہے اور کون کی بعد میں اور پھر ان میں ربط کیسے ہو بلکہ وہ اہم ہا تیں بلا تکلف اور بلا

لواظ تقدیم و تا خیر بیان کردیتے ہے۔ قرآن پاک نے بھی قدیم عربوں کا اسلوب بیان تی افقیار

کیا ہے۔ آپ کوئی سورۃ اٹھا کرد کھے لیں ، کہیں بھی تقدیم و تا خیر کو طوظ فاطر نہیں رکھا میا بلکہ ہرا ہم بات کو

بلاتکلف بیان کردیا ہے۔ عرب کے شہری اور دیہائی لوگ عربی زبان پرخوب عبورر کھتے تھے، چنانچہ اللہ

فعالی نے قرآن پاک کواس کے اولین می طوبین عربوں بی کی ذبان میں انہی کے اسلوب کے مطابق

نازل فرمایا۔ علوم قرآن کی تعہیم سے حمن میں امام شاہ ولی اللہ بہتے ہے نے یہ باتیں بطور تہید بیان کی ہیں۔

عام مفسرين كاطريقة تفسير:

اس کے بعد شاہ صاحب پُرینٹیٹ نے عام منسرین کے طریقہ تغییر قرآن پر تغیید کی ہے اور اسے غیر ضروری قرار دیا ہے۔ اور علوم قرآن کو تیجھنے کے لئے اصول تغییر کواپنے مخصوص انداز کے مطابق سمجھایا www.besturdubooks.wordpress.com ہے۔ فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں مشہور تقاسیر ابن جریر، این کیٹر، خاذن، درمنثور وغیرہ نی ادر پرانی تقاسیر موجود ہیں۔ امام غزالی بیشینہ اور دوسرے علاء کی تقاسیر بھی ہیں۔ پچھ چقی صدی ہجری ہیں کھی تقاسیر موجود ہیں۔ امام رازی بیشینہ کی تقییر چھٹی صدی میں کھی گئی۔ علم تصوف اور سلوک سے تعلق رکھنے والے لوگوں کی تقاسیر بھی ہیں۔ احکام کے بارے میں ابن عربی بیشینہ کی تقییر احکام القرآن بھی ہے جوصوفیاء مسلم میں۔ عام تقاسیر درمنثور، خازی اور ابن جربی ابن جربر چوشی صدی کے امام بحدث اور مؤرخ۔۔۔

میں ابن جربر چوشی صدی کے امام بحدث اور مؤرخ۔۔۔

انسب تفاسر کا تجویر تر بوے شاہ صاحب بیشید قرباتے ہیں و عامة السمفسویں یو بطون کل این من ایات المعناصمة و آیات الاحکام بقصة کر عام مفرین کا طریق کاریہ بحدہ علم خاصر اور علم الاحکام سے متعلقہ برآیت کوکی واقعہ کے ساتھ مربوط کرتے ہیں۔ویطنون ان تسلك المقصة سبب نزولها اور گمان کرتے ہیں کہ اس آیت کنزول کا سبب بیواقعہ به اور گمان کرتے ہیں کہ اس آیت کنزول کا سبب بیواقعہ بیں اور عام بیان کو ایک کا سبب بیواقعہ بیں اور کھتے ہیں کہ قلال واقعہ اس آیت کا سبب نزول ہے اور اس واقعہ کو تی ہیں۔ در منثور کا بھی کہ کم لیقتہ ہیں کہ دو بر آیت کے ساتھ اس سے متعلق واقعہ کھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بیآیت اس قصم کے ساتھ میں بوط ہے۔

یہ بات تو پہلے بیان ہو پکل ہے کہ علم مخاصمہ سے مراد چار گراہ فرقوں یہود، نصاری ہشرک اور منافق کے ساتھ بحث مباحثہ سے متعلق جوآیات قرآن پاک بیں نازل ہوئی ہیں وہ آیات مخاصسہ کہلاتی ہیں۔اور جوآیات حلال حرام ، مکروہ مباح سے متعلق ہیں وہ آیات احکام کہلاتی ہیں۔

ان دونوں منم کی آیات سے متعلق شاہ صاحب بیکھ فرماتے ہیں کہ اکثر مفسرین نے ہرایک کوکی خاص واقعہ کے ساتھ مسلک کیا ہے، شاہ صاحب بیکھ کا بنا نظریہ یہ ہے کہ تفسیر کا پیطریقہ اصلاً درست نہیں ہے کہ کسی آیت کوکسی قصہ کے ساتھ مربوط کر دیا جائے۔ ہاں اگر حضور طابقا کے اپنا زمانہ مبارک میں یااس سے قبل کوئی واقعہ پیش آیا ہوجس کا اشارہ بھی آیت میں موجود ہوتو ایسے واقعہ کوتو سبب نزول آیت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی واقعہ کوکسی آیت کے ساتھ مربوط کرنا قطعاً درست نزول آیت قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ کسی واقعہ کوکسی آیت کے ساتھ مربوط کرنا قطعاً درست

نہیں ہے۔ گر ہرآیت کے پیچ ایک دو واقعات بطورسببنزول درست نہیں ہے۔ اس طریقے سے
کہیں ساٹھ واقعات کا ذکر ہے، کہیں ڈیڑھ صد واقعات لکھے گئے ہیں اور کہیں تو ان گنت واقعات کا
ذکر ہے، یہ بالکل ہی صحیح نہیں ہے۔ ان میں بعض متضا و واقعات بھی ہیں جن کو پڑھ کر ذہن پریثان
ہوجا تا ہے اور قصے کہانیوں کے علاوہ قاری کے پچھ یلے نہیں پڑتا۔

نزول قرآن کےاصلی اسباب :

شاہ صاحب مین نے ندکورہ طریقہ تغییر کارد کرتے ہوئے نہایت اچھے پیرائے میں بات سمجمائی ہے۔آپ نے کسی مفسر کو ہرا بھلانہیں کہا بلکہ کہتے ہیں کہ ان کے علم کی رسائی اسی حد تک تھی لہذا انہوں نے اس طریقے سے کام انجام وے دیا۔ والسمحقق کہتے ہیں کتحقیق شدہ قول سے بان القصد الاصلى من نزول القرآن تهذيب نفوس البشوية كيزول قرآن كااصلى سبب انسائى نفوس کی تہذیب ہے۔ تہذیب دراصل چھانٹنے کو کہتے ہیں۔ درخت کو چھانٹ کراس کی زائد شاخیں کاٹ دی جاتی ہیں تو وہ بہت خوبصورت نظر آتا ہے اور پھل بھی اچھا دیتا ہے۔ اس طریقے سے نفوس بشریه کی تہذیب بیہ ہے کہ ان سے باطل نظریات کو نکال لیاجائے تا کہ وہ شائستہ اور مہذب انسان بن جا ئىں ـ تو شاەصاحب مېنىيە فرماتے ہیں كەنز ول قر آن كاايك سبب توانسانى نفوس كى تہذيب ہے اور ووسراسبب بیہ و دمنع العقائد الباطلة كرانساني نفوس سے باطل عقائدازقتم كفر،شرك، الحاواور شک دغیره کو دور کردیا جائے ۔اور ساتھ ساتھ اعمال فاسدہ از قتم حرام ،عمروہ ، نا جائز کو بھی مثادیا جائے۔ دراصل نفوس بشرید کی تهذیب بیه ہے کہ انسان کی روح ،اس کا دل اوراس کی قوتیس یا ک موجا کیں ،اس میں سے غلط چیزیں نکل جا کیں اور اچھی چیزیں آجا کیں ۔ کفر،شرک اور بدعقیدگی دور ہوکراس کی بچائے ایمان ،تو حیداوراخلاص آ جائے۔ برےاعمال چوری ، ڈا کہ، بدکاری ، دھوکہ فریب ہے آدی تج جائے۔اور نیکی کی بات اور عبادت کی بات آ جائے۔ تہذیب سے مراد انسانی نفوس کواس قابل بنانا ہے کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہوکرآ خرت کی نعتوں سے متنفید ہو کیس اوگ ملاء اعلیٰ ک جماعت میں شریک ہوسکیں ادر بالآخرانہیں جنت میں داخلیل جائے۔خودانلدتعالیٰ کاارشاد ہے۔فکٹ

ليا گيااور جنت مين داخل كرديا گيا، وه كامياب بهوگيا-

بزرگانِ دین لوگوں کی تہذیب نفس ہی تو کرتے ہیں۔ وہ لوگوں کو برے اعمال ہے تا ئب کرائے میں۔ وہ لوگوں کو برے اعمال ہے تا ئب کرائے نماز ، روز ہ ، ذکر اذکار ، مالی قربانی ، احسان اور تلاوت وغیر ہ کی تعلیم دیتے ہیں۔ پھر جوآ دمی اس راستہ پرچل کرشائنگی حاصل کر لیتا ہے وہ حیطیں قہ المقد میں میں پہنچ جاتا ہے۔ گویا قرآن پاک کے راستہ پرچل کرشائنگی حاصل کر لیتا ہے وہ حیطیں قہ المقد میں میں پہنچ جاتا ہے۔ گویا قرآن پاک کے زول کا ایک سبب تہذیب نفس ہے۔

شاه صاحب بین الاعدال المحاسب و المحال المحاسب و المحال المحاسل المحاسب و المحاسب و المحاسب و المحاسب و المحاسب المحاسب و المحاسب المحاسب و المحاس

شاہ صاحب میں المطالم فیما بین المطالم فیما بین ہے جا المحال الفاسدة و جریان المطالم فیما بین ہے جب لنزول ابات الاحکام اورلوگوں میں برے اعمال کا وجوداور آئیں میں ظلم وسم کی گرم بازاری آیات احکام کے نزول کا سب ہے مطلب یہ ہے کہ لوگوں میں برے اعمال مثلاً چوری ، ڈاک، بدکاری ، فتر فیاد ، قبل وقال ، غار گری ، دھوکہ فریب ، شراب نوشی ، جوابازی ، جن تنفی وغیر ہم برے اعمال بیں جن کے ذریعے لوگ ایک دوسرے کا مال بیں جن کے ذریعے لوگ ایک دوسرے پر ظلم وزیادتی کا ارتکاب کرتے ہیں۔ ایک دوسرے کا مال جھینے ہیں ، آبر ورین کرتے ہیں ۔ تو ان مظالم کی وجہ سے اللہ تعالی نے آبات احکام نازل فرمائی ہیں۔ چینانچ تل کے بدلے میں قصاص اور دیت کا قانون دیا ہے۔ چوری کے لئے قطع یدکی سرا مقرر کی ، چنانچ تل کے بدلے میں قصاص اور دیت کا قانون دیا ہے۔ چوری کے لئے قطع یدکی سرا مقرر کی ،

ڈاکووں کے ہاتھ اور پاوس خالف سمت سے کاشنے کا تھے ویا ہے۔ بدکاری کے لئے رہم اور سوکوڑوں کی سرزامقرر کی ہے۔مطلب میہ ہے کہ مختلف تنم کے جرائم کو مختلف سزائیں مقرد کر کے رو کئے کی کوشش کی ہے۔ لہذا یہ بات آسانی سے بچھ ٹیس آ جاتی ہے کہ آیات احکام کا نزول متذکرہ برے اعمال اور پھراس کے منتجے میں پیدا ہونے والے مظالم کے پیش نظر ہوا ہے نہ کہ پرانے مفسرین کے ہرآیت کے ساتھ بیان کردہ کی قصد کی بنا پر ہوا ہے۔ وہ قصے کہانیاں تو ختم ہوگئیں گرآیات قرآنی تو ختم نہیں ہوئیں ان کا حکم تو تیا مت تک نافذ العمل ہے۔ لہذاکی خاص واقد کوکسی آیت کے ساتھ مر بو طنیس کیا جا سکتا۔

وعسدم تيقظهم بماعدا ذكر الاء الخه وايام الله ووقائع الموت ومابعده سبب لسنوول آيسات التذكير شاه صاحب ميندريجي فرمات بين كداكرلوك تذكيرات عما شارت كيو بـالاء الله، تــذكير بايام الله اورتــذكيــو بالموت ومابعده)كــواقعات كــذكركـبغيرا يي خواب غفلت سے بیدار نہیں ہوتے ،عبرت حاصل نہیں کرتے اور نفیحت نہیں پکڑتے تو سجھ لو کہ تذكيرات كى آيات ايسے بى لوگوں كے بارے من نازل موئى بيں۔ چنانچہ جب ايسے لوگوں كے سامنے ان آیات کے ذریعے اللہ تعالی کی لامتنا ہی تعموں کا ذکر کیاجا تا ہے۔ ان کو تاریخی واقعات یا د ولا كرعبرت ولا كى جاتى ہے اور موت اور اس كے بعد پيش آنے والے حالات سے آگاہ كيا جاتا ہے تا کہ انہیں کچھشرم آئے اور وہ کفر وشرک کی تاریکیوں نے نکل کرایمان وتو حید کی روشنی میں آ جا کیں۔ ا یسے لوگوں کوآیات تذکیر کے ذریعے یاد کرایا جاتا ہے کہ کیاتم نے نہیں ویکھا کہ انڈر تعالیٰ نے زمین و آسان كى ہر چيز كوتمهارے كئے منحر كرويا ہے۔ وأسَّب عَ عَلَيْكُمْ نِعَمَةٌ ظَاهِرَةٌ وَ بَاطِئةٌ ما (لقمان: ۲۰) اورتم برظا ہری اور باطنی تمام نعتیں بوری کردی ہیں۔ اللہ نے مختف سورتوں میں سابقہ نافر مان توموں عاد ، ثمود، توم نوح ، قوم لوط اور توم شعیب کی بدا ممالیوں اور پھران پر نازل ہونے والی سر ا کا ذكركر ك خواب غفلت مين سوع موت لوكول كوجكان كاامتمام كياب- اى طريق سے موت كى تلخیوں، عالم برزخ اور قیامت کے دن کی ہولنا کیوں کا ذکر کرے لوگوں کوعبرت ولانے کا انظام کیا ہے تا کہ جولوگ ان تذکیرات کے بغیر نصیحت نہیں پکڑتے ، وہ اللہ کے انعامات کو یاد کرکے یا نافرمان قوموں کے حال اور آخرت کے انجام سے ڈر کر ہی عبرت حاصل کرلیں۔غرشیکہ شاہ

www.besturdubooks.wordpress.com

مها حب بیند فرماتے ہیں کہ آیات تذکیر کے نزول کا سبب ان لوگوں کی عدم بیداری ہے، نہ کہ خاص واقعات جن کاذکر بعض مغسرین نے اپنی اپنی تغییروں میں کیاہے۔

خلاصهکلام :

استقریر کے بعد شاہ صاحب بھتا ہے اس کام کا فلا صدیوں بیان کرتے ہیں و مسلم تک لفوا من خصوصیات القصص الجزئیة لامد حل لها یعتد به کر بعض مفسرین نے جن جزوی واقعات کی خصوصیت کا ذکر کیا ہے ان کوان آیات ہے کوئی تعلق نہیں ہے۔ الا فسی بعض الایسات سوائے ان بعض آیات کے حست وقع المتعریض فیہا جن میں اشارہ پایا جاتا ہے لواقعة من وقائع و جدت فی زمنه صلی الله علیه و سلم او قبل ذلك ان واقعات میں سے کو واقعہ کی طرف جو حضور نی کریم کا الله علیه و سلم او قبل ذلك ان واقعات میں سے کسی واقعہ کی طرف جو حضور نی کریم کا الله علیه و سلم او قبل خلك الابسط القعام اور ایسا شارہ مایسات والدی اسلم عمن الابسط القصة اور ایسا شارہ مند والا اس واقعہ کی تفصیل جانے کے لئے سلسل التعلام میں رہتا ہے۔ لہذا جہاں تک معلوم ہوا ہے واقعہ تی موا سے واقعہ تی سارے متذکرہ واقعات ہے واقعہ تی سارے متذکرہ واقعات ہے واج ہیں اور قرآن کا تجمیا ایسے واقعات برموقوف نہیں ہے۔

آخری شاه صاحب بینید فرماتی بین فیلنوم ان نشوح هذه العلوم بوجه لهذا بهم پر لازم ہے کہ بم مذکوره علوم خسد کی تغییراس طریقہ سے بیان کریں لا یستلزم مؤونة ایواد القصص المسجسزنیة کہ جزوی واقعات کوبیان کرنے کی ضرورت ہی نہ پڑے کہ بیآ بیت فلال واقعہ کے ساتھ تعلق رکھتی ہے۔

شاہ صاحب مُینیٹو نے یہاں پر بہت ہی اچھی بات سمجھادی ہے۔ یہ چیز آپ کوسی تفییر میں یاسی حکمت کے تحت نہیں ملے گی ایس جھوٹی چھوٹی باتوں کوخوب ذہن نشین کرلیں۔

(فصل)

قدوقع في القرآن المجيد المخاصمة مع الفرق الاربع الصالة: المشركين والمنافقين، واليهود، والنصاري الى واما جمهور المشركين فيرتكبونها، ويتبعون النفس الامارة فيها ـ (٣٠٠) ـ

ربط مضمون :

ا مام شاہ ولی اللہ بینینة فرماتے ہیں کہ قرآنِ پاک نے علوم خمسہ کوصراحت کے ساتھ ذکر كياب انهوں نے عام مفسرين كے طريقة تفسير پر تنقيد فرمائى ہےكدو كسى آيت قر آنى كاشان نزول كى خاص واقعد كوقر اردية بين جس كوآب درست تسليم بين كرتے۔اس عمن مين شاه صاحب بيشية نے س بات سمجمائی ہے کہ آن یاک کی سی آیت کو سی واقعہ پر موقوف کرنا ندکورہ آیت کو تجھنے کے لئے درست راستنبیں ہے۔صاحب خازن اور درمنثور وغیرہ نے اپنی اپنی تفسیروں میں ایسے بہت ہے واقعات نقل کتے ہیں جن میں ہے کچھیجے بھی ہیں اور کچھ غلط بھی ہیں مگران واقعات کوآیت کا شائن نزول تسلیم کرنا ہر سر درست نہیں ہے۔ بلکہ قرآنی آیت کی اصلی غرض انسانی نفوس کی تہذیب ،عقائد باطلہ کومٹانا اور اعمال فاسدہ کودور کرنا ہے۔ نیز تہذیب نفس اس طریقے سے ہوتی ہے کہ انسان کے دل ، د ماغ ، روح اورنفس میں یا کیزگی آ جائے اور گندے عقائداور گندے اعمال مث جائیں۔ جب مکلف لوگوں میں غلط عقائد کا دور دورہ ہوگا توسمجھا جائے گا کہ آیات بخاصت ایسے ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔اور جن انسانوں میں اعمالِ فاسدہ اور مظالم کی بہتات ہوگی توسیحھ لینا جا ہے کہ احکام کی آیتیں ا نہی اوگوں کے حق میں نازل ہوئی ہیں۔اوراگر پھھلوگ الا ءاللہ،ایام اللہ اورموت اوراس کے بعد کے والات کا ذکر کے بغیرنصیحت نہیں پکڑتے اورخواب غفلت سے بیدار نہیں ہوتے توسمجھا جائے گا کہ تذكيرات ثلاثه كي آيات انبي لوگول كوعبرت ولانے كے لئے نازل ہوئي بيں۔

شاہ صاحب بھتنے فرماتے ہیں کہزول قرآن کے زمانے میں گمراہ فرقے جارہی تھے لینی مشرک ،منافق ، یہودی اور عیسائی۔ ہاتی چھوٹے چھوٹے فرقے انہی کے ماتحت آتے ہیں۔ پہلا گمراہ فرقہ مشرکوں کا ہے جس میں ہنود، صابی، بجوی وغیرہ مشرکین شامل ہیں۔ یہودی اہلی کتاب ہے گر انہوں نے اپنی کتاب تورات میں تغیر و تبدیل کر دیا تھا اور اپنی نسبت تحریف شدہ بگڑی ہوئی کتاب کی طرف کرنے گئے۔ یہ لوگ حضور خاتم المہین مُلاثین گا بیٹی کی نبوت کو تسلیم نہیں کرتے سے عیسائی اپنی نسبت حضرت عیسیٰ پایشا اور آپ پر نازل ہونے والی کتاب انجیل کی طرف کرتے تھے۔ اصلی انجیل میں مسیم مایشا کی میچ صبح تعلیمات موجود تھیں۔ یہ تعلیمات عیسیٰ پایشا کے آسان پر اٹھائے جانے کے پچھ عرصہ بعد تک کا میچ صبح تعلیمات موجود تھیں۔ یہ تعلیمات عیسیٰ پایشا کے آسان پر اٹھائے جانے کے پچھ عرصہ بعد تک قائم رہیں گر پھروہ ہمی گر گئیں۔ عیسائیوں نے اس کتاب میں تغیر و تبدل کر دیا۔ پھر انہوں نے ابدیت کا عقید ہے قائم کر لئے۔ اس وجہ سے عیسائی ہمی گڑ گئے۔ اس طرح حضرت مریم کے بارے میں بھی غلط عقید ہے قائم کر لئے۔ اس وجہ سے عیسائی ہمی گڑ گئے۔

چوتھافرقد منافقین کا ہے۔ نزول قرآن کے زمانے میں تواعقادی منافق سے جن کاعلم حضور علیہ اللہ تعالی اطلاع دے دیتا تھا۔ میں ہوجا تا تھا، اور ان کی کارگز اری کے متعلق بھی اللہ تعالی اطلاع دے دیتا تھا۔ موجودہ دور میں صرف عملی منافقوں کا پہنا چال ہے جن کے قول وفعل میں واضح تصاد نظر آتا ہے۔ ایسے منافقوں سے دنیا بھری پڑی ہے۔ عملی منافقین طلباء ، علماء ، پیران اور عوام وخواص میں ہر جگہ موجود ہیں۔

آج كورس ميں شاہ صاحب بُرَيَّة نے ان چاروں گمراہ فرتوں كا الگ الگ ذكركر كان كاردكيا ہے۔ فرماتے ہيں قد وقع في القوآن المعجيد المعخاصمة مع الفوق الاربع الضالة قرآن مجيد ميں چارگمراہ فرتوں كرماتھ بحث مباحث ہوا ہے۔ اووہ چارفرقے يہ ہيں المسسر كين ، والمنافقين واليهود والنصارٰی ليني شرك، منافق، يهودي اور عيسائي۔

شاه صاحب من المراح التربيل وهده المعناصمة على قسمين اوريم باحث دو تمول پر بيل الاول بهافتم بيد بان تدكر العقيدة الباطلة مع التنصيص على شناعتها كماللة تعالى في كريا بهافتم بيد بهان الدكر العقيدة الباطلة مع التنصيص على شناعتها كماللة تعالى في كريا بها كوريكم ويكي بياغلط عقيده بها ويكر الكارها اور بحراب باطل عقيد بكاردكيا به كديم بين بونا چا بيد شناعة كامن برائي يا قباحت ركويا الله تعالى في قرآن باك مين مختلف مقامات بركسى عقيده باطله كاذكركر -

ساتھ ساتھاں ق بران میں بیان کروی ہے۔ لا عیسو معنی حقید وباطلہ کے اٹکار کے علاوہ کوئی بات ذکر مہیں گی۔

فرمایاوالشانی اور خاصت کی دوسری تم بیہان تقور شبھا تھم کرباطل عقیدہ والوں کے شہات کا ذکر کیاجاتا ہے۔ فاہن ہے کہ جب لوگوں پرشہات پڑجاتے ہیں تو آہتہ آہتہ وہ عقیدے کے شہات کا ذکر کیاجاتا ہے۔ فاہن ہے ہیں۔ تو شاہ صاحب پینی فرماتے ہیں کہ خاصت کی دوسری قتم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرقہ باطلہ کے شہات کا ذکر کیا ہو یہ نکسر حلها بالادلة المبر هانية اور پھران شہات کا حل بزریعہ دلائل پر ہانی پینی قطعی دلائل کے ساتھ شہات کا حل بزریعہ دلائل پر ہانی چی کی کیا ہو یہ اوقات دلائل برہانی یعنی قطعی دلائل کے ساتھ ہوتا ہے جیسے منطقی لوگ کرتے ہیں کہ میصفری ہاور یہ کری ہواور یہ حداوسط ہاور پھران سب کو جوڑ کر نتیجہ اخذ کرتے ہیں اور اس کو طفی دلیل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں ۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ عقائد باطلہ کا ذکر کر کے اس کا رقطعی دلائل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں ۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ مقائد باطلہ کا ذکر کر کے اس کا رقطعی دلائل کے ساتھ تجیر کرتے ہیں ۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ مقائد باطلہ کا ذکر کر کے اس کا رقطعی دلائل کے ساتھ کی برابر تو نہیں ہوتی بلکہ ناصی مقرریا واعظ لوگ مضہورات یعنی عام لوگوں میں پھیلی ہوئی ہاتوں کو دلیل کے مور پر چیش کردیتے ہیں ۔ ایس با تیں چونکہ مضہورات یعنی عام لوگوں میں پھیلی ہوئی ہاتوں کو دلیل کے طور پر چیش کردیتے ہیں ۔ ایس باتی ہیں۔ مشہورات یعنی عام لوگوں میں پھیلی ہوئی ہاتوں کو دلیل کے طور پر چیش کردیتے ہیں ۔ ایس باتی ہیں۔ باطل عقیدہ کی تردید کا باعث بن جاتی ہیں۔ باطل عقیدہ کی تردید کا باعث بن جاتی ہیں۔

یبودی یا هرانی نبیس تصلیکن وه حنیف (سب طرف سے کٹ کرایک طرف لگنے دالے) اور مسلمان (اللہ کے فرمانبر دار) تھے۔

خرضیکدشاه صاحب بین فرماتی بین که شرکین عرب این آپ کو و نیف کتے تھے حالانکہ وہ صنیف نیس سے دو مسلمانوں کو صابی بین بودین کہتے سے کونکد انہوں نے اپنا آبائی دین چھوڑ کر حضور علیہ بین کردہ دین تو حید قبول کر لیا تھا۔ حقیقت میں حضور نی کریم کا فیٹی اور آپ کے پیروکار ہی تھے اور صنیف کہا نے کے حقدار سے اللہ تعالی نے قرآن میں عظم دیا ہے گونگا اور آپ کی بیروکار کونگا اور آپ کی بیروکار الی اللہ عیش مشر کوئی بید و الی اللہ اللہ عیش مشر کوئی بید و اللہ تعالی نے قرآن میں عظم دیا ہے گئے اللہ کی طرف کے دین ابرا بیمی بید و کانوا ویدعون الندین بالملة الابو اهیمیة اور ملت ابرا بیمی کے بیروکار آپ کو صنیف کہتے سے و کانوا ویدعون الندین بالملة الابو اهیمیة اور ملت ابرا بیمی کے بیروکار بین کی کوئی وہ اپنا ایمان بھاڑ چکا ہے۔ اللہ نے قرآن میں موسکنا کونکہ وہ اپنا ایمان بھاڑ چکا ہے۔ اللہ نے قرآن میں فرمایا کہ بیرشرک ہیں اور مشرک حقیقت میں اِن اَوْلُی السّاسِ بیابو اهیمیم لوگ بین جو آپ پر ایمان لا کے لیکنون آپ بی با اور یہ نی اور وہ لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لا کے لوگ بین جنہوں نے آپ کا اتباع کیا، اور یہ نی (محمر) ہیں اور وہ لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لا کے لوگ بین جنہوں نے آپ کا اتباع کیا، اور یہ نی (محمر) ہیں اور وہ لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لا کے اللہ اور یہ نی راحمر) ہیں اور وہ لوگ ہیں جو آپ پر ایمان لا کے اللہ اللہ کوئی ہیں جو آپ پر ایمان لا ا

حضرت ابراہیم واپٹھا کے دور کے ڈیڑھ ہزار سال بعد تک لوگ دین ابرا ہیمی پر ہی ہے۔ پھر جب عمر وابن کمی کا زمانہ آیا تو عرب میں بت پرتی رائج ہوگئی۔ بیٹھ کسی بیرونی ملک میں گیا جہاں اس نے بنوں کی بوجا ہوتے دیکھی۔ اس کو یہ بات پسند آگئی چنا نچہ دہاں سے بت لے آیا اور اس کی بوجا شروع کر دی حتی کہ حضور واپٹھ کی بعثت سے تقریباً ساڑھے چار سوسال قبل ہرگھر میں بت پرتی ہونے گئی۔

شاه صاحب بُرِيَّيْدِ فرمات ہیں کہ شرکین اپنے دعویٰ صنفیت میں جموئے ہیں کیونکہ حقیقت بیہ وانسما بقال السحنیف لمن تدین بالملة الابر اهیمیة کر حنیف اس کوکہا جاتا ہے جو www.besturdubooks.wordpress.com ابرائیم علیفا کادین اختیار کر کے ان کی ملت کا پیروکار ہور والتزم شعاد ها اور ملب ابرائیم کے شعار کا التزام کرتا ہور شعار کا معنی علامت ہوتا ہے۔ اور مطلب یہ ہے کہ حنیف کہلانے کا وقحض حقد ارہے جو ملت ابرائیمی کا پیروکار ہواور آپ کی ملت کی خصوصی علامات کی تعظیم کرتا ہور و شعبار ها اور ملت ابرائیمی کے شعار کی تفصیل شاہ صاحب ہوئیہ نے یوں بیان فرمائی ہے۔ حیج البیت الحرام بیت اللہ شریف کا حج کرتا۔ و استقبالیة فی الصلوفة اور نماز پڑھتے وقت بیت اللہ شریف کی طرف رق کرنا۔ و المغسل من المجنابة اور جنابت کا شمل کرنا۔ اصل و بن ابرائیمی میں قسل جنابت ضروری کی اور ختند کرنا ہی میں مشرک اس سے نخرف ہوگئے۔ و الاختسنان اور ختند کرنا ہی ملت ابرائیمی کا شعار ہے۔ سب سے پہلے اللہ کے حکم سے ابرائیم پایشا نے ختند کیا اور پھر سارے مسلمانوں نے کے لئے صروری ہوگیا اور پھر سارے مسلمانوں نے کے لئے ساری مولیا اور مات کا شعار بن گیا۔ و مسائس خصال المفطرة اور طہارت حاصل کرنے کے لئے ساری خصاتیں شعار ملت ابرائیمی میں اخل ہیں۔ ان میں ناخن تر اشنا، استنجاء کرنا، غیرضروری بالوں کی صفائی داڑھی بڑھا نااور مو فیص گھٹانا پورے جسم کو پاک رکھنا وغیرہ شافل ہیں۔

تمہاری یو یوں کی مائیں ،اور تمہاری عورتوں کی بیٹیاں تمہارے ذیر پر ورش بیجیاں جن عورتوں کے ساتھ مے نے محبت کی ہے۔ اور تمہارے نہیں بیٹوں کی بیویاں اور دو بہنوں کی سیجا ئیگ ۔ بعض باطل عقید سے والے بچوی وغیرہ توانی ماؤں بہنوں تک کو طال سیجھتے تصاوران سے نکاح کر لیتے تھے مگر ملت ابراہیمیہ میں فذکورہ رشتے خواہ وہ نہیں ہوں اور رضاعت کے اعتبار سے ،سب حرام قرار دے دیے گئے۔ ان رشتہ کی عورتوں سے عدم نکاح بھی ملت ابراہیمیہ کی علامت ہے۔

والمذبح فی المحلق عام جانورکوبسم الله الله اکبر کبرکرطان میں ذریح کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کے شعار میں داخل ہے۔ بھیٹر، بکری، گائے ، بھینس کوزمین پرلٹا کراس کے طاق پرچھری چلائی جاتی ہے۔ والمنصصوفی الملمة اوراونٹ کو کھڑا کر کے اورایک گھٹد باندھ کراس کے سینے میں نیزہ یا تلوار ماری جاتی ہے۔ وسے اس کا خوال بہہ جاتا ہے اور پھروہ زمین پرگر پڑتا ہے۔ اس کو خوک بہہ جاتا ہے اور پھروہ زمین پرگر پڑتا ہے۔ اس کو خول میں محض والمنافق والمنصوصان جمے دنوں میں محض اللہ کا تقرب بالذبح والمنحو خصوصا فی ایام المحج اور ذری کا ور ترخصوصان جمے دنوں میں محض اللہ کا تقرب اوراس کی رضا کے لئے کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کا شعار ہے۔

وقد کان فی اصل الملة الوضوء اورابرائیم ایشا کی اصلی لمت میں طہارت عاصل کرنے کے لئے وضوکرنا بھی ایک شعارت المصلاة اور نماز بھی شعار ملیت ابراہیمیہ میں داخل ہو والمصوم من طلوع الفجر الی غروب المشمس طلوع فجر سے کے رغروب آفا ب تک روزه رکھنا بھی لمت ابراہیمیہ کشعار میں وافل ہے۔ والمصدقة علی المیتامی والمساکین اور تیموں اور مسکنوں پرصد قد کرنا بھی شعار ملت ابراہیمیہ کا حصہ ہے۔ والاعانة فی نبوانب المحق اور حقیق مشکلات اور مصائب میں بنتا ہونے پرلوگوں کی اعانت کرنا۔ کی علاقے میں طوفان آجائے ، زلزلہ آجائے ، چوری ڈاکہ وغیرہ کی وجہ سے مال ضائع ہوجائے ، کہیں ٹریفک کا حادثہ پیش آجائے ، زلزلہ مواقع پر ضرورت مندوں کی مادی اعانت کرنا بھی ملت ابراہیمیہ کے شعار میں داخل ہے۔ وصلی الار حسام مشروعة قرابت داروں کے ساتھ صلرتی کرنا بھی ابراہیم ملینا کی شریعت کا حصرتی ۔ الار حسام مشروعة قرابت داروں کے ساتھ صلرتی کرنا بھی ابراہیم ملینا کی شریعت کا حصرتی ۔ وکسان التمدح بہذہ الافعال شائعاً فیما بینہم اور ندکورہ افعال کو انجام و بینے والوں کی مشرک لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ لیخی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کی مشرک لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ لیخی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت والوں کو عزت سے لوگ ایک دوسرے کی مدح کیا کرتے تھے۔ لیخی شعار ملت ابراہیمیہ کی پاسداری کرنے والوں کو عزت

کی نگاہ سے دیکھاجا تا تھا۔اس معاملہ میں وہ لوگ حضور مایٹھ کی بعثت سے پہلے ایک دوسرے کی مدح سرائی کیا کرتے حتی کہ خود نجی مایٹھ کی بھی تعریف کرتے تھے۔

شاہ صاحب بُوشید فرماتے ہیں کہ بیتمام افعال المت ابراہیمیہ ہیں داخل سے و السکست جمہ میں داخل سے و السکست جمہ میں داخل سے حق حصور المسلوکین کانوا بعر کو نھا مگرا کشرشرک لوگ ان افعال کورک کر بھی سے حتی صدر ت ھذہ الافعال کان لم تکن شیناً یہال تک کہ بیا مور نہ ہونے کے برابر دہ گئے سے بعنی قابل ذکر ہی ندر ہے سے آج بھی ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ بعض دیہاتی لوگ نماز سے بالکل عادی ہیں اور ان کو بری مشکل سے نماز کی اہمیت سے آگاہ کرنا پڑتا ہے۔ مطلب بیہ ہے کہ نزول قرآن کے زمانہ تک عرب کے مشرکین ملت ابراہیمیہ کے دیویدار ہونے کے باوجود ملت کے شعار کورک کر بھے تھے گویاان کے نزد کیہ ان شعار کی کوئی حیثیت ہی نہیں۔

وقد كان تحريم القتل والمسرقة والزنا والربوا والغضب ايضًا ثابتًا في اصل المسلة نيزن ناحق، چورى، بدكارى، مودخورى اورح تلقى كرمت بحى ابرائيم يلينا كى اصل ملت ش ثابت تى و كان انكارهذه الاشياء جاريًا في الجملة اور في الجملة ان موريران كم بال نقرت بهى پائى جاتى تقى و المساحمه و و المسسو كين فير تكبونها اسك باوجود شركين كى اكثريت ان افعال شنيع كارتكاب كرتى تقى جيما كريم على ش بالعموم ايمانى بوتا ب-ويتب عون المنفس الامارة فيها اوران افعال مين فس المارة كاتباع كرية تقاور خوابشات نفسانى كونى مقدم ركت تقد ورخوابشات نفسانى كونى مقدم ركت تقد ورخوابشات نفسانى كونى مقدم

شاہ صاحب بُولِیّائے نے شعارِ ملت ابراہیمیہ کو یہاں تفصیل کے ساتھ ذکر کردیا ہے تاہم عام طور پر شعار ابراہیمی میں مج کرنا،نماز میں قبلہ رخ ہونا،تو حید کو ماننا اور ختند وغیرہ می شار کئے جاتے ہیں۔مشرکین عرب ان تمام شعار کو بگاڑ بچکے تھے۔ وقد كانت عقيدة اثبات الصانع سبحانه وتعالى، وانه هو خالق السموات والارضين الى وكانوا ينحتون من الحجر والصفر ، وغير ذلك صوراً يتخذ ونها قبلة التوجه الى تملك الارواح، حتى يعتقد الجهال شيئًا فشيئًا تلك الصور معبودة بذواتها، فيتطرق بذالك خلط عظيم (٣٢٣٠) _

ربط مضمون

گزشته درس میں شاہ ولی اللہ بُرِیَتِیْ نے چارگراہ فرتوں کے ساتھ مخاصت کا ذکر فر مایا تھا کہ قرآن پاک میں یہ بحث مباحثہ دوطریقوں پر کیا گیا ہے۔ اول یہ کہ عقیدہ باطلہ کا تصریح کے ساتھ ذکر کر کے اس کی قباحتیں بیان کی گئی ہیں۔ اور دوسرایہ کفرقہ بائے باطلہ کے شکوک وشبہات کا تذکرہ کر کے ان کاحل دلائل بربانیہ یا خطابیات کے ذریعے پیش کیا گیا ہے۔ پھرشاہ صاحب بُورِیْن نے مشرکین کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ وہ اپنے آپ کو صنیف اور ملت ابراہیمیہ کے بیرو کار کہتے ہے مطالانکہ وہ ملت ابراہیمیہ کے بیرو کار کہتے ہے مطالانکہ وہ ملت ابراہیمیہ کے شعار کو اختیار نہیں کرتے تھے بھرشاہ صاحب بُورِیْن نے ملت ابراہیمیہ کے شعار کو اختیار نہیں کرتے تھے بھرشاہ صاحب بُوری ، نماز کے وقت استقبال شعار ہی گئوا کے ہیں جن میں بڑے برے بیت اللہ شریف کی تنظیم اور اس کا جج ، نماز کے وقت استقبال کھیہ ، خسل جنا بت ، تقرب الی اللہ کے لئے قربانی ، روز ہے اور صدقہ وغیرہ ہیں۔ مگر جمہور مشرکین ان شعار ہے دست بردار ہو چکے تھے۔ ملت ابراہیمیہ میں قبل ناحق ، چوری ، زنا ، سود وغیرہ حرام قرار دیا جاچا تھا مگر اکثر مشرکین ان افعال قبیحہ کے مرتکب تھے، لہٰذاوہ اپنے دعوی میں جمونے تھے ، حذیف نہیں مکر کی میں جمونے تھے ، حذیف نہیں مکر کہ تھے۔

شرک اور مشرک :

اب آج کے درس بیں شاہ صاحب بُرَ اللہ نے شرک کی تعریف اور اس کی وضاحت فرمائی ہے۔ وقد کانت عقیدہ اثبات الصانع سبحانہ و تعالیٰ مشرکین کے نزد یک صائع بینی ہر چیز کو بتانے والے اللہ تعالیٰ کے ذات کے لئے اس کی صفت بتانے والے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے اس کی صفت صافع کا ذکر کیا کہا ۔ بیمان فرکی صفات کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے اور

تنیوں الفاظ ہم معنی ہیں بیعنی بنانے والا یا پیدا کرنے والا باتو شاہ صاحب بین پین اللہ فرماتے ہیں کہ نزول قر آن کے دور کے مشرکین میں اللہ تعالی کی ذات کی موجودگی کاعقیدہ ثابت تھا، وہ مانتے تھے کہ کوئی ایسی ذات موجود ہے جس کے قبضہ قدرت میں پوری کا ئنات کا نظام ہے۔اور وہ پیھی عقیدہ رکھتے تھے وانه هو خالق المسلموات والارضين كهوه ذات خداوندي تمام آسانوں اورزمينوں كوپيداكرنے والی ہے۔و مدبس البحدوادث العظام وہ پھی انتے تھے کہ بڑے بڑے حواد ثات کی تدبیر کرنے والی بھی وہی ذات باری تعالی ہے۔ واللہ قادر علی ارسال الوسل اور بیھی شکیم کرتے تھے کہ اللہ تعالی رسولوں کو سمجنے پر بھی قادر ہے۔ وہ اپنی حکمت اور مشیت کے مطابق اپنے رسول مبعوث كرتار بتائ وجبواء المعباد بسمايعملون ووايخ بندول سے ان كرده اعمال كابدله بهى ليتا بـ وانه مقدر للحوادث قبل وقوعها اوريكمي كمالله بجانه وتعالى حوادثات كـ واقع مون ہے پہلے ان کومقدر کرتا ہے۔ چنانچہ اس کی مقرر کردہ تقدیر کے مطابق ہی ہرتشم کے حواد ثات ظاہر ہوتے ہیں۔وعقب ان الملنكة عباده المقربون وه يهى عقيده ركھتے تھے كـ فرشتے اللہ كے مقرب بندے بیں۔المستحقون للتعظیم اوروہ تعظیم کے ستحق بیں۔ایضًا ثابتةً فیما بینهم سی بھی ان کے درمیان ٹابت تھا بعنی تمام ندکورہ عقائد پرمشرکین کا پخته عقیدہ تھا۔ آیات قرآنی ہے بھی ٹابت ہوتا ہے کہ وہ ان عقا کد کا اٹکارنہیں کرتے تھے۔ مثلاً جب ان سے پوچھا جاتا مکٹ نحسک ف المسلطون وَالْأَرْضَ لَيَفُولُنَّ اللهُ ما القمان : ٢٥) آسان وزين س ني بيداك ين توه كت الله نه وكنينُ سَاكَتُهُمْ مَّنُ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ الله عن (العنكبوت: ٦٣) اورا كرآب ان سے پوچیس كه آسان سے بانی كون نازل كرتا ہے جس ہے مردہ زمین زندگی یاتی ہے؟ تو وہ کہیں گے اللہ بی کرتا ہے۔ جب ان سے کہا جاتا ہے تمہارا وجود کس نے پیداکیا تو کہتے ہیں اللہ نے۔ جب بوچھا جاتا ہے کہ بہاؤ کس نے کھڑے کئے ہیں تو جواب آتا ہے،اللّٰہ نے۔

غرضيكه مشركين عرب فرشتول كوالله كمقرب بندے اور الله اور مخلوق كے درميان فيض رسانی اور تقيل احكام كے لئے واسط بجھتے تھے ويدل علیٰ ذالك اشعاد هم اوراس بات پرمشركين www.besturdubooks.wordpress.com کے کہے ہوئے اشعار بھی دلالت کرتے تھے یعنی ان کے اشعار سے بھی ان کے اس عقیدہ کا پہتہ چتا تھا۔

وَقَدُ كَانَ وَقَعِ لَجَمِهُورِ الْمَشْرِكِينَ فِي هَذَهُ الْعَقَالَدُ شَبِهَاتَ كَثِيرَةً مُّرَانَ عَقَالَدُ مَعْلَقَ بَمِهُورِ مُثْرِكِينَ مِن بَبِتَ عَشِبَهَاتُ وَاقْعَ بُو يَجِ تَصَدِ فَاشَدُهُ مِن استبعادُ هذه الأهور اوريشكوك وشبهات باين وجه بيدا بوع تحكدان امورك انجام دين مين استبعاد بيدا بوج كالأهور اوريشكوك وشبهات باين وجه بيدا بوع تحكدان امورك انجام دين مين استبعاد بيدا بوجكا تقا وعدم المفتها اوران كماته الفت رغبت بين ركحة تحدالبت اصل عقا كدتوان كرميان مسلم بي تحده المفتها دران كرمان هذا المنتها المران كرمانية المنتفية المنتفية

گمراہی کےاسباب:

و کان صلالهم الشرك والتشبیه والتحریف اورشرکین گرای ان اموریم تقی کروه شرک ، تشیبه اورتجریف الله علیه کروه شرک ، تشیبه اورتجریف کرن گرای المعاد ، واستبعاد رسالته صلی الله علیه وسلم وقوع قیامت اور جزامزا کیمل کا افار اورضور نبی کریم تاثینی کی رسالت سے بعد بھی ان کی گرای کا سب تھی ۔ وہ رسول کی رسالت کے توائل سے ہی ناواقف تھے۔ وہ بزارسال سے عرب میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہواتھا۔ وہ نبی کو مافوق البشر ذات بھتے تھے اور کہتے تھے کہ جوشم ہماری طرح کھاتا پیتا ہے ، سوداسلف لاتا ہے ، گلیوں بازاروں میں پھرتا ہے ، یوی نبیج رکھتا ہے ، وہ کیمے نبی ہوسکتا ہے ؟ نبی تو ایسی ذات ہوئی جیا ہے جوان انسانی لواز مات سے مبرا ہو۔ چونکہ وہ نبی کی ان چیز وال سے مانوس نبیس تھے لہٰذا انہوں نے ان چیز وال کو بیراز قیاس مجھ کرا نکار کردیا تھا۔

تھیں۔اصل عبادات کا تصورتو ان میں تھا گرانہوں نے اپنی مرضی سے تغیر وتبدل کرلیا تھا۔ یا عبادات کو بالکل ہی چھوڑ بیٹے بھے تھے۔ آپ صحافی رسول حضرت ابوذر غفاری بڑا تھا کے متعلق پڑھتے سنتے رہتے ہیں کدان کا بیٹید لوٹ مار اور ڈاکہ زنی تھا اسلام قبول کرنے سے پچھ عرصہ قبل بیسب پچھ چھوڑ چھاڑ کر عبادت میں لگ گئے۔غرضیکہ ان میں اصل عبادت کا تصورتو تھا گر طریقہ باتی نہیں رہا تھا۔ ان سے بوچھا گیا کہ تم نماز پڑھتے وقت رخ کس طرف کرتے تھے تو کہنے گئے،جدھر خدا تعالی رخ چھرو تا تھا، ادھر ہی کر لیتے تھے۔ رات کو دیر تک نماز پڑھتے رہتے اور آخر میں جاکر لیٹ جاتے جیسا کہ کمبل پڑا ہوا ہو۔ نماز کا کوئی طریقہ یا ذہیں رہا تھا کہ کئی رکھتیں پڑھنی ہیں اور ان میں کیا پڑھنا ہے۔غرضیکہ اصل عبادات کے طریقہ یا ذہیں رہا تھا کہ کئی رکھتیں پڑھنی ہیں اور ان میں کیا پڑھنا ہے۔غرضیکہ اصل عبادات کے طریقہ یا دہیں۔ عبادات کے طریقہ کے بیاسب بیان کئے ہیں۔

(۱)شرک(۲)تشبیه(۳)تحریف(۲)معاد کاانکار(۵)رسالت کااستبعاد (۲)انگال قبیحه کاارتکاب(۷)آپس میں ظلم وزیادتی (۸)رسوم فاسده کااجراء (۹)اصلی عبادات سے انحراف۔ اس کے بعد شاہ صاحب نے گراہی کے ندکورہ بالا ہرسبب کی تھوڑی تھوڑی حقیقت سمجھائی

اس کے بعد شاہ صاحب نے گراہی کے ندکورہ بالا ہرسبب کی تھوڑی تھوڑی حقیقت مجھائی ہے۔ زیادہ تفصیل میں تو نہیں گئے کیونکہ اس جھو فے سے رسالہ میں مختصر طور پر یہی بیان کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس کتا بچہ کا اصل مقصد تو فہم قرآن کے ضمن میں موٹے موٹے اصول بیان کرنا ہے۔ زیادہ تفصیلات دوسری کتابوں میں پڑھی جاسکتی ہیں۔

شرك كي تعريف :

شاہ صاحب پینے فریاتے ہیں والمسرائ ان یقبت لمفیر الله سبحانه و تعالیٰ شیناً من الصفات المعنصة به شرک بیے کا اللہ کے طاوہ کی دوسری ذات کے لئے کوئی ایسی صفت فابت کی جائے جوتن تعالیٰ سجانہ کے ساتھ خاص ہے۔ بعض صفات خالق اور تلوق میں مشتر کہ ہیں۔ بناز رحیم وکر یم کی صفت اللہ تعالیٰ کی ذات بر بھی بولی جاتی ہے اور اس کا اطلاق پیغیر طابق کی ذات اور عام تلوق پر ہوتا ہے۔ ان صفات کا منبع تو ذات باری تعالیٰ بی ہے گرائی نے ان کا مجمود صد بندوں کو بھی عطاکیا ہے جاد میں کہ موقعت کا مادہ تو اللہ تعالیٰ نے جو ندوں اور برندوں تک کوعطاکر دیا ہے۔ ردف میں معطاکیا ہے۔ بلکہ رخم وشفقت کا مادہ تو اللہ تعالیٰ نے جو ندوں اور برندوں تک کوعطاکر دیا ہے۔ ردف میں معطاکیا ہے۔ بلکہ وقت کا مادہ تو اللہ تعالیٰ نے جو ندوں اور برندوں تک کوعطاکر دیا ہے۔ ردف میں معطاکیا ہے۔ بلکہ وقت کا مادہ تو اللہ تعالیٰ میں معطاکیا ہے۔ بلکہ وقت کا مادہ تو اللہ تعالیٰ میں معالیٰ کی جو تعالیٰ کے دیا ہے۔ دون سے معالیٰ کی معالیٰ کی

﴿ صفاتِ مختصه ﴾

کن فیکون :

آگے شاہ صاحب پینیٹ نے خدا تعالی کے صفاتِ معتصد کاذکرکرتے ہوئے فرایا ہے کا کنات میں ارادہ کے کانت میں ارادہ کے کانت میں ارادہ کے کانت میں ارادہ کے ساتھ تعرف فی العالم بالارادۃ الذی بعبر عند بکن فیکون جیسا کہ کا کنات میں ارادہ کے ساتھ تعرف کرنا جس کو کن فیکون کے لفظ ہے جیرکیا جاتا ہے۔ یعنی جب اللہ تعالی کا کنات میں تغیر و تبدل کرنا چاہتا ہے، کو کی چیز کرمند وہ کہتا ہے، ہوجا'' تو وہ چیز' ہوجائی ہے' ہوجائی کے ماص صفت ہے جو تلوق میں ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو آدی سے صفت کسی تلوق میں بائی جاتی جو آدی سے صفت کسی تعلوق میں بائی جاتی جو آدی سے صفت کسی تعلوق میں بائی جاتی ہو کو دور کانت میں بائی صفت محتصد ہے جو کسی دور کی تلوق انسان ،جن ،فر شعم میں نہیں پائی جاتی ۔ باتی ۔ باتی ۔ باتی ۔

۲)ذاتی علم :

او العلم الذاتي من غير اكتساب بالحواس ايباذاتي علم جس كا كساب واكت المحواس ايباذاتي علم جس كا كساب واكت المحواس العلم المحاد المحادث المحادث المحادث المحدد المحدد

ذریعے نہ ہو۔ علم کا حصول حواسِ ظاہرہ یا باطنہ کے ذریعے ہی ہوسکتا ہے۔ مثلاً حواس ظاہرہ میں سے
آئھیں دیکھتی ہیں، کان سنتے ہیں، زبان بولتی ہے اور اعضاء کام کرتے ہیں تو کسی چیز کاعلم حاصل
ہوتا ہے۔ نیز حواس باطنہ میں سے عقل، خیال، وہم، قوت متصرفہ وغیرہ حصولِ علم کا ذریعہ ہیں۔ مگر ذاتی
علم سے وہ علم مراد ہے جو نہ کورہ حواسِ ظاہرہ یا باطنہ میں سے کسی بھی ذریعہ سے حاصل نہ کیا گیا ہو۔ اور
ایساعلم صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو حاصل ہے۔ ایساعلم کسی ہیر، فقیر، ولی، نبی کو حاصل نہیں اور
ہیمی اللہ تعالیٰ کی صفت مختصہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ علم کل ہے۔
ہیمی اللہ تعالیٰ کی صفت مختصہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ علم کل ہے۔

شاہ صاحب بُرَاللّٰہ واتی علم کی مزید وضاحت کرتے ہیں کہ وہ ایساعلم ہے جونہ تو حواس کے ذریعے حاصل ہوتا ہے۔ و دلیل العقل اور نہ ہی وہ کی عقلی دلیل کا بختاج ہوتا ہے۔ عقل ہی حصول علم کا ایک ذریعہ آلہ یا واسطہ ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ کو ایسے کی واسطہ یا ذریعہ کی مضرورت نہیں ہے۔ وہ بغیر کی واسطہ کے ہر چیز کو جانتا ہے۔ والم منام بعض چیزیں خواب کے ذریعے ہی معلوم ہوجاتی ہیں والالھام واسطہ کے ہر چیز کو جانتا ہے۔ والم منام ہو سکتی ہیں۔ اللّٰہ تعالیٰ کی طرف سے البام نبی اور غیر نبی دونوں بعض چیزیں الہام کے ذریعے ہی معلوم ہو سکتی ہیں۔ اللّٰہ تعالیٰ کی طرف سے البام نبی اور غیر نبی دونوں کی طرف ہوسکتا ہے جس کے ذریعے ہی معلوم ہو تا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ کی طرف ہوسکتا ہے۔ نبی کا خواب تو سچا ہوتا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ اس کا علم ذاتی ہے، ہوتا ہے۔ گر اللّٰہ تعالیٰ عالم الغیب ہے۔ اس کا علم ذاتی ہے، لہٰذا اسے کسی خواب عالم کے ذریعے ہی حصول علم کی ضرورت نہیں۔ عبلہ م الْحَدْتِ وَ اللّٰہ ہُمْ کَانُ خواب اللّٰہ علیہ واللّٰہ ہوتا ہے۔ اس کا علم کی خواب علیہ کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کا کہ مُنْ فی المسلّٰہ وٰ تو والا ہے۔ اس چیز کو علم غیب کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کو کی جسی میں وکئی جسی سوائے اللّٰہ کی ذات کے غیب نہیں جانتا۔ میں کو کی جسی جانتا۔ میں کو کی جسی جانتا۔ اللّٰہ علیہ کی اللّٰہ طی (المل : ۲۵) آسانوں اور زمین میں وائے اللّٰہ کی ذات کے غیب نہیں جانتا۔

الغرض! شاہ صاحب مُنظِیہ فرماتے ہیں کہ ذاتی علم ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی صفات خصہ میں سے ہے۔جوندکورہ بالا ذرائع و معو ذلك يااى طرح كے سى دوسرى ذريعہ سے حاصل ندہوا ہو۔

٣)شفايانې :

او الایجاد لشفاء المریض سمی مریض کے لئے شفاایجادکرنا یعنی پیارکو بغیر دوائی کے صحت یاب کردینا بھی اللہ تعالی کی صفت مخصد ہے۔ یہ اختیار بھی مخلوق میں ہے کو کو صاصل نہیں۔اگر www.besturdubooks.wordpless.com

کوئی مخص کہتا ہے کہ فلاں تکیم، ڈاکٹر، پیریا بزرگ کسی مریض کوشفایا بردیتا ہے، تو وہ مشرک بن جاتا ہے کیونکہ حقیق شفا تو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ اللہ کے نبی نے مریض کے حق میں شفاکی جود عا سکھلائی ہے اس میں یہی افعاظ ہیں وَاشْفِ اَنْتَ الْشَافِينَ لَا يَشِفَآءً لِلَّا شِفَآءً كَ مُولاكر يم! مریض کوشفا بخش کیونکہ حقیقی شفاد ہے والا تو بی ہاور تیری شفا کے بغیر کوئی شفانہیں ہے۔ غرضیکہ شفایا بی بھی اللہ جل مجد فی صفت محتصه ہے۔

۴) لعنت اوررحمت رسانی:

اوالسلعن لشخص والسخط عليه كمي فض براس طوراست كرنا باس برناراضكى كا اظهار كرناحتى يقدر عليه الوزق جس كے بينج بين اس كى روزى تنگ بوجائ اويموض ياوه بار بوجائ اويشقى لذالك السخط ياس ناراضكى كى وجهد و فضى بديختى كا شكار بوجائ - بي بحى الله تعالى كى مفت مختصد ب جوكى مخلوق مين نبين بائى جاتى - حضرت الوب باينه الله كے باك نبى بين ماللہ كى مشيت اسى مين تقى كرده الحمارة سال تك خت ترين بيارى مين بينار سال الله كے باك نبى سے محرك مشيت اسى مين تقى كرده الحمارة سال تك خت ترين بيارى مين بينال سے -

۵)رزق کی تنگی اور فراخی:

نیزیہ جی اللہ تعالی کی صفت مختصہ ہے او المو حمة لشخص کہ وہ کئی تخص پرائی حکمت اور مصلحت کے مطابق مہر بانی فرمادے۔ حسی یبسط له الموزق جس کے نتیج میں اس کی روزی میں کشادگی آجائے۔ ویصح بدنه اور اس کا جسم صحت یا بہوجائے ویسعد اور سعاوت مندی حاصل کرلے۔

دنیا میں اس فتم کے اکثر واقعات مشاہدہ میں آتے رہتے ہیں کہ کوئی شخص خوب کھا تا پیتا تھا پھر اللہ نے اس پر روزی تنگ کر دی۔ اس کے بعد پھر بھی اس کورزق میں فراخی حاصل ہوگئ ۔ قر آن میں آتا ہے۔ اللہ یَبْسُطُ البِرِّ زُقَ لِمَدَنْ یَّشَاءُ وَیَکْ لِدِرُ ء (الرعد: ۲۷) اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے رزق میں فراخی عطا کرتا ہے اور جس کے لئے چاہتا ہے روزی تنگ کر دیتا ہے۔

۲) صحت اور بهاری :

ای طرح صحت اور بیاری بھی اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ وہ صحت مندکو بیار اور بیار کو صحت مندکو بیار اور بیار کو صحت مندکرنے برکمل قدرت رکھتا ہے۔ حضرت ابراہیم ملیٹھانے اس بات کا اعتراف کیا تھا۔ ویا ذا میر منست قبھ ویڈ بیٹر فیڈن ن (الشعراء: ۸۰) جب میں بیار موتا ہوں تو اللہ تعالیٰ ہی شفا بخشا ہے۔ ابوں نے اللہ کی بارگاہ میں دعائی تو اللہ تعالیٰ فرما تا ہے کہ اس ایوب ملیٹھا کی طویل بیاری کے بعد جب انہوں نے اللہ کی بارگاہ میں دعائی تو اللہ تعالیٰ فرما تا ہے کہ اس کے داس کی دعاقبول کی فیکٹ فیکا ماہد من صریح ہیں ان کی تکلیف کور فع کر دیا۔

۷) سعادت اور شقاوت:

ای طرح سعادت اور شقاوت بھی اللہ تعالیٰ بی کے اختیار ش ہے یہ موسل اللہ مَنْ یَّ شَاءُ وَیَهُدِی مَنْ یَّشَاءُ ﴿ (الدهر: ٣١) وہ جے چاہتا ہے گمرابی میں ڈال کر شقی بنادیتا ہے اور جے چاہتا ہے ہدایت سے نواز کر سعاوت مندکردیتا ہے۔

مرکزاختیارات :

مطلب یہ کالعنت رسانی یارحت رسانی یا دوسر انتظادی میں ضرررسانی یا تفع رسانی کل طور پر اللہ تعالی کے افتیار میں ہے۔ وہ جس پر چاہے اپنی رحت کے دروازے کھول دے یا جس کو چاہے تکلیف میں جنلا کردے۔ یہ اس کی عکمت اور حقیت پڑئی ہوتا ہے۔ وَ اِنْ یَّ مُسَسِّلْتُ اللّٰهُ بِحَسِّرٍ فکلا کی اللہ اللہ تعالی سختے کوئی تکلیف پنجائے تو کوئی اس کو دور کرنے والانہیں۔ اور اگر وہ کوئی جملائی پنجاد ہے تو دہ ہر چز پر قادر ہے۔ بہر حال شاہ صاحب بُونیٹ نے یہ بات سمجھائی ہے کہ اگر کوئی محملائی تعالی کی صفت مختصہ کو کی تکلوق میں فابت کر یکا تو وہ شرک کا مرتکب ہوگا۔

شرک کی اصل بنیاد:

اس کے بعد شاہ صاحب بھی ہے ان موال کا ذکر کیا ہے جن میں مشرکین عرب شرک کا اور کا بہتر کے اور کا بہتر کی استرکا المعنور کون بشر کون احدًا فی خلق المحواهر www.besturdubooks.wordpress.com

مشرک لوگ جواہر نیمی عناصر کے پیدا کرنے میں کسی کواللہ کا شریک نیس گھراتے ہے۔ وہ بیعقیدہ نہیں رکھتے ہے کہ خوار سے کوئی بھی معد نیات وغیرہ پیدا کرنے پر قادر ہے کیونکہ وہ جانتے ہے کہ جرچنے کو پیدا کرنے والا فقط اللہ تبارک و نعالی ہی ہے۔ و تعدبیر الامور العظام وہ بڑے بڑے کاموں کی تدبیر میں بھی کسی کوشریک نہیں بناتے ہے بلکہ حقیق مدبرالامرائلہ تعالی کوئی مائے ہے۔ ولا بشند و ن لاحد قدرة علی الممانعه اذا ابرم الله سبحانه و تعالی اموا ان کے عقیدے میں بیات بھی داخل نہیں تھی کہ جب انلہ بجانہ و تعالی کسی کام کا فیصلہ کردیتا ہے تو کوئی دوسری ذات اس میں رکاوٹ بھی داخل بھی ہے۔

وانما كان اشراكهم في الامورالحاصة ببعض العباد البتةامورخاصه شركين كاثرك بعض بندول كرساته اى طريق يروناتها وكسانوا ينظنون ان المعلك على الاطلاق جل مبعده شوف بعض العباد بخلعة الالوهية كروه كمان كرت يتحكم طلل بادشاه لیعنی اللّٰدرب العزت نے اسپتے بعض بندوں کوالوہیت کی خلصہ بخش دی ہے یاان پر الوہیت کی عادر ڈال دی ہےاوران ک^{وبعض اختیارات سونپ دیتے ہیں۔ وی**وٹرون رضاهم وسخطهم علی**} سسانسر السعساد جس كى بناير شرك لوك عام بندول كى نسبت الوبيت كى خلصت يافت بندول كى رضامندی اور تاراضگی کو باتی بندول پرترجی ویتے تھے اور سجھتے تھے کدان خاص بندول کی خوشنودی ہاری حاجت روائی میں زیادہ مؤثر ثابت ہوگی۔مشرک اینے اس گمان کے ثبوت میں دنیا کے بادشامول كى مثال پيش نظر ركھتے تتے اور كہتے تتے كها ان ملكاً من الملوك عظيم القدو يوسل عبيده الممخصوصين الى نواحي المملكة كرجس طرح كوكي عظيم القدربا وشاهابي خاص بندول كواطراف مملكت بمس بحيجا ب-ويجعلهم منصوفين في الامور الجزنية الى ان يصدر عن الملك حكم صريع اورجن تك بادشاه كي طرف ہے كوئي مرتى علم نه آجائے وه ان بندوں كو جزوى امورش بالفتيار بناديتا بهدفلا يتوجه المى تدبيو الامور الجزئية اورثودان جزوى امور كى طرف متوجه نبيس بوتارو يسفوض اليهم احور سائو العباد اورعام لوكول كمعاملات النخاص بندوں کے سیر دکر دیتا ہے۔موجودہ دور کی اصطلاح میں بادشاہ کے ایسے خاص تائیین کو حاکم یا گورز کہد www.besturdubooks.wordpress.com

سے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ جب صدر مملکت کی شخص کو کسی علاقے کا حاکم یا گورز مقرر کرتا ہے تو بعض جزوی امور میں اس کو اختیارات بھی تفویض کرتا ہے جن کو گور فرصاحبان مقامی طور پرنمٹانے کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ اس پر قیاس کرتے ہوئے مشرکین کا بیگمان تھا کہ اللہ تعالی نے بھی اپنے خاص بندوں کو بعض اختیارات تفویض کرر کھے ہیں جنہیں وہ اپنی صوابد ید کے مطابق استعال کرتے ہیں۔ اس بنا پر ان کاعقیدہ تھا۔ ویقبل شفاعتهم فی امور من یا حدمهم ویتوسل بھم کے اللہ تعالی اسپنے خاص بندوں کے ماتحت ملاز مین اور ان کے متو ملین کے قی میں ان کی سفارش قبول کرتا ہے۔

ای بناپرفیقولون بوجوب التقرب بعبدد الله سبحانه المخصوصین المدنکورین وه کیج سخی کالله کفاص ندکوره بندول کا تقرب عاصل کرناضروری ہے۔لیتیسو لهم قبول الملك المطلق تا کہ باوشاه مطلق کی قبولیت حاصل کرناان کے لئے آسان ہوجائے۔ و تقبیل شفاعتهم للمتقربین بهم فی مجاری الامور اور مختلف کامول کے اجراش الله تعالی الیے مقربین کی سقارش کوقبول کرتا ہے۔

و کانوا یجوزون بملاحظة هذه الامور ان بسجد لهم انمی امور کیش نظروه الله کان خاص بندول کے سمامنے جدہ ریزی کا جواز پیدا کرتے تھے۔ایے لوگول کو پیر فقیر یا بزرگ کوئی بھی نام دیا جا سکتا ہے۔ان کواللہ کے ہال اپناسفار ٹی بھتے ہوئے ان کے سامنے مجدہ کرتے تھے۔ وید بسج لهم اوران کی رضا جوئی کے لئے جانور ذیح کرتے تھے وید حلف بھم اوران کے نام کی قسمیں کھاتے تھے۔ویست عان بھم فی الامور المضرورية بقدرة کن فیکون اور بوقت ضرورت ان سے مدد طلب کرتے تھے کن فیکون کے طریقہ پرگویا کہ ان کی ضرورت نوراً بوری ہوجا گئی اوراس مقصد کے لئے مزید اسباب کی ضرورت نہیں ہوگی۔غرضیکہ شرکین کا عقیدہ یہ تھا کہ قادر مطلق ان بررگوں کے وسیلہ سے ہماری بات سنتا اور قبول کرتا ہے۔

ان کے ان بزرگوں کے دنیا ہے اٹھ جانے کے بعد و کسانو ایست حتون میں الحجسر والصفر وغیر ذٰلك صُورًا يتخذونها قبلة التوجه الى تلك الارواح پجروہ ان كى روحول كو توجه كامركز بنانے كے لئے ان كے پقر پيتل يا ديگر اشيا كے جسمے يابت تراش ليتے تھے اور ان بتول، www.besturdubooks.wordpress.com جسموں یانضو یروں کوسا منے رکھ کران سے حاجت براری کرتے تھے۔

یسلسلہ کھ عرصہ تک ای طرح چاتار احتی یعتقد المجھال شیناً فشیناً تلك الصور معبودة ہذواتھا یہاں تک کہ جب جاہلوں کا دورا یا تو انہوں نے ان جسموں کو بذات معبود مجھ لیا اور ان سے براہ راست مشکل کشائی اور حاجت روائی کرنے لگے فیسطوق بذلك خلط عظیم اور اس طریقے سے عقیدہ میں بہت خلط ملط پیدا ہوگیا اور یہ بھینا مشکل ہوگیا کہ ان جسموں یا بتوں کی بوجا کی جارہی ہے یا ان بزرگوں کی روحوں کی جن کے بیٹھے بنائے گئے ہیں۔ آگے فرع میں قرآن پاک نے جگہ جاتھیا درکھتے تھے۔

بہر حال اس درس میں شاہ صاحب مین نے شرک کی وضاحت کرتے ہوئے بتلایا کہ مشرکین عرب کے ہاں شرک کی ابتدا کس طرح ہوئی اور پھراس کو کیا بنا دیا گیا۔ آگے تشبیہ تج لیف اور انکار معاد کی تشریح بھی آ رہی ہے۔

والستستبيه عبارة عن اثبات الصفات البشرية لِلّهِ تبارك وتعالَى، فكانوا بعقولي السيسة بمسلماتهم من بقايا الملة البحيفية ليتحقق الالزام (١٢٥٠) ـ

ر بطِ مضمون :

گزشتہ بی میں شرک کامفہوم مجھادیا گیاتھا کراللہ تعالیٰ کی صفات بخصہ میں سے سی صفت کو غیر اللہ کے طابت کرنا شرک کہلاتا ہے۔ دراصل شاہ ولی اللہ صاحب بیٹید مشرکین عرب کی گراہی کے اسباب بیان کررہے ہیں جن میں سے پہلا سبب شرک ہے۔ آج کے درس میں شاہ صاحب نے گراہی کے دیگر اسباب میں سے تشہیداور تحریف کا ذکر کرکے ان کی پچھ تفصیلات بیان کی ہیں۔

حجابات ِثلاثه :

شاہ ولی اللہ دہاوی بینے نے انسانوں کی گمرای کے اسباب میں تجابات واللہ کو بھی شامل کیا ہے آپ کے فلفہ کے مطابق انسانوں میں پایاجانے والا پہلا تجاب جاب طبع ہے جو کہ مادی تجاب ہے اور اس میں کھانا پینا، پبننا، شادی کرنا، بچے پیدا کرنا اور زندگی گزارنے کے لئے لواز مات زندگی مہیا کرنا شامل ہے۔ اکثر لوگوں کی پوری زندگی انہی امور کی انجام دہی میں گزرجاتی ہے اور وہ اللہ تعالی معرفت ماصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے حالانکہ حصول معرفت کے لئے اس تجاب کوتو ژنا ضروری کے معرفت سے لئے اس تجاب کوتو ژنا ضروری کے۔

جاب کی دوسری تم جاب رسم ہے۔ جو خص طبعی جاب سے ذرا باہر ہوجاتا ہے تو وہ اپنے ماحول میں توم، برادری اور مکئی معمولات کی طرف دیج تاہے کہ لوگوں کو کن امور کی ادائیگی میں برتری اور عزت حاصل ہوتی ہے۔ وہ دیکھتا ہے کہ لوگ کون کوئی رسوم کی ادائیگی کو ضروری بھتے ہیں جس کی وجہ نہیں توم اور برادری میں عزت حاصل ہوتی ہے۔ ان عوال میں شادی اور بیاہ کی مختلف رسوم، فوتیدگی کے رسم ورواج اور مختلف تسم کی تقریبات کا انعقاد ہوتا ہے جن کو انجام دینے والا اپنے ماحول میں سرخرو سمجھا جاتا ہے جب کہ ان رسوم کی عدم ادائیگی کی بنا پرقوم اسے کمتر آدمی بھتی ہے۔ چنا نچا کمثر و بیشتر لوگ اس جاب رسم میں جنال ہو کر زندگی کے اصل مقصد کو بھلا بیٹھتے ہیں۔

حجاب سوء معرفت:

شاہ صاحب کے فلفے سے مطابق جاب کی تیسری قتم جاب سوء معرفت ہے۔ جوآ دی جاب طبح اور جاب رسوم سے نج تکلنے میں کامیاب ہوجاتا ہے وہ بالعوم جاب سوء معرفت میں پھنس کراصلی کامیائی گی منزل سے محروم رہ جاتا ہے۔ شاہ صاحب بھٹی فرماتے ہیں کہ جاب سوء معرفت کی دوصور تیں ہیں۔ اس کی وجہ سے انسان یا تو شرک میں جتلا ہوجا تا ہے اور یا پھر تشید کا شکار ہوجا تا ہے۔ شرک ہے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی صفت مختصہ سمی مخلوق میں ثابت کی جائے۔ مثال کے طور پر اللہ تعالیٰ خالت ہے جا گران ہیں ہے کوئی

www.besturdubooks.wordpress.com

مفت سی بندے میں ثابت کی جائے توبیشرک ہوگا۔اس کے برخلاف اگر مخلوق کی کوئی صفت اللہ تعالی کی ذات میں ثابت کی جائے تواس کوتشبیہ کہتے ہیں۔ مثال کے طور پرصاحبِ اولا دہوناانسان کی صفت ہے۔جوآ دی یہی صفت اللہ تعالی میں ثابت کرتا وہ تشبیہ میں جتلا ہوکر مگراہی کے گڑھے میں جا گرتا ہے۔ مثلاً عیدائیوں کاعقیدہ ہے ف الله اتَّ لَحَدَ اللهُ وَلَدَّا ۞ (اللهف: ٣) الله تعالى في من طابع ا بیا بنالیا ہے۔ حالانکہ بیا بنانا انسان کی صفت ہے مگر خدا تعالی میں ثابت کرے تشبید کا ارتکاب كيا كيا ہے۔ حقیقت بیے كماللہ تعالى ان انسانى لواز مات سے ياك ہے، اس كاندكو كى حقیق بيٹا ہے، نہ مجازى _ووتوغنى باسان چيزول كى كياضرورت ب_الله المصمد أن كمي ميلة وكم يُولدن (الاخلاص: ٣٠٢) الله تعالى بيناز ب-وه نه كى كاباپ باورندكس كابياب-عيسائي اس غلط عقیدہ کی وجہ سے تشبید میں مبتلا ہوئے ہیں۔ خلا ہرہے کہ آگر اللہ کا بیٹا ٹابت کیا جائے تو پھراس کی بیوی بھی ماننا پڑے گی اوراس طریقے ہے انسان کی ساری صفات خدا تعالیٰ میں ماننا ہوں گی اور یہی تشبیہ ہے جو كفر ہے اور جس كى وجہ سے آ دمى حجاب سوءِ معرفت ميں جتلا ہوجاتا ہے۔ الله تعالى ہرعيب اور نقص ہے پاک اورمنزہ ہے۔غرضیکہ جوآ دمی حجاب سوءِمعرفت ہے بھی بچ نکلاوہ کامیاب ہوکر حظیرۃ القدس من بيني عائے گا۔

عقيده تشبيه:

اب شاہ صاحب بیر این نے عقیدہ تشبید کی وضاحت فرمائی ہے۔ والعسسید عبارة عن البات المصفات البشویة لِلّهِ قبارك و تعالی فرماتے ہیں كہ تشبیر عبارت ہا انبانی صفات كواللہ تعالی کے لئے طابت كرنے ہے۔ مثلاً كھانا ، پینا ، پہننا ، مكان بنانا ، سونا ، جاگنا ، شادى كرنا ، اولا و ہونا وغيرہ صفات بشريہ ہیں۔ اگر يہى صفات اللہ تبارك وتعالی كی ذات كے لئے طابت كی جائيگی تو ايسا كرنے والاعقيد ہ تشبيہ میں مبتلا ہوكركا فر ہوجائے گا۔ چنا نچر شاہ صاحب بيستة نزول قرآن كوز مانے كرم كرنے والاعقيد ه تشبيہ ميں مبتلا ہوكركا فر ہوجائے گا۔ چنا نچر شاہ صاحب بيستة نزول قرآن كوز مانے كرم كرنے والاعقيد ه تشبيہ كاذكركرتے ہوئے كہتے ہیں۔ فيك انو ابقولون ان المملائكة بنات الله و كہتے ہيں۔ فيك انو ابقولون ان المملائكة بنات الله و كہتے ہيں۔ اللہ نے اس عقيد كا قرآن ميں كئ مقامات پر دد و كہتے ہے ، اوراس سلسلہ میں آگے بہت می آیات كاحوالہ دیا ہے۔ مثلاً اَمْ لَمُهُ الْبُنَاتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ كَ وَلَى مِنسلاك كُلُونَ كُلُونُ كُلُونَا الله كُلُونُا اَمْ لَمُهُ الْبُنَاتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ كَلُونَا كُلُونَا اَمْ لَمُهُ الْبُنُاتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ كَلُونَا الله كلانك كُلُونَا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونُا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونُا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونُا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونَا كُلُونُا كُلُونَا كُلُونَانَا كُلُونَا ك

(الطّور: ٣٩) كيااللہ كے لئے بيٹيال اور تہارے لئے بيٹے ہيں۔ دوسرى جگہ فرمايا الْكُم اللہ تكورُ وَكُهُ الْاَنْسَى وَلِمُكَ فَالْكُورَ وَالْحَمَ وَالْحَمَ اللهُ اور اللهُ اللهُ

دنیا کے ملوک تو اس معاملہ میں مجبور ہو سکتے ہیں اور انہیں ابناا قتد اربچانے کے لئے اپنے امراء، وزراء وغیرہ کی سفارش مانتی پڑتی ہے۔ گر اللہ تعالی تو بے نیاز اور اسلم الحاکم الحاکمین ہے جس کی بادشاہی میں ذرہ برا بھی کمی کا سوچا بھی نہیں جا سکتا، البذاوہ اپنے کسی مقبول ترین بندے کی بھی سفارش بوشاہی میں ذرہ برا بھی تھی کا سوچا بھی نہیں جا سکتا ہ البذاوہ اپنے کسی مقبول ترین بندے کی بھی سفارش بول کرنے پر مجبور نہیں ہوتا۔ اگر بی تقیدہ تسلیم کرلیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالی تو اس معلم و باللہ بھی تاریک ہونیا کے بادشاہوں پر قیاس کرتے تھے جو کہ درست نہیں ہے۔ و سحانوا یقیسون علمہ تعالیٰ و سمعه و وبصرہ الذی یلیق بسجناب الالو ہیۃ علی علمهم و سمعهم و ابصار ہم لقصور اذھانهم وہ الوگ اپنے ذبنول کی کی بیا پر اللہ تعالیٰ کے علم اس کی ساعت اور اس کی بصارت کوا ہے علم ما عت اور ایسارت پر قیاس کرتے ہیں ، سی چیز کو سنتے اور و کیمتے ہیں ، اس طریق سے نہیں اللہ تعالیٰ کا علم ذائی اور جن وی ہے۔ اللہ تعالیٰ سنتا ہے اور دیکھتے ہیں ۔ اللہ تعالیٰ سنتا ہے اور دیکھتے ہیں۔ ان کا یو قیدہ بھی باطل تھا۔ اللہ تعالیٰ کا علم ذائی اور کیلے ہے انہان سنتا ہے اور دیکھتے ہیں۔ انہانوں کو تو سننے کے لئے کانوں کی اور دیکھنے کے لئے اللہ تعالیٰ کا اور دیکھنے کے لئے اسان کی اور دیکھنے کے لئے ایان کی اور دیکھنے کے لئے دانوں کی تو سندے کے لئے دانوں کی اور دیکھنے کے لئے دانوں کی دور کیکھنے کی سال کی دور کی بھی کی دور کیکھنے کی دور کیکھنے کی دور کی بھی کو دور کیکھنے کی دور کی کو دور کیکھنے کی دور کی بھی کو دور کیکھنے کی دور کی کو دور کیکھنے کی دور کی دور کیکھنے کی دور کی دور کیکھنے کے دور کی دور کی دور کی دور کی دور کی دور

آ تکھوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ گرانند تعالی تو بے نیاز اور ہرعیب اور نقص سے یاک ہے۔ وہستا ہے مگر اہے ہماری طرح کا نوں کی ضرورت نہیں ہے۔وہ دیکھا ہے گر ہماری طرح آئکھوں کامحتاج نہیں ہے۔ اس کی ساعت اور بصارت بے کیف ہے ہماراایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ اس طرح سنتااور ویکھتا ہے جیسا کہ اس کی شان کے لائق ہے۔البتہ جب مشرک لوگ خدا تعالیٰ کی ساعت اور بصارت کواپنی ساعت ادربسارت برقیاس کرتے ہیں فیقعون فی القول بالتجسیم والتحیز تو پروہ جیم اورتحیز کے تول میں یہ جاتے ہیں۔اگرانلدتعالی بھی انسانوں کی طرح سنتا ہے ان کی طرح دیکھتا ہے تو پھراس کے كان اورآ ككيس بهى مونى عاميل جواس كجسم كوثابت كرتى مين ،نعوذ بالله - حالا تكدالله تعالى عقيده تجسیم ہے پاک ہے۔اللہ کی جسامت ثابت کرنا بدترین قسم کا کفر ہے۔اللہ تعالیٰ کی ذات پرائیمان لانا بی کافی ہے اس کی ذات کسی مخلوق کی مجھ میں نہیں آسکتی۔ اگر خداوند تعالی کاجسم مان لیاجائے تو پھراس کے لئے مکان یا جگہ کی بھی ضرورت ہوگی۔ہم مادی جسم ہیں تو ہمیں بیٹے یار بنے کے لئے مکان کی ضرورت ہے کیونکہ بغیر مکان کے نہ پیٹھ سکتے ہیں ، نہ کھڑے ہو سکتے ہیں اور نہ کوئی کام کاج کر سکتے میں ۔ بیساری غلطیاں اس وقت وارد ہوں گی جب عقید ہ تشبیہ میں مبتلا ہوکر مخلوق کی صفات خدا تعالیٰ میں ثابت کی جائیں گی۔الغرض!مشرکوں کی گمراہی کا ایک سبب ان کا تشبیہ کاعقیدہ تھا۔

ملت ابراهیمیه:

شاہ صاحب بھنے نے گراہی کی تیسری وجتر لف بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں، و بیسسان التحریف اور عقیدہ تحریف کی تیسری وجتر لف بیان کی ہے۔ فرماتے ہیں، و بیسسان علیہ الصلوۃ و السلام کانوا علیٰ شریعۃ جدہ الکویم کی حفرت اساعیل بایٹا کی اولا دائے جدامجد حفرت ابراہیم بایٹا کی ملت پر قائم تھی۔ حضرت ابراہیم بایٹا اور حضرت اساعیل بایٹا ورون باپ بیٹا صاحب شریعت بلند پا یہ رسول تھے۔ حضرت ابراہیم بایٹا کے دوسرے بیٹے اسحاق بایٹا کی طرح حضرت اساعیل بایٹا کی دوسرے بیٹے اسحاق بایٹا کی طرح حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس کے علاقہ میں پھیلی جبکہ حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس تھیلی جبکہ حضرت اساعیل بایٹا کی اولا دفلہ جس تک تھیل گئا۔

كعية الله كي تعميرنو:

سے ماں بیٹاای پانی کے قریب گزراد قات کررہ سے کے قبیلہ جرہم کے پچھاوگوں کا وہاں سے گزرہوا۔ انہوں نے وہاں پر پانی کا چشمہ پاکرای مقام پرآباد ہوجانے کی خواہش ظاہر کی ۔ حضرت باجرہ نے ان کواس شرط پرآباد ہونے کی اجازت دے دی کہ آب زمزم پر قبضہ ہمارا ہی برقرار دہیگا اور نئے آباد کاراس پانی پر قابض نہیں ہوکیں گے۔ بہر حال قبیلہ جرہم کے آنے سے تعبة اللہ کے قریب آبادی بوحنا شروع ہوگئی جو بعد میں مکہ کے نام سے موسوم ہوئی۔ ای دوران میں حضرت ابراہیم طابع اوراسا عیل عالیہ اللہ کی اصل بنیا دوں پر اللہ کے قلم سے بیت اللہ شریف دوبارہ تھیر کیا اوراوگوں کو جج کرنے کی دعوت دی۔

عرب میں شرک کا آغاز:

جب اساعیل پیغا جوان ہوئے تو ان کی شادی اس قبیلہ جرہم میں ہی ہوگئی اور آپ کی اولا و مختلف قبائل میں تقتیم ہوکر دور دور تک پھیلتی چلی گئے۔اس زمانے میں اولا داساعیل صحیح دین ابرائیم پر www.besturdubooks.wordpress.com تھی۔ وہ تو حید کے قائل تھے۔ نماز پر سے تھے اور زکو قاداکرتے تھے۔ نئی نئی سلیں آتی رہیں قبائل چھلتے رہے اورائ طریقے سے ڈیڑھ ہزار سال کا عرصہ گزرگیا۔ حسی جاء عمو و بن لحی بہال تک کہ عرابین کی کا دور آیا۔ بیاز دی قبیلے کا آدمی تھا اور یقبیلہ زمانہ جابلیت میں عربوں کا ملوک قبیلہ مانا جاتھا۔ شخص کہ میں سفر پرشام کے علاقے میں گیا۔ وہاں اس نے پچھ جھے بنے ہوئے دیکھے جواے پند آئے اور سب سے پہلے شخص وہ جسے شام سے جاز لے آیا۔ عام لوگوں نے ان جسموں کو بڑی جبرت کی نگاہ ہے دیکھا چران کو تعبد اللہ کے اندر لاکر دکھ دیا گیا۔ اول اول لوگ ان جسموں سے بیاری کے دوران شفا طلب کرتے تھے اور ان کے گر دعبادت بھی کرتے تھے۔ چرآ ہتدا ہتدان کی باقاعد و پوجاشروع ہوگئی حتی کہ لات ، منات ، عزئی اور ہمل جیسے بتوں کا ذمانہ آگیا۔

تحريف كى مختلف صورتين:

شاہ صاحب بیسی نے اس بات کاذکرکرتے ہوئے فرمایا ہے کہ جب عمرو بن کی کا دور آیا فوضع لهم اصناماً تواس نے بت یا جسے لاکرد کھ دیے۔ وشوع لهم عبادتهم اوران کی عبادت کاطریقہ مقرد کردیا۔ میں بحیوہ وسائبہ وحام واستقسام بالازلام و مااشبہ ذلك اور بحیرہ، سائبہ، مام، استقسام بالازلام اورا لیے ہی دوسرے امور کے ذریعے لوگوں میں تحریف کاممل شروع ہوگا۔

بحیرہ ایسے جانورکو کہاجا تاتھا جو سٹرک لوگ اپنے کسی بت کے نام پر نامزد کرکے اسے کھلا چھوڑ دیتے تھے۔ وہ جہال چاہتا تھا چر تاتھا اور جس چیز کو چاہتا منہ مارتا گرکوئی اس کے داستے میں رکاوٹ نہیں بنیا تھا۔ اس کی علامت یہ ہوتی تھی کہ اس کے کان میں سوراخ کردیتے یا کان کا بچھ حصہ بالکل ہی کاٹ دیتے تھے اور وہ بت کے نام پر نامزد ہوکر مقدس جانور بن جاتا تھا اور نہ اس کا دودھ استعمال کیاجاتا تھا۔ سائبہ ایسے جانور کو کہتے تھے جو کسی معبود باطل کے نام پر نامزد کر کے چھوڑ دیاجا تا تھا۔ ہندوؤں کے ہاں گائے مقدس جانور ہے۔ وہ بھی بعض اوقات ایسا ہی کرتے ہیں اور کسی گائے کو کسی باطل معبود کے نام پر نامزد کر کے چھوڑ دیتے ہیں۔ ان کی دیکھا دیکھی پیشر کیفتل بعض میڈیانوں میں بھی جاری ہوگیا ہے وہ بھی کسی جانور کو کسی قبر والے کے نام پر نامزد کر کے چھوڑ اپنے مقدس مانور کو کسی قبر والے کے نام پر نامزد کر کے چھوڑ

دیتے ہیں وہ جو چاہے کھا تا پھرتا ہے گرکسی قبر دالے کی نیاز ہونے کی وجہ سے اس سے کو کی بھی تعرض نہیں کتا

غیراللہ کی نیاز کامشاہدہ ہم نے خود بھی کیا تھا بہت پرانا واقعہ ہے کہ گکھو سے ٹائے پسوار
ہوکر گوجرانوالہ آرہے تھے راستے ہیں را ہوالی کے مقام ہے ایک پہلوان آ دمی بمعدا یک عدو بحرے کانگے پرسہ رہوگیا۔ہم نے پوچھا پہلوان بی ، یہ برا کہاں لے جارہ ہو؟ کہنے لگا، یہ دا تا کی نیاز ہے،
لا ہور لے کے جارہا ہوں۔ ہیں نے سمجھا یا کہ اس کو دا تا کی نیاز نہ کہو بلکہ اللہ کی نیاز کر واور تو اب دا تا صاحب کو پہنچاؤ تا کہ تم کو بھی تو اب ہو۔ وہ کہنے لگا، چھوڑ و بی، اللہ کیا اور دا تا کیا، ایک بی بات ہے۔ غرضیکہ معبودان باطلہ کے نام پر نامزد کرنے کی رہت بہت پر انی ہے جو آج کے ترقی یا فتہ دور میں بھی برابر چل رہی ہے۔

حام اس جانورکو کہتے تھے جوائی پشت محفوظ کر لیتا تھا۔ اوراس کی صورت یکھی کہ جس جانور کی جفتی ہے۔ کہ جفتی ہے جوائی پشت محفوظ کر لیتا تھا۔ اوراس کی صورت یکھی کہ جس جانور ہے کی جفتی ہے ایک مقررہ تعداد میں بچے بیدا ہوجاتے تھے اس کو مقدس خیال کر لیا جاتا تھا۔ گویا اس جانور نے اپنی معبود باطل کے نام پر نامزد کردیا جاتا اور اس پر سواری کرناممنوع قرار پاتا تھا۔ گویا اس جانور نے اپنی پشت محفوظ کرلی ہے۔

جوئے کے تیر:

مشرکین کے ہاں شرک کی ایک چوتھی قتم است قسام بالاز لام لیعنی جوئے کے تیروں کے ذریعے مسلم کی کا طریقہ تھا۔ ان کے تھلے میں بہت سے تیرہوتے تھے۔ کسی تیر پر نسعیم مسلمی کی لا کا لفظ لکھا ہوتا تھا اور بعض تیر خالی ہوتے تھے۔ جب بھی کوئی سفر در کار ہوتا یا کوئی اہم کام در پیش ہوتا تو مشرک لوگ ان تیروں کے ذریعے معلوم کرتے کہ آیا نہ کورہ سفر یا کام ان کے لئے مفید ثابت ہوگا یا غیر مفید۔ اور پھراس طریقے سے حاصل ہونے والے نتیجہ کے مطابق وہ مطلوبہ سفر یا کام انجام دیتے یا اس کو غیر مفید بھتے ہوئے رک جاتے یا پھراسے کسی آ مدہ وقت کے لئے مؤثر کردیتے۔ چنانچہ وہ جوئے کے تیروں والے تھلے میں ہاتھ ڈال کرکوئی آیک تیرنکا لئے آگروہ تیرنم کے لفظ والانکلی تو اس کا یہ مطلب کے تیروں والے تھلے میں ہاتھ ڈال کرکوئی آیک تیرنکا لئے آگروہ تیرنم کے لفظ والانکلی تو اس کا یہ مطلب لیتے کہ یہ سفر یا کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کے دیسٹر یا کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کے دیسٹر یا کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کے دیسٹر یا کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کے دیسٹر یا کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کی کام ان کے لئے مفید ہے للہٰ اوہ کر گزرتے ۔ اورا کر تھلے سے نکالے جانے والے تیر پر محسل کے معلوں کیا کے جانے والے تیر پر محسل کے ملیدے کہ معلیہ کے مصل کے معلوں کام کام کام کام کام کام کے خوالے کے معلوں کی محسل کے معلوں کے لئے معلوں کی کی کے معلوں کے کہ کے معلوں کے معلوں کے دورا کے معلوں کی والے کے معلوں کے کہ کوئی کر کی کے کئیر کی کے کر کر کے کئیر کے کی کوئی کی کر کر کیا گئیر کی کے کئیر کی کے کہ کر کر کے کے کر کرکی کے کئیر کی کی کے کر کر کرنے کے کہ کوئیر کی کی کر کرکی کی کر کرکی کی کر کرنے کے کہ کر کر کے کی کرکی کے کہ کر کر کرنے کے کر کر کرنے کے کہ کرکی کی کر کرکی کے کر کر کرنے کی کر کرنے کی کر کر کرکی کے کر کرکی کی کر کرکی کر کرنے کر کرنے کی کرکی کی کر کرنے کی کر کر کرکی کر کرنے کر کرکی کر کرکی کر کر کر کرکی کر کر کرکی کر کرنے کر کرنے کی کرکی کی کرکی کرکی کر کر کرنے کر کرکی کر کرنے کر

لا كالفظ لكها بوتا تو مطلوبه سفريا كام كوغير مفيد سجيحة بوئ اسے انجام دينے كااراده ترك كرديت -اوراگر ذكالے جانے والے تير پركوئى لفظ نه كلها بوتا يعنى خالى تيرنكلنا تواس كا مطلب بيد ليتے كه فى الحال يسفريا كام مؤخر كردينا چاہيے اوراس كے لئے پيركسى وقت قسمت از مائى كرنى چاہيے -

جوئے کے ان تیروں کے ذریعے تسمت از مائی یا تسیم کا ایک اور طریقہ بھی رائج تھا۔ بالعموم قط سالی کے زمانہ میں ایسا کرتے تھے کہ دی آ دی مل کر ایک اونٹ خرید تے ، اس کونح کر کے اس کا گوشت دیں برابرحصوں میں تقسیم کر کے ڈھیریاں لگادیے ۔ ان کے پاس دی تیر ہوتے تھے۔ ان میں سے سات تیروں پر ایک ہے لے کرسات تک نمبر لکھے ہوتے اور تین تیر خالی ہوتے ۔ وہ دی تیرا یک تیرا یک تیروں پر ایک ہے لئے میں ہاتھ ڈال کر ایک ایک تیرن کا تا ۔ جس شخص کے ہاتھ میں ہاتھ ڈال کر ایک ایک تیرن کا تا ۔ جس شخص کے ہاتھ میں جس نمبر کا تیرآ جا تا وہ گوشت کے اسے حصے داروں کو زیاوہ حصے لے جا تا اور جس کے ہاتھ مالی تیرآ تا وہ محروم رہ جا تا۔ اس طریقے سے بعض حصے داروں کو زیاوہ حصے لی جا تا اور بعض محروم رہ جاتے ۔ اس عمل کو تیروں کے ذریعے تعیم کا عمل کہا جا تا ۔ یہ جوئے کی ایک بدترین قسم تھی جو مشرکوں میں سخاوت کی علامت بھی جا تھی اور جوآ دی ایسے کا میں شریک نہیں ہوتا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ایک بدترین تا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی این جا رہ اس حورت کی ایک دیں جوئے تھی اور جوآ دی ایسے کا میں شریک نہیں ہوتا تھا اسے معاشر سے میں تخیل آ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان چا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان جا رہ دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کی دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا جا تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا کی دی سمجھا ہوں تا تھا ۔ جوئے کی ان کے دی سمجھا کی دی سمجھا کی دی سمجھا کے دی سمجھا کی دی سمجھا کے دی سمجھا کی دی سمجھا ک

و مااشبه ذلك اوراس من كى دوسرى شركية خرافات بهى عرب كے مشركين ميں رائج تھيں جو عروا بن كى نے جارى كى تھيں۔ يہ بھى تحريف ہى كا ايک حصہ تھا كہ شركوں نے خانہ كعبہ كے اندر حضرت اساعيل عليا كا مجسمہ د كھا ہوا تھا اور ان كے ہاتھ ميں جوئے كے تير پكڑائے ہوئے تتے اور اس طرح جوئے كے مروجہ طريقان كى طرف منسوب كرتے تھے۔ جب حضور عيد الله اور سے كر رہوا تو آپ نے فر مايا ، خدالعت بھيجان مشركوں پر حضرت اساعيل عليا نے تو بھى الى جا بلانہ حركت نہيں كى تقى۔ يہ خور الله تو كھى الى جا بلانہ حركت نہيں كى تقى۔ يہ تجريف تقى جيسا كہ آج كل بھى المل بدعت برشركيه كام كو بزرگوں كى طرف منسوب كر كے اسے دين كا حصہ بنانے كى كوشش كرتے ہيں۔ اور جوآ دى اس كى خالفت كرے اسے و بالى يا بدرين ہونے كا طعنہ و بين ، العياذ باللہ !

وقد وقعت هذه الحادثة قبل بعثته صلى الله عليه وسلم بثلاثماثة سنةً تقريبًا

شاہ صاحب مِینَیْ فرماتے ہیں کہ شرک کے آغاز والا حادثہ سرز مین عرب میں حضور بیٹا ایک کی بعثت سے تقریباً تین سوسال قبل چیش آیا۔ بعض مؤرضین نے جارسویا ساڑھے جارسوسال کا ذکر بھی کیا ہے۔

و کان الحجھلة يتمسكون في هذه الباب بآثار آبانهم اوراس سلسله بين مشرك لوگ اپ آباذه اوراس سلسله بين مشرك لوگ اپ آباذه الم الماري البي الوگ اپ آباذه الم الماري البي المار الماري ا

یہاں پرشاہ صاحب بھی نے شرک ہتھیداورتح بیف کی وضاحت مختصرطور پر کی ہے۔مزید تفصیلات بڑی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

بعث بعدا زموت:

 جزاورزا کا سئدیان کیا ہے۔ ولیذالک ما کان جمہور المشوکین مطلعین علیه بھی وجہ ہے کہ مشرکین کی اکثریت کواس سئلہ سے واقعیت نہیں تھی۔ سابقہ کتب ساویہ ورات اور انجیل میں زیادہ تر احکام ہی تھے اور قیامت کا ذکر بھی تھا گراتی تفصیل کے ساتھ نہیں تھا جو تر آن نے ذکر کیا ہے۔ چنا نچہ قر آن پاک کا ایک تہائی حصہ صرف و توع قیامت اور مابعد میں پیش آنے والے حالات پر مشتمل ہے اور اس کے ہر جزوکے بارے میں کمل راہنمائی کی گئے ہے گرمشرکین اس پر مطلع نہ ہونے کی وجہ سے وکانوا یستبعدونه حشر نشر کو بعیداز قیاس جانتے تھے۔

ولهنة لاء المجمعاعة وأن اعتبر فوا بنبوة سيدنا ابراهيم وسيدنا اسماعيل بل بنبوة سيدنا موسى عليهم السلام ايطا اورشركين كي يدجماعت سيدنا ابراجيم سيدنا اساعل بكرسيدنا موئ عليهم السلام كي تبوت كوجي تشليم كرح تهد لكن كانت الصفات البشوية التي هي حجاب لجمال الانبياء الكامل تشوشهم تشويشا كرصفات بشريه بوكه جمال انبياء يتاله ش تکمل حجاب ہوتی ہیں، وہ ان لوگوں کوتشویش میں مبتلا کردیتی تھیں۔ وہ کہتے تھے کہ ہم ان کو نبی توتشلیم کرتے ہیں گریہ نبی ہوکرانسانوں والے کام کیے کرتے ہیں؟ ریمی دوسر بے لوگوں کی طرح کھاتے یتے ہیں، کام کاج کرتے ہیں، بیوی بیچر کھتے ہیں، بیکی اور آسائش کے حالات ان پر بھی وار دہوتے ہیں،ان کے زعم کے مطابق نبی کوئی الی ہتی ہونی جا ہیے جوانسانی صفات کا حامل نہ ہو۔ بلکہ انسان ے بالاستی ہونی جا ہے رحضور نبی كريم كالفي كم الله علق كتے تھے و قَالُو ا مَالِ هٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ السطُّ عَامَ وَيُسَمُّ شِي فِي الْأَسْوَاقِ : ﴿ إِلْفُرْقَانَ : ٤) يدكيارسول ب جوكها تا كا تا ب اور بازاروں میں چانا پھرتا ہے۔ گراللہ نے ان کے اس باطل زعم کی تر دید فر مائی اور واضح فرمادیا و مسا اَرُسَلْنَا قَبُلُكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأَكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسُواقِ ع ٥ (الفرقان: ۲۰)اے پنجبرا ہم نے آپ سے قبل جتنے بھی رسول بھیج ہیں، وہ سب کھانا کھاتے تھے اور بازاروں میں چلتے پھرتے تھے۔ گویا آپ کی صفت کوئی انو تھی صفت نہیں ہے جس پرمشرکین اعتراض کرتے ہیں۔

شاه صاحب فرماتے ہیں کہ شرکین کا بیاعتراض ان کی سجو نہی کی وجہ سے تھا و لسم یسعسو فوا www.besturdubooks.wordpress.com حقیقة تدبیر الله عزو جل الذی هو مقتضی بعثة الانبیاء دراصل ده الندتالی کاس عمت کو نہیں بچانے سے جوانبیاء ﷺ کی بعث کا تقاضا کرتی تھی۔ ده اس بات کونیس بچھتے سے کہ انسانوں کی ہوایت کے لئے کسی انسان ہی کا نبی ہونا ضروری ہے۔ انسانوں کی راہنمائی کے لئے فرشتوں کا نبی ہونا مناسب نہیں کیونکہ فرشتے تو مادیت سے پاک ہیں، ده پیدائش طور پر کامل ہوتے ہیں اور انہیں کھانے پینے یا انسانوں کی طرح دوسری ضروریات زندگی کی ضرورت نہیں ہوتی، البذا فرشتے انسانوں کے مقتدا اور ان کے لئے نمونہ نہیں بن سکتے۔ نبی تو انسانوں کی راہنمائی اور ان کے لئے نمونہ نہیں بن سکتے۔ نبی تو انسانوں کی راہنمائی کے حیائے بی بیا بیت اللہ تعالی اسے بذر بعید دمی ایساعلم کر سکے۔ چنا نچے نبی میں بھی تمام لواز مات بشریہ پائے جاتے ہیں البتہ اللہ تعالی اسے بذر بعید دمی ایساعلم عطافر ماتا ہے جواسے باتی انسانوں سے ممتاز کردیتا ہے۔ نبی معصوم ہوتا ہے، اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائر سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ اللہ تعالی اس کوصفائر کہائی سے مفوظ رکھتا ہے، ای لئے دہ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔ انسانوں کے لئے قابل اقتداء ہوتا ہے۔

ای غلطنبی کی بناپر فیسکانو ایستبعدون ذلك وه نمی کے انسان ہونے کو بعیداز قیاس تصور كرتے تھے۔ لـما الفوا المماثلة بين الرسول والمرسل كيونكدوه رسول اورمرسل كےورميان مما ثلت ہے مانوس تھے۔ان کا خیال تھا کہ قاصد بھی ویبا ہی ہونا چاہیے جیسااس کو بھیجنے والا ہے۔ گویا وہ رسول اور خدا تعالی میں کوئی فرق نہیں رکھتے ہتھے۔ان کا خیال تھا کہ جس طرح اللہ تعالی کھانے پینے ہے یاک ہے اور بیوی، بچوں سے مجرو ہے اس کا رسول بھی انہی صفات کا حامل ہونا جا ہے۔ اس بنا پر فكانوا يوردون شبهات واهية غير مسموعة وهنهايت كمزوراورناقبل اعتشبهات كااظهار كرتے تھے كـما قالوا فيهم جيماكران بم _ بعض كتے تھے كيف يحتاجون الى الشراب والطعام وهم البياء وه ني بوكركان ين كيعتاج بوسكة بير؟ وهلا يسوسل الله سبحانه وتعالىٰ الملائكة؟ الله تعالى فرشتول كوني بناكر كيون نبين بصبح ديتا ولم لاينزل الوحى على كل انسان على حدته ؟ الله تعالى مجفس يرالك الك وي كيون نبير بينج دينا؟ اكراك فخص (نی) پروتی آتی ہے تو ہم پر کیوں نہیں آتی ؟ مارے یاں بھی وی آئے اور ہمیں براوراست کتاب دے، تو پھرہم مانیں گے کہ واقعی بیمنزل من اللہ تعالیٰ ہے مگر وہ لوگ بیہ بات نہیں سیھے تھے کہ ہرانسان اس قابل نہیں ہوتا کہ اس پروتی نازل ہو۔ یہ تو اللہ تعالیٰ کا انتخاب ہوتا ہے۔ جس شخص میں وحی حاصل www.besturdubooks.wordpress.com

کرنے کی صلاحیت ہوتی ہے اس کو خدا تعالیٰ وی سے نواز تاہے۔ و علی ھذا الاسلوب اوروہ لوگ اس قسم کے دیگرشبہات کا ظہار کرتے تھے۔

شاه صاحب فرمات بيل وان كنت متوقفاً في تصوير حال المشركين وعقائله هم واعسالهم اعفاطب! اگرتهبس اس دور كمشركين ك ندكوره حالات كي تصوير شي يعنى ان يعقائداوران كاعمال كوتسليم كرفي مين توقف بوتوفانظر الى حال العوام والجهلة من اهل الزمان توموجوده زمان _ يحوام اورجها عكاحال وكيوا خصوصا من سكن منهم باطراف دار الاسلام خصوصًا ان كوجود ارالاسلام يعنى دبلى كاطراف يس ديباتى ريت بيل -ان كاس مال المازه لكالوكيف يطنون الولاية وما ذا ميحيل ايهم منها كرولايت كمتعلل كيا مگان كرتے ين اوريدكران كے خيال من ولايت كيا چيز ہے۔ ومع انهم يعترفون بولاية الاولياء المتقدمين علاوه ازيريهم كدوه كرشته زمان كادلياء كوقومات ييل يعدون وجودالاولياء في هذا الزمان من قبيل المحال مرموجوده زمائي بس اولياء كوجود كوامر عال سجھتے ہیں۔ کہتے ہیں کہ ہم نے تو ان میں کرامت والی کوئی بات نہیں دیکھی۔ حالانکہ کرامت کا ظاہر ہوناولایت کے لئے شرط تونہیں ہے۔ولایت تو ایمان ،تقوی اورشرائع کی یابندی کا نام ہے۔اگر کسی میں یہ چیزیں موجود ہیں تو دہ اللہ کاولی ہے خواہ عمر بحراس ہے کوئی کرامت نہ ظاہر ہوئی ہو۔ بعض بزرگوں سے اللہ نے خارق عادت چزیں بھی ظاہر کرائی ہیں جونمایاں ہیں۔ مربعض سے ساری عمر کوئی كرامت ظاہر تبيں ہوئى۔ شاہ ولى الله رئيلية كے جاروں صاحبزادے الله كے ولى تھے۔ ان ميں شاہ عبدالقادراگر چیشاه عبدالعزیزے چھوٹے تھے مگرصاحب کرامت تھے۔البتہ شاہ عبدالعزیز، شاہر فیع الدین اورسب سے چھوٹے شاہ عبدالغی سب بلندیا ہے عالم، نہایت متقی اور پر ہیز گار تھے۔ ساری عمر وین کی نشروا شاعت میں گزری اور سارے ہی بلاشبدولی اللہ تھے اگر چہ صاحب کرامت نہیں تھے۔ موانا نصل حق خیرآبادی مونید آب جب نوکر سے کتابیں اٹھوا کر درس میں لاتے تھے تو شاہ عبدالقاور بہیں سبق نہیں پر ھاتے تھے۔شاہ عبدالعزیز بہتا کے نواسے شاہ اسحاق بہتا ہمی اللہ کے ولی تھ گر ان ہے بھی کوئی کرامت ظاہر نہیں ہوئی۔

ببرحال شاه صاحب بمطيخ فرمات بيب كهشركين عرب سابقدانبياءكوتو مانئة تتح مكرحضور خاتم النبيين مَا النَّيْظِ كَي نبوت ورسالت كا أفاركرت تن بالكل اى طرح جس طرح موجوده دور كے جبلا سابقہ اولیاء کوتو مانتے ہیں مگر موجودہ زمانے کے اولیاء اللہ کا اٹکار کرتے ہیں۔ اور اس کی بجائے ويـذهبـون الـي القبور والآثار ووقبرول اورآ سمّانول پرجائة بين - ويـوتـكبـون انواعًا من الشوك اوروبال جاكرطر تطرح كثرك كاارتكاب كرتي بير وكيف تسطوق المهم التشبيب والتحسريف؟ اورتشبيداورتح ايف كعقيده فان مشركين كي طرف كيدراه ياياكه انہوں نے احکام اور مسائل کوتیدیل کردیا؟ ففسی البحدیسٹ الصحیح صحیح حدیث یس اس کی فشاندہی کی گئی ہے اوروہ بیک کتنبعن سنن من کان قبلکم تم بھی اینے سے پہلے گزرنے والے اوگوں کی پیروی کرو مے حدو السعل بالنعل جس طرح ایک جوتادوسرے جوتے کے ماتھ سائز اورشكل وصورت مين بالكل برابر بوتا ہے اى طرحتم بھى پہلے او كوں كے ساتھ بالكل مشابهت اختيار كروك_ جس طرح وه شرك بتشبيه اورتح يف ميس مبتلا بويع تم بهى انهى باتول ميس مبتلا بوسے -لوگول نے حضور عظظامت دریافت کیا، حضور ا کیا پہلے لوگوں سے یمودونصاری مراد میں؟ آپ نے فرمایا، اِن مراد میں، وہی تم سے پہلے گزرے ہیں۔ مجرشاہ صاحب بھندہ تجزید کرتے ہوئے فرياستخ بين ومسا مسن آفة مسن هسفه الآفسات الا و قوم مسن اهسل هسفاالزمان واقعون في ارتکابھا چانچ پرانے زمانے کی آفات میں سے کوئی آفت ایک نہیں ہے جوموجود و زمانے کے لوگول میں نہ پائی جاتی ہو۔ یہ بھی انہی آفات کا ارتکاب کررہے ہیں جن کا ارتکاب چھلے لوگ کرتے تھے معتقدون مشلها اوريبي وبى اعتقادر كمت بي جويهل لوك ركمت تصان كاعقيده بعى انهى ك طرح كا ب عافيانيا الله سبسحانه من ذلك الله تعالى بمين انساري مصائب عافيت عن ر کھے اور ہم شرکیداور بدعقیدگی کی دوسری باتوں میں ملوث ندہوں۔

وبالجملة اورفلاص کلام بیب فان الله مسحانه و تعالى بر حمته بعثه صلى الله عليه وسلم فى العرب كران الله وسلم فى العرب كران وتعالى في منافق العرب كران الله العرب كران الله العرب كران الله العرب كران الله العرب المامة العلة العنيفية اورآب كولمت ابرائيميد كتيام كالتم مرزين من مبحوث فرمايا و المره باقامة العلة العنيفية اورآب كولمت ابرائيميد كتيام كالتم مرزين من مبحوث فرمايا و المره باقامة العامة العنيفية اورآب كولمت ابرائيميد كتيام كالتم مرزين من مبحوث فرمايا و المره باقامة العامة المحلة العنيفية المراب كولمت المرابيميد كتيام كالتم من منافق المراب كل منافق ا

دیا۔ لمت ابراہیمیہ جو حضرت ابراہیم اینا کادین ہے یعنی ہر طرف سے ہٹ کرا کیک خداکی طرف تکنے والے دین کوقائم کرنے کا تھم دیا۔ اور یہ بھی تھم دیا و حاصمہ فی المقر آن العظیم کے مشرکین کے ماتھ قرآن میں بیان کردہ تھا کئ کے ماتھ بحث مباحثہ کریں۔ وقعہ وقعہ التسمسك فی تلك المسخوصمة بمسلماتھم اور اس خاصمت میں مشرکوں کے ہاں تنایم شدہ تھا کئ کوئیش نظر رکھیں، ان سلمات سے دلیل پر ٹریں من بقایا الملة العنیفیة جو لمت صنیفیة میں سے ابھی تک ان کے ہاں تنایم شدہ ہیں۔ ابھی تک ان کے ہاں تنایم شدہ ہیں۔ لیت محقق الالوام تاکہ ان پر افزام ثابت ہوجائے۔ مطلب یہ ہے کہ جب مشرک لوگ ملت ابراہیمیہ کے بیروکار ہونے کا دعوی کرتے ہیں اور منت ابراہیمیہ کی بعض چیزیں ابھی تک ان کے ہاں بانی جاتی ہیں تو پھر آپ انہی تھا کن کو بحث مباحث کے وقت ان کے ما منے رکھیں تاکہ ملت ابراہیمیہ سے آخراف کا جوالزام ان پرعا کہ ہوتا ہے، وہ ثابت ہوجائے۔ اور وہ شرکیہ افعال کے ارتکاب کا کوئی جواز چیش نہ کرسکیں۔

فبحوّاب الاشراك اولًا:طلب الدليل ونقض التمسك بتقليد الآباء الى وثانياً :بيان موافقة اهل الكتب الالهية في الاخبار بهـ (ص : ٧) ـ

ربط مضمون :

پہلے شاہ صاحب پہلیے نے مشرکین کی گمرائی کے اسباب اجمالاً بیان کئے کہ ان میں شرک، تشبیہ تجریف،رسولوں کا استبعاد اور بعث بعد الموت کا استبعاد پایا جاتا تھا، نیز ان میں بہت سے گناہ بھی پائے جاتے تھے جوان کی گمرائی کے اسباب تھے۔اب صاحب کتاب نے ہرائیک خرابی کا الگ الگ تجزید کیا ہے۔آپ نے سمجھایا ہے کہ شرکین کے ساتھ کس طریقے سے بحث مباحث کرتا جا ہیے۔

شرک کاجواب :

روشرک محتلق فرماتے ہیں فیصواب الاشراك اولا طلب الدليل مشركين ك شرك كاجواب بيہ كمسب سے پہلے ان سے شرك كرنے كى دليل طلب كى جائے كدوه كس بنا پرشرك كارتكاب كرتے ہیں۔اس بات پرقر آن نے بھی ان كوشين كيا ہے۔ قُلْ هَاتُوْا بُرْهَانْكُمْ إِنْ كُنتُمْ طيوقينَ (البقرو: ١١١)

اگرتم اپن دیوے میں سے ہوتو کوئی دلیل پیش کرو۔ پھرانڈ تعالیٰ خود ہی اعلان فرمار ہا ہے۔
وَمَنْ يَدُعُ مَعَ اللّٰهِ الْهَا احْرَ الا لَهِ مُوهَانَ لَهُ بِهِ اللهِ الموسون : ١١٤) جواللّٰه تعالیٰ کے ساتھ کی دوسرے معبود کو بھی پکارتا ہے، اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ ان کے پاس تو محض سی سائی ہا تیں ہیں۔ یا پھروہ اپنے اہا وَاجداد کی تقلید کوئی بطور دلیل پیش کرتے ہیں حالا تکہ بیکوئی دلیل تہیں ہے۔ الله فیر سے الله وقتی کی البار الله الله وقتی کی البار الله وقتی کی البار الله وقتی کی البار الله وقتی میں البار الله وقتی کی البار کی تقلید کرتے رہیں گے۔ وہ تو یہی سے تھے بکل نقیع میں وہ میں بار وکی البار کی الله واللہ کی تقلید کرتے رہیں گے۔ وہ تو یہی سے تھے بکل نقیع میا وہ کہ دورا کی بیار دی کی بیروی کریں گے جس پر ہم نے اپ باپ وادا کو پایا۔ یہی بلا دلیل اندھی تقلید ہے جو گرائی کا باعث ہے۔ فرمایا اگر الله اندان کے شرک کی دوراس کے ساتھ و نقیض النمسنگ بتقلید الآباء ان کے آبا واجداد کی دلیل طلب کی جائے۔ اوراس کے ساتھ و نقیض النمسنگ بتقلید الآباء ان کے آبا واجداد کی دلیل طلب کی جائے۔ اوراس کے ساتھ و نقیض النمسنگ بتقلید الآباء ان کے آبا واجداد کی تقلید کو تقلید کی جائے۔ اوراس کے ساتھ تو ثراجائے کو اندھی تقلید کرنا تو کوئی تقلید کی بات نہیں ہے۔

وٹانیا اور تردیرشرک کے لئے دوسری بات یہ ہے کہ عدم التساوی بین کھولاء العباد و بیت کہ التساوی بین کھولاء العباد و بیت مساوات ثابت کی جائے۔ اللہ تعالی خالق اور مالک ہے، وہ علیم کل اور قاورِ مطلق ہے جبکہ بندے اس کے مختاج ہیں۔ البذاان میں کوئی مساوات نہیں ہے۔

مشرک لوگ اللہ تعالی کی صفات مخصہ بندوں میں اور بندوں کی صفات اللہ جل شائه میں اور بندوں کی صفات اللہ جل شائه میں اور تے ہیں جو کہ قطعاً غلط ہے۔ وہ اللہ تعالیٰ کی اولا داتا ہے۔ الله تعالیٰ کے درمیان تو کوئی مساوات نہیں ہے۔ الفرض! کہلی بات یہ ہے کہ بندوں اور اللہ تعالیٰ کے درمیان کوئی مساوات نہیں اور پھر واحت صاصه عز و جل باست حقاق اقصدی غایة التعظیم بخلاف الحوالاء العباد۔ اللہ تعالیٰ کی ذات انتہائی تعظیم کے انگن نہیں ہیں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین بین سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے جو بندے اپندین میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے دو سے میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے دو میں۔ میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے دو میں۔ میں۔ عبادت سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے دو سے مراد انتہائی درج کی تعظیم ہے دو میں۔

روردگار کے لئے خاص کرتے ہیں۔اور بیای کاحق ہے۔دوسری کتابوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مستحق عبادت وہ ذات ہوتی ہے جس میں خلق اور تدبیر کی صفات پائی جائیں۔

الله على الله على الله على المراح المراح المراح المراح الله المراح المر

و ف الف من شاہ صاحب فرائے ہیں کہ شرکین کے ساتھ خاصت کا تیسرا نقط بیہ ہیان المجسلاء علی ہذہ المسئلة کاان کے سامنے بیان کیا جائے کہ اس مسئلہ پرتمام انبیائے کرام بین کا اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے۔ نہ اس کی صفت مخصہ میں اس کا کوئی شریک ہے اور نہ ہی کوئی انسانی صفت اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں بھی واضح کردیا ہے وَمَا آرُسُلُنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولُ بِاللّا مُوْجِیْ اِلْیَهُ آنَّهُ لَا اللّهِ اللّهُ آلَهُ لَا اللّهِ اللّهُ آلَةً لَا اللّهُ اللّهُ آلَةً لَا اللّهِ اللّهُ اللهُ اللّهُ ال

الاصنعام معدودین لذاتھم یہ جواب ان لوگوں کے لئے جواصام کواپی ذات میں معبود ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہ تو بہت ہی گھٹیافتم کے لوگ ہیں جو جمادات کو معبود سمجھے بیٹھے ہیں۔البتہ بعض ایسے ہیں جواصنا م کوقبلہ معبود سمجھتے ہیں لینی ان کوسامنے رکھ کراصل معبود کا تصور کرتے ہیں۔ یہ لوگ بھی شرک کا ارتکاب کرتے ہیں۔

وجواب التشبيه مشركين كعقيدة تشبيك كمتعلق بحث مباحثه كفي شاه صاحب في يدائكم لتجويز كيا جد او لا طلب الدليل سب بيلائم انبى سعقيدة تشبيدى وليل طلب كرت بين و نقص التمسك بتقليد كى جائك كدوه بندول كى صفات الله تعالى من كي ابت كرت بين و نقص التمسك بتقليد الآبساء اوران كة باؤاجدا كي تقليد كاردكيا جائد ان سے لوجها جائے كدوه الله تعالى كے لئ اولاد كي ابت كرت بين اور آباؤا جدادكى اندهى تقليد كيے روائے جبكدان كة باؤاجدادكى اندهى تقليد كيے روائے جبكدان كة باؤاجداد عقل وشعوراور برايت سے عارى مول -

وٹانیا اوردوسرانقطشاه صاحب بیفرات بین بیان صوورة المحانسة بین الوالد والولد کروالداوراولا وکا آپس بین بهم بن بوتا ضروری ہے۔وهی مفقودة اور بیچ الله اور کلوق کے درمیان ناپید ہے۔الله تعالی تو اویت سے پاک ہے جبکدانسان اور ساری شرکیہ چزیں مادی ہیں۔ لله ابندول کی صفات الله تعالی میں ثابت نیس کی جاسکتیں۔

و فالف اور مقیره تشید کرد کے لئے تیمری بات یہ بیان شناعة انسان ماهو
مکروه و مذهوم عند انفسهم الله تبارك و تعالٰی جو چزین خود شركوں كن ديك بحى كرده اور
ذموم بین ان کی قباحت كوبیان كیا جائے كروه الله تعالیٰ كے لئے كيے ثابت كرتے ہیں۔ جیسے الله نے
فرمایے ۔ ایکو بتك البنات و كهم البنون (الفق ۱۳۹) كیا تمهار درب كے لئے بنیاں
بند كرتے ہیں جواگرخودان كی
میں اور تمہارے لئے بیٹے ہیں۔ جید بخت الله تعالیٰ كے لئے بنیاں پندكرتے ہیں جواگرخودان كی
طرف منسوب كی جائيں تو ان كامنه كالا ہوجاتا ہے۔ اوراس كوزنده در گوركرنے كیكوشش كرتے ہیں۔
می چیز كوا بے لئے براخیال كرتے ہیں، وہ الله كی ذات كے لئے كيے ثابت كرتے ہیں؟ شاہ صاحب
فرماتے ہیں و هذا اللہ جو اب مسوق لاجل قوم اعتاد و المقدمات المشهور ق
نوماتے ہیں و هدا اللہ جو اب مسوق لاجل قوم اعتاد و المقدمات المشهور ق
نومات ہیں و هدا اللہ و اب مسوق لاجل قوم اعتاد و المقدمات المشهور ق

والمعتوهمات الشعوية بيجواب ان اوگوں كے لئے ہے جومشہور قصے كہانيوں ياشعروشاعرى كے توہمات میں مبتلا ہیں مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں کے مزاج اس قدر بگڑ چکے ہیں کہ حقیقت کو تسلیم کرنے کی بجائے لوگوں میں پائی جانے والی کہانیوں کا سہارا لیلتے ہیں یا پھراشعار میں کہی گئی غلط ملط باتوں کو دلیل بناتے ہیں۔فر مایاو اکشر هم علی هذه الصفة اوران میں سے اکثر لوگ ای صفت کے حامل ہیں بعنی وہ قصے کہانیوں اور شعرو شاعری پر انحصار کر کے شرکیہ افعال کوٹرک کرنے کے لئے تیار نہیں

و جسواب النسحسريف اس كے بعدشاه صاحب عقيدة تحريف كے حاملين كيلئے بيرجواب بتلات مين بيان عدم نقله عن آنمة الملة لعني جن مقاصد كوتم حضرت ابراجيم اليلااوراساعيل علیلا کی طرف منسوب کرتے ہو۔ وہ تو ان بڑے اماموں سے منقول ہی نہیں ہیں۔ اور اگر انہوں نے الیی کوئی بات کی ہے تواس کا ثبوت پیش کرو۔ چنانچہ بحث مباحثہ کرتے وقت یہ بات واضح کرنی حاہیے كهوبيان ان ذلك كله اختراع وابتداع غير معصوم بيراري اتي افتراع بيرمن كرت ادراہتداع یعنیٰ نی ہیں اورانبیاء کےعلاوہ یہ باتیں جن اشخاص کی طرف منسوب کی جاتی ہیں وہ معصوم نہیں ہیں بلکہان سے بھی نلطی سرز د ہوسکتی ہے لہٰذا ایسی باتوں کوعقیدے کا جزو بنالیزا کسی طرح بھی قرین قیاس نہیں ہے یتحریف کا جواب بھی ہو گیا۔

وجواب استبعاد المحشو والنشو شاهصاحب بيشة فرمات بين كمرشر شرك بعيداز تیاس ہونے کاجواب اس طرح ہے۔

اولاً: القياس على احياء الارض كيلى بات يرب كربعث بعد الموت اورحش نشركو ز مین کی دوبارہ زندگی پر قیاس کیا جائے۔خٹک سالی کے دوران زمین مردہ ہو جاتی ہے اوراس کی ہریالی ختم ہوجاتی ہے۔ پھر جب اللہ تعالیٰ ہارش برسا تا ہے تواس مردہ زمین میں دوبارہ زندگی آتی ہے۔اس میں روئندگی آتی ہے۔اورسبزہ اور پھل پیداہوتے ہیں۔کیا بیروئندگی کوئی سائنس دان انجینئر ڈاکٹریا کوئی فلاسفر پیدا کرنا ہے؟ نبیس ، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی زمین کو دوبارہ زندگی بخشا ہے اور وہ پھل ، پھول، انات، جارہ اور سبزہ اگانے لگتی ہے۔و مسا اشب فلك اورائ تسم كى روز مره مشاہرہ ميں آنےوالى www.besturdubooks.wordpress.com

دوسری چیزوں کو بھی عقیدہ حشر تشریر دلیل بنایا جاسکتا ہے۔ بیسب چیزیں بغیر کسی فاعل کے خود بخود تو نہیں پیدا ہو جاتیں بلکہ ان کو اللہ تعالیٰ بن اپنی قدرت تامہ کے ساتھ اگا تا ہے۔ اور بیعقیدہ رکھنا کہ ہر چیز خود ہی معرض وجود میں آربی ہے اور اس کے پیچھے کام کرنے والی کوئی قدرت نہیں ہے۔ یہ بات عقل اور نقل دونوں کے خلاف ہے۔

مشرک لوگ یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ اگر واقعی قیامت آنے والی ہے جب ہم چیز تہ وبالا
ہوجائے گی ، مردے زندہ ہوں گے اور حماب کتاب کی منزل سے گزریں گے تو وہ قیامت آئی کیول
نہیں؟ ۔ تو ای کا جواب ہے ہے کہ ہمر چیز اپنے وقت پر آئی ہے ۔ کسی چیز کو قبل از وقت لا نا کسی مخلوق کے
بس میں نہیں ہے ۔ دن اور رات اپنے اپنے وقت پر آتے ہیں ۔ سورج اور چاند مقررہ پر وگرام کے
مطابق اپنے اپنے وقت پر طلوع اور غروب ہوتے ہیں ۔ سر ما، گر ما، بہاراور خزال کے موسم اپنے وقت پر
آتے ہیں ۔ اور کسی کی بجال نہیں جو ان امور میں تقدیم و تا خیر کر سکے ۔ اسی طرح اللہ تعالی نے قیامت کا
بھی ایک وقت مقرر کر رکھا ہے جس کاعلم اس ذات خداوندی کے علاوہ کسی کو نہیں ہے ۔ جب وہ وقت
آئے گا تو ایک لمحد کی تا خیر کے بغیر قیامت بر پا ہو جائے گی اور پھر حشر نشر ، حساب کتاب اور جز او ہز اکا حرال

وت قیم مناط الذی هو شمول القدرة و اور حشر نشری تقیم مناط بیا که بر چیز قدرت خداوندی پی شامل بے وامکان الاعادة اوراس کا عاده یعی ممکن ہے - جب کوئی چیزختم موجاتی ہے تواس کولوٹانا قدرت خداوندی پی شامل ہے جیسا کدروزمرہ مشاہدات سے ثابت ہے -

وثانیا اوردوسری بات یہ بہیان موافقة اهل الکتب الالهیة فی الا محبار به ان اموری خردیے میں اہل کتاب بھی موافق ہیں۔ تمام کتب او یہ میں موجود ہے کہ اللہ تعالی قادر مطلق ہے، وہ جوچا ہے اور جب جا ہے قدرت کا ملہ کومل میں لاسکتا ہے۔ کسی چزکو فنا کرنے یا کسی چزکو خام کرنے ایک چزکو خام کرنے ایک کا مرکز نے کہ کا مرکز نے کہ کا مرکز نے کا کہ کومل میں لاسکتا ہے۔ کسی چزکو فال کرنے ایک کہنا ہی خام کرنے کا مواد کا کہ اسباب یا وسائل کی ضرورت نہیں ہوتی کیونکہ اس کے لئے تو لفظ کن کہنا ہی کا فی ہوا تا ہے۔ لہذا مشرکیوں کو استبعاد حشر نشر کے مسئلہ میں مجمی مشرود نہیں ہونا کا ہے اور مطلوب کا مورا ہوجا تا ہے۔ لہذا مشرکیوں کو استبعاد حشر نشر کے مسئلہ میں مجمی مشرود نہیں ہونا

یہاں پرلفظ تستقیح الممناط کواچھی طرح مجھ لین چاہے تسقیح الممناط، تنحویج الممناط اور تحقیق الممناط یا صطلاحات ہیں جوعام طور پراسنباط سائل کے لئے فقہ میں استعال موتی ہیں۔ ان کواچھی طرح مجھ کرنوٹ کر لیما چاہیے کہ ان کاذکر آگے بھی بہت دفعہ آگا۔

ا) تنقيح مناط:

تنقيح كالفظى معنى حپمانتما اورمناط كامعنى دارومدارآتاب ،توتنقيح مناط كامعنى موگااشنباط يا اجتهاد كي ذريع علت حجموع اوصاف ميس سيكس السيدوصف كومتعين كرناجس يركسي مسئله مين تقلم کامدار ہے۔مثال کےطور پرافطار عمد (روز ہر کھ کرعمدا توڑ دینا) میں کفارے کی علت افظار ہے۔اگر کوئی فخص روزہ رکھ کراور پھر جان ہو جھ کرتوڑ ویتا ہے اس پر کفارہ بیلازم آتا ہے کہ وہ ایک غلام آزاد كري يا دوماه كيمسلسل روزب ركھ يا ساخھ مساكيين كوكھا تا كھلاسكة اس كفار سے كى علت افطار ہے کونکہ روز ہ توڑنے کی وجہ سے اس پر کفارہ لازم آیا ہے۔حضور منظالا کے زبانہ مبارک کا بدواقعہ آین اکثریز هایاسنا موگا که ایک اعرانی شخص نے حضور کا ایڈ کمی خدمت میں حاضر موکر عرض کیا ، اللہ کے نبی! جھے سے پنلطی ہوگئ ہے کہ میں نے روزے کی حالت میں بیوی سے مباشرت کرلی ہے۔ رسول الله فَأَيْنِظِمْ فِي ماياكهاس كاكفاره اداكرو-اس مسله ميس كفاريه ي علت نفس جماع نهيس كيونك اكرابيا ہوتا تونسیان کے ساتھ بھی روزہ ٹوٹ جاتا اور کفارہ لازم آتا گرابیا نہیں ہے بلکہ یفعل عمرا کرنے پر روز ہ ٹو ٹا ہے اور کفارہ لا زم آیا ہے۔ وہ اعرابی بذات خود بھی کفارے کی علت نہیں ہے کیونکہ وہ تو ہر وقت موجود ہے تکراس کا روز ہ قائم ہے۔ لہذامعلوم ہوا کہ کفارے کی علت افطار عمد ہے۔اس طریقے ے کفارے کی علت تلاش کرنے کا نام تقیح مناط ہے۔ بیعلت یا تونص سے معلوم ہوتی ہے یا استباط ہے یا مجموعہ اوصاف میں ہے اجتہا دکر کے کوئی وصف متعین کرنے سے معلوم ہوتی ہے اورای عمل کا ٹام سنقیح مناط ہے۔

٢) تخ تج مناط:

جس مسئله بین کسی وصف کاعلت ہونا شارع علیہ سے صراحناً ثابت ندہو،اس مسئلہ میں علت

کانعین استنباط کے ذریعے کیا جاتا ہے۔ اس عمل کوتخ یج مناط کہا جاتا ہے۔ مثال کے طور پر بار برداری کے لئے استعال ہونے والے گھر بلوگدھوں کا گوشت کھانا حرام ہے مگراس حرمت کی علت معلوم نہیں ہے۔ حدیث میں صرف ای قدرآ تاہے کہ پنجبر اسلام نے گھریلو گدھوں کا گوشت کھانے سے منع فر مادیا ہے۔ گویا اس حرمت کی علت پیغیمرشانٹیٹر سے ثابت نہیں ہے۔ اجتہاد یعنی غور دفکر کرنے سے پیعة چلنا ہے کہ گھریلو گدھوں کی حرمت کی علت ان کا استعمال ہے۔ یعنی اگر ان گدھوں کو حلال قرار دے کر ان کا گوشت کھانا شروع کردیا گیا توان کے ذریعے ہونے والے بار برداری کے کام میں رکاوٹ آئے گی ،للبذاان کے گوشت کوحرام قرار دے کران کو ذبح ہونے سے بچالیا جھیا ہے۔موجودہ دورمشینری کا دور ہے جس میں نقل وحمل اور بار برداری کے لا تعداد ذرائع معرضِ وجود میں آ کیے ہیں البذا کہاجا سکتا ہے کہ گھریلو گدھوں کی حرمت کی علت اب باقی نہیں رہی ،گرحقیقت یہ ہے کہ بار برداری کے لئے گدھوں، خچروں ، گھوڑوں اور اونٹوں وغیرہ کی ضرورت اس ترقی یافتہ دور میں بھی موجود ہے، ونیا میں ایسے پہاڑی یاصحرائی خطے موجود ہیں جہاں پر جدیدترین ذرائع نقل وحمل بھی کامنہیں دیتے ، ا پسے مقامات برگدھوں وغیرہ سے اب بھی یار برداری کا کام لیاجا تا ہے، گویا استعال کی علت اب بھی

اسی طرح قتی عدیمیں کفارے کی علت عدوان ہے۔ بیعلت جہاں بھی پائی جائے گی وہاں کفارہ لازم آئے گا۔غرضیکہ ایسے مسائل میں علت کا تعین تخریج مناط کہلاتا ہے۔

٣) تحقيق مناط :

جزیات میں نظر وفکر کے ساتھ علت کی پیچان کرنا تحقیق مناط کہلا تا ہے۔مثال کے طور پر کسی مقد مہ میں گواہی قبول کرنے کی علت عدل ہے چنانچہ جس فردیا افراد پر حکم لگانام تصود ہے ان میں اس علت کوغور وفکر کر کے تلاش کیا جائے گا۔ جس فر دمیں پیعلت پائی جائے گی ،اس پر حکم لگایا جائے گا۔

یا مشانا شراب کی حرمت کی علت خمر مینی نشہ ہے۔ گرجزیات میں اس علت کی تلاش فکر ونظر کے ذریعے ہی ممکن ہے۔ جیسے بھنگ ، چرس اور جیروئن وغیرہ میں دیکھیں گے کہ ان اشیاء میں نشد کی علت یائی جاتی ہے انہوں کا شیل کا شیل کا ان کھا ایک کی الحد کی الحد کی الحد کی الحد کہ اوجائے گ

اس عمل كانام تحقيق مناط ب-

وجواب استبعاد ارسال الرسل الى.... وابتلاء هم بالبخل والحرص وغير ذُلك_ (ص2)

ربط اسباق:

مشرکین کے اسباب گراہی میں سے شرک ، تشبیدا ورتحریف کی تھوڑی تھوڑی وضاحت ہو پیکی ہوان کی گراہی کا ایک اور سبب استبعاد ارسال رسل میں تھا۔ ان کے زعم میں جوانسان ہے وہ رسول نہیں ہوسکتا۔ وہ کہتے تھے جو شخص ہماری طرح کھا تا بیتا ہے ، بیوی بچوں والا ہے ، ہماری طرح و نیوی کاروبار انجام دیتا ہے ، وہ ہماری ہدایت کے لئے کسے مبعوث ہوسکتا ہے؟ اس کا جواب تو خو واللہ تعالی نے قرآن پاک میں متعدد مقامات پر دیا ہے۔ آج کے سبق میں شاہ صاحب رہے ہے استبعاد رسالت کا جواب اے طریقے پردیا ہے۔

استبعادِ رسالت كاپهلاجواب، (انسان رسول):

فرماتے ہیں وجو اب استبعاد ارسال الرسل اور شرکین کی طرف سے انسانوں ک رسالت کو بعیداز قیاس خیال کرنے کا جواب اس طرح ہے۔

او لا : ببیسان و جو دھا فی الامم المتقدمة۔ پہلی بات یہ کہ سابقدامتوں میں انسانوں کے رسول مبعوث ہونے کی وضاحت کی جائے۔ خودقر آن باک کا بیان ہے۔ وَ مَا اَرْسَلْنَا مِنْ فَیْلِكَ اِلّٰهِ رِ جَالاً نُو جِیْ اِلَیْهِمْ (الانبیاء: ۷) آپ سے پہلے ہم نے نہیں رسول بھیج مگر مردجن کی طرف ہم وحی کرتے تھے۔ نبی کا انسان ہونا کوئی انوکھی اور تی بات تو نہیں ہے۔ سابقدامتوں میں بھی اللہ تعالی انسانوں کو جی رسول بنا کر بھیجتا رہا ہے۔ اللہ تعالی نے حضور نبی کر یم مُؤلید کے کواس بات کی وضاحت کرنے کا تھی مراب کا گھی ہوئی ہوئی الوگھی اور تی بیلی امتوں کی طرف ہول آتے رہے بیں وضاحت کرنے کا تھی انوکھارسول تو نہیں ہوں جس طرح پہلی امتوں کی طرف رسول آتے رہے بیں سے کہدریں کہ میں کوئی انوکھارسول تو نہیں ہوں جس طرح پہلی امتوں کی طرف رسول آتے رہے بیں

ای طرح بیں بھی اس آخری است کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ مجھے سے پہلے اللہ کے بہت سے رسول گزرے میں جیسے نوح ایجا، ابراجم ایجا، اسحاق ایجا، اساعیل ایجا، زکریادیا، داؤد دایدا، سلیمان يينا بعود ينيا الوط عليا المسالح وليناء موك وليا الميسل وليا وغيرتهم محرمير ارسول مونا ان مشركين كوكول بعيداز قیاس نظرآ تا ہے۔اللہ تعالی نے بھیدنی نوع انسان میں سے مردول کورسول بنایا ہے، کی عورت کواس منصب یر فائز نبیس کیا۔ البتہ بعض عورتوں کوصد یقیت کے مرتبے تک پینچایا ہے، رسول نہیں منایا رسالت کو الله تعالی نے مردوں کے لئے تحقی فرمایا ہے۔ پھر الله تعالی نے کا فرول کا بیاعتراض بھی وبرايا ب، ويَعَفُولُ اللَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلاً اوركافرنوك آب كَ تعلق كمت بين كرآب الله کے سچے رسول نہیں ہیں۔اس اعتراض کا جواب بھی اللہ نے خود فرمادیا۔ قُسل تحفٰی بِاللهِ حَلِيدُهُ أَبَيْنِي وَبَيْسَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْمِحْتَابِ لِي يَغْبِر! آپ كهد ين كرمير اورتبهاد ب ودميان الله بى مواہ کافی ہے۔ نیز وہ بھی جن کے پاس کتاب کاعلم ہے۔ چنا نچاہل کتاب یہودونصاری بھی رسول کی رسالت سے واقف تھے۔ وہ جانے تھے کدرسول بمیشرانسان بی ہوتے ہیں۔مطلب میرکہ جن لوگوں كے پاس اس سے بملے الله كا كلام بينيا ہے ووتورسولوں كانسان مونے واسليم كرتے ہيں بتم كافراكر اس کا اٹکارکرتے ہوتو اس کا نتیج بھی تمہیں ہی جھکٹنا ہوگا۔ بدیملی بات کا جواب ہوگیا کدرسول ہمیشہ انسانول میں سے بی مبعوث ہوتے رہے ہیں۔

دوسراجواب (رسالت بعبادت وحی):

نیں ہوتی اور بروی فرشتے کے ذریعے تازل ہوتی ہے۔ وقیفسیس الوحی بما لایکون محالاً اوروی کی تشریح اس طریقے پر کی جائے جومحال ند ہو جیسے اللہ تعالی کا فرمان ہے وَ مَسا سکانَ لِلَهُ وَا يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَائِي حِجَابِ اَوْ يُرُيسِلَ رَسُولًا فَيُوْحِى بِإِنْهِ مَايَشَآءُ (الثوريٰ: ۵۱) كى انسان كے لائق نہيں ہے كہ اللہ تعالى اس سے براور است كلام كرے۔ اللہ تعالى کی شان بہت بلند ہے جبکہ انسان بالکل ناتواں اور کمزور ہیں۔انسان میں پیطافت نبیس ہے کہوہ اللہ تعالی کی جملی کو برواشت کر سکے اس لئے اللہ تعالی ہرآ دی کے ساتھ کلام نہیں کرتا بلکہ یا تو وی کے ذریعے پیغام پہنچا تا ہے بعنی مطلوبہ پیغام کاتعلق و قبر کے قلب کے ساتھ جوڑ دیا جا تا ہے۔ دہ پیغام نبی کے دل میں القاہوجا تاہے جھے وہ آ کے لوگوں کے سامنے بیان کردیتا ہے۔ نیز الشرقعالی اور انسان کے ورمیان کلام کی دوسری صورت بدہ او میں ورکای حسف اب کداللہ تعالی پردے کے بیچے سے کلام كراب كونك انسان من اتى قوت برداشت ى نبيس ب كد كل الى كوبرداشت كرسك اس كى واضح منال موئ ين كواقعه على الشرق الله عن الشرق العراف عن بيدا تعديان فرايا ب-وكسما جَاءَ مُوسى لِمِيتَفَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ اورجب مولى فيهامار عود كودت (كووطور) بآئ اوران کے پروردگارنے ان سے کلام کیا قبال رَبّ اَدِینی اَنْسَظُو اِلْیَلْکَ توموک اید اے عرض کیا بمولا كريم! من تقيه ديكمنا جا بتا بوس، الله تعالى نے جواب دياكن قدوكني موك اتو جھے برگزنبيل و كير سكے گ البت پياڙ کي طرف ديڪمو، اگروه اپئ جگ پرهم دار باتو پيرتو بھي جھے ديكھ سَكِيگا۔ فَكُمَّا تَجَلَّى رَبَّة لِلْحَبَلِ جَعَلَةً دَكًا وَحَوَّ مُوسَى صَعِقًا ﴿ يُعرجب بروردگارنے بِمارْ بِتَعورُى كَ فَلَ وَالْ وَاس كو ريزهريز وكرديا اورموى عيد يهوش وكركريت فلما الفاق مجرجب افاقد موافال سبحانك تبث واليك بروددكارا تيرى ذات ياك بي شراين اس فلوفر مأش برقوب كرتا مول -

وی کی آواز کھنی کی آواز کی مائد ہوتی ہے۔جب حضور دیا تھی پروی کا نزول ہوتا تھا ہو آپ کی حالت منظیر ہو جاتی تھی ، آنکھیں سرخ ہو جاتی اور آپ پر مجیب وغریب کیفیت طاری ہو جاتی ۔ یہ صورت حال دیکے کر صحابہ کرام جائی آپ پر پروہ ڈال دیتے تھے۔ پھر جب وقی کی کیفیت دور ہو جاتی تو حضور دیا بازل شدہ کام صحابہ کرام جائی کو سنا دیتے۔ بعض اوقات وقیم روی پر انسلاخ بھی ہوتا تھا۔ یعنی آپ مادیت سے الگ ہوکر ملکیت کی طرف جاتے تھے۔ اس وقت بھی آپ کی ظاہری کیفیت تبدیل ہوجاتی تھی۔ بہرحال خلاصۂ کلام میہ ہے کہ وقی کا نزول انبیاء کے ساتھ مخصوص ہے اور ہڑمخص پر وئی کا نزول ممکن نہیں۔

رويت اللي :

غرضیک اس جہان میں کوئی شخص ان مادی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کوئیس دیکھ سکتا، بلکہ اللہ تعالیٰ جب چاہتا ہے ابت استان ہوں کے سی سے سے کلام کرتا ہے۔ البت اسطے جہان میں جا کراہل جنت کو اللہ تعالیٰ کی رویت نصیب ہوگی۔ وہاں پہنچ کر انسانی حواس طاہرہ اور باطنہ بہت طاقتور ہوجا کمیں گے، ان میں ہرداشت کا مادہ پیدا ہوجائے گاتو جنتیوں کو حب مراتب رویت الہی نصیب ہوگی۔ کسی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدار ہوگی۔ کسی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدار الہی نصیب ہوگا ۔ کسی کو دون میں ایک دفعہ یہ سعادت عاصل ہوگی ، کسی کو دود فعدا در بعض کو ہفتے میں ایک دفعہ دیدار سے گا۔ البتہ کافروں کو یہ سعادت عاصل ہیں موسکے گی۔ اس دن ان کو سب سے زیادہ افسوس اس بات کا ہوگا کہ وہ دیدار البی سے محروم رہ جا کیں گے۔ جس کی وہ حسرت کریں گے۔ اللہ نے قرآن میں بات کا ہوگا کہ وہ دیدار البی سے محروم رہ جا کیں گے۔ جس کی وہ حسرت کریں گے۔ اللہ نے قرآن میں فرمایا ہے۔ سی کا ہوگا کہ وہ دیدار البی سے محروم رہ جا کیں گے۔ جس کی وہ حسرت کریں گے۔ اللہ نے قرآن میں فرمایا ہے۔ سی کا ایک نے اس دن ایس ہے۔ سی درار ایس میں رکھے جا کیں گے۔

یہاں تو ہم فرشتوں اور جنات کو ہمی نہیں دی کھے سکتے۔ فرشتے تو اللہ تعالیٰ کی لطیف مخلوق اور مجرد بیں تاہم جنات نومادی چیز ہیں۔ البتہ قیامت کوسب کچونظر آئے گا۔ اللہ کا فرمان ہے فکش فٹ عنگ غید کے حکمت کو سب کچونظر آئے گا۔ اللہ کا فرمان ہے فکش فٹ عنگ غید کے خطک آء کہ فکصر گئے اللہ کی اللہ کا مروہ چیز نظر آرہی ہے جواس مادی جہان میں پردہ غیب میں تھی۔ یہ بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے انسان کی موت کے وقت اس سے غیب کا پردہ اٹھا لیا جا تا ہے۔ اور ملک الموت بالکل ایسے ہی ہوگا جیسے انسان کی موت کے وقت اس سے غیب کا پردہ اٹھا لیا جا تا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ اسے اسے اپنے سائے نظر آئے لگتا ہے۔ یا در ہے کہ اس وقت کا ایمان لا ناغیر معتبر ہوتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں مقبول نہیں ہوتا ۔ یونکہ ایمان بالغیب ہی معتبر ہے۔ اب جبکہ پردہ اٹھ چکا تو ایمان بالغیب نہ رباہ البندا نا قابل قبول ہوگیا۔ ان تمام امور میں ہم اللہ تعالیٰ کے فرمان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو مان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو مان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو مان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کے فرمان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو میں بھی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو مان ، قرآن یا کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو میں کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کو میں کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ تعالیٰ کی کی تعلیم اور پیغیر پیلا اللہ کی کی تعلیم کی تعلیم کی تعلیم کی کی تعلیم کی کی تعلیم کی تعلیم کی تعلیم کی کی کی تعلیم کی کی تعلیم کی

رِهمل ايمان رڪتے ہيں۔

تيسراجواب(مصلحت كليه):

و ثالثاً: شاه صاحب بُرِيَةِ فرماتے بين كاستبعادر سالت متعلق مشركين كاعتراض كا تيراجواب يہ جبيان عدم ظهور المعجزات التي يقتر حونها لمصلحة كلية كمان ك مطلوب مغزات كا ظاہر نه جونا اللہ تعالى ك صلحت كلى عمطابق ہے۔مطلب يہ ہے كمشركين كى طرف سے يمطالبه كه جس مع كام مغزه وه وطلب كريں ،فوراً ظاہر ہوجائے ۔ يمكن نہيں ہے كيونكہ بسق صدر علمه هم عن الدراكة مشركين كا ناقص علم اللہ تعالى كى صلحت كلى كو بحضے سے قاصر ہے۔

و کذالك عدم مو افقة المحق لهم فى تعيين شخص يقترحون بنبوته ادراى المريق عدم مو افقة المحق لهم فى تعيين شخص يقترحون بنبوته ادراى المريق عدم مو افقة المحق لهم فى تعيين شخص كونبوت ورسالت كے لئے كون نبين نواز تاروه كمتے تھے كه نبوت ورسالت كے لئے كيا بينا دار آ دى ہى ره گيا تھا كے اور طاكف ميں بوے برے الدار اور صاحب حيثيت لوگ موجود تھے ،ان كونبوت كے لئے كيوں ند نتخب كيا۔ ان كا اشاره طاكف كے برے مالدار آ دميوں يا كے كے برے سرداروں كى طرف تھا۔ حالانكه يہ تھى مصلحت كلى كے خلاف تھا۔ حالانكه يہ تھى مصلحت كلى كے خلاف تھا جس كو وہ لوگ سجھنے سے قاصر تھے۔

شاہ صاحب بَینید نے مصلحت کلید کے الفاظ ابنی تحریرات میں اکثر استعال کئے ہیں۔ بعض مقامات پر مصلحت کلید کی اصطلاح استعال کی ہے چنا نچہ جہاں پر ملکی نظام کی بات کرتے ہیں تو رائے کلی یا رائے جزوی کے الفاظ لائے ہیں۔ رائے کلی ہے مرادالی تجادیز ہوتی ہیں جن کے نفاذ میں معاشر ہے کے عام لوگوں کا مفاد وابستہ ہو، جبکد رائے جزوی ہے مرادالی تجویز ہوتی جن کے نفاذ میں معاشر ہے کے عام لوگوں کا مفاد وابستہ ہو، جبکد رائے جزوی سے مرادالی تجویز ہوتی میں www.besturdubooks.wordpress.com

ہے جس سے کسی خاص فردیا طبقہ کو فائدہ پہنچتا ہو۔ای لئے اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی رائے کلی ہی پسندیدہ امرہے جس میں سب کی بہتری مقصود ہو، جز وی رائے کے نفاذ سے ہمیشہ نظام میں خرافی ہی پیدا ہوتی ہے۔

واقعات كاتكرار:

شاه صاحب بَيَهُ يَدِيمَ قَرَ ما تَحْ بِل ولمعا كان اكثر من بعث البهم مشركين اورالله تعالى في بن وكول كي طرف جب بحى البيئة انبيا يمبعوث قرمائية الن كي اكثريت شرك تنى البست هذه المصامين في سور كثيرة باصاليب متعدده والاكيندات بليغة الى لئي الله تعالى في الن مضامين في سورتول من متعدد طريقول اور كمل تاكيدات كرماته وابت فرمايا به بنائج الن مضامين كو بهت ى مورتول من متعدد طريقول اور كمل تاكيدات كرماته وابت فرمايا به بنائج القوام كي في في القوام كي المرف سد دو كمل اور يجران برآف والمعذاب وقواب كا

شاہ صاحب میند نے آن پاک کے جن علوم جھانکا ذکر کیا ہے،ان جمی تذکیر ہایام اللہ کے عنوان سے ایسے ی واقعات ہیان کے گئے جیں۔ ولسم ہت حاض من اعادتھا موات کشیو ہ اور اللہ تعالیٰ نے ایسے واقعات کو بار بار بیان کرنے جی کوئی کر شیس چھوڑی۔ چنا نچہ ہم دیکھتے جی کہ موئی ہیں گئے ہا تذکرہ قرآن پاک جی چھیا لیس ۱۲۹ مرتبہ سے ذیادہ کیا ہے۔ صفرت نوح ، صفرت اور اراجیم ،صفرت یعقوب وغیر ہم مین کا ذکر قرآن جی متعدد بار ہوا ہے۔ اکثر لوگ تا بحدہ وتے جی اس لے بار بار کے محرار سے بات ان کے ذہن میں آ جاتی ہے۔ اللہ تعالی نے بھی کوئی بات مثال دے کر سمجھائی ہے ، بھی ہوائی انداز میں بات کی ہے اور بھی کا طبیعن کے ہم کو دنظر رکھ کر بات مجمائی ہے تا کہ کسی طریقے ہے بات کا کی جو میں آ جاتے ۔ ای لئے شاہ صاحب پیشند فر بات مجمائی ہے تکی واقعہ کا بار بار ذکر کرنے میں کوئی کر تیس چھوڑی۔

نعم هٰ كلفا ينبغى ان تكون معاطبة الحكيم المطلق بالنسبة الى هُوَلاء البجهلة والكلام في مقابلة هُوَلاَء السفهاء بهُذا التاكيد بالسان بالمول كريم مطلق لين الله آبائي كانبلاء في الآين كا الما المائي تاكيدات كى ضرورت تحى فلك تقدير المعزيز الحكيم (يلين: ٣٨) غالب اورعم واله ريردگاركاكي انداز ٢٦٨) غالب اورعم وال

يل.

یبودیوں کی ممرای کے اسباب:

اس کے بعد یہود ہوں کی خرائی کا ذکر کرتے ہوئے شاہ صاحب بھیلی فرماتے ہیں و کسان المبھود قد آمنوا بالتوراة اور یہودی تورات کو مائے شے بینی المبست توراق کی طرف کرتے تھے۔ و کانت صلالتهم تحزیف احکام التوراق محران کی مرائی کی وجہ تورات کے احکام میں تغیر و تبدل کرناتی۔ تعصر یف گفظیا او معنویا یہودی یے دیا تعظیم میں کرتے تھے اور معنوی میں کرتے تھے۔

ان كعلاده يبود بول كى مرائى كالكسبب و كتمان آيا تها يقا كدوه ورات كى آخول كوچمپاجات سيقا كدوه ورات كى آخول كوچمپاجات سيقا كرو في الكرت تهد و چمپاجات سيقا بها الحتراء منهم اور بعض الى چيزول كاتورات كما تحدالحال كردية سيح جونى الحقيقت الى من نبيل موتى تعمل دالى با تمل و الى طرف سے كمر كركتاب كا حمد منادية سيح جونى الحقيقت الى من نبيل موتى تعمل دالى با تمل و ما في طرف سے كمر كركتاب كا حمد منادية سيح د

ونساھلا فی افامة احکامها تورات کا دکام کنفاذی ست روی بھی ان ان کا کمرائی کی ایک وجری رجم والی آیت کو گرائی کی ایک وجری رجم والی آیت کو چھپادیے تھے اورا پی طرف سے گو کرتو رات کا بیٹھم پیش کرتے تھے کہ ذائی کی سز ایہ ہے کہ اس کا مشد کا الاکرے گدھے پر سوار کر دواور گلیوں بازاروں بیں پھرا کراس کی رسوائی کردی جائے۔اس طریقے سے دوتو رات کے ادکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو چھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے دوتو رات کے ادکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو چھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے مدفح برکو کے ایک کا دیکام کو تبدیل کردیے ، بعض ادکام کو جھپادیے اور بعض ایک طرف سے افتر اکر کے کہ مدفح برکو کے۔

ومسالغة في التعصب بعداههم ال عدامين تحصب على مبالغة ومسالغة في التعصب بعداههم الن عدامين تعام المن عليه وسلم الربيار عني مام المنام المن عليه وسلم الربيار عني مام المنام المنام

رسالت كالسبعاد وسوء الادب اورآپ فَيْ الله على الله على النسبة الله صلى الله عليه وسلم اورحضور مله في الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله في الله في

استبعادِ رسالت میں یہودی اورعیسائی دونوں گروہ ہرابر ہیں۔ یہودی اپنی کتابوں کی پیش کوئیوں کے مطابق اللہ کے آخری نبی کی آمد کے متنظر سے ۔ ان کا خیال تھا کہ سابقہ انبیاء فیل کی طرح اللہ کا نبی آخر الزمان بھی خاندانِ بنی اسحاق میں سے ہوگا۔ گر جب وہ بنی اساعیل میں سے آگئے تو یہود یوں نے حسد کی آگ میں جل کر آپ کی نبوت کائی انکار کردیا۔ اور آج تک ای تعصب میں مبتلا یہود یوں نے حسد کی آگ میں جل کر آپ کی نبوت کائی انکار کردیا۔ اور آج تک ای تعصب میں مبتلا ہیں۔ اس طرح عیسائیوں نے بھی تسلیم نہیں کیا۔ وہ قر آن کو اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں بلکہ محمد اللہ تعالیٰ کا کلام نہیں۔ اس طرح حضور مائین کو اللہ کا آخری نبی تسلیم نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ آپ عربوں کے مائیڈ رہے ،اس سے زیادہ آپ کی کوئی حیثیت تسلیم کرنے کے لئے تیار نہیں ہیں۔

واما التحريف المفظى فانهم كانوا يرتكبونة في ترجمة التوراة وامثالها لافي اصل المتوراة الى وكان ارتكر من هذا القبيل في خاطرهم كثير من التاويلات الفاسدة الماخوذة من ابالهم واجدادهم، فازال القرآن هذه الشبهات على وجه اتم (صحتاص ٩) -

تورات میں تحریف:

گزشتہ میں یہودیوں کی گمرائی کے کئی اسباب کا ذکر کیا گیاتھا جن میں سے پہلاسبب
یہ بیان کیا گیاتھا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب تورات میں تحریف کے مرتکب ہوتے تھے۔اب تحریف کی ہوسکتی ہے یعنی ففظی اور معنوی۔اس سلسلہ میں شاہ صاحب بُوللہ فرماتے ہیں۔واما السحریف اللفظی جہاں تک ففظی تحریف کا تعلق ہے۔فانھم کانوا یو تکبونه فی توجمة التوراة وامثانها www.besturdubooks.wordpress.com

یبودی لوگ تورات کے ترجمہ وغیرہ میں تح بیف کرتے تھے۔ لافسی اصل التوراة نه کو توارت کے اصل متن میں مطلب بیہ ہے کہ تورات کامتن تو قائم رکھتے تھے گراس کامفہوم بیان کرنے میں اصل ادکام کو بدل دیتے تھے۔ شاہ صاحب بین مزید فرماتے ہیں ھدا المحق عند الفقیر لینی اس ناچیز کے ذرکے یہی بات سے ہے۔ آپ فرماتے ہیں وھو قول ابن عباس حضرت عبد اللہ بن عباس عباس خابس بی تول ہے۔

شاہ صاحب بھینے کا یہ نظرید درست نہیں بلکہ حقیقت کے خلاف ہے کیونکہ یہ بات پا یہ شہوت

کو بہنچ جی ہے کہ یہودی تو رات میں لفظی اور معنوی دونوں طرح کی تحریف کرتے تھے۔ اس کی کئی
مثالیں سامنے آچکی ہیں۔ تو رات کے نخوں میں القد کے آخری نبی کی آ مد کی پیشین گو بیوں میں آپ
کانام فار قلیط تھا جو احمد کا ہم معنی ہے۔ اور حضور مالیہ کا اسم گرامی بھی ہے، لہذا یہود یوں نے بعد والے نخوں میں احمد کی بجائے شفیع لکھ دیا۔ اس طرح حضور مالیہ کے فتح کمد کے ضمن میں اصل تو رات میں دس ہزار قد سیوں کی آ مد کا ذکر تھا۔ چونکہ فتح کمد کے موقعہ پر نبی مالیہ کے ساتھ فی الواقعہ وس ہزار صحاب دس ہزار قد سیوں کی آ مد کا ذکر تھا۔ چونکہ فتح کمد کے موقعہ پر نبی مالیہ کے ساتھ فی الواقعہ وس ہزار صحاب کرام ہوگئی کی جماعت تھی اور یہ تعداد تو رات کی چیش گوئی پر پورا اتر تی تھی ، لہذا یہود یوں نے بعد والے تو رات کے شخوں میں دس ہزار کی بجائے لاکھوں تی گھی ہیں اور تو رات میں تحر نیف اللہ کے آخری نبی حضرت محمد نگا تھی گھی ہو ہوں سے تعصب اور تو رات میں تحر یف لفظی کی بدترین مثالیں ہیں۔

شاه صاحب فرماتے ہیں والتحریف المعنوی تاویل فاسد اور تحریف معنوی تو بہر حال فاسد اور تحریف معنوی تو بہر حال فاسد تاویل فاسد کو ایک معنوی تو بہر حال فاسد تاویل ہے۔ معمل الایة علی غیو معناها لین کی آیت کواس کے اصلی معنی کی بجائے کوئی دوسر معانی پہنا ہے جاکیں۔فرماتے ہیں بتحد کم وانحواف عن الصواط المستقیم ایسا کرنا سیدز ورکی اور سید سے راستے سے انحاف کے متراوف ہے۔

بہرحال یہودیوں کی طرف سے ان کی اپنی کتاب تو راۃ میں معنوی تحریف کی بھی کی مثالیں موجود ہیں جن کے ذریعے انہوں نے حضور خاتم النہین مُنالِیَّا کی بعثت مے متعلق آیات کو غلط معانی پہنا کراپنی ضد اور تعصب کا اظہار کیا ہے۔ اس تشم کی معنوی تحریف کی مثالیں ہمارے اس دور میں موجود www.besturdubooks.wordpress.com جیں جوقاد پانیوں نے ہوی ڈھٹائی کے ساتھ انجام دی ہیں۔ وہ بظام کلہ طیبہ آلا اللہ محت ملہ دی ہیں۔ وہ بظام کلہ طیبہ آلا اللہ محت ملہ دی ہیں۔ وہ بظام کلہ طیبہ آلا اللہ محت میں کردر پردہ وہ محمد سے سراد غلام احمد قادیائی لیتے ہیں کیونکہ اس کی اپنی لاف زنی ہے کہ اللہ نے قرآن میں میرانام محر بھی رکھا ہے اور رسول بھی رکھا ہے۔ حقیقت بیہ کہ کلمہ طیبہ میں یا آیات قرآنی میں جہاں بھی محر مرفق ہیں ای اسے مرادہ وجمد ہیں جو مکہ میں بیدا ہونے والے عبد اللہ اور آمند کے فرزند، ہائی خاندان کے فرداور اولا واساعیل علیہ اس افسال ترین شخصیت ہیں۔ محر مرزائیوں نے اسے غلام احمد قادیائی پر محمول کر کے بدترین قتم کے کفر کا ارتکاب کیا ہے۔ بہی معنوی تحر بیف ہے۔ جس کے مرتکب یہودی بھی ہوئے ہیں۔

تحریف معنوی کی پہلی مثال:

آ مي شاه صاحب بينيد في تحريف معنوي كى كل ايك شاليس بيان كى بين - فسم ن حسلة ذٰلك ان من سے ایک بیمی ہے۔ قد بین الفرق بین المبتدین الفاسق و المحافر الجاحد في سك ملة شاه صاحب بين فرمات بين كمايك ديندار فاسق آدى اورصري كافركافرق برملت مين واضح ہو چکا ہے فیس کالفظی معنیٰ خروج عن الاطاعت ہے۔اورفاس سے مرادایا شخص ہوتا ہے جودین کو بچاتسلیم کرنے کے باوجوداس کے احکام رعمل نہیں کرتا۔ نماز، روزہ، فج، زکو ق کوفرض جانے ہوئے بھی عمل پیرانہیں ہوتا تو ایسا مخص متدین فاس کہلائے گا۔ دوسرا وہ مخص ہے جوسرے سے دین کے کسی تھم کو مانتاہی نہیں۔عبادات کی ادائیگی ،حلال وحرام میں تمیز، وقوع قیامت اور جز اوسزا کے سارے عمل کومحض مولویوں کی ہاتیں قرار دیتا ہے تواہیا آ دمی صریح کا فرہے۔ شاہ صاحب بیشاہ فرماتے میں کدونوں مسم کے اشخاص کا فرق ہر ندہب وطت میں واضح کردیا گیا ہے۔و البست السعاداب الشديد والحلود للكافر اوركافرآ دى كے لئے آخرت من سخت عذاب اور دوزخ من بميشدر بنا بھی ثابت کردیا گیا ہے۔اور میتھم آبرا ہیم مایشہ اورآپ سے پہلے یا بعد والی تمام ملتوں کے لئے بکسال ہے۔وجوز حروج الفاسق من المنار بشفاعة الانبياء اس كے برظاف ايك فاس آ دمى كے لئے انبیاء پین کی سفارش کی بنا پر دوزخ ہے خروج کو جائز قرار دیا گیا ہے تا ہم دیندار فاس کواپنی برعمل کی سر اببراقال ووزع عرابی الوگائ سے بدر می افیاع ک مفارث صواد موزیق معه بابر آسکیس

کے خی کہ سچ دل ہے تو حید کو مانے والا ہر کلہ کوآ دی دوز خے نظل سکے گا۔ گرا ٹی اٹی بدکرداری کے مطابق سزا کا شنے کے بعد۔ دوزخ میں رکھ کران کا تذکیہ ہوگا۔ آہت آہت پاک ہوکردوزخ سے نکالے جا ئیں گے۔ جنت کے ترب آئیں گے اور پھرورمیان میں بڑی بڑی منازل طے کرکے جنت میں داخلہ کی اجازت لل سکے گی۔

واظهر في تـقرير هذا المعنى اسم المتدين في كل ملة بتلك الملة اوراك تقریرے ذریعے ہرملت میں اس ملت کے موافق متدین آ دمی کانا م طاہر کیا گیا ہے۔البتہ کا فرآ دمی کی جائج برتالی کا پیان پختلف ہے اورای کے مطابق اس سے سلوک کیا جائے گا۔ والبست فعی التوداف هده السننزلة لليهودي والعبرى تورات من بيمرتيديهوديول اورعيريول (قديم عيراني يولك والے يهودي) كے لئے ثابت كيا ہے۔وفعى الانتجيل للنصوانى اورائجيل بي يمي حكم عيسائيول كيلي تفاروفى المقوآن العظيم للمسلمين اورقرآن ياك عرمسلمانول كولي يمي يكانه مقرر کیا گیا ہے۔ یعنی آخری امت میں سے بھی جو مخص تو حیدو رسالت اور وقوع قیامت پر ایمان رکھتا ہے مگر بے مل ہے، وہ ابدی جبنی جیس ہوگا بلکہ دوزخ میں اس کی برحملی کا تذکیہ موجانے کے بعد است مطل سنه فكال لياجائ كارا مام زندى يُؤخذ في الى كتاب مين اس موضوع برباب بى اس طرح باندها بان احسل المتوحيد لأ يعطدون في النار ليني توحيدكومان والع بميشد وزخ يل تيس رہیں گے۔اور پھردوز خے،خروج بھی کئی اسباب کی بنا پر ہوگا۔مثلاً سب سے پہلے انہیاء عظم سفارش كريس كے _ پھرامتوں ميں سے كامل الا يمان لوگ اور شہداء بھى سفارش كريں مجے ۔ اس كے علاوہ ال لوگوں کے انجام دیئے گئے بعض باریک کا م بھی ان کی سفارش کا ذریعہ بن جا کیں سے۔ تاہم ان کواپی ا بن معصیت کے موافق کم عرصہ یا زیادہ عرصہ دوزخ میں گز ارنا ہوگا۔

ومناط المحكم الايمان بالله واليوم الآخو اورائ م كاردارالله تعالى اورقيامت كدن يرايمان لان يروالانقياد لنبى بعث اليهم اوراس في كاطاعت يرجوان كي طرف معوث مواو العمل بشر الع الملة اور المت كقوانين يمل كرني يواجت المنهيات من تلك الملة اوراس المت كمنوع المورسا بتناب كرني يركعا عميات للخصوص فوقة من الفوق الملة اوراس المت كمنوع المورسا بتناب كرني يركعا عميات للخصوص فوقة من الفوق www.besturdubooks.wordpress.com

لذاتها اوربيسى فرقدى ذاتى خصوصيت نبيس ہے۔ گوياكى بھى ملت كے متدين فاس كے دوزخ بيس اس كى بِعملى كى سزاكات كرر مإئى كا اصول كسى خاص فرقد يبودى ، عيسائى وغيرہ كے لئے مختص نبيس كيا كيا بلك كسى بھى ملت كاشخص نذكورہ شرائط پر پورااتر تا ہے، وہ اس رعايت كاستحق ہے۔

فیحسب الیهود ان الیهودی و العبوی یدخلان الجنة البتة البتة البتة البت بهودیوں نے بیگان کرلیا کرمرف بہودی اورعری فرقے بی جنت میں داخل ہو کیس کے و تنفعہ مسفاعة الانبیساء ان کوان کے نیوں کی شفاعت فا کدہ پہنچائے گی۔ای بنا پرقرآن پاک نے ان کا بیمان قل کیا ہے۔و قالو اکن تکسنا النّار اللّا انگاماً مَعْدُودُدَةً (البقره: ۱۰۸) انہوں نے کہا کہ بم صرف چند دن دور خ میں رہیں گے جتنے دن بچرے کی پوجا کی تھی ،اس کے بعد بمیں وہاں سے نکال لیاجائے گا۔ تورات میں بھی موجود ہے کہ ابراہیم میشادوز نے کے درداز ہے پرکھڑے ہوں گے ادروہ کی ختنہ شدہ ببودی کو دوز خ میں نہیں گرنے دیں گے بخواہ اس کا ایمان بھی صحیح نہ ہواور نبی کے انتیاد کا جذبہ بھی موجود نہ و رگر گراہ فرقے بھی اسی زخم میں مبتلا ہیں۔شرک کرنے والے اور بدعات کوروائ دیے والے بھی بھی امید گا کے بیٹھے ہیں کہ حضور میلیا سفارش کر کے ہمیں دوز نے سے نکال لیس گے دیا والے اور اعمال بھی صحیح نہ ہوں۔ ہمارے لئے الله تعالی کے نبی کی محبت بی کا فی اگر چہ بھاراایمان بھی مشکوک اورا عمال بھی صحیح نہ ہوں۔ ہمارے لئے الله تعالی کے نبی کی محبت بی کا فی ہے۔ رافضوں سے نکال لیس گے بیسب و سے بی باطل فرتے ہیں۔

شاه صاحب بينية فرمات بين كديفرق اى باطل زعم بين بتلا بين ولسولم يتحقق مناط الحكم اگر چدارتكم ان برثابت نه بوتا بورولو كان مؤمناً بالله بوجه غير صحيح اور اگر چدفداتها في بران كا ايمان بيم صحيح طريق پرنه بورولو كان مؤمناً بالله بوجه غير صحيح اور اگر چدفداتها في بران كا ايمان بيم صحيح طريق پرنه بورولولتم يكن له حظه من الايمان بالآخوة اوران اوراگر چدا يمان بالآخرت بران كي ايمان مين بحده مدنه بورو بوسالة المنبى المبعوث الميه اوران كي طرف معوث بول دوه سذا غسلط كي طرف معوث بول دوه سذا غسلط صدوف و جهل محص شاه صاحب بين فرمات بين كه مراه فرقون كايمان بالكل غلط اور مض

ے۔ www.besturdubooks.wordpress.com

جہالت ۔

اس کی مثالیں آج ہمارے دور میں بھی عام میں۔ ایمان سیح نہیں ہے ، اس میں شرک کی ملاوٹ ہے یا تشبیہ کا قائل ہو گیا ہے مگرزعم یہی ہے کہ وہ جنت میں ضرور جائے گا۔ ایسے لوگ حجاب سوء معرفت میں مبتلاء میں اور ان کا ایمان قطعاً معتبر نہیں ہے، ندان کونجات مل نکتی ہے۔ ایسے لوگوں کے بارے میں ہی سفارش نہیں کریں گے اور نہ کسی کی سفارش مقبول ہوگی۔ دراصل بیبودیوں نے تورات میں تحریف کر کے غلط معنیٰ فکالے اور پھران کوتورات میں داخل کردیا اوراب اس براعتقادر کھتے ہیں۔ شاه صاحب برسية فرمات بي ولسما كان القرآن العظيم مهيمناً على الكتب السالفة قرآن بإكسابقه كتب اويكا محافظ بريبلي كتابول كيمام يحج مضامين قرآن مجيدين محفوظ کردیئے گئے ہیں اورغلط باتوں کی نشائد ہی کردی گئی ہے۔ پہلی کتابوں میں مدارا یمان بھی موجود تھا مگریبود بوں نے اسے نکال کرنجات کوصرف اپنے فرقے تک محدود کردیا کہ بہود یوں اورعبرانیوں یا نام نہا دمسلمانوں کو نجات کا پر دانہ حاصل ہے۔ شاہ صاحب بھی نے فرماتے ہیں کہ چونکہ قرآن کریم تمام كتب سابقه كامحافظ و حبيناً لمواضع الاشكال فيها اوران يس موجودا شكال كوبهي واضح كرنے والا ب كشف الغطاء عن هذه الشبهة على وجه اتم البرااس في الشبكا بهي كمل طور يريرده عِ كَرُويا بِاور بات كى وضاحت كردى بـ بَلنى مَنْ كَسَبَ سَيّنةً وَ أَحَاطَتْ به خَطِيْتَةً فَٱلْتِكَ ٱصْحَابُ النَّارِجِ هُمْ فِينَهَا خُلِدُوْنَ ۞ (البقره: ٨١) جمس ني برائي كمائي اوراس كي برائي نے اس کو گھیرلیا تو بھی لوگ دوزخ والے ہیں جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے۔ برائی کا احاط کسی عمل ہے نہیں ہوتا کیونکہ عمل تو ایک محدود چیز ہے جس کاارتکاب ہاتھ ، یا وُں یا دیگرانسانی اعضاء کے ساتھ ہوتا ہے۔ حقیقت میں برائی کا احاط عقیدے کی خرالی کی جدسے ہوتا ہے۔ اگر عقیدے میں شرک یا تثبیہ کی ملاوٹ ہے یا بالکل ہی منکر ہوگیا ہے تو برائی اس کےسب جسم پر حاوی ہوجاتی ہے۔اور برائی ِ کے گیر لینے کا یہی مطلب ہے۔

شاہ صاحب میں نے یہودیوں کی طرف ہے تحریف کی ایک مثال بیان کی ہے کہ س طریقے سے دہ صرف اپنے آپ کونجات یافتہ مجھتے ہیں اگر جدان پر مدار بھم ٹابت نہیں ہوتا۔

تحریف معنوی کی دوسری مثال:

یبود یوں کی طرف ہے تورات میں تحریف معنوی کی دوسری مثال اس طرح بیان کی گئ ے۔ شاہ صاحب بَرِیَنی فرماتے بیں و من جملة ذلك ان میں سے ایک ریکی ہے۔ اند قلد بین فی ملة احكاماً تناسب مصالح ذلك العصر كمردور ش المت كاحكام الدورك مناسبت ك ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔ زمانے کے حالات کے مطابق اگر کسی ملت میں کوئی چیز حلال تھی تو دوسری ملت میں اس دور کی مناسبت ہے وہ چیزحرام قرار دے دی گئی۔ یاا گرکوئی چیز پہلی مکت میں حرام تھی تو دوسری میں حلال قرار دے دی گئی۔ ایسے احکام دائی نہیں ہوتے بلکہ زمانے کے حالات کے مطابق بدلتے رہتے ہیں۔ یہودیوں پرحلال جانوروں کی چر بی اوراونٹ کا گوشت حرام قراریایا تھا۔جس کی وجہ ہے یہودی خت مشکل میں پڑ گئے۔انہیں گوشت کی بوٹیوں ہے چرنی کوچن چن کرا لگ کرنا پڑتا تھا۔ یبود یوں کیلئے بیتھم دائی نہیں تھا بلکہ اس دور کی مصلحت کے مطابق تھا۔ اللہ نے فرمایا ذلك بحبرَ أَنْهُ فِي بِيغْيِهِمْ (الانعام: ١٩٧٤) بيان كى سركثى كى جزائقى - چنانچە بعد ميں بيتھم اٹھاليا گيا-اب اس آخری امت کے لئے حلال جانوروں کی چربی ادراونٹ کا گوشت حلال ہے۔ ہرملت میں اس تشم کے احکام مصالح وقت کے مطابق آتے تھے۔ ایسے احکام کا نفاذ وقت کے نبی کی نبوت تک محرصہ ك لئے ہوتا تھا۔ جب دوسرا نبي آتا تھا تو تھم ميں دوركى مصلحت كے مطابق تبديلي آجاتي تھى -اصل مدارتو ایمان اورانقیاد ہے۔ جوبھی نبی آتا تھا اس کے احکام کی اطاعت ضروری تھی اوراس طریقے سے احکام نافذاورمنسوخ ہوتے رہتے تھے۔

اس کے برخلاف بہودیوں نے بیعقیدہ بنالیاتھا کہ ایک و فعدنا فذہونے والاکوئی بھی تھم واکن اور نا قابلِ تنتیخ ہوتا ہے۔ بہودیوں نے اس معاملہ میں بھی تھوکر کھائی ۔ تھم میں مداومت کا جولفظ آتا تھا، شاہ صاحب بیتید فرماتے ہیں کہ اس سے ظاہری مداومت مرادشی نہ کہ حقیقی ۔ مطلب بیتھا کہ جب تک بیہ بی تم میں موجود رہے گا، بیتھ م نافذ رہے گا مگر بہودیوں نے اسے ابدی دوام پرمحول کرلیا اور اس طریقے سے وہ تو رات کے متن میں معنوی تحریف کے مرتکب ہوئے۔

شاہ صاحب سے نے اس مسلکہ وقتاف طریقوں سے سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ آپ نے www.besturdubooks.wordpress.com ججۃ اللہ البالغہ میں بیر سنا تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ جہال کمی نبی کی امت کے لئے ہمیشہ روزے رکھنے کا ذکر آتا ہے تو اس کا افکار نہیں کرنا چا ہے البی امت کے لئے یہی تھم مناسب تھا کیونکہ ان میں ہیمیت کا مادہ بہت زیادہ تھا جس کوفرو کرنے کے لئے ہمیشہ روزے رکھنے کا تھم دیا گیا۔ کسی امت کو کم روزے رکھنے اور کم نمازیں پڑھنے کا تھم تھا۔ پھر آخری امت کے لیے ایک ماہ کے روزے مقرر ہوئے کیونکہ ان میں ہیمیت کو تو ڈنے اور شیطان کی سواری سے بچنے کے لئے کافی ہیں۔

وقد سلك في التشريع مسلك عادات القوم اورتوانين شريعت كي تشكيل مي متعلقة قوم کی عادات و کمحوظ خاطر رکھا گیا ہے۔وامسو بالا خد بھیا اوران کوان قوانین ریختی ہے مگل كرني كأحكم ديا كياتها وادامة الاعتبقاد والعمل عليها تاكيداً اليساحكام يرمراومت كالعقاد اوران يرعمل كرنے كى تاكيد كى تى كى قى روب حصر المحقيقة فيها اور حقيقت كواس كاندر محصور كردياجا تاتقا والمرادان الحقيقة محصورة فيها في ذلك العصر وذلك الزمان اوراس دورادراس زیانے میں حقیقت ان احکام کے اندر محصور تقی لینی بیاحکام ہمیشہ کے لئے نہیں ہوتے تھے بكهاس دوركم لئح بوت تقروالسواد هنالك الادامة الظاهرية لاالا دامة المحقيقية اور اس ہے مراد ظاہری مداومت ہوتی تھی نہ کہ حقیقی مداومت ۔ حقیقی مداومت تو نا قابل عنین اور ہمیشہ کیلئے ہوتی ہے۔ گر ظاہری مداومت اس زمانے کے نبی کی نبوت تک سے عرصہ کے لئے نافذ العمل اور قابل عمل بوتي ہے۔ یعنی مالم یات نبی آخر ولم یکشف الغطاء من وجه النبوة لیمن جب تک دوسرانی تبیس آجاتا اور چیرہ نبوت ہے پر دہنیں مثالیا جاتا، نازل شدہ تھم نافذ رہتا ہے۔ کو یا نبی کا دنیا میں آ جانا ہی کافی بلکہ جب تک نی خوداین نبوت کا اعلان ندکر سے سابقہ تھم نافذ سمجھا جاتا ہے۔و هسم حملوا ذلك على استحالة نسخ اليهودية محريبوديون فأسكابيمطلب اخذكياك یہودیت نا قابل تمنیخ ہے۔ یہ بھی ان کی ایک خرائی تھی۔

ومعنى وضية الاحد بتلك الملة اورالمت يهوديت كوپكر سدر كفنى وصيت فى المحدقيقة وصيته بالايمان والاعمال الصالحة درحقيقت ايمان اورا ممال صالحرى وصيت تقى - www.besturdubooks.wordpress.com

ولم تعتبو حصوصية تلك الملة لذاتها ندكه طت يهوديك ذاتى خصوصت اس كبرخلاف وله ولاء اعتبروا المخصوصية ان لوگول فضصصت كاغلطا عتباركر كفظنوا بيمان كرليان يعقوب عليه الصلوة والسلام وصى او لاده باليهودية كم حضرت يعقوب ايئة في اولاد كويهودية كرحض بيائم ريخ كا وصيت كقى حالانكه آب كى وصيت توحيد يعن صرف ايك خداكى عبادت كرفي اوراعمالي صالحانجام دين كا وصيت تقى حساست قديد يعن صرف ايك خداكى عبادت كرفي اوراعمالي صالحانجام دين كا وصيت تقى وصيت توحيد الك

تيسري مثال :

مِيں۔ مگراللہ نے اس کے جواب میں فرمایا کہ اگرالی بات ہے قُلُ فَلِمَ یُعَلِّدُ بُکُمْ وَ بِكُورُ بِكُمْ تَو پھرالله تعالی تہمیں تمہارے گناہوں پرسزا کیوں دیتاہے؟ مقرب بیٹوں کوکون سزا دیتا ہے بتم اپنے دعوے میں جھوٹے ہو۔ دراصل تورات میں بینے کالفظ مجاز أمجوب کے معنیٰ میں استعمال کیا گیا ہے۔ مگر بہودیوں في الصحقيق بي رجمول كرايا فظن اليهود ان ذلك التشريف دائر مع اسم اليهودي والمعبوى والاسوانيلي اس يهوديون في كمان كرليا كهييزت وشرف صرف يهودي عبرى ادراسرائیلی ناموں کے ساتھ مخصوص ہے۔ولم يعلموا انه دائر على صفة الانقياد والخضوع وتمشية مااراد المحق سبحانه ببعثة الانبياء لاغير اوروه ينهان يائك كاستكمل اطاعت،عاجزی اور الله تعالی کی مرضیات کے مطابق اس کے مبعوث کردہ انبیاء کے راستے پر چلنے کے سوا پچيم ارئيس بـ و كان ارتكنو من هـ ذا القبيل في خاطرهم كثير من التاويلات الفاسدة الماخوذة من ابائهم واجدادهم اوراس شمكى بهت ي تاديلات ان كے دلول ميں رائخ موكِّي تعين جوده اين آباؤ اجداد سے اخذكرتے علي آئے تھے۔ف ازال القر آن هذه الشبهات علی وجه اندم گرقرآن یاک نے سابقہ کتب کے گران ہونے کے ناطے ایسے تمام شہات کی تردید کردی ہے۔ اما كتمان الآيات فهو انهم كانوا يخفون بعض الاحكام والآيات ليحافظوا على جاه شريف او لاجل رياسة يطلبونه، وكانوا يحذرون ان يضمحل اعتقاد الناس فيهم ويلاموا بترك العمل بتلك الآيات الى وبالجملة فان شئت ان ترى انسوذج اليهود فانظر الى علماء السوء من الذين يطلبون الدنيا، وقد اعتادوا تقليد السلف، واعرضوا عن نصوص الكتاب والسنة، وتمسكوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه، فاعرضوا عن كلام الشارع المعصوم، وتمسكوا باحاديث موضوعة وتاويلات فاسدة كانت سبب هلاكهم (ص ٢١١١)_

كتمانِ آيات:

یہود بوں کی مختلف خرابیوں کا ذکر ہور ہاہے۔ گزشتہ درس میں ان کی طرف سے تو رات میں افظی اور معنوی تحریف کر انداز مثالیں دے کر سمجھایا گیا تھا۔اب آج کے درس میں ان کی طرف سے کتمانِ آیات کا تذکرہ ہے کہ وہ کس طریقے سے اُن آیات کو چھپا جاتے تھے جنگی وجہ سے ان کے مفاد پرز دیر تی تھی۔

کتان آیات کی ایک وجدید بھی ہوتی تھی او لاجیل ریساسة بسطلبونها بیر کرده لوگ کی عہدے یا منصب کے امید وار ہوتے تھے اور آیات کوظا ہر کردینے کی صورت میں وہ متعلقہ منصب کے ناائل قرار پاسکتے تھے ، البنداوہ ان آیات اوراد کام کولوگوں سے تھی ہی رکھتے تھے۔ و کے انسوا یہ سحند و ون ان بسط محمل اعتبقاد الناس فیہم آئیس بی تحق فی رہتا تھا کہ اظہار آیات کی صورت میں لوگوں کا اعتقادان پر کمزور ہوجائے گا کیونکہ لوگوں کو پتہ چل جائے گا کہ ان کا فلال پاوری اب تک غلط فتو کی دیتارہا ہے، البنداکوئی اے عزت کی دوجے گا۔ ویلاموا بتولا العمل بتلك الآبات اور متعلقہ آیات پڑئل نہ کرنے کی وجے نوگ ان کو طامت کریں گے۔

ىپلىمثال :

جس طرح گزشته دروس میں شاہ صاحب میشید نے یہودیوں کی طرف سے تحریف فی الکتاب كمثاليس بيان كى بير،اى طرح اب كتمان آيات كى بهى مثاليس بيان كرتے بير وفسم ن جسلة ۔ ڈلک من جملہان کے ایک مثال بیہے ان رجے النزانی مذکود کی التوراۃ کرڑائی کوسنگسار کرنے کا تھم تورات میں موجود تھا تمرسر کردہ یہودی آیت رجم پڑل درآ مذہبی کرتے تھے۔و سے انوا يتركونه الاجماع احبارهم على توك الرجم وه ابآيت يُمل درآ مال ليُر كرك كريك تق کیونکہ ان کے بڑے بڑے میراورمولوی اس کے ترک پرمنفق ہو بچکے تھے۔ابتداء میں بہوریوں کا طریق کاربینها که اگر کوئی کمزورآ دمی زنا کاارتکاب کرنا تواہے رجم کی سزادی جاتی اورا گر کوئی بڑا آ دمی اس جرم میں ملوث ہوجا تا تو اس کے رعب دو بدید اور اثر ورسوخ کی وجہ سے اسے رجم نہ کرتے۔ پھر پچھے عرصہ بعدیہودی علماء نے آپس میں مشورہ کیا کہ ہمارا میطریتی کار قابل اعتراض ہے، البذازانی کے لئے کوئی ایسی سز اتجویز کرنی جاہیے جو ہرچھوٹے بڑے،ادنی ،اعلی ،امیر ،غریب سب کے لئے کیسال ہو۔ چانچيواقامة الجلدانبول نے اس جرم کی مزاکوڑے مارناو تسحيم الوجه مقامه منه کالاکرنا مقرر کردیا۔ گویا انہوں نے بدکاری کی سزا سنگساری کی بجائے کوڑے مارنا اور روسیا ہی مقرر کردیا۔ و یسکنسمون ذٰلك معنافة الفضیعة اوررجم والےاصل تھم کورسوائی کے ڈرسے چھیانے گئے۔ تگر الله تعالیٰ نے ان کے اس کتمان کوظا ہر کر دیا، یہودی علاء ذلیل ورسوا ہوئے اور زانی کورجم کیا گیا۔ میں مجھے www.besturdubooks.wordpress.com

ا حادیث میں موجود ہے۔

یہود ایوں کی اس تمام تر غلط ترکت کے باجود رجم کی آیت آج بھی تحریف شدہ تو رات میں موجود ہے۔ تو رات کے اردو، فاری، انگریزی، عربی مختلف زبانوں میں شائع ہو چکے ہیں۔ آپ کے یہاں کتب خانہ میں موجود داردو ترجمہ میں ہے آب بھی موجود ہے کہ' جو خص پڑوی کی ہیوی سے زنا کرے گا وہ جان سے مارا جائے گا''۔ بیرجم ہی تو ہے جس کو یہودی لاکھ کوشش کے باوجود ختم نہیں کر کے۔

دوسری مثال :

ومن جملة ذلك كتمان آیات کردمری مثال شاه صاحب بیسیدیول بیان کرتے بیں انهم كانوا یؤولون آیات بشارة هاجر واسماعیل علیهما الصلاة والسلام ، ببعثة نبی فسی اولاده ما كديبودي لوگ ان آیات کی غلاتا ویل کرتے تے جن بیل حضرت ہاجرہ وی بادر اساعیل میں بادر تھی كران کی اولا دیس ہے نبی آخرالز مان مبعوث ہوگا۔ و فیها اشارة اساعیل میں بیات اسلام السارة بعد ملة یتم ظهورها و شهرتها فی او ضالحجاز اوران آیات بیل بیاشارہ بھی موجود تھا کہ ماجرہ اور اساعیل کی اولا دیس ہے ایک ملت کاظہور ہوگا جس کی شہرت سرز بین تجاز بیل ہوگا۔ و قبل کی محاجرہ اور اساعیل کی اولا دیس ہے ایک ملت کاظہور ہوگا جس کی شہرت سرز بین تجاز میں ہوگا۔ و قبل کی بیاڑیاں بھرجا کیں گی اور گون آقیس کے ویہ قصدون ذلک المواضع من اطراف الاقالیم اور پہاڑیاں بھرجا کیں گی اور گون آقیس کے ویہ قصدون ذلک المواضع من اطراف الاقالیم اور اطراف عالم ہوگا۔ ان مقامات کا قصد کریں گے جب حضرت ابر آجیم بیا اپنی بیوی سارہ (جوان کی چیزاد و تھیں) کو لے کرم مر بہنچ تو شاہ مصر نے اپنی ایک لونڈی جومظلوم شنرادی تھی جس کا نام ہاجرہ تھا حضرت سارہ کود ہوں دی۔ انہوں نے اسے اپنی ایک لونڈی خدمت میں پیش کردیا اور ابراہیم بیا بیا ہے اس

حضرت ابراہیم پایٹانے ان دونوں مال بیٹا کوارض ججاز میں مکدمیں آباد کیا۔ان کے آگ بارہ بیٹے ہوئے اوراس طرح ارض ججاز میں ایک ملت اٹھی۔اللہ کے عظم سے ابرا ہیم اورا ساعیل بیٹا نے بیت اللہ شریف کواز سرنونتمیر کیا ،لوگوں کو بیت اللہ کا حج کرنے کی دعوت دی۔ چنانچواس وقت سے لے کرآج www.besturdubooks.wordpress.com تک ہرسال ہزاروں لاکھوں انسان بیت اللہ شریف کے جج کے لئے آتے ہیں۔میدانِ عرفات میں وقوف کرتے ہیں جن کی تلبیہ کی صداؤں سے عرفات کی پہاڑیاں گونج اٹھتی ہیں۔و ھسی شاہتہ فسی النوراۃ المی الآن اور بیساری ہاتیں آج تک تورات میں ثابت ہیں۔

بیرساری بشارتیں تو رات میں موجود تھیں گریبودیوں نے ان کی غلط تاویلات کیں۔ دراصل کی جودی نجی آخر الزمان کی بعثت کے تو قائل تھے اور اپنی کابوں کی چیش گوئیوں کے مطابق دہ ان کی آمد کے منتظر بھی تھے گرتو تع بیر کھتے ہتے کہ چونکہ اس سے پہلے ہزاروں انبیاء حضرت اسحاق اور بعقوب بیٹائی کے خاندان میں سے آئے ہیں، اللہ کا آخری نبی بھی انہی کی اولا دمیں سے ہوگا۔ گرجب اللہ کے آخری نبی حضرت محد من اللہ کو اپنی نبوت کا اعلان کیا تو یہودی حسد کی آگ میں جل گئے کیونکہ آپ حضرت اسحاق مایش کی بجائے حضرت اساعیل مایش کی اولا دمیں سے تھے۔ اسی حسد کی بنا پر یہودیوں اور عیما نیوں نے آج تک حضور میں بھائی کی اولا دمیں سے تھے۔ اسی حسد کی بنا پر یہودیوں اور عیما نیوں نے آج تک حضور میں بھائی کی نبوت ورسالت کوشلیم نہیں کیا۔ وہ آپ کوعربوں کا قائد تو تسلیم کرتے ہیں گر نبی مانے کے لئے تیار نہیں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ انہوں نے تو رات کی متعلقہ آیات کی غلط تاویل اور بیات نہ کیا جاسکے۔

و کانوا یؤولونها بان فلك اخبار بوجود هذه الملة اور یبودی ان آیات کی تاویل یکر تے تھے کہ ان جس ای لمت کے ظاہر ہونے کی خردی گئے ہے۔ واندہ لیس فید امر بالا خذ بھا مگراس پمل کرنے کا تکم نہیں ہے۔ مزید برآس و کانوا یہ قولون ملحمة کتبت علینا وہ یہ بھی کہتے تھے کہ اس امت کے غلیا ورشہرت سے مرادا یک لڑائی ہے جوہم پر مسلط کی گئی ہے۔ فاہر ہے کہ لڑائی ہیں شوروشر بنعر بے بازی اور عام شہرت اور کس نریت کا غلیہ ہوتا ہے، اس لئے وہ ملت آخرہ کی بنارت کو محض ایک لڑائی پر محمول کرتے تھے۔ اس طریقے سے یہوری آبی آخری نبی اور آخری ملت کا انکار، اس پمل درآ مدے انکار جیسی غلط تاویلیس کرتے تھے۔ ولسما کسان هدانت اویسل در کیکا گلایسسمعہ احد چونکہ بیتا ویل بالکل یودی اور کمز و تھی لبذا کوئی بھی اس کو سننے کے لئے تیار نہ تھا۔ و لا یک فلایسسمعہ احد اور نہ ہی لیک یودی اور کمز و تھی لبذا کوئی بھی اس کو سننے کے لئے تیار نہ تھا۔ و لا یہوزون یک ادر قام و خاص الی ہے متنی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے اظھارہ لکل عام و خاص الیں ہے متنی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے اطھارہ لکل عام و خاص الیں ہے متنی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے دیوں سامل کے بیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے سے دو حاص الیں ہے متنی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے سے دو حاص الیں ہے معنی تاویل کے پیش نظر یہودی اس کوئی رکھنے کی وصیت کرتے سے دو حاص الیں ہودی میں کوئی دو حاص الیں ہودی میں کہ دو حاص الیں ہودی میں کوئی کی دو صور کی دو حاص الیں ہودی میں کوئی کے دو صور کی دو کہ کی دو کی دور کوئی کی دور کوئی کی دور کوئی کی دور کی

تھادراس کو ہر عام دخاص کے سامنے ذکر کرنے کو مناسب ہیں بچھتے تھے۔ چنانچ قرآن پاک نے ان کے اس رازی پردہ دری اس طرح کی ہے آئے بحقہ فو نکھ میں فقت اللہ عکی گئے ہے لیے عند کہ اس رازی پردہ دری اس طرح کی ہے آئے بحقہ فو نکھ میں ایک دوسرے کو کہتے تھے کہ کیاتم الی چیز کان کرتے ہوجواللہ نے تم پر ظاہر کی ہے تا کہ وہ تم ہارے پر دردگار کے ہاں تمہارے ساتھ جھڑ اکر سکیں ۔مطلب سے کہ یہودی حقیقت کو اچھی طرح جانتے اور پہچانتے تھے اور غلط تاویلات کرکے انکار کردیتے تھے، شاہ صاحب بہتید فرماتے ہیں مااجھلھم تعجب ہے کہ یہ لوگ کس قدر جائل تھے۔

شاه صاحب بینید فرماتے بین کیف تسحیل منة الله سبحانه و تعالی علی هاجو و اسماعیل بهذه المبالغة کی طرح محول کیاجائے گااللہ تعالیٰ معافی و تعالیٰ کا وہ احسان جواک نے حضرت ہاجرہ اورا ساعیل بینی پراس مبالغ (زوروشور) کے ساتھ کیا ہے و فاکس و هدفه الاحة الاحة بهذا النشریف اوراس آخری امت کا اس عزت واحر ام کے ساتھ و کرکیا ہے علی ان لا یکون فیده حث و تسحویس و تسر غیب فی الاحلہ بالمتدین بھا اگراس میں آخری المت کو بلوردی نے کیرنے کی ترغیب و تحریص اور برائیخت کی نہو مطلب بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس شان وشوکت کے کیرنے کی ترغیب و تحریص اور برائیخت کی نہو مطلب بیر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس شان وشوکت کے ساتھ حضرت ہاجرہ ، حضرت اساعیل بینی اور آخری امت کا وکر کیا ہے ، یہی اس بات کی ولیل ہے کہ اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں کیا جا اس ملت کو بلور دین اختیار کرنا ضروری ہے۔ اس منتج کے علاوہ اسے کی دوسری بات پر محول تیں کیا جا سک سے انداز کیا ہے اور اس کو اختیار کرنے کا تھم تیں دیا ، یہن برو بوں کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے محض اس آخری ملت کا ذکر کیا ہے اور اس کو اختیار کرنے کا تھم تیں دیا ، یہت برو بین کا یہ بہت برو بہتان ہے۔

آ گفر بایاام الافتواء أور یهود کاوگ افتر ایعی جموت باند سے کے جرم میں بھی ملوث سے ۔ فالسبب اوراس کا سبب بی تھافیہ دخول التعمق و التشدد علی احباد هم و دهبانهم کران کے بیروں اور مولویوں میں تعتق اور تشد دراخل ہو چکا تھا ۔ تعمق بال کی کھال اتارتا ہے یعنی سخت کات جینی کرنا اور تشد د کامعنی مختی کرنا ور تشد ہے اور بیسب چیزیں یہودی علاء میں پیدا ہو چکی تھیں جس کی وجہ سے وہ افتر اے مرتکب ہوتے تھے۔ آپ کویا د ہونا چا ہے کہ www.besturdubooks.wordpress.com

تعصب سے مراد جا نبداری یا غلط بات کی جمایت کرنا آتا ہے۔ اپنے خاندان، برادری یا مولوی کی بات کو دوسروں کے مقابلے میں بلاوجہ ترجیج ویٹا تعصب کہلاتا ہے، جو کہ ایک بری خصلت ہے اس کے مقابلے میں نلاوجہ ترجیج ویٹا تعصب کہلاتا ہے، جو کہ ایک بری خصلت ہے اس کے مقابلے میں تصلب فی الدین کی اصطلاح ہے جس سے دین میں پختگی اور اس کے اصولوں پراقامت مراد ہوتی ہے۔ میں اور جیسا کہ مراد ہوتی ہے۔ جیسا کہ حجابہ کرام ہوئی تا اور سلف صالحین ٹیسٹے وین اسلام پرقائم رہے ہیں اور جیسا کہ اس کے علاوہ اس کے علاوہ بہر حال تعقی، تشرد اور تعصب کی بیاری علاء میں داخل ہوچکی تھی۔ اس کے علاوہ بہر حال تعقی، تشرد اور تعصب کی بیاری علاء میں داخل ہوچکی تھی۔ اس کے علاوہ

والاستمحسان يمعني استنباط بعض الاحكام لادراك بعض المصلحة فيه بدون نص

الشدوع ان بین استمان یعی بعض احکام بین نص شرق کے بغیر کی مصلحت کی خاطر استباط کرنے کی خصلت بھی پیدا ہو چکی تھی۔ اگر شارع کی نص موجود ہوتو جمہتہ فور وقار کر کے مسلکا استباط کرساتا ہے۔ گر جہاں نص بی موجود نہ ہوا ور تحض کی بوٹوی وغیرہ کے تول کو ساسنے رکھ کر کسی مسلہ بین استباط کر تا تو تحض گرائی کی بات ہے۔ جو کہ یہودی علی ہیں پھیل پھی تھی۔ و تسرویج الاستباطات الو اہمة اور اس گرائی کی بات ہے۔ جو کہ یہودی علی ہیں پھیل پھی تھی۔ و تسرویج الاستباطات الو اہمة اور استباطات الو اہمة اور استباطات اور ان کے اجاع کو اصل کے ساتھ شامل کر لیا تھا جس کا بتیجہ یہ دوتا ہے کہ اصل فریعنہ تو رہ جاتا ہے۔ اس کی جاتا ہے۔ اس کی جاتا ہے۔ اس کی مثالی آج ہمادے معاشرے میں موجود ہیں۔ ذکو ہ وصد قات کی پر داہ نہیں گر پیران پیر کی گیار ہویں مثالیں آج ہمادے معاشرے میں موجود ہیں۔ ذکو ہ وصد قات کی پر داہ نہیں گر پیران پیر کی گیار ہویں یا میں ہے۔ نماز ، روزہ کی پر واہ نہیں گر پیران پیر کی گیار ہویں عاضری ضروری بھی ہیں۔ یہ چیز یں تبین کی جہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ اللہ کے بندو! پہلے فرائش کو پورا کرواور اس کے بعد دوسری چیزوں کی طرف آ و کیونکہ بناوٹی چیزیں اصل کے ساتھ مل کراصل سے ماتھ مل کرا اصل سے بعد دوسری چیزوں کی طرف آ و کیونکہ بناوٹی چیزیں اصل کے ساتھ مل کراصل سے نیادہ ضروری بھی جانے دائش کی ہوتا ہے کہ کرائی کی کوشش کر ہوتا ہی کو دوای کی کوشش کر ہوتا ہی کو دوای کی کوشش کر ہوتا ہی کو دوای کی کوشش کر ہے توای کی کوشش کر ہوتا ہی کو دوای کی کوشش کر ہوتا ہے کو کھی کی کوشش کر ہوتا ہے کو کوش کر دوای کی کوشش کر ہے توای کی کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کو کے کی کوشش کر ہوتا ہے کہ کی کوشش کر ہوتا ہے کہ کو کوشش کر ہوتا ہے کی کوشش کر ہوتا ہے کہ کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کہ کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کی کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کو کی کوشش کر ہوتا ہے کو کی کوشش کر ہوتا ہے کو کی کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر ہوتا ہے کو کوشش کر کی کوشش کی کوشش کر کوشش کر کوشش کر کی کوشش کر کوشش کر کر کوشش کر کوشش کر کوشش کر

شاہ صاحب بُر اللہ فرمائے ہیں کہ یہودی لوگ صرف اس پربس نہیں کرتے تھے بلکہ و کانوا بوعد صون ان اتفاق سلفھم من الحجج القاطعة وه بيگان کرتے تھے کہ جن باتوں پران کے

بات كوومالي كاخطاب وي كرردكروياجا تاب العياذ باللد!

اسلاف کا اتفاق ہوگیا ہے وہ ان کے لئے قطعی ججت کا درجہ رکھتی ہیں ، حالانکہ ان کا بہ گمان بھی غلط ہے کیونکہ قطعی دلیل تو نص ہے حاصل ہوتی ہے اور محض بزرگوں کے متفق علیہ اقوال قطعی دلائل نہیں بن كتة _خاص طور يرجبكه ان كااصل بهي موجودنه بو _ يبي وجه به كمه فدليسس لهم في انسكساد نبوة عيسي عليه الصلوة والسلام مستند الااقوال السلف كريبوديون كياس حرت عيلى علینا کی نبوت کے اٹکار کے لئے بزرگوں کے اقوال کے علاوہ کوئی متند دلیل نہیں تھی۔

یبود بوں نے حضرت مسیح ملیقہ کی نبوت کا انکار کیااور پھریبود یوں اور نصار کی نے مل کر حضور غاتم النهيين شَاتَيْنَةِ كِي نبوت وُرسالت كو ماننے ہے انكار كر ديا۔ بياوگ ويسے حضرت محمد شَاتَيْنَةِ كے كار ہائے نمایاں کی تعریف کرتے ہیں گرآ پ مانی اللہ کا اللہ کا ای اور رسول اور قرآن یاک کواللہ کا کلام سلیم کرنے کے لئے تیا نہیں ہیں۔و کی خالف فسی کشیر من الاحکام اور اکثر احکام میں وہ یہی وطیر واختیار کر تے تھے۔وہ لوگ وحی الٰہی اورنص تطعی کوچھوڑ کرا پے مولوی کی بات کو پیقر پرلکیر سمجھ کر مانتے تھے۔ افتر ا کا یمی سلسلهان میں جاری تھا۔

شاه صاحب بينية قرمات بين واما التساهل في اقامة احكامها كديبوديول كي مرابى كالك سبب احكامات اللي كتقميل مين ستى ، كا بلي اوركوتا بين بهي تقاءاس كےعلاوہ و او تسكاب البخل والمحوص تحتجوى اورلا ليج بحى ان من بيداجو جِكاتها. فيظاهر انه مقتضى النفس الامارة اور ظاہر ہے کہ انسان کانفس امارہ اے اس چیز برا کساتا ہے۔ولا یہ خیفی انھا تغلب الناس الا من ہ اوراس میں کوئی شک نہیں کفش امار ہلوگوں پر غالب ہے ، سوائے اس کے جس کے بارے مين الله عا ب قرآن ياك مين اس بات كوبيان كيا كيا ب رانًا السُّف سَ لَا مَّارَةٌ ب السُّوءِ إلَّا هَارَحِمَ رَبِيْ ط (بوسف: ۵۳) بِشك نفس برائي كابهت حكم دينا بسوائے اس كے جس يرميرا یروردگاررحم فرمائے۔ بالعوم آ دی نفسانی خواہشات کی طرف ہی جاتا ہے اورنفس اس کونسلی دیتا ہے کہ کرتے رہو،اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔اور پھراس کےخودساختہ فوائد بتا کرلوگوں کو ہرےاعمال پر عمل كرنے كى ترغيب ديتا ہے۔ شاہ صاحب بَينية فرماتے بين الا ان هذه الوذيلة قد تلونت في اھل الکتاب بکیفیۃ احریٰ کہ یہ بری تصلتیں اہل کتاب میں ایک دوسری کیفیت کے ساتھ دنگین

www.besturdubooks.wordpress.com

این مرغوب ہو چی تھیں۔ چنا نچہ کانو اینکلفون تصحیحها بناویل فاسد وہ ان بری عادات کو نظامتا ویل فاسد وہ ان بری عادات کو نظامتا ویل کے ذریعے تھے کہ بیہ بہتا چھی چیز ہے ماس کو جاری رکھو۔ حقیقت بیہ کدالی رذیل خصنت تسائل ، بخل اور حرص کی وجہ سے پیدا ہوئی تھی اور پائنس امارہ کا تقاضا تھا جو پورا ہور ہاتھا۔ و کانوا یہ طہرون تھی صورة التشریع اور یہودی اس کواس صورت میں فلا ہر کرتے گویا کہ بیشر بعت کا تھم ہے۔ لہذا اسے انجام دیتے رہنے کی تلقین کرتے ہے۔

استبعادِرسالت کےاسباب:

سے بات پہلے بھی بیان ہو بھی ہے کہ یہودی لوگ حضور بی ایک اس الت کو بھی بعیداز قیاس خیال کرتے تھے۔ یہ بھی ان کی روحانی بہاری اور گرائی کا ایک سب تھا۔ اب یہاں پر شاہ صاحب دضاحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ وہ خاتم انہیں مائیڈ کی نبوت ورسالت کو کیوں مستجد خیال کرتے تھے۔ فرماتے ہیں و اما است عاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالة نبینا صلی الله علیه و سلم جہاں تک ہمارے نی کا بیڈ کی استبعاد رسالت کا تعلق ہے فسب احت لاف عادة الانبیاء و احو المهم تو اس کا سب مختلف انبیاء بیلی اختلاف تھا۔ سارے نبیوں کے حالات یکساں تو نہیں رہ جس میں مشافی انتہاء بیلی بعض انبیاء بیلی نی سامن میں اور بعض نے کم عورتوں کو اپنے حرم میں داخل کیا ہے۔ جسے حضرت داؤ داور زیادہ عورتوں سے نکاح کئے حضرت داؤ داور ایرانی میں متعدد از داح سے معاملہ میں بھی مختلف انبیاء میں انبیاء کی سات ہویاں تو بہت زیادہ تھیں۔ غرضیکہ نکاح کرنے کے معاملہ میں بھی مختلف انبیاء کی عادات مختلف دری ہیں۔ و ما اشب ادالی اس میں عرضیکہ نکاح کرنے کے معاملہ میں بھی مختلف انبیاء کی عادات میں تھی است میں انشاب انبیاء کی عادات مختلف دری ہیں۔ و ما اشب ادالی طرح کے دوسرے معاملات میں بھی اختلاف رہا ہے۔

و احتلاف شو ائعهم ای طرح نبیوں کی شریعتوں میں بھی اختلاف پایاجاتا ہے۔ کسی نبی کی شریعت میں کوئی چیز حلال ہے تو دوسری شریعت میں حرام قرار دے دی گئی۔ یا آگر پہلے حرام تھی تو دوسرے نبی کی شریعت میں حلال قراریائی۔ دوسرے نبی کی شریعت میں حلال قراریائی۔ www.besturdubooks.wordpress.com

تعددازواج كي مصلحت :

واختلاف سنة الله فی معاملة الانبیاء اورانبیاء یلی ساتھ معاملہ کرنے میں خوداللہ تعالیٰ کادستور بھی مختلف رہا ہے۔اس حقیقت ہے اعلیٰ کی بنیاد پر بی بعض لوگ حضور طالیہ کے تعدد ازواج پراعتراض کرتے ہیں۔ بعض عیسائی تو یہ بھی کہتے ہیں کداگر حضرت محمد کا ایک نازہ وہ نکاح نہ کرتے تو آپ کی حیثیت سب نے نمایاں ہوتی ۔ان لوگوں کے اعتراض کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔اللہ کے نبی تو آپ کی حیثیت سب نہیں ہے۔اللہ کے نبی نے زندگی کے بچاس اہم سال صرف ایک بی بیوی کے ساتھ گزار ے۔ اور ساری اولادای بیوی حضرت فد یجہ بی اس کی میدا ہوئی۔

وہ بیوہ عورت بھی ، نکاح کے وقت عمر جالیس سال تھی جبکہ حضور مایٹا، کی عمر پچیس سال تھی۔اگر آپ کے مزاج میں تغیش کا مادہ ہوتا تو آپ عالم شاب میں متعدد نکاح کر سکتے تھے جو کہ عربوں میں معیوب بھی نہیں سمجھا جاتا تھا۔ گرآپ نے ایسانہیں کیا بلکہ بڑھائے میں بہنچ کرمتعدد نکاح کئے۔اللہ تعالی نے سورۃ الاحزاب میں اس کی مصلحت بھی بیان کردی ہے۔آپ نے زندگی میں کل گیارہ نکاح كيئة جن ميں سے صرف حصرت عائشہ صديقه پينا دوشيزه تصيں ادر باقي ساري عورتيں مطلقة تحيس يا بيوہ تھیں۔آپ کی دوبیویاں آپ کی زندگی ہی میں وفات پا گئیں۔جبکہ نو آپ کی وفات کے وقت موجود تھیں ۔ان کےعلاوہ بعض لونڈیال بھی تھیں ۔شاہ مصر کی عطا کردہ لونڈی ماریہ قبطیہ کے طن ہے آپ کا ا يك بينا بهي پيدا مواجوسوله ماه كي عمر مين فوت موكيا - تعدداز واج كي ايك مصلحت مختلف تباكل مين يائي جانے والی منافرت کو کم کرناتھا۔ چنانچ آپ نے بعض مخالف ترین خاندانوں میں نکاح کئے۔مثالا آپ نے ابوسفیان کی بیٹی ام حبیہ کواپنی زوجیت میں لیا۔ نیز خیبر کے یہودی سردارجی ابن اخطب کی بیٹی صفیہ بھی آپ کے نکاح میں آئی لِعض دوسرے خاندانوں میں بھی ای مصلحت کے تحت نکاح کئے جس سے بلاشبه منافرت میں کمی واقع ہوئی اور اسلام کی اشاعت میں بہتر ماحول میسر آیا۔خود اللہ تعالیٰ نے بھی آ آپ ٹالٹیڈا کو تھم دیا تھا کہ آپ مختلف خاندانوں کی عورتوں سے نکاح کریں تا کہ اسلام کی اشاعت میں تیزی آئے۔ چنانچداز واج مطہرات اسلام کی تبلیغ کا کوئی موقعہ اور کل ہاتھ سے نہیں جانے دیتی تھیں۔

ہےمتفیدہوتے رہے۔

آپ کو یہ بھی علم ہونا چا ہے کہ اللہ تعالی نے تعدداز واج کا تھم محض نفطاً کی آخواہش کی تحکیل کے بئی نہیں دیا تھا بلکہ اس میں بعض پابندیاں بھی عائد کر دی تھیں۔ مثلاً اللہ تعالی نے بیشرط عائد کر دی تھی کہ اگر آپ کسی خاندانی عورت سے تکاح کرنا چا ہیں تو الی عورت کی جمرت بھی خابت ہونی چا ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضور عظامی خواہش کے باوجودا پی پچان اوام بانی سے تکاح نہ کر سکے۔ اللہ تعالی چا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور عظامی کہ موجود ہویوں کو بی برقر ار رکھیں اور ان کی جگہ دوسری ہویاں نہ کریں۔

آخری نبی کی بنی اساعیل سے بعثت:

وبعثة النبى من ولد اسماعيل ، ولقد كان جمهور الانبياء من بنى اسوائيل يهود يول من استبعاد رسالت كاليك سبب صفور عظمة الله كان جمهور الانبياء من بنى اسوائيل يمود يول من استبعاد رسالت كاليك سبب صفور عظمة الله يمن عفرت اساعيل علينها كالولاد من المياء (تقريبا جار بزار) بن اسرائيل يعن حضرت اسحاق اور يعقوب عليه كالولاد مين سيد تقريبا على من سيدان كي بعد صرف صفور خاتم النبيين من الله تعالى في بناكر بميجا و احدال ذلك استبعاد رسالت من متعلق بعض دير مثالين مجى موجود بين -

نبوت بمنزلها صلاح نفوس عالم

شاه صاحب بُرَيَيْدِ فرمات بيسوالاصل في هذه المسالة ان النبوة بمنزلة اصلاح نفوس المعالم اوراس مسلمين بنيادى بات بيب كربوت كامقصد دنياجهان كوگول كي اصلاح بوتاب دالله كانى وحى كي تعليمات كوار يعلوگول كي تربيت كرتاب اوران كي برى خصلتول كوان دور كرتاب دور كركاناب دور كركانا

اوردوسری چیزو تسسویة عاداتهم و عباداتهم ان کی عادات اورعبادات کی درستگی موتا ہے۔معاشرے میں پیدا ہونے والی بری رسوم ورواج کواللہ کا نبی درست کرتا ہے۔اورا گرعبادات

میں کوئی خرابی آگئی ہوتو اس کوبھی ٹھیک کرتا ہے۔ بعض اوقات عبادات میں نئ نئی چیزیں داخل ہوجاتی ہیں۔ اللہ کا نبی الیک چیزوں کی نشان دہی کر کے لوگوں کو اصل دین کی طرف راغب کرتا ہے۔ نبوت کا مقصد تو یہ ہوتا ہے لا ایسجاد اصول بسروا فیم نہ کہ نیکی دبدی کے اصول کا ایجاد کرنا۔ وہ الگ مسئلہ ہے۔ نبی اپنی طرف سے کوئی چیز ایجاد نہیں کرتا بلکہ وہ تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتی ہے۔ یعنی ہربات کے اصول منجانب اللہ ہوتے ہیں۔

ولكل قوم غادة في العبادات برقوم كاعبادات بس يجدعادات اورمعمولات بوت میں مختلف عبادات اوران کے مختلف طور طریقے ہوتے ہیں۔ وتسد بیسو المسنول ان کے خاتمی معاملات بینی نکاح ،اولا د ، ما لک مملوک ، خادم مخدوم ، با ہمی تعاون ،اقر با اوراغیار کے ساتھ حسن سلوک وغیرہ جیسے امور تدبیر منزل بیں شار ہوتے ہیں اور یہ جی مختلف اقوام کے مختلف ہوتے ہیں والسیاسة المدنية اورسياست مدني بهي معاشر يكاحصه ب-اس مينظم ونتق اورعدل وانصاف كاقيام آتا ب جو کہ ایک با قاعدہ حکومت کے ذریعے ہی ممکن ہوسکتا ہے۔ برائی کی بیخ کنی اور معاشرے کے غلط کار لوگوں کو برائی ہے رو کنا بھی حکومت کی ذمہ داری میں آتا ہے۔ پھراس حکومت کے یاس فوج اور پولیس ہوجو بیرونی سرحدول کی حفاظت اور ندرونی امن وامان کی صانت ہو، حکومت کے وزیر اور مثیر ہو، ان کاعما۔ ہو،عدانتیں ہوں جوانصاف فراہم کرسکیں۔اس چیز کوسیاست مدنیے کا نام دیا گیا ہے۔اس مقصد کے لئے بھی مختلف اقوام اورمختلف مما لک میں مختلف سیاسی نظام رائج ہیں۔اس سب چیزوں کی اصلاح نبی کے فرائض میں شامل ہوتی ہے۔جس کوشاہ صاحب بہتند نے اصلاح نفوس عالم کا نام دیا ہے۔ فإذا حدثت النبوة في اولنك القوم، لاتفني تلك العادة بالمرة جبكي قوم

فاذا حدثت النبوة في اولنك القوم، لاتفنى تلك العادة بالمرة جب كاوم من برت كادم الحدادة بالمرة جب كاوم من بوت كادم الحياء بوتا عبوتا عبوتا النبي من عبد المن بوت كادم المن بري عادات واطواركو يكدم فتم نيس كرديا جاتا و لا تست أنف ايجاد عبد الخوى اور في كوكن ومرى عادت فورى طور برا يجاد كي جاسكتى هم النبي من العادات ما كان على القاعدة مو افقًا لما يرضى الله سبحانه و تعالى فيبقيه بلكم وجبه عادات من سالد كان على الما وتعالى فيبقيه بلكم وجبه عادات من سالد كان عن منها بخلاف ذلك فيغيره بقدر تعالى بندكرتا في المن عادت كوباتي ركتا به وما كان منها بخلاف ذلك فيغيره بقدر www.besturdubooks.wordpress.com

المضوودة اوران میں سے جوعادت مرضیات اللی کے خلاف ہوتی ہے،اس کو حسب ضرورت تبدیل کردیتا ہے۔ اس کو حسب ضرورت تبدیل کردیتا ہے۔ چنا نچہ ہمارے پینمبر بی آخرائر مان نے یہی کیا کہ معاشرے میں مروج اچھی ہاتوں کو باتی رکھااور بری خصلتوں کو نکال دیا۔ والنہ ذکیسر بآلاء الله ایضاً یکون علی هذا الاسلوب کما یکون شائعاً فیما بینهم فیالفونها اور تذکیر بالاء الله اور تذکیر بایام الله بھی ای طریقے بری جاتی ہے جوان میں رائے ہواور جس سے وہ مانوں بھی ہوں۔

فاحتلف شواثع الانبياء بهذه المنكتة اى كته يرآ كرانياء يالل كاشريعتين بابم مخلف بوكل بين ومشل هذا الاختلاف كاختلاف الطبيب اس اختلاف كي مثال اس طبيب كي مثال معجم جاسكتى ب-اذا دبس امر المسريضين كدجب و مختلف الحال مريضون كي تدبير كرتا بدر فيصف لاحدهما دواءً باردًا وغذاء بارداً توان مين يايك مريض كي لي سرووواكي اورمرو غزاتجويزكرتا بـويامو الاحو بدواء حاد وغذاء حاد اورووسر مريض كر لي كرم دواكى ادرگرم خوراک کا حکم دیتا ہے۔طبیب کا کام یہ وتا ہے کہ دہ مریض کےجسم کی حالت اور مقامی موسم کو مد تظرر كت بوئ علاج كرتا ب-وغوض البطبيب في الموضعين واحد اورووتول مواقع ير طبيب كامتصدايك بي بوتا ب-وهو اصلاح الطبع واذالة المفسد لاغير اوروهاس كسوا کچھنیں ہوتا کہمریض کی طبیعت کی اصلاح ہواوران مفسد چیزوں کا از الدہوجن کی وجہ سے مرض لاحق الالله المريم المرايم الماليم دواء وغذاء على حدة بحسب عادة الاقليم اورييم ب كرطبيب كسي ملك كے لوگول أے لئے ان كے حسب عادت دوااور غذا تجويز كرتا ہے۔ويد حسار فيي كل فصل تدبيرا موافقاً بحسب طبع الفصل نيزوه برموتم يس اسموتم كمناسب حال علاج کی تدبیر کرتا ہے۔

و ه ك فد الدحكيم الحقيقي حل مجده لما اراد ان يعالج من ابتلى بالمرض النفساني اى طريق سي جب عيم مقتق الديم في الكريم في لوكول كي نفساني امراض كاعلاج كرف كا اراده كيا ويقوى المطبع و القوة الملكية ويزيل المفسد اوراس في لوكول كي تقويت طبع ، قوت الكيد كي مضوض اورمضد چيزول كازالد كرناچا با احتدف تقوم السمعالجة بحسب اختلاف اقوام www.besturdubooks.wordpress.com

کل عصب تواس نے ہردوری قوم کے حسب حال علاج بھی مختلف طریقے سے کیا۔ اس سلسلہ میں و احتلاف عادات ہم و مشہور باتوں اور و احتلاف عادات ہم و مشہور باتوں اور ان کے بال سلیم شدہ چیز ول کو بھی مدنظرر کھا۔ چونکہ یہودیوں نے عرصه دراز سے دوسرے خاندان سے نی کومبعوث ہوتے ہیں و کیمنا تھا اس لئے وہ حضور عایشا کی رسالت کو بعید از قیاس تصور کرنے سکے۔

ثاه صاحب بينية فرماتي س وبالجملة فيان شئت ان ترى انموذج اليهود فبانظو المي علماء السوء من الذين يطلبون الدنيا غرضيك أكرتم موجوده ذمائي يهوديول كا نمونه دیجمنا حایتے ہوتوان علاء سوء کی طرف دیکھ لوجو محض دنیا کے طالب ہیں۔ان کا مقصد محض بیب کمانا ہے۔ جوخواہ مرد کی جمہیر و تکفین یار ہم قل اور رہم جالیسویں یاویسے ہی ختم پڑھ کر حاصل ہو۔ و قسید اعتادوا تقلید السلف ووسلف کی تقلید کے عادی ہو یکے ہیں۔اور کہتے ہیں کہ ہمارے بزرگ جو کچھ کہد گئے ہیں ہم اس کا اتباع کریں گے۔اگر کس عمل میں نقصان ہوتا بھی نظر آئے تو محض پیرسا کیں ئے حکم کی تعمیل میں تکلیف اٹھانے ہے بھی گریز نہیں کرتے۔اورایے مطاع کی تفلید کومقدم رکھتے ہیں۔ واعرضوا عن نصوص الكتاب والسنة اوركاب وسنت كي نصوص سي اعراض كرتي مين اس كى بجائ و تسمسكوا بتعمق عالم وتشدده واستحسانه ادرانبون في اينالم كتمل، تشدداوداستحسان كواختياركيا ب دفاعر ضواعن كلام الشادع المعصوم ليس ومعموم ثمارع ككلام ہے بے يرواہ ہوگئے ہيں۔وتـمسكوا باحاديث موضوعة وتاويلات فاسدة اور انہوں نے من گھڑت احادیث اور ان کی فاسد تاویلات کواختیار کرلیا ہے۔ ایسے بے نصیب لوگ تھیج حدیث کی بجائے موضوع حدیثوں کو لے لیتے ہیں ادریان کی غلط تاویل کر کے نصوص سے محروم موجاتے ہیں۔شاہ صاحب بھید فرماتے ہیں، کسانٹ سب ھلاکھم کہ بی چیزان کی ہلاکت کا سبب بنتی ہے۔اس قتم کے علماء آپ کو ہر ملک، ہرشہراور ہرقوم میں ملیں گے۔ آپ ان کو پنجابیوں، پٹھانوں ،سندھیوں اور بلو چیوں میں ہرجگہموجودیا کیں گے۔

اما النصارى فكانوا مؤمنين بعيسى عليه الصلوة والسلام، وكان من ضلالتهم الهم يزعمون ان لِلله سبحانه وتعالى ثلاث شعب متغايرة بوجه متحدة بآخر، ويسمون الشعب الثلاثة اقانيم ثلاثة الى ان فارقليط يلبث فيكم مدة من الدهر ويعلم العلم، ويطهر الناس ويزكيهم ولا يظهر هذالمعنى في غير نبيناصلى الله عليه وسلم واما ذكر عيسى فهو عبارة عن اثبات نبوته، لاان يسميه: الله، او : ابن الله (صااتا ۱۳)) _

ربط مضمون :

اب تک گراہ فرقوں کے ساتھ بحث مباحثہ کا بیان ہور ہاتھا سب سے پہلے شاہ صاحب بھنا ہے نے مشاہ صاحب بھنا ہے نے مشاہ کے ساتھ نے مشرکین کی گراہی کی مختلف ہاتوں کا ذکر کر کے ان کے جوابات دیئے۔ پھر کا فی تفصیل کے ساتھ میود یوں کے غلط عقا کد اور گراہی کا تذکرہ ہوا۔ شاہ صاحب بھنے نے بتلایا کہ یہود یوں میں کیا کیا خرابیاں پائی جاتی تھیں۔ اور ان کے ساتھ بحث مباحثہ کے لئے کون ساطریقہ اختیار کرنا چاہے ان کے غلط عقا کد کے جوابات بھی دیئے گئے۔

نصاریٰ کی اصلیت:

اب آج کے سبق میں مصنف کتاب شاہ ولی اللہ میں نے نصاری کی اصلیت ، ان کی خرابیاں اور برے عقائد کا ذکر کرے حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی ہے۔نصاری بھی اہلِ کتاب میں شامل میں کیونکہ کتاب الہی انجیل کے حاملین میں۔ بیلوگ عرب میں تو یمن اور نجران وغیرہ کی طرف ہی زیادہ تر آباد تھے، تا ہم شام اور دوسرے ممالک میں ان کی تعداد بہت زیادہ تھی۔

www.besturdubooks.wordpress.com

١٣) - جس طرح عيسى ابن مريم مينا ني حواريول سے كہا كه الله كراستة عيل ميراكون مدد گار بي تو حوار یوں نے کہا کہ ہم اللہ کے مدوگار ہیں مسیح ایش کے حواری بھی اصحاب رسول کی طرح تعداد میں کم تنے مگر نہایت مخلص لوگ تنے۔ چنانچی^{ویس}یٰ ملاِیلاا ہے حوار پوں کو خدا کا پیغام ، دین کی اشاعت اور لوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لئے جدھر بھی روانہ کرتے وہ اپنا فریضہ پورے طریقے سے ادا کرتے تھے۔ اس طرح پیلوگ اللہ کے دین کے مددگار ہونے کی حیثیت سے نضاری کہلائے۔ اور پھرسارے عیسائیوں کے لئے یہی نام شہور ہوگیا۔البتہ بعد میں جا کران کےعقائد ہےاصل باتیں نکل گئیں اور غلط با تنبس شامل ہوگئیں، پہلے والا ایمان اورخلوص باتی نہر با بلکہ صرف نام ہی رہ گیا۔ اب موجود ہ عیسائی تحریف شدہ انجیل کے ماننے والے ہیں، اور نصاری کہلاتے ہیں۔ جس طرح یہودی لوگ آسانی کتاب تورات پرایمان کے دعوے کے باوجود حقیقت ہے دور جانیکے ہیں ،اس طرح عیسائی بھی صحیح لوگ نہیں ہیں کیونکہ نہ تو چید پر سیج طریقے ہے ایمان رکھتے ہیں اور نہ ہی اللہ کے سارے نبیوں کو مانتے ہیں۔ یہودیوں کی حالت بیہ کہ وہ نہ توعیسیٰ مالیقا کوالٹد کا نبی تنلیم کرتے ہیں اور نہ ہی حضور خاتم النهبین منافیظِ کو بی مانے کے لئے تیار ہیں ۔اس طرح نصاریٰ بھی حصرت محم^ر فاکیٹِ کواللہ کا نبی اور رسول تشلیم نہیں کر تے۔اورآ پ کے متعلق ان کی کتابوں میں جتنی پیش گوئیاں موجود ہیں ،ان کی ایسی غلط تا ویلیس کرتے ہیں تا کہ وہ اللہ کے آخری نبی پرصا دق نہ آئیس بھران کی تا ویلات الیبی بودی اور کمزور ہیں جوعقل اور کقل دونوں کے خلاف ہیں۔اس کے باوجودوہ اپنی ہٹ دھری پر آج تک اڑے ہوئے

الله تعالى كے متعلق غلط عقيدہ:

ابشاه صاحب بُرَيَّة ان كفاط عقا كدكا پرده فاش كرتے ہوئ فرماتے ہيں، امسا النصارى نصارى كا حال بيرے فكانوا مؤمنين بعيسى عليه الصلوفة والسلام كده يكى النصارى نصارى كا حال بيرے فكانوا مؤمنين بعيسى عليه الصلوفة والسلام كده يكى مين النهم يزعمون ان مين النهم يزعمون ان مين النهم يزعمون ان لي الله مين الله مين كرائى يقى كروه كمان كرتے تھے كداللہ تعالى كائين شعب مران كى كرائى يقى كروه كمان كرتے تھے كداللہ تعالى كى تين شعب مران كى كرائى يقى كروه كمان كرتے تھے كداللہ تعالى كى تين شاخيس بيں - مست الله الله تعالى كائين كائون الله الله تعالى كم الله الله تعالى الله الله تعالى كم الله الله تعالى كائون الله الله تعالى كم الله الله تعالى كم الله الله تعالى كائون كے كائون كائ

بھی ہیں۔ویسسمون المشبعب المثلاثة اقانیم ثلاثة ان تین شاخوں کوددا قائیم علاشہ کا نام دیتے تھے۔ا قائیم جمع ہےاقنوم کی جس کامعنی وجود کا آتا ہے۔گویا ان کے نزد یک اللہ تعالیٰ کے تین وجودیا تین شاخیں ہیں۔

بائپ :

احدها: الاب ان میں سے ایک شاخ باپ کے ہدفتاری اللہ تعالی کو باپ مانے میں رو ذلك بازاء المسدأ للعالم اور بربایں وجد كدوه پورى كائنات كى ابتداكر في والا بر طاہر بحث مالم كى ابتداكر الله تعالى كافر ف اى منوب اوتى ب

ببيثا

والشانى: الابن، وهو بازاء الصادر الاول نسارى كزويك الله تعالى كتين شاخول يس دوسرى شاخ بي ك به كوصاوراول كمقابله يس ماناجا تا مد

سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جو ذات بحت ہے اور وراء الوراء ہے۔ یہ ذات حواس علم اور عقل ہر چیز سے بالا ہے۔ پھراس کے بعد کا نئات میں جو چیز سب سے پہلے ظاہر ہوئی ہے اس کوصادراول سے تعیر کرتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور تغیر و تبدل سے منزہ ہے۔ اس میں کسی قتم کا کوئی تعین نہیں ہوتا بلکہ اجمال ہوتا ہے اور یہ ساری چیز وال پر محیط ہوتا ہے۔ اس کے مقابلے میں عیسائی لوگ ابن کا لفظ اطلاق کرتے ہیں۔ اس کے بعد تیسر سے در ہے میں اللہ تعالیٰ کی احدیث ہوتی ہے۔ اور چو تھے در جے میں واحدیث آتی ہے۔ اس کو ملا کر تعین ہوتا ہے۔ اس در جے میں ساری چیزیں ملی جاؤر ہوتی ہیں۔ اس طرح پانچوال اور چھٹا درجہ آتا ہے۔ تو آشیانہ تھیر ہوتا ہے۔ اور ساتویں در جے میں کر مادی جہان کا تصور قائم ہوتا ہے۔

بہر حال صادراول اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جوسب سے پہلے ظاہر ہوئی اور عیسائی لوگ اسی صفت خداوندی کے مقابلے میں اللہ تعالیٰ کے دوسر سے اقتوم ابن کا اطلاق کرتے ہیں۔و هو معنی عام ساصل لجمیع الموجو دات شاہ صاحب میں ہے فرماتے ہیں کہ بیام معنی ہے۔اس میں کسی

غاص چیز کالعین نہیں ہوتا بلکہ کا ئنات کی تمام اشیااس میں شامل ہوتی ہیں۔

روح القدس:

والشالت دوح القدس: نساری کنزدیک الله تعالی کا تیرااقنوم یا جزوروح القدس به به و بازاء العقول الممجودة اوراس کاتصوراییای به جیسا که فلاسفه کنزدیک عقل مجرد جوتا به این که باس عقل اول به لیکر عقل عاشر تک ساری چیزی سرزد به وتی بین به بیسب مجرد پیزی به بوتی بین جن کو بیروح مجرد سے تعبیر کرتے ہیں۔ البته ایل حق بزرگان وین ان کو ملا تکہ تصور کرتے ہیں البته ایل حق بزرگان وین ان کو ملا تکہ تصور کرتے ہیں جو اس طریقے سے نصاری کے نزدیک الله کا تیسرا جزو روح القدی بین جو انبیا ویلیج پروی لانے کا فریضہ روح القدی بین جانبیا ویلیج پروی لانے کا فریضہ بھی انجام دیتے رہے ہیں۔ البنداوہ بھی روح القدی بین شار ہوتے ہیں۔ روح القدی کی عام اصطلاح کے مطابق تو اس سے مراد جریل ویلا ہیں۔

شاہ دنی اللہ بیلیہ کے ہاں روح القدس سے مراہ ملاء اعلیٰ کی پوری جماعت ہے۔ ان کے آئے تین گروہ ہیں۔ جب یہ تینوں گروہ خطیرۃ القدس میں کسی معاملہ پرغور فکر کرتے ہیں اور پھران کا کسی ایک معاملہ پرا تفاق ہوجا تا ہے تو اس کوتا ئیرروح القدس سے تبییر کیا جا تا ہے۔ چونکہ ملاء اعلیٰ کی جماعت کا سردار تو جبر میل عافیٰ ہی ہے، اسی لئے روح القدس کا اُضلاق عام طور پر جبر میل عافیٰ پر کیا جا تا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیٰ کے متعلق فرمایا ہے کہ ہم نے ان کو واضح نشا نیاں عطاکیں۔ و اُنگہ ذُنہ ہو و و آئے دُنہ کے اسلام علیہ کے اور روح القدس کے ساتھ ان کی تا ئید فرمائی۔ آ ب جدھر بھی جاتے تھے جبر میل عافیہ ان کی تا ئید کرتے تھے۔خود حضور علیہ اللہ بھی شاعر اسلام حضرت حسان بن ثابت جاتے تھے جبر میل علیہ ان کی تا ئید کرتے تھے۔خود حضور علیہ القدس تمہاری تائید کو فرماتے کہ مشرکوں کوان کے اشعار کا جواب دوروح القدس تمہاری تائید

و کانوا یعتقدون ان اقنوم الابن تدرع بروح عیسی علیه الصلوة والسلام وهاعتقادر کھتے تھے این کے اقنوم نے میں گی روح کالباس پین لیا ہے معندی تعصور الابن بصورة روح عیسی گویا برواین کو میں گی روح پر محمول کرلیا۔ کما ان جبریل پایشا یظهر www.besturdubooks.wordpress.com

بصورة الانسان حبیها که الله کے مقرب فرشته جریل مایشها نسانی صورت میں بھی ظاہر ہوجا تا تھا، ای طرح نصاریٰ خیال کرتے ہیں کہ دوسراا تنوم ابن روحِ عیسیٰ کی شکل میں متشکل ہوکر آیا تھا۔

جريل مايئلا انساني شكل ميس:

جبریل علیم کے انسانی شکل میں آنے کے کئی واقعات احادیث سے ثابت ہیں۔ آپ عام طور پرحضور ملیم کے ایک خوبصورت دراز قد اور وجیہ صحابی حضرت دحیہ ابن خلیفہ کیا گئی گئی میں آپ کے پاس آتے تھے۔ یہ صحابی مدینے سے دور قبیلہ کلب میں رہتے تھے، مشہور آدی تھے، شہریں ان کی بہوان تھی ، بھی بھی نبی مالیم کی بہوان تھی ، بھی بھی نبی مالیم کی خدمت میں طاہر ہوتے تو صحابہ ان کوشناخت کر لیتے۔ یہی دحیہ کلبی میں جن کو حضور مالیم بھی اس کی بری عزت میں ان کی بری عزت ان کی بری عزت افرائی کی تھی۔

بہر حال حضرت جریل مایعہ حضور نبی کریم منگاتیا آگی خدمت میں بعض اوقات دحیہ کلبی کی صورت میں آتے اورلوگ انہیں دحیہ ابن خلیفہ کلبی ہی سمجھتے۔ پھر جب وہ پچھ دریر بیٹھ کر چلے جاتے تو حضور مالیعہ خودصحابہ جھائی کو بتاتے کہ جسے تم دحیہ کلبی سمجھ رہے ہو، میہ جریل مالیعہ تھے۔

الغرض! نصاری گمان کرتے تھے کہ جس طرح جریل انسانی شکل میں آجایا کرتے تھا ک طرح دوسرااقوم ابن یعنی بیٹی کشکل میں متشکل ہوکرآ گیا تھا۔ ویسز عصون ان عیسسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰ قو السلام الله وہ یہ گی گمان کرتے تھے کہ میں ہیں خوداللہ ہیں ، وانه ابن الله ایضا ادروہ اللہ کے بیٹے بھی ہیں۔ واللہ ہشر تجری علیہ الاحکام البشریة والالهیة معا اور آپ انسان بھی ہیں جن پراحکام بشریداوراحکام المہیہ بیک وقت جاری ہوتے ہیں۔ احکام المہیہ سے مراوغیر معمولی با تیں مجزات وغیرہ ہیں جو میں بوسی بیٹی المہیہ کے ہاتھ پر ظاہر ہوتے تھے۔ و کانوا یہ مسکون فی معمولی با تیں مجزات وغیرہ ہیں جو میں بو میں بیٹی ایک ہوتے تھے۔ و کانوا ایسمسکون فی المین الب بسعض نصوص الانجیل حیث وقع فیه لفظ الابن اس سلط میں وہ انجیل کی بعض نصوص ہو دیل پڑتے تھے جہاں انجیل میں ابن کالفظ وار دہوا ہے۔ وقعہ نسب الی نفسه بعض نالا فعال الالهیة اور جہاں عیکی ایٹھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ وقعہ نسب الی نفسه معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کہ ہوتا ہے۔ اس غلافتی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے جواللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کہ ہوتا ہے۔ اس غلوت کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ پر ظاہر ہوتا ہے۔ اس غلوت کی بنا پر عیسائی معروب کوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہاتھ ہوتا ہے۔ اس غلوت ہوتا ہے۔ اس غلوت ہوتا ہے۔ اس غلوت ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کی بنا پر عیسائی معروب ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کے ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کی دو اللہ کی دو ہوتا ہے۔ واللہ تعالی کوتا ہے گر بند ہے۔ واللہ کوتا ہے گر بند ہے کوتا ہے گر بند ہے کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کی سے کافعل ہوتا ہے گر بند ہے کی دو ہوتا ہے گر بند ہے کی دو ہوتا ہے۔ واللہ کوتا ہے گر بند ہے کی دو ہوتا ہے گر بند ہے کی دو ہوتا ہے گر بند ہوتا ہے گر بند ہے کی دو ہ

کہتے تھے کہ عیسیٰ مایٹیا خوداللہ ہیں اوران پرالوہیت اور بشریت والے دونوں قتم کے احکام جاری تھے۔ اس طریقے سے نصاریٰ اقانیم ثلا شاہنے باپ، بیٹا اور روح القدس کے قائل ہو گئے۔

لفظائن کے متعلق غلط عقیدہ:

اب شاہ صاحب بَیْنِیْد نے نصاری کے ان باطل عقا ئد کاشق وار جواب دیا ہے والہ ہو اب على الاشكال الاول فرماتے إلى كرنصاري كے يہلے اشكال يعنى يسل مايا كابعض افعال البيكواين طرف منسوب كرني كاجواب يدب على تقدير تسليم اكر بالفرض يتتليم كرليا جائانه كلام عيسىٰ ليس فيه تحريف كيسل ايناك في جوكلام اين طرف منسوب كياب، يآب بى كاكلام ب اوراس میں نصاریٰ نے ازخود کوئی تحریف بھی نہیں کی ۔ تو پھر بھی یہ بات سجھ لینی جا ہے ان لفظ الابن كان في الزمان القديم بمعنى المحبوب والمقوب والمختار كرقد يم زماني لفظ ابن، محبوب مقرب اورمخار (منتخب) كمعنول مين استعال موتاتها - كسما يدل عليسه كنيس من المقرائن فى الانجيل جيها ك خود الجيل مين موجود بهت سة قرائن سے ثابت بوتا ہے كه ابن سے مرادمجوب،مقرب یا مختار ہے، ند کہ بیٹا۔ خداکے بارے میں تو بیٹے کا تو تصور ہی غلط ہے۔اس کا نہ تو کوئی حقیقی بیٹا ہے جوکسی عورت کے بطن سے ہوا در نہ ہی کوئی مجازی بیٹا ہے جوکسی ضرورت کے تحت ہنالیا گیاہو۔اللہ تعالیٰ تو بے نیاز ہے وہ کسی کامحتاج نہیں بلکہ ساری مخلوق اس کی محتاج ہے۔اللہ نے قرآن ين بي كلى واضح فرماديا ہے۔اللهُ الصَّمَدُ) لَمْ يَلِدُ و) وَكُمْ يُولَدُ) الله بي نياز ہے،نه اس نے کسی کو جنا ہے، اور نہوہ کسی ہے جنا گیا ہے۔ جہاں تک ابن سے مرادمخنار یا منتخب ہے تو اللہ کے سادے بی بی پختب ہوتے ہیں۔ وَإِنَّهُمْ عِسْدَنَسَا لَيمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاحْيَسَادِ ۞ (ص: ے) سارے نبی نیک لوگوں میں سے ہمارے منتخب بندے ہوتے میں۔اللہ کے نبی عام لوگوں ہے بلندتراور بڑی خصوصیات کے مالک ہوتے ہیں۔

شاه صاحب بُرِینَدِ قرماتے ہیں وجواب الاشکال الثانی دوسر اشکال کا جواب یہ اسکال الثانی دوسر اشکال کا جواب یہ کہ ابن کا لفظ اندہ علی سبیل الحکایة حکایت کی بنیاد پراستمال ہوا ہے۔ کما یقول رسول ملك من الملوك جیما کرس اوشاه کا ایکی کہتا ہے۔ یا فیلان قید غلبنا الملك الفلانی اے WWW.Desturdubooks.Wordpress.com

فلال، ہم نے فلال بادشاہ پرغلبہ عاصل کرلیا ہے۔ وقد احد نا قلعة کذا اور ہم نے فلال قلعہ چھین لیا ہے۔ قاصد اس فعل کوا بی طرف منسوب کرتا ہے حالا تکہ خود اس نے تو کی خوبین کیا ہوتا۔ اس طرح عیسیٰ بیابا نے جوبعض احکام اپنی طرف منسوب کئے ہیں وہ تو علی سیل حکایت ہیں۔ والسمعنسی فسی السحے قیم قد راجع الی السملك بلکہ قاصد کی طرف سے ندکورہ فعل اصل بادشاہ کی طرف راجع ہوتا ہے۔ جس کا وہ قاصد ہے۔ یعنی اس کے بادشاہ نے کی دوسرے بادشاہ پر غلبہ حاصل کرلیا ہے یا کوئی قلعہ سرکرلیا ہے۔ وانسما ہو تسر جمان محص اور قاصد کی حقیقت تو بادشاہ کے ایک ترجمان محص کوئی قلعہ سرکرلیا ہے۔ وانسما ہو تسر جمان محص اور قاصد کی حقیقت تو بادشاہ کے ایک ترجمان محص کی دوسرے کا میں کی ہے۔

وایصاً یحتمل اورایک بربات بھی اختال رکھتی ہے کا ایک جوباتیں انجیل میں فہ کوری یا یا عیسیٰ علیه عیسیٰ مایشانے اپنی زبان ہے ان کا ظہار کیا ہے۔ ان یہ کون طریق الموحی الیٰ عیسیٰ علیه الصلوٰة و السلام انطباع المعانی فی لوح نفسه من قبل العالم الاعلی حضرت بیلیٰ ایشان الن کی دمی کا طریقہ اس طرح ہو کہ عالم بالاسے آنے والے معانی آپ کے فس کی بختی پر منطبع ہوجاتے ہوں۔ اور ہیں جرائیل ایشان کی وساطت کے بغیر دمی کے الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل مایشا کے لوچ نفس میں بھرجاتے ہوں۔ اور اگر میسیٰ ایشان کواچ الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل طرف ہی منسوب کریں گے۔ لہذا یہ بھی امکان ہے کو سیسیٰ ایشان ان کواچ الفاظ میں بیان کریں تو اپنیل حبور یا بالصور ق البشریة اورائی صورت کی سیسیٰ ایک الفاظ القاء کر دیے جاتے ہوں۔ فریسا یہ جری بسبب ھذا الانطباع منه علیه المصلاة کے الفاظ القاء کر دیے جاتے ہوں۔ فریسا یہ جری بسبب ھذا الانطباع منه علیه المصلاة والمسلام کلام مشعر بنسبة تلك الافعال الی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس پر الفاظ وی منتقش ہوجانے کی وجہ ہے تی آپ ان کی نبست اپنی طرف کرتے ہوں۔ و المحقیقة غیر والمسلام کلام مشعر بنسبة تلك الافعال الی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کیسیٰ ایشا کی لوچ نفس بی الفی نفسه اور میں مکن ہے کو الله علیہ المعال ہی نفسه اور حقیقت ہوں کو المحقیقة غیر بی الفی نفسه اور حقیقت ہوں کو المحقیقة غیر بی سیاحت کی وجہ ہے تی آپ ان کی نبست اپنیل طرف کرتے ہوں۔ و المحقیقة غیر بی الفیلیا کی تو بی الفی نفسه اور حقیقت بھی محقی نفس ہیں کی کو بی سیاحت کی کو بی سیاحت کی کو بی سیاحت کی کو بی کی کو بی کو ب

وبالجملة خلاص کلام بیب فقدرد الله سبحانه و تعالی هذا المذهب الباطل کراند تعالی عبدالله و روحه المقدس کراند تعالی غیدرا نام عبدالله و روحه المقدس نفخ فی رحم مویم الصدیقة اوربی هیقت پختگی کے ساتھ واضح کردی ہے کہ میں میاله اللہ کا بندہ اور

www.besturdubooks.wordpress.com

تقويم بمقابلها تحادن

وبالجملة اورخلاصة كلام يه لو ظهر الله سبحانه وتعالى في الكسوة الروحية المتى هي من جسس سائر الارواح فرض كروا كرالله تعالى روحانى لهاس ين ظاهر وجوكة أم ارواح كي جنس سائر الارواح فرض كروا كرالله تعالى روحانى لهاس ين ظاهر وجوكة أم ارواح كي جنس عند وتسدر عبالبشرية اور يحروه بشريت كالباده اور صلح ملى هذا المعنى عند التدقيق والامعان الابتسامح تو كرى نظر اور باريك لفظ الاتحاد على هذا المعنى عند التدقيق والامعان الابتسامح تو كرى نظر اور باريك بينى كى روحان معانى من لفظ اتحاد منطبق نبيل موتا اكر چربهت كوشش كى جائد يعنى اس معنى كوشي نه ربي كى روحان معانى مين لفظ اتحاد مناه المعنى التقويم اوراس معنى كريب تر لفظ تقويم به نه كراتحاد

تقویم کامعنی کسی چیز کوخاص طور پر شہرانا یا مقرر کرنا آتا ہے۔ جبکہ اتحاد دوسری چیز ہے، لہذا اس پر تقویم بی کالفظ اطلاق ہوسکتا ہے۔ و مثلہ (تعالیا شعما یقولوں الظالمون علوا کبیراً) اور اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ کام ہے۔ سُبہ بحائے و وَسَعٰلہ عَمَّا یَقُولُون الظالمون علوا کبیراً ﴿ (بَی اس کی مثال اللہ تعالیٰ کا یہ کام ہے۔ سُبہ بحائے و وَسَعٰلہ عَمَّا یَقُولُون عُلُوا کہتے ہیں۔ غرضیکہ اسرائیل : ۳۳) اللہ تعالیٰ کی ذات پاک اور بلند ہے ان باتوں سے جو کہ بیلوگ کہتے ہیں۔ غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے نصار کی کے من گھڑت عقیدہ روحانیت کا بھی روفر مایا ہے۔ حضرت عیسیٰ مایٹا کو ابن اللہ کہنے والے بھی کچے کا فر ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے عیسیٰ مایٹا ہیں طول کرآنے ، نیز تینوں میں ایک ، یہ سارے عقائد کفریہ ہیں۔

موجوده دورمیں افراط کانمونہ:

وان شنت ان ترى انمو ذجاً لهذا الفريق اگرتم ال فرقه كانموندد يكهنا چا بو فانظر اليوم الى او لاد الممشائخ الاولياء تو آج كمشائخ اولياء كاولا دكود كيلول ما ذا يظنون بآباء هم كروه الى او لاد الممشائخ الاولياء تو آج كمشائخ اولياء كاولا دكود كيلول ما ذا يظنون بآباء هم كروه الى اجلالهم كل الافسواط تو تم ان كوا پن برگول كي تعظيم بين بهت زياده افراط كرتے بوئے پاؤگ - اس افراط كی وجہ سے ان بین بہت سے غلط عقائد داخل ہوگئے ہیں۔ ای طرح عیمائیول نے بھی عیمنی مایشا كے بارے بین افراط كرنے كی وجہ سے اپن عقائد بگاڑ لئے - الله تعالى كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ بارے بین افراط كرنے كی وجہ سے اپنے عقائد بگاڑ لئے - الله تعالى كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ وسك فراط كي الله كا قرآن پاك میں ارشاد ہے۔ ليس سے كرده كى كروٹ بر ليلئے ہیں۔

واينضا فممن ضلالة اوللنك انهم يجزمون انه قد قتل عيسي عليه الصلاة ديا كياب الله فقرآن بين اس كابهي روفرماياب وفي الواقع انه وقع اشتباه في قصته دراصل أنبين عيسىٰ ماينة كواقعه مين اشتباه بيدا موكيا تقار جب لوك آب كوسول برافكان كے لئے لئے جارے تصرفواللدتعالى في آپ كومكان كروشندان سے زكال كرآسان يراشمالياتھا۔ فعلما دفع الى السماء ظنوا انه قد قتل اور جب آب كوآسان كي طرف الثماليا كيا توانبول في كمان كياكه آب كو تقل کردیا گیا ہے حالا تکہ عیسیٰ مایشہ کی بجائے ان کے ایک اور ہم شکل کو یمبود یوں نے چھانسی براٹکا دیا۔ اس معاملہ میں وہ خود بھی شبہ میں پڑ گئے کہ انہوں نے عیسی ماینہ کوتل کیا ہے یا کسی دوسر تے خص کو ويسروون هدذا المغلط كابوا عن كابو بهرحال وأيسلى اليناس تحقل كي غلط روايت نسلاً بعد نسلاً نقل كرتے رہے۔فازال الله سبحانه هذه الشبهة في القرآن العظيم مراللدتعالي في السبكا ازالة قرآن ياك كي ذريع كرديا فقال پس ارشاد موا وَمَا قَتْلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبّة لَهُمْ (النساء: ۱۵۷) ندتوانہوں نے آپ کوٹل کیااور نہ سولی پر چڑھایا بلکہ بیابات ان کے لئے مشتبہ کردی گئی ا

وما ذكر فى الانجبل من مقولة عيسى اوراتيل عن الموديون كال مراتيل على المراتيل المرتيل ا

ومن صلالتهم ایضا اورنساری کی گرائی کی ایک وجریتی انهم یقولون ان فارقلیط المسوعود هو عبسی روح الله الذی جاء هم بعد قتل کرده کتب سے کتل ہونے کے بعد فارقلیط موعود یعنی علیفه کی روح الله الذی جاء هم بعد قتل کرده کتب سے کا بالانجیل اور انہیں انجیل کومفبوطی سے تھا ہے رکھنے کی وصیت کی تھی۔ ویسقولون انه وصی عبسی واخبر هم انہیں انجیل کومفبوطی سے تھا ہے رکھنے کی وصیت کی تھی۔ ویسقولون انه وصی عبسی واخبر هم بسان المستنب بنین یک ترون اور کتے ہیں کیسی مالیا ان کومی بھی خردی کرم سے بعد کر ت سے معیان نبوت ہوں گے۔فسمن سمانی فاقبلوا کلامه والا فلا پس جومیرانام سے گاان کی بات کہ معیان اور اس کے علاوہ کی کی بات نہ مانا۔

خودقر آن پاک نے حضرت عیمیٰ ملیٹھ کے دوفر ائض کا تذکرہ کیا ہے پہلا ہے کہ وَرَسُولاً اللّٰی بَیْ اَسْ اِنْکُلُ کے اوران کواللّٰد کا بَیْ اِسْ اِنْکُلُ لَ اللّٰہ کَا اِنْکُلُ کَیٰ اِسْ اِنْکُلُ لَ اِنْکُر بِیْ اِسْ اِنْکُلُ کُلُ اِنْ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُونُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنِ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنِیْنِ اِنْکُر بِیْنُونُ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُمُ کُلُونُ اِنْکُر بِیْنِ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنِ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُونِ اِنْکُر بِیْنِ اِنْکُر بِیْنُ اِنْکُر بِیْنُ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنِ کِیْنِ اِنْکُر بِیْنِ کِیْنِ اِنْکُر بِیْنِیْمُ اِنْکُر بِیْنِ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنِ کِیْنِ اِنْکُر بِیْنِ کِیْنِ اِنْکُر بِیْنِ کِیْمُ اِنْکُر بِیْنِ کِیْمُ اِنْکُ اِنْکُونِ اِنْکُر بِیْنِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ مِیْنِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُر اِنْکُلِیْکُونِ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُلِیْکُ اِنْکُونِ اِنْکُونِ اِنْکُلِیْکُ اِنِیْکُلِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ انِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُونِ اِنِیْکُ اِنِیْکُنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ اِنِیْکُ ال

ے پہلے آنے والی کتاب کی تصدیق کرتا ہوں۔ و مُمَنیشو آبسو سُول یَسَانیٹی مِنْ بِهَ عَدِی اسْمُهُ الْمُحَدُّ و (القف : ١) اور میں اپنے بعد آنے والے ایک رسول کی خوشخری دیے والا ہوں جس کانا م احمد ہوگا۔ احمد عربی کا لفظ ہے اور اس کا معن تعریف والا نبی ہے۔ عبر الی زبان میں تو رات کے اندر سیا ففظ فارقلیط آیا ہے جس کا معنی بھی تعریف والا بھی ہے۔ چنا نچے عسی الیسی کی فارقلیط موعود کی پیشین گوئی حضرت محمد مُن الله الله علی مورت مرکز حضرت محمد مُن الله الله کی مورت مرکز مراد نبیس ہے۔

لانة قال فی الانجیل کونکرانیل شن آپ نے بیکی کہا ہے ان فارقلیط یلبت فیسکہ مدة من الدهو کوارتلیاتم شن ہمیشدرہ گا ویعلم العلم اوروہ لوگوں کو علم سکھا ے گا ویسطھ رائداس اورلوگوں کو پاک کرے گا ویسز کیھم اوران کا تزکید کرے گا۔ شاہ صاحب ہمیشہ فرماتے ہیں و لا یسظھر ہذا المعنی فی غیر نبینا صلی اللہ علیه وسلم اوریہ عن ہمارے نبی محملًا فی اس و لا یسظھر ہذا المعنی فی غیر نبینا صلی اللہ علیه وسلم اوریہ عن ہمارے نبی کو مائے ہیں کا برئیس ہوتا۔ و اما ذکر عیسی فھو عبارة عن اللہ اس نبوته اور عیسی فیو عبارة عن اللہ اس نبوته اور عیسی میل کے برئیس ہوتا۔ و اما ذکر عیسی فیو عبارت سے عبارت کے لا ان یسمید اللہ او ابن اللہ ندید کہ اللہ تعالی نے عیسی میلین کو اللہ یا اللہ کا بیٹا کہا ہے۔ نصار کی کی بینلمات بیں۔

واما المنافقون فهم على قسمين :

قوم يـقـولـون الكلمة العليا بالسنتهم ، وقلوبهم مطمئنة بالكفر ويضمرون (المجهود الصرف في انفسهم ، قال تعالى في حقهم : (ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار) الى هذا ما تيسير لى في هذا الكتاب من بيان عقائد الفرق الضالة المذكورة وتقريرا جوبتها، وهُذا القدر كاف في فهم معاني آيات المخاصمة ان شاء لله تعالٰی۔ (۱۳۵۳ ۱۳۳۵)۔

ر بطورس:

الفوز الكبير كے بہلے باب ميں ان علوم خمسه كاميان ب جواللہ تعالی نے قرآن كريم ميں عام وگوں کے اذبان کی سطح کے مطابق ذکر کئے ہیں۔ان میں سے ایک علم علم مخاصمہ ہے جس کے تحت اللہ نے جارگراہ فرقوں مشرکین ، یہود، نصاری اور منافقین کا ذکر کر کے ان کی گراہی کے تھوڑ ہے تھوڑ ہے سباب بھی بیان کے ہیں جن کی وجہ ان کے عقائد میں بگاڑ پیدا ہوا۔ چونکہ کتاب زیردرس ایک مختصر رسالہ ہے، اس لئے زیادہ تفصیل تو نہیں بیان کی جاسکی، تاہم ہر بات کو اختصار کے ساتھ واضح کر ا یا گیا ہے۔زیادہ تفصیلات بڑی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

منافقين كابيان:

عمراہ فرقوں میں سے تین فرقوں مینی مشرکین ، یہود اور نصاریٰ کا تھوڑ اتھوڑ ابیان ہو چکا ہے۔اب آج کے درس میں شاہ صاحب بیلیہ نے چوتھ فرقہ ضالہ منافقین کا ذکر کیا ہے۔نفاق کا لفظ دراصل نافق سے نکلا ہے جس کامعنیٰ جنگلی چو ہے کابل میں داخل ہونااور نکلنا آتا ہے۔ یسو بسوع گوہ کو کہتے میں۔جوا یک قتم کا جنگلی چو ہا ہوتا ہے جس کی چر بی اور کھال بڑی کارآ مدچیزیں ہیں۔اس گوہ کے کی سوراخ ہوتے ہیں۔ جب شکاری اس کو پکڑنے کے لئے ایک سوراخ کھودتے ہیں تو یہ دھوکددے کر دوسر ہے سوراخ میں گھس جاتا ہے۔ وہ سوراخ کھودتے ہیں تو اگلے سوراخ میں پہنچ جاتا ہے۔ اس غرح وہ بڑکاریوں کو دھوکہ دیتارہتاہے۔ منافق کا بھی یمی حال ہے، اس کی زبان پر پیچھ ہوتاہے اور دل www.besturdubooks.wordpress.com

میں کچھاور ہوتا ہے اور اس طریقے ہے وہ دوسروں کو وطوکہ دینے کی کوشش کرتا ہے۔ ایسے ہی الوگوں کے متعلق اللہ نے آئ متعلق اللہ نے قرآن میں فرمایا۔ یُخدِعُونَ اللّٰهَ وَالَّذِینَ المَنُوا وَ مَا یَخُدَعُونَ إِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَ مَا یَشْعُرُونَ کَ (البقرہ: ۹) وہ اللہ تعالی اور اہلِ ایمان کو دھوکہ دیتے ہیں مگر حقیقت میں وہ اپنے آپ کودھوکہ دیتے ہیں مگر سیجھے نہیں۔

منافقول کی دونشمیں:

ابشاه صاحب بينيه منافقول كاذكركرت بوئ فرمات بين واما السمسافقون فهم على قسمين اورجوط بقدمنانقين بوده دواقسام پربين۔

اعتقادى منافق:

ا) قوم یقولون الکلمة الطیبة بالسنتهم ایک گروه وه بن کی زبانوں پر کلم علیا کلمه طیب لاالحیه الا الله مصحمه رسول الله موتا ہے۔ بظاہر وہ تو حید ورسالت پرایمان رکھتے ہیں۔ وقلو بھم مطمئنة بالکفر گران کے ول کفر کے ساتھ بی اطمینان پکڑتے ہیں۔ جس طرح وہ بظاہر ایمان لانے سے پہلے معبود ابن باطلہ کی پرسش کرتے تھے، لات، مناة، عزیی وغیرہ کو نذرو نیاز پیش کرتے تھے، ان سے استعانت طلب کرتے تھے، ان کے دلول میں اب بھی وہی پچھ ہے، صرف زبان سے کلم تو حید ورسالت اداکرتے ہیں۔ ویست مرون الجحود الصوف فی انفسهم اور صاف انکار کوا ہے نفوں میں مخفی رکھتے ہیں۔ ای بنا پر قبال تعالیٰ فی حقهم الدتوالیٰ نے ان کوت میں فرایا ہے۔ اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِنِی اللَّدِ کُلُوا الْاسْفُلِ مِنَ النَّارِ عَ (النساء: ۱۳۵۵) منافق اوگ جنم کے فرمایا ہے۔ اِنَّ الْمُنَافِقِ وَنِی اللَّدِ کُلُوا الْاسْفُلِ مِنَ النَّارِ عَ (النساء: ۱۳۵۵) منافق اوگ جنم کے سب سے نیلے در ج میں ہوں گے۔ بیاعتقادی منافق ہیں جو کہ منافقوں کی بدترین قسم ہے۔

اعتقادی منافقوں کے ہارہ میں صرف حضور مایٹا کے زمانہ میں ہی پیتہ چتما تھا۔اللہ تعالیٰ وی کے ذریعے بتلادیتا تھا کہ یہ اعتقادی منافق ہیں اور یہ فلاں سازش کررہے ہیں۔اس کے علاوہ ایسے منافقوں کی پیچان نہیں ہوتی تھی۔

عملی اورا خلاقی منافق:

اب بعد والے سارے منافق عملی اور اخلاقی منافق میں۔ان کے متعلق شاہ صاحب بیلید فرماتے ہیں (ب)و طائفة دخلوا في الاسلام بضعف ان بيں سے ايک گرده ايبا ب جو كمزوري كے ساتھ اسلام بيس واخل ہوئے ہيں۔اگر بورے اطمينان كے ساتھ سيح طريقے ہے اسلام بيس داخل موتے تو منافقین کے زمرہ میں شارنہ ہوتے۔ان منافقین کا حال بیہ ضمنھم من يتبعون عادة قومهم ويعتادون موافقتهم ان من بعض وه بي جوايي توم ادر برادري كى عادات اوررسم ورواج كا ا تباع کرتے ہیں، اور انہیں کے ساتھ موافقت رکھتے ہیں۔ ان آمن القوم آمنوا اگر برادری ایمان لاتی ہے تووہ بھی ایمان لے آتے ہیں۔ وان تحفوو استفوو اور اگر توم كفر كاشيوه اختيار كرتى ہے۔ تو وہ بھی قوم ہی کے ہم نوا ہیں ، ادر انہیں کے ساتھ کفر پر جھے ہوئے ہیں۔ گویا بعض منافق وہ ہیں جو قوميت اور برادري كتعصب يس بتلاي _ ومنهم من هجم على قلوبهم اتباع لذات المدنيا الدنينة ان ميس يعض وه بين كرهيرونيا كي لذات كا تباع في ان كردلون مين كمركر ليا إ - هجم كامعنى جوم كرآنا ، زبردى داخل جوجانا آتا بـ بحيث لم يسرك في القلب محلاً لمحبة الله ومحبة الرسول وه اس طريق سردنيا كى لذات يش كيش يحك بين كرول مين الله اوراس كرسول ك محبت ك لئے كوئى جگرنبيں چھوڑى۔ او تىملك قىلبھىم المحرص على الممال والحسد والحقد ونحو ذلك ياان كرالون يرمال كي حرص، حمداوركيز جهايا مواجر وہ مال کی حرص میں اس فندر بڑھ کیے ہیں کہ حلت وحرمت کی تمیز ہی ختم ہوگئی ہے۔ان کو مال حاسبے خواہ ر شوت کے رائے سے آئے ، سود کا پیسہ ہو، چوری اور فراڈ کے ذریعے حاصل ہویا کسی دوسرے کسب ضارہ کے ذریعے کمایا گیا ہو۔ دنیا کا مال ہر جائزیا ناجائز طریقے ہے حاصل کرنے کی خواہش کے علاوہ ان کے دلوں میں حسد کا مادہ بھی پیدا ہو چکا ہے۔اگر کسی دوسر مے خص کو کوئی نعمت میسر آتی ہے تو پیلوگ جل بھن کر کیاب ہو جاتے ہیں کہ پینعت ان کی بجائے ہمیں ملنی جاہیے تھی۔اور پھراسی بنابران کے دلول میں بھی کیپنہ عداوت اور وشنی کے جذبات جنم لیتے ہیں۔ جو مزید تباہی کا باعث بین ہیں۔ گرضیکہ منافق ہیں۔ اس کا متجہ بیہ ہوتا ہے حسی لا یعخطر ببالھیم حلاو ق المساجاة کران کے دلول ہیں مناجات کی حلاوت کا خیال تک نہیں آتا۔ وہ بھی سو پہتے تک نہیں کہ انہیں اپنے پروروگار کے سامنے عزو نیاز مندی کا اظہار بھی کرنا چاہیے، اس کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ پھیلا نے چاہییں اور اپنی غلطیوں، کوتا ہیوں اور گنا ہوں کی معانی طلب کرنی چاہیے۔ دنیا کے دھندوں ہیں الجھ کروہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ ہیں مناجات کرنے کی حلاوت سے محروم ہوجاتے ہیں۔ ولا بو سے ان العبادات اور اگر کسی وقت اپنے پروردگار کی عبادت بھی کرتے ہیں تو وہ ان برکات سے محروم رہتے ہیں جوعبادت کی اصل روح ہیں۔ کہی کیمار مناز بھی پڑھ لیتے ہیں، بھی ایک آدھ روز وہ بھی رکھالیا، صدقہ فیرات بھی کیا۔ گران روح ہیں۔ کہی کھار مناز بھی پڑھ لیتے ہیں، بھی ایک آدھ روز وہ بھی رکھالیا، صدقہ فیرات بھی کیا۔ گران چیز وں کا حقیق نتیجہ مرتب نہیں ہوتا۔ اور ان پرعبادات کی برکات کا نزول نہیں ہوتا بلکہ وہ محروم ہی رہتے ہیں۔

ومنهم من شغفوا بامور المعاش واشتغلوبها بعض ان بيس سے على اورا ظاتى منافق وہ بيس جومعاش معاملات بيس بى مشغول رہتے ہيں انہيں ہر وقت ضرور يات زندگى اور پيران منافق وہ بيس جومعاش معاملات بيس بى مشغول رہتے ہيں انہيں ہر وقت ضرور يات زندگى اور پيران كے حصول كى فكر بى دامن گير بتى ہے ۔ اور دہ ان امور بيس ہمدوقت اس قدر مصروف رہتے ہيں حتى لابت وقع مسهم الاهتمام باهر ا المعاد و تفكو هم لذلك ۔ يہاں تك كدان سے بيتو تع نيس كى جاسكتى كدانبيں آخرت كے معاملات كا اہتمام اور ان برغور وفكو كرنے كى بھى بھى فرصت ملى ندمعاش معاملات كا اہتمام اور ان برغور وفكو كرنے كى بھى بھى فرصت ملى ندمعاش معاملات كا اہتمام اور ان برغور وفكو كرنے كى بھى بھى فرصت بوگى اور ندائبيں بيسو چنے كا موقع ملى كاكدان كى موت بھى واقع ہونے والى ہے ، معاملات كا اور ندائبيں بيسو چنے كا موقع ملى كاكدان كى موت بھى واقع ہونے والى ہے ۔ اور ان كے اہتمام سے بالكل عارى وسزاكى منزل بھى آنے والى ہے ۔ منافق لوگ الي سوچ و بچا واور اس كے اہتمام سے بالكل عارى ہيں۔

عملی منافقوں کے شبہات :

ومنهم من بخطر ببالهم ظنون واهية وشبهات ركيكة في دسالة نبينا صلى الله عليه ومنهم من بخطر ببالهم ظنون واهية وشبهات دكيكة في دسالة نبين مَلَّ اللهُ عليه وسلم اورمنافقين مين سي بعض اليه بين كدان عليه عليه وسلم المردر مكان اورركيك شبهات كلكة ربت بين وه كهة بين كداكريد مسالت ونبوت كه بارك مين كمزور كمان اورركيك شبهات كلكة ربت بين وه كهة بين كداكريد www.besturdubooks.wordpress.com

واقعی اللہ کا پیغیر ہے تو ہماری طرح کھا تا پیتا کیوں ہے،اس کے بوی بیچے کیوں ہیں اور سد نیا کے کام کیوں انجام ویتا ہے۔ اس متم کی میہودہ باتیں اور غلط خنیالات ان کے دلوں میں جاگزیں رہتے ہیں۔ وان لم يبلغوا درجة يخلعون بها ربقة الاسلام اگرچيوهاس درج تكنيس پينيخ كماسلام كي ری کواینے گلے ہے انار بھینکیں۔مطلب میہ ہے کہ ان کے دلوں میں رسالت ہے متعلق شکوک و شبهات اور بدمگمانیاں تو پیدا ہوتی رہتی ہیں۔گرابھی اس حد تک نہیں پہنچے کداسلام کی رس کوا تار دیں وينحر جنون هنه بالكلية اوراسلام سے بالكل بى خارج بوجاكيں ، انجى يۇوبت نبيس آئى ، للبذاوه ارتدادى بجائ نفاق تك بي محدودر بت ين ومنشا تبلك الشكوك جويان الاحكمام البشسرية عملي حضرة نبينا صلى الله عليه وسلم ادران شكوك وشبهات كي وجدان كزويك حضور نبی کریم منتی نیز بر بشری احکام کا اجرا ہے کہ عام انسانوں کی طرح ان پر بھی خوشی ونٹی کے مواقع کیوں آتے ہیں۔ان کوبھی فتح وشکست کاسامنا کیوں کرنا پڑتا ہے، یہ بیار کیوں ہوتے ہیں، زخمی کیول ہوتے ہیں ،ان کو بخار کیوں آتا ہے ،ان کے جسم میں پھوڑے پھنسیاں کیوں لگتی ہیں۔وہ کہتے تھے کہ جس شخص پر تمام بشری لواز مات عائد ہوتے ہیں ، وہ پیفبر کیسے ہوسکتا ہے۔ یہی ان کی بھول تھی کہ وہ بغمرخدا كي حيثيت كوتبحضے سے قاصر تھے۔

قوم اور براوری کی طرف داری:

ومنهم من حملتهم محبة القبائل و العشائر على ان يبذلوا الجهد البليغ في www.besturdubooks.wordpress.com نصرتهم و تقویتهم و تائیدهم اورمنافقول میں بیمض ایے بھی ہیں کہ آئیس اپ قبائل اور خاندانوں کی محبت آمادہ کرتی ہے کہ وہ ان کی مدور تقویت اور تائید میں پوری پوری کوشش کریں۔ وان کان فیدہ علی محلاف اہل الاسلام اگر چان کی بیطر فداری اہل اسلام کے فلاف بی کیوں نہ پرتی ہو۔ مطلب بیہ کہ وہ اپنی قوم، برادری اور قبیلہ کی طر فداری کو اسلام کے قوائین پرتر جی ویت ہیں۔ اور آئیس اس بات کی کچھ پرواہ نہیں ہوتی کہ ان کی اس ناجا تزطر فداری سے اسلام اور اہل اسلام کو کس قدر نقصان کی کھی برواہ نہیں ہوتی کہ ان کی اس ناجا تزطر فداری سے اسلام اور اہل اسلام عند هذہ المقابلة کی وجہ ہے کہ وہ اپنی برادری کے مقابلہ میں اسلام کے احکام پڑئل کرنے میں سستی کا مظاہرہ کرتے ہیں۔ و ہسندا القسم من نفاق العمل و نفاق الا خلاق نفاق کی بہت مملی اور اظلاق نفاق ہے۔

منافقوں کی پہچان :

شاہ صاحب بھتنیۃ ہرود قتم کے منافقین کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں و لا یہ سکن الاطلاع عملى النفاق الاول بعد حضرة الوسول صلى الله عليه وسلم كربيل فتم يعنى اعتقادی منافقوں کی اطلاع حضور میدبیام کے زمانہ مبارک کے بعد ہونامکن نہیں ہے۔ فسان ذالك من قبیل علم الغیب کیونکداس کاتعلق نمیب کے ساتھ ہے جو کداللہ تعالیٰ کی ذات کے سواکوئی نہیں جانئا۔ زمانہ نبوت میں اللہ تعالیٰ اینے نبی کودی کے ذریعے مطلع کرتا تھا تومعلوم ہوجاتا تھا کہ فلاں فلاں آ دی منافق ہے اور وہ فلاں سازش میں شریک ہے۔ جب نبوت کا درواز ہبند ہوگیا تو وی کی آمد کا سلسله بھی ختم ہوگیا،لہٰذا اب کسی پر قطعیت کے ساتھ نفاق کا الزام نہیں لگایا جاسکتا۔حضور عیٹھی پیم کے ز مانه میں اللہ تعالیٰ منافقوں کی نشاند ہی کر دیتا تھا۔اس کی بہترین مثال مسجد ضرار والا واقعہ ہے۔جس کا ذكرالله تعالى في قرآن ميں بھي كيا ہے منافق لوگوں في مسجد ضرار كے نام يرنفاق كااڈا قائم كيا تھا، اور ان کی دعوت پر حضور پائیلانے اس مسجد میں نماز پڑھنے کی حامی بھی بھر کی تھی مگر اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی حضور کانٹیا کھومنا فقوں کی سازش ہے مطلع فرمادیا ادراس مجد میں جانے سے منع فرمادیا۔حضرت ابراہیم عَيْدًا في السين مشرك باب كويهى بات سجماني كوشش كالله . ينابت إيني قَدْ جَآءَ نِي مِنَ الْعِلْم مَالَمُ يَاثِيكَ فَاتَبِعْنِي ٱلْهِدِكَ صِرَاطاً سَوِيّاً ﴿ (مريم: ٣٣) ا _ باپ! مير _ پاس وحى ك www.besturdubooks.wordpress.com

ذر یعظم آیا ہے، جو تیرے پاس نہیں آیا، لہذا میراا تباع کرو، میں تمہاری صراطِ متنقیم کی طرف راہنمائی کروں گا۔ گرباپ نے وی کے علم کی قدر نہ کی اور جہنم رسید ہو گیا الغرض! شاہ صاحب بُرہینی فرماتے ہیں کہ حضور خاتم النہین مَنْ الْمُوْمُ کے زمانہ کے بعد چونکہ وی کا سلسلہ ختم ہو چکا ہے۔ اور اعتقادی منافقوں کے متعلق اطلاع ہونا غیب سے تعلق رکھنے والی بات ہے والا یسمسکن الاطلاع علی ماار تنکز فی الفقلوب اور اب دلوں میں جمع ہونے والے خیالات کی اطلاع ممکن نہیں ہے۔ گویا اب کمی پراعتقادی نفاق کا قطعی تھمنیں لگایا جاسکتا۔

عملی منافقوں کی علامات:

والمنفاق الثانى كثيو الوقوع لاسيمافى زماننا اوردوسرى شم كيمنافق يعيمكما ور اخلاقی منافق تو ہمارے اس زمانے میں کثرت ہے یائے جاتے ہیں۔ ہر گروہ اور طبقے میں عملی اور اخلاقی منافق موجود ہیں ۔ بیعام لوگوں میں بھی ہیں ،سیاستدانوں ،تا جروں ،مولویوں ، حکام اور پیروں ، میں بکٹرت موجود ہیں۔ شاہ صاحب میشیا تواینے زمانے بارہویں صدی کی بات کرتے ہیں ادراب تو پندر ہویں صدی جاری ہے۔ اب تک تو ایسے منافقوں کی تعداد بہت زیادہ ہو چکی ہے بہلوگ دل ہے تو تو حیدورسالت پرایمان رکھتے ہیں اور وقوع قیامت اور جزائے عمل پر بھی ان کا ایمان ہے، وہ قرآن کو اللہ کا کلام تسلیم کرتے ہیں مگران کے قول وفعل میں تضاد ہے۔ وہ مانتے ہوئے بھی ہے ممل جس والميه الاشارة في الحديث اوراس بات كالثاره صديث من موجود ب الله كم ني في فرمايا وشلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً جس شخص من ييتين علامتين يائي جاكس بجولوكهوه خالص منافق ہے۔ اذا حیدث تحذب جب بات کرے تو جھوٹ بولے و اذا وعید احلف اور جب کی کے ساتھ کوئی دعدہ کر ہے تو اس کی خلاف ورزی کرے۔ واذا خصاصم فیجو اور جب کی ہے جھکڑا کرے تو گالی گلوچ پراتر آئے ۔ بعض احادیث میں منافقوں کی کچھ مزیز حصلتیں بھی بیان کی عنی ہیں۔ تا ہم اب دوسری تتم کے منافق ان نشانیوں ہے ہیں پہنچانے جاسکتے ہیں ان بر تعلقی علم نہیں لگایا باسكنا.

مومن اور منافق میں امتیاز:

اس کے بعد شاہ صاحب بینی منافق اور موس کے درمیان امتیاز کرنے کے لئے ایک اصول بتلاتے ہیں۔ وہم السمنافق بطنه منافق آدمی اپنے بیٹ کی فکر کرتا ہے بعنی وہ پیٹ پروری کے لئے مال اکٹھا کرنے کی فکر میں بی رہتا ہے۔ وہم المعومن فوسه اور موس اپنے گھوڑ ہے کی فکر کرتا ہے۔ یعنی وہ اللّٰہ کی رضا کی خاطر جہاد کے لئے بمیشہ کم بستہ رہتا ہے۔ اور اس مقصد کے لئے اپنا گھوڑ ابھی تیار رکھتا ہے، تاکہ جب بھی ضرورت پڑے وہ سامان غرب وحرب کے ساتھ گھوڑ ہے پرسوار مور جہاد میں تاکہ ہوستے۔ السی غیو ذلک من الاحادیث اس کے علاوہ بھی اصاوب نہوی میں موس اور منافق کی علامات واضح کی گئی ہیں۔ وقد بین الله سبحانه و تعالیٰ اعمالهم و الحلاقهم موس اور آن المعظیم اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں بھی منافقوں کے اعمال اور اخلاق کو بیان کردیا ہے۔ وقد ذکر میں احدوال الموریفیں اشداء کئیر ق اور دونوں قسموں کے منافقوں سے نے سین کی بہت تی چیزیں وَکر کردن ڈیں۔ المحدود الاحد میہ تا کے عام ہوگ ان ملامات و بیون کر منافقوں سے نے سین ۔

منافقوں كانمونه:

شاه صاحب بُرَاتُنَةِ فرماتے ہیں وان شنت ان تسری انمو ذجاً من المنافقین اگراس دور بیستم منافقوں کانموند کی بیاج و فعانسط ابی مجلس الامواء تو حکام وقت کی مجلسوں ہیں چلے جاؤ۔ وانسظو المی مصاحبیہ اور پھران حکام کے مصاحب یعنی دربار یوں اور ہم نثینوں کود کی لو موجودہ دور کی اصطلاح میں صدر یا وزیراعظم یا وزیراعلی کے دزیروں بمشیروں اور ہم نثینوں کوایک نظر و کی اور کی اصطلاح میں صدر یا وزیراعظم یو جمعون موضیهم علی موضی الشادع سیاشیہ ردارا اپنو وزیراعظی کی خواہشات کوشارع بیتا ہیں کے تحکم پرترجے دیتے ہیں۔ ان کا کام صرف اپنی ہاں میں ہاں ملانا ہے خواہ اس میں شریعت اور صاحب شریعت کے احکام وفرامین کی خالفت ہی کیوں نہ ہوتی ہو۔

منافقوں کے مختلف گروہ:

شاہ صاحب بیشہ حضور ایشا کے زمانے اور اس دور کے منافقین کا تجزیہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں لا فسر ق عند الانصاف انساف کی روسے ہردوشم کے منافقین میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بیس من سمع کلامہ صلی اللہ علیہ و سلم بلاو اسطة و سلك مسلك النفاق منافقوں کا ایک گروہ وہ ہے جنہوں نے حضور نبی کریم تافیق کے زمانہ مبارک میں آپ کا کلام براو راست سنا مگراس کے باو جودنفاق کی راہ پہل نکلے۔ و بیس من حدثوا فی هذا الزمن و علموا حکم الشوع بطویق الیقین دوسراگروہ وہ ہے کہ جن کے سامنے موجودہ ذمانے میں نبی ایشا کا کلام بیان کیا گیا اور انہوں نے آپ کا حکام کوئینی طور پر بجھ لیا۔ شم آٹ وا خلاف ذلک مگر پھر بھی آپ کا حکام کی خلاف ورزی کی۔ و اقدموا علی مخالفته اور اس کی مخالفتہ پر پیش قدی کی۔ آپ کا حکام کی خلاف ورزی کی۔ و اقدموا علی مخالفته اور اس کی مخالفتہ پر پیش قدی کی۔ فرایا ، ان دوشم کے منافقین میں کوئی فرق نہیں۔

شاه صاحب بنینی مزید مربی و علی هذا القیاس جماعة من المعقولین اور اس طریقے پر معقولین کی جماعت مزید مربی ہوتے ہیں ہے۔ معقولین سے مراد زیادہ پڑھنے پڑھانے والے عقلیات کے ماہر منطقی اور فلسفی لوگ ہیں جو بالعموم معاملات کی جزیات سے بے بہرہ ہوتے ہیں۔ وہ صرف معقولات ہی پڑھت ہیں اوران کو دینیات کی جزیات یعن قرآن ، صدیت اور فقہ وغیرہ سے کوئی سروکار نہیں ہوتا، نہیں وہ ان کوجائے ہیں۔ تسمکنت فی خاطر هم شکوك و شبھات ان كے دلول بنیں ہوتا، نہیں وہ ان کوجائے ہیں۔ حتی جعلوا المعاد نسیا منسیا يہاں تک کے انہوں نے تخرت کے حساب كتاب اور جزاوس ا کے مسئلہ کو بھولی اس کی بات بنادیا ہے اوراس مسئلہ میں بھی خورو تکری ضرورت بھی محسون نہیں کی۔ فہؤلاء انمو ذہ المنافقین یہی منافقوں کانمونہ ہے۔

خلاصهكلام :

اعتقادی اورعملی منافقوں کی مختلف قسمیں ،ان کے اسباب اور ان کا تھم قانون اور اصول کی صورت میں سمجھانے کے بعد شاہ صاحب بینیڈ فرماتے ہیں و ہائے جسلم کے خلاصہ کلام بیہے اذا www.besturdubooks.wordpress.com قرأت المقرآن كرجبتم قرآن پاكى تلاوت كردادرآ يات خاصت كوپر هي كاموقعه ملے فلا تحصب ان المحاصمة كانت مع قوم انقر ضوا تويينگان كردكه يربحث مباحث صرف انهى لوگول كرماتي قاج يهل كرر يحكي يس بيل الواقع انه مامن بلاء كان فيما سبق من الزمان الا وهو موجود اليوم بطريق الانموذج في الواقع كرشت زماني مي كوئي الي مصيبت نيس آئي تحي مگرده موجود ه زماني مي بطور تو الانموذج في الواقع كرشت زماني مي كوئي الي مصيبت نيس آئي مي بخي مردار كرديا كيا "لتبعن سنن من قبلكم" تم بحي الي حديث جيالوگول كنش قدم پرى چلو مي بحي دور خوشي اور تي كيم معاملات مي رياكاري اور اسراف كرم تكب بوت تي اي طرح تم بحي وي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش پري مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش پري مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش پري مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش پري كي مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش پري كي مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش بري كي مي مي بيلي لوگول كي طرح لهوولوب ، پنگ بازي ، هيل تما تي اور عش بري كي كي كيات بي كي كيات بيان كي بات بيان كي بات كي تما موگا كي متذكره علامات كهال كهال بي في جاقي بين اوران كي كي كياتهم ب

قرآن پاک کے علوم خمسہ میں مخاصمہ کے خمن میں شاہ صاحب نے چار گراہ فرقوں مشرک، یہود، نصاری اور منافقین کا ذکر کیا۔ پھر فرد أفرد أان کے اسباب صلالت بیان کئے اور ان کے عقائد میں پائے جانے والے شکوک وشبہات کے جواب دیئے۔ غرضیکہ علوم خمسہ میں سے ایک علم کا بیان یہال خم ہوا۔ پہلے باب کی اگلی فصل باقی چارعلوم کے مباحث پڑھنی ہے۔

آ پ اچھی طرح جان لیس کہ شاہ ولی اللہ دہلوی بڑھیا کی یہ کتاب عام کتابوں کی طرح نہیں ہے۔ جن ہے آپ مانوس میں بلکہ شاہ صاحب بڑھیا کا اپنا طور طریقہ ، فلسفہ اور حکمت ہے جس پر www.besturdubooks.wordpress.com انہوں نے بہت کی کتابیں کھی ہیں۔ آپ جو لی جو لی ان کتابوں کو پڑھیں گے بجھ آتی رہے گی۔شاہ صاحب بینیڈ نے ترجمہ قرآن میں کہیں تھوڑا تھوڑا حاشیہ بھی لکھا ہے جو کہ مختصر ہونے کے باوجود ای نارمنہوم و معنی کا وسیع میدان رکھتا ہے۔ اس کو پڑھنے سے بعض ایسے ایسے رموز کھلتے ہیں جو بڑی بری تغییروں کے مطالعہ سے بھی حل نہیں ہوتے۔ آپ کی کتاب ججۃ اللہ البالغہ اور بعض دیگر کتب عبارت کے کھاظ سے مشکل ہیں جن کو بجھنے کے لئے گہرے علم کی ضرورت ہے خاص طور پر حکومت عبارت کے کھاظ سے مشکل ہیں جن کو بھی تیں۔ آپ نے حضور عالیہ کے زمانہ مبارک سے لے کر معاملات سے متعلق آپ کی تحریرات برسی قیمتی ہیں۔ آپ نے حضور عالیہ کے زمانہ مبارک سے لے کر مفاف کے راشدین اور صحابہ کرام ڈو گئے گئے کے زمانہ مبارک سے لے کر مفاف کے راشدین اور محابہ کرام ڈو گئے ہے کہ کے نام کومت پرسیر حاصل بحث کی ہے۔ گر افسوس کے موجودہ دور میں قو سارانظام ہی الٹ بیٹ ہو چکا ہے۔

(فصل في بقية مباحث العلوم الخمسة) (علوم خمسك باتيمانده مباحث كبارك من فصل) _

ليعلم ان المقصود من نزول القرآن تهذيب طوائف الناس من العرب والعجم والحضر والبدو، فاقتضت الحكمة الى لمخالطة اليهود العرب فى قسرون كشيرة، لا القصص الشاذة غير المالوفة، ولا اخبار المجازاة بين فارس والهنود، وانتزع من القصص المشهورة جملاً تنفع فى تذكير هم، ولم يسرد القصص بتمامها مع جميع خصوصياتها. (ص١٥ تاص١١).

مقصد نزول قرآن:

مصنف کتاب الفوز الکبیرشاہ وئی اللہ دہلوی بُھٹیٹو نے اس کتاب کا آغاز علوم خمسہ کے بیان سے شروع کیا۔ پہلے علوم مخاصمہ کے شمن میں چار گراہ فرقوں مشرکین، یہود، نصاری اور منافقین کے اسباب ضلالت اوران کے مناسب جوابات دیئے۔ اب باب اول کی دوسری فصل میں باتی چارعلوم قرآن پر بحث کرتے ہیں اور اس سے قبل نزولِ قرآن کا مقصد بیان کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔ چنانچہ

www.besturdubooks.wordpress.com

فرماتے بین لیعلم ان المقصود من نزول القرآن تهذیب طوائف المناس به بات الچی طرح جان لینی چا ہے کہ زول قرآن کا مقصد اللہ تعالی کے زویک لوگوں کے مختلف گروہوں کی تہذیب لینی شائعتگی ہے۔ طائف کا معنی مختلف گروہ ہوتا ہے۔ خواہ ان کا تعلق کی قوم، کسی قبیلے، کسی رنگ ونسل اور کسی خطہ ارضی کے ساتھ ہو۔ اسی لیے شاہ صاحب بُر اللہ فرماتے بین کہ ان عوام الناس کی شائعتگی مراد ہے۔ من المعوب و العجم و العضو و البدو خواہ وہ عربی ہوں یا مجمی، اور شہری ہوں یا دیم اتی سب کی تہذیب مقصود ہے۔

قرآن پاک الله تعالی کی آخری کتاب ہے جواس نے اپنے آخری پیفیر مصرت محمد مُنافِیَّا الم نازل فر مائی اورا سے قیامت تک آنے والی پوری نسل انسانی کے لئے منبع رشد و ہدایت بناویا۔ اینے کلام ياك كم معلى خودالله تعالى كاارشاد كرامى بـ إنَّ النَّوَلْفَ عَلَيْكَ الْكِتْبَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ج (الزمر اس) اے پیغیمرا میشک ہم نے یہ کتاب آپ پر نازل کی ہے لوگوں کے لئے حق کے ساتھ ۔ دوسرے مقام پر فرمایا وَبِالْتَحقِّ اَنْزَلْنَهُ وَبِالْتَحقِّ نَوْلَ (بنی اسرائیل: ١٠٥) ہم نے قرآن کوش کے ساتھ نازل کیا ہےاور میوش کے ساتھ ہی نانول ہوا ہے۔ بعنی اس میں باطل کی امیزش کا شائبہ تک نہیں بد نير فر ما يا وَإِنَّاهُ لَتَنْزِيْلُ رَبِّ الْعُلَمِينَ ۞ نَزَلَ بِهِ الرُّوْحُ الْآمِينُ ۞ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِدِيْنَ 🔾 (الشعراء: ١٩٣٢١٩٢) يقرآن رب العالمين كي طرف عا تارا مواباس كو روح الامین کے را تراہے۔آپ کے قلب مبارک پرتا کہ آپ ڈرانے والوں میں ہوجا کی اللہ نے ايناس كلام كى حفاظت بھى اين ذے لے ركھى ہے۔ إنَّا نَـ حُنُ نَوَّلْنَا اللِّهِ مُحْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحُفِظُونَ 🔾 (الحجر: ٩) بيتك ہم نے اس ذكركوا تارا ہے اور بيتك ہم ہى اس كى حفاظت كرنے والے ميں۔ الغرض! الله تعالى كى بيآخرى كتاب اليي ہے جس ميس قيامت تك كوئى بھى تغير وتبدل نہيں كر سكے گا۔ الله تعالی ایسے لوگوں کو وقتا فو قنا اٹھا تارہے گا جواس قرآن میں تغیر و تبدل کرنے کی کوشش کرنے والوں ك مند يرتفوكيس كاوركهيں كے كمتم جھوٹ بول رہے ہو۔ الغرض! قرآنِ كريم كى ہر چيز محفوظ ہے اور قیامت تک محفوظ بنی رہے گی۔اللہ نے اس کو ہوے اہتمام کے ساتھ نازل فرمایا ہے اور اس کا مقصد لوگوں کے مختلف گر دہوں کی شائنتگی ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

تہذیب سے مراد بیہ ہے کہ لوگوں کے دلوں سے غلط خیالات اور غلط اعتقادات نکال کران میں صالح خیالات اور غلط اعتقادات داخل کرد ہے جا کیں نجاست کی جگہ پاکیزگی آجائے ، نفاق کی بجائے اخلاص ، غرور کی جگہ اخبات خساست کی جگہ ساحت اورظلم وجور کی بجائے عدل جیسے خصائل پیدا ہوجا کیں۔

حكمت الهي كانقاضا:

شاہ صاحب بین فراتے ہیں کہ ند کورہ مقصد کے حصول کے لئے فاقست الحکمة الالٰہیة اللہ تعالیٰ کی حکمت نے تقاضا کیا۔ ان لا یہ خصاطب فی التذکیر ہآلاء اللہ باکثر مما یعلمه اکثر افراد بنی آدم کراللہ تعالیٰ کی نعتوں کاذکر کر کے انسانوں کو تھیجت کرنے کے لئے ان نعتوں سے زیادہ اشیاء کاذکر شرکیا جائے جن کو عام طور پر بنی نوع انسان جانتے ہیں۔ مطلب ہے کہ لوگوں کے سامنے صرف وہی چیزیں بیان کی جائیں جن کو عام نوگ جانتے ہیں ،ان کے مشاہدہ میں اور دہ ان سے مستفید ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ان دیکھی یافہم ومشاہدہ میں ندآنے والے انعابات ان کو کما ھنہ متا تر نہیں کر سکتے ۔ لہذا ان سے تھیجت پکڑنا بھی محال ہے۔

تذكير بآلاءالله:

۔ چنا نچہ اللہ تعالی نے قرآن پاک میں تذکیر بالاء اللہ کے شمن میں الی ہی عمومی چیز وں کا ذکر کیا ہے۔ جیسے فرمایا آفکلا یک نظر ون آلئی الد بیل تحیف خولفٹ ن کیا ہے اونوں کی طرف نہیں و یکھتے کہ ان کو کیسے پیدا کیا گیا ہے۔ اونٹ ایک ابیا جانور ہے جس سے عربوں کو ہر وقت واسط رہتا تھا، وہ ان پر سواری کرتے تھے، اس سے بار برداری کا کام لیتے تھے، اس کا دودھ کھال، گوشت اور پشم استعال کرتے تھے۔ گویا عرب لوگ اونٹ سے بہت سے فوائد حاصل کرتے تھے، اس لئے اللہ تعالی نے اونٹ کی گئیت کا ذکر کرکے اپنی اس نعمت کویا دولایا ہے۔

وَاِلَى السَّمَاءِ تَكِيْفَ رُفِعَتْ ۞ كياده آسانوں كى طرف نہيں ديكھتے كه اس كوكيسا بلند كيا گيا ہے۔ جب بھى كوئى اوپر كى طرف نگاه اٹھا كرد كيھے تواسے آسانِ دنیا نظر آتا ہے۔ جہال سے اللہ www.besturdubooks.wordpress.com تعالی بارش برسا کرانسانوں اور جانوروں کی خوراک کا انظام کرتا ہے۔

وَالَّى الْبِحِسَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ﴿ اور يَهارُونَ كُوسَ طرح نصب كيا كيا بـ بس ك معدنیات سے انسان فائدہ اٹھاتے ہیں۔ وَ إِلَى الْأَرْض كَيْفَ سُطِحَتْ (الغاشيه) اوركياب ز مین کی طرف نہیں و کیھتے کہ اس کوکس طرح بچھایا گیاہے۔انسانی ضروریات کی تمام چیزیں زمین کے ساتھ ہی وابستہ ہیں۔اس سے ہرتشم کی ہریالی ،غلہ ،پھل اور پھول پیدا ہوتے ہیں۔اس پرلوگ گھر بنا کر رہتے ہیں اوراس پرسفر کرتے ہیں۔الغرض!اللّٰہ نے انعاماتِ الٰہید میں ہےانہی چیزوں کا ذکر کر کے لوگول کونصیحت کی ہے جن کورہ المچھی طرح جانتے ، پہچانتے اوران ہے مستفید ہوتے ہیں۔ای لئے شاہ صاحب ﷺ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تقاضا ہے کہ نفیحت کرنے کے لئے لوگوں کو ان کی ديكمي بهالى اورروزمره كام آنوالى چيزول حضطاب كياجائد ولسم يبالع في البحث والمنفنيش مبالغة زاندة اى لئ الله تعالى في عام كه خطاب كرت وقت الى زياده بحث وتحقيل نه كى جائ جوعوام الناس كى بجهر ين بالاتربور وسيق السكلام فسى استمساء الله وصفاته عزوجل بوجه يمكن فهمه چنانچاللاتعالي كاساءياك اوراس كي صفات كواس طريق سے بیان کیا گیا ہے کہ جس کا سمجھناعا مٹہم آ دمی کے لئے ممکن ہو۔ والاحساطة بسسه بسادراك و فسط انة خلقت افراد الانسان في اصل الفطرة عليهما اورايك عام آدمي ايزاس ادراك اور مجهك ساتھ اساء وصفات کا احاطہ کر سکے جواس کی اصلی فطرت میں رکھی گئی ہے۔مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان میں بیدائش طور پر جتنافہم رکھا ہے ای کےمطابق لوگ بخو بی سمجھ سکیں ،اسی لئے اس شمن میں كونى مبالغنبيس كيا كيا ـ بدون ممارسة الحكمة الالهية نه ي حكمت البيكى باريك باتو لوزر بحث لايا كياب- وبدون مرزاولة علم المكلام اورعلم كلام كى باريك بينيول يجمى اجتناب كيا كيا ہے - ظاہر ہے كہ ہر مخص الله تعالى كى حكمت كى باريك باتوں اور علم كلام والے فلفی فتم كے لوگول کی موشگافیوں کوتونہیں سمجھسکتا ، لہذا عام آ دمی کے فہم وادراک کے مطابق ہی بات کی گئی ہے۔ فائبت ذات المبدأ اجمالاً لان هذا العلم سار في جميع افراد بني آدم چانچ قرآن یاک میں خداتعالیٰ کی ذات (مبدا) کوا جمال کے ساتھ ثابت کیا گیا ہے کیونکہ پیلم بن ٹوع انسان کے turdubooks.wordpress.com

ہر فر د کی فطرت میں جاری ہے، چنانجے لوگ اپنے گر دو پیش کی ساری چیز ول کواپنی فطری صلاحیت کے مطابق مشابده كرت بين اوران كوجهت بين لا تسرى طائفة منهم في الاقاليم الصالحة والامكنة المقريبة من الاعتدال ينكرون ذلك چنانجيتم متمدن مما لك اورقريب الاعتدال مقامات میں ہے کسی گروہ کے لوگوں کو ان کا انکار کرتے ہوئے نہیں دیکھو گے۔ا قالیم جمع ہے اقلیم کی جس كامعني ملك ،سلطنت يا خطر كے ہوتے ہيں اور صالحہ سے مرادمتمدن ہے جہال انسانی ضروريات کی اکثر اشیاء مکان ،لباس ،خوراک ،سواری وغیرہ دستیاب ہوں۔ایسےمما لک متمدن کہلاتے ہیں۔ اور جہاں ضروریات زندگی آسانی سے دستیاب نہ ہوں ، وہ غیر متمدن علاقے کہلاتے ہیں جیسے جنگل، بہاڑ جھراوغیرہ اور دوسری تسم کے شاہ صاحب بڑھیا نے ان لوگوں کا ذکر کیا ہے جواعتدال یعنی خط استوا ہے قریب ہیں خط استواہے جتنے دور ہوئے جائیں گے۔اتن ہی مشکلات بڑھتی جائیں گی۔خصوصاً انتہائی شال اور جنوب میں تو چھے چھ ماہ کی رات اور اتنا لمبادن ہوجا تا ہے جہاں کھانے پینے ، لباس ، م کان ،سواری وغیره جیسی اشیاء بمشکل دستیاب ہوتی ہیں ، ہرطرف برف ہی برف انتہا کی سر دی ، وقت کا عدم احساس دغیرہ غیرمتمدن خطوں پر دلالت کرتا ہے۔غرضیکہ شاہ صاحب سینیہ فرماتے ہیں کہ متمدن اور نیم متمدن خطوں کےلوگ اینے گردو پیش میں پائے جانے والے انعامات ِ الٰہی اور اللہ تعالٰی کے اساء پاک اور صفات عالیه کااپی فطری صلاحیت کی وجہ سے انکار نہیں کر سکتے۔

ولسا امتنع بالنسبة اليهم اثبات الصفات بطريق تحقيق الحقائق بيماده لوح ولسا امتنع بالنسبة اليهم اثبات الصفات بطريق تحقيق الحقائق بيماده لوح صفات الله وصفات الله لهية لم ينالوا معرفة الربوبية التي هي انفع الاشياء في ان لم يطلعوا على الصفات الالهية لم ينالوا معرفة الربوبية التي هي انفع الاشياء في تهديب النفوس علاوه ازي اگرلوگ صفات اللي برمطلع ند بول تو معرفت ربو بيت كوجي تبيل پاسكة جوكما أن نفوس كي شائتگل كر لئة مقيد ترين چز ب البته اگرانسانول مي فطر تأفي ال كي صلاحيت كرمطابق سوال كرو گية وه فوراسج ها كيس مثلاً آپ بوچيس كه آسان سے پاني كون برساتا ب؟ اس فصليس كون اگاتا ب، انساني زندگي كي بقا كر لئة ديگرلواز مات كون مهيا كرتا ب، توسب وسيس كورس العالمين ب كون الله تعالى كي صفت رب سواب دي سيس كي كرتا به جورس العالمين ب كونا الله تعالى كي صفت رب سواب دي سيس كي كرتا ب جورس العالمين ب كونا الله تعالى كي صفت رب سواب دي سيس كي كرتا ب جورس العالمين ب كونا الله تعالى كي صفت رب

العالمين كوعام لوگ جائية بين_

شاه صاحب بينية فرمات بي كراك بناير اقسضت المحكمة الالهية ان يختار شيئاً من الصفات البشرية الكاملة مما يعلمونها تحكمت البّبين عام كالله تعالى كسنت ربوبيت کو سمجھانے کے لئے اس کی بشری صفات کا ملہ کو اختیار کیاجائے جن کولوگ بخولی جانتے ہیں۔ ويبجسوى التسمدح بها فيما بينهم اورجن كؤر يعوه آئيل مين ايك دوسرك كاتعريف بحى کرنے ہیں۔مثلاً فلاں آ دمی بڑا بہادر ہے، فلاں بڑا تنی ہے یا ہنرمند ہے یا خدمت گزار ہے وغیرہ وغیرہ لبذاانہی صفات کواللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے استعمال کیا جائے ۔ فتست عبیل باذاء المعانبی الغامضة التي لامدخل لعقول البشوية في ساحة جلالها مكراس شمن بس صفات اللي كوه دقیق معانی بیان کرنے ہےصرف نظر کیا جائے جواللہ تعالیٰ کے جلال وعظمت کی وجہ سے انسانی فہم و ادراك مِن بين آكتے۔ وجعل فيكتة (كَيْسِسَ كَيْمِثُلِهِ هُكُيُّ) اوراس همن مِن الله تعالى كاس قانون کو پیش نظر رکھیں گے کہ وہ بےمثل اور بے مثال ہے۔اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے ۔ گویا پیر مکتہ ترياقاً للداء العضال من الجهل المركب جهل مركب كمستقل يمارى كے لئے ترياق بن جائے گا کہاللّٰد تعالیٰ کی ذات بےمثل اور بےمثال ہےاوراس کی صفات ایسی نہیں ہیں، جیسے انسانوں يْل بِالْ عِالْيَ بِينِ _ ومنع من الصفات البشرية التي تثير الاوهام بجانب العقائد الباطلة فى اثبات مشلها اورالله تعالى يران صفات بشريه كالطلاق منوع هو كاجوانساني او بام كوالله كي مثل ثابت کرنے کے محمن میں ابھارتے ہوں۔ یعنی اللّٰہ تعالیٰ کے بارے میں بھی وہی تصورات قائم کئے جا کیں جوعام انسانوں میں یائے جاتے ہیں۔مثل کا نبات الولد اللہ تعالی کے لئے ولدیت كاتصورتيس کیا جائے گا کہ جس طرح ہرآ دمی کسی کا بیٹا اور کسی کا باب ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے منزہ ہے۔ لَمْ يَلِدُ وَلَمْ يُولَدُ) نداس نے سی کوجنا ہے اور ندوہ کس سے جنا گیا ہے۔ اگر مصفت اللہ تعالیٰ میں ٹا بت کی جائے (العیاذ باللہ) تو پھراس کی بیوی بھی ثابت کرنا ہوگی ،اس کی کوئی ماں بھی ہوگی ، باپ بھی ہوگا۔ادر پھران کو تکلیف بھی پہنچتی ہوگی۔ و البسکاء البذاان کے لئے آ ہوبکاءاوررونا بیٹمنا بھی ثابت موكا والمجزع اور جزع فزع اور بيصبري كانضور بهي لاناموكا _ حقيقت بيه بيه كهالله تعالى مرشم www.besturdubooks.wordpress.com

کے عیب نقص اور ہوتتم کی کمزوری ہے پاک ہے، وہوراءالوراء ہے،اس کی مثل کوئی نہیں ہے۔لہٰڈاالیمی بشرى صفات الله تعالى رئېيس بولى جائيس گى جوانسانى اذبان كوباطل عقائد كى طرف لے جاتى ہوں ـ

شاه صاحب بيهيد قرمات بيروان تساملت بشعمق النظر وجدت الجريان على مسطر العلوم الانسانية غير المكتسبة وتمييز صفات يمكن اثباتها ولايقع بها خلل مـن الـصـفات التي تشيرها الأوهام الباطلة امراً دقيقاً لا تدركه اذهان العامة الرُتم كَهرى نظرے دیکھو گے تو اپنے آپ کوغیر مکتسہ علوم انسانی (جود بنی محنت ہے حاصل نہ کئے ہوں بلکہ فطری طور پر انسان میں ڈال دیئے گئے ہوں) پر جاتا ہوا پاؤ گےاور پھر بہت ی با تیں سمجھ میں آئیں گی۔ چنانچیتم ممکن الا ثبات صفات الہی جن کی وجہ ہے اذبان میں کوئی خلل واقع نہیں ہوتا اور انسانی ذہنوں میں باطل تو ہمات ابھارنے والی صفات الہیہ کے درمیان امتیاز پیدا کرسکو گے۔ مہر حال بیا کیک دقیق (گهرایاباریک) مسلد ہےجس کوعام انسانی ذہن نبیس مجھ سکتے۔

غیر مکتب یعنی فطری طور پر حاصل ہونے والے علوم سے مراد وہ علوم ہیں جو انسان کی پیدائش کے ساتھ ہی اس کی جبلت میں ڈال دیئے جاتے ہیں۔مثلاً آپ کی نوزائیدہ نیچ کے منہ میں انگلی ڈالیس تو و ہفور آچو سے لگتا ہے،اس فطری علم کی بناپر ہی وہ خوراک حاصل کرنے کے لئے دودھ پینے لگتاہے حالانکہ ابھی تک اس کوکسی نے دودھ پینے کی تربیت نہیں دی ہوتی۔ تکلیف پہنچتی ہے تو رونے لگتا ہے، خوش ہوتا ہے تو ہنسنا شروع کر دیتا ہے، آ واز سنتا ہے تو فوراُ متوجہ ہوجا تا ہے۔ بیسب کچھ غیسو مکتسبه علوم کی بناپر ہوتا ہے۔

شاه صاحب بهند فرمات بين كماس مشامده كى بناير فلا جرم كان هذا العلم توقيفياً تولامحاله الله تعالى كى صفات براس علم كالطلاق توقيق مجما جائ گا- اوراس كامطلب يه يه كه خدا تعالى کے اساء پاک ادر صفات عالیہ جوخود اللہ تعالیٰ یا اس کے پیغیبر نے بتلائے ہیں۔ہم صرف انہی کو اپنی گفتگومیں بولیں گےاورا پی طرف ہے کوئی اضا نہیں کریں گے۔مثلا محک کالفظ خدا تعالیٰ کی ذات پر بولا گیا ہے۔ مرجم ازخوداس میں فاعل مامفعول کاغیر توقیق صید نبیس بول سکتے۔بس اس حد تک محدود ر ہیں گے جس حد تک اللہ تعالی یا پیغیبراسلام ہے سنا ہے۔اگر ہم کوئی دوسرایا تیسر الفظ ہولیں گے تو خدا

www.besturdubooks.wordpress.com

تعالیٰ کے متعلق غلط اوہام انجرتے چلے جاکیں گے۔ای لئے شاہ صاحب بھٹے فرماتے ہیں ولسسم یؤذن لھے فسی التکلم بکل مایشتھون کہلاگوں کواس بات کی اجازت نہیں دی گئی کہ وہ ہرمن پند چیز کے ساتھ کلام کرتے چلے جاکیں۔

واختياد سبحانيةً وتبعالي من آلاته وآيات قدرته جل وعلا ماتساوت في فهمه المحضر والبدو والعرب والعجم چانچاللتالي في احيخانعامات اورنشانات قدرت میں ہے ذکر کرنے کے لئے صرف وہی چیزیں منتخب کی ہیں جو ہرشہری اور دیباتی ،عربی اور عجمی کی سمجھ میں اس علم توقیقی کے ذریعے اسکیس جواللہ تعالی نے ان کی طبیعتوں میں ڈال دیا ہے۔ للبذا قرآن پاک میں باریک چیز وں کی بحائے عام مجھ بوجھ میں آنے والی چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے۔مثال کےطوریر و لهذا لم يمذكر النعم النفسانية المحصوصة بالاولياء والعلماء يول بحملين كران لفسائي انعامات کا ذکر نہیں کیا گیا جواولیاء الله اور علاء کرام کے لئے خاص ہوتی ہیں۔ بیتو اللہ کے برگزیدہ بندے ہوتے ہیں جنہیں خور دونوش یا آ رام دراحت والی چیزیں مطلوب نہیں ہوتیں کیونکہ ان کا تعلق تو براہ راست اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ ہوتا ہے۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ تو کسی کی رسائی مکن نہیں ہے لہٰذا بیلوگ اس ذات باری تعالیٰ کی صفات میں ہی منہک رہتے ہیں۔ان پر خاص قشم کے داردات آتے ہیں جے بعض داردات کا اور بعض تبلیات کا نام دیتے ہیں۔اوران تبلیات کے نزول ے ان کو بڑاسر ور حاصل ہوتا ہے۔ لہٰذاا بیے نفسانی انعامات کا ذکر بھی نہیں کیا گیا۔ جواولیاءاور علماء کے سأته مخصوص بير ولم يخبر بالنعم الارتفاقية المخصوصة بالملوك اوراكي اتفاقى نمتول كابحى ذكرنييس كيا كياجو باوشابول كيساته خاص بهوتى بين رونيابين باوشابول كوعام لوكول كي نسبت كيهذا كنعتين بحي مهياك جاتى بين وانسما ذكر سبحانة وتعالى ماينبغي ذكرة الشتعالى في قرآن یاک میں صرف انہی نعتوں کا ذکر کیا ہے جن کی طرف انسان کو فطری طور پر رسائی راصل ہے۔ مثلا كخلق السماوات والارضين آسانون اورزمينون كتخليل كينمت وانوال الماء من السحاب اوربادلوں ہے بارش کانزول، واخراجه من الارض اور بانی ہی کی زمین ہے برآ مدگی واخسراج انسواع الشمار والحبوب والازهار بواسطة المماء اوراى يانى كـزر_يع مخلف فتم

کے بھلوں، دانوں اور پھولوں کی پیدائش۔ والھام المصناعات المصور دیدہ نیز انسانوں اور حران کو انسانوں اور حران کی فطرت میں ضروریات زندگی کا البام کرنا والقدرة علی فعلها اور پھران کو ان امور کے انجام دینے پر قدرت حاصل ہونا۔ یہ ایسی چیزیں ہیں جوعام فہم ہیں اور جن کو اللہ تعالی نے اپنی نعمتوں کے طور پر متعارف کرایا ہے۔

وقد قرر فی مواضع کثیرة من التنبیه علی اختلاف احوال الناس عند هنجوم المصائب و انکشافها من الامراض النفسانیة الکثیرة الوقوع اوراکش مقامات پر مصائب کے آنے اور دور ہونے کے دفت چونکہ لوگوں میں ان کے حالات کی تبدیلی سے اکثر نفسانی بیاریاں پیدا ہوتی ہیں۔ اس لئے ان کی پخت طریقے سے تعبید کی گئی ہے۔

تذکیربایاماللہ:

واختيار مين ايبام الله يعني الوقائع التي احدثها الله سبحانة وتعالى اورايام الله میں سے اللہ تعالیٰ نے ان واقعات کوا ختیار کیا ہے جن کواس نے طاہر کیا ہے۔ کست عیسم المطیعین وتعدديب العصاة جن ميس اس فرمانمرداراقوام كوانعامات بينوازا باور كنهكاراقوام كومزادى ہے۔ ما قوع سمعهم اور جن واقعات سے عربول کے کان کھٹکیں و ذکر لھم اجسمالا مثل قصص قوم نوح و عاد و ثمود اوران كانخفرطريق يذكركيا ب جيس قوم نوح ، عاداور شود ك واقعات، و كمانت المعرب نتلقاها ابًا عن جد اورعرب لوك ان واقعات كوايخ اباؤاجداد سے سنتے کے آر ہے تھاوران کو پہلے ہی سے جانتے تھے۔ و مثل قصص ابر اهیم و انبیاء بنی اسرائيل عليهم المسلام اورمثلا ابراتيم طينا اورني امرائيل كانبياء كواقعات فانها كانت مالوفة لاسماعهم لمخالطة اليهود العرب في قرون كثيرة كيوتك عرب يهود يولك ساتھ دیریندمیل جول کی وجہ سے مشرکین عرب بھی ان واقعات کو جانتے تھے اور ان کے کان ان واقعات ے آشنا تھے۔ الالمقصص المشاذة غير الممالوفة الله تعالى نے غير مانوس واقعات كاذكر نبيس كيا_ ولا 1 حبار الممجازات بين فارس والهنود اوران خبرول كاذكر بحي ثبيل كياب جن میں فارس اور ہنود کی جز اسرا کا ذکر ہے کیونکہ عام طور پرلوگ ان ہے واقف نہیں تھے۔ و انعسز ع مس www.besturdubooks.wordpress.com

القصص المشهورة جملاً تنفع في تذكيرهم اوران مثهوروا قعات بين ي محصرف ان جمل من القصص الممشهورة جملاً تنفع في تذكيرهم اوران مثهوروا قعات بين ي محصر د القصص جملون كاذكركيا ب جوفيهو تركيب كرنيل من القصص بسمامها مع جميع حصوصياتها اورتمام واقعات كوان كي تمام چهوفى برى جزيات كماته بحى ذكرنيس كيا كيا - بلكدوا قد كاصرف اتنا حصدى بيان كيا كيا بي جس من الطبين قرآن في حت بكر مكيس -

والحكمة في ذلك ان العوام اذا سمعوا القصص النادرة غاية الندرة، او استقصى بين ايديهم ذكر الخصوصيات ، يميلون الى القصص نفسها الى واختصاص اهل الايمان برؤية الله عزوجل ، وتلون انواع التعذيب من السلاسل والاغلال، والمحميم والغساق والزقوم، وانواع التنعيم من الحور، والقصور، والانهار، والمطاعم الهنيئة، والملابس الناعمة، والنساء الجميلة، وصحبة اهل المجنة فيما بينهم صحبة طيبة مفرحة للقلوب، فتفرقت هذه القصص في سور مختلفة باجمال وتفصيل بحسب اقتضاء اسلوبها. (١٨ تاسم)

ربط مضمون

گزشتہ درس میں قرآن پاک کے علوم خمسے کی تفصیل میں تذکیر بالاء اللہ کا تذکرہ ہوا لینی قرآن پاک میں بیان کردہ اللہ تعالی کے اپنی مخلوق پر انعامات کا ذکر ہوا۔ اور اس ضمن میں واضح کیا گیا کہ اللہ تعالی نے اپنی صرف انہی نعمتوں کا ذکر کیا ہے جن سے عوام الناس مانوس متھے اور وہ ان کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی صرف انہی نعمتوں کا ذکر کیا ہے جن سے عوام الناس مانوس متھے اور وہ ان کے روز مرہ مشاہدات اور تج بات میں آتی رہتی ہیں۔ اس سلسلہ میں بعض مخصوص قتم کی نعمتوں کا ذکر تہیں کیا گیا جو اللہ کے خاص بندوں یا بادشا ہوں کو نصیب ہوتی ہیں اور عام آدی کے اور اک میں نہیں۔ آسکتیں۔

اس کے بعد تذکیر بایام اللہ کا بیان ہور ہاہے۔ اللہ تعالی نے سابقہ اقوام کے بہت سے واقعات بیان کے ہیں اللہ نے ان کی طرف اپنے نبی جھیج بعض ان پرایمان لائے اور بعض نے انکار کر دیا اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے والوں کو انعامات سے نواز ااور نافر مانوں کو دنیا میں ہی سزا دی۔ ان دیا اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے والوں کو انعامات سے نواز ااور نافر مانوں کو دنیا میں ہی سزا دی۔ ان www.besturdubooks.wordpress.com

واقعات میں ہے بھی اللہ نے قرآن پاک میں انہی کا انتخاب کیا ہے جن سے قرآن کے اولین عرب خاطبین مانوس سے اور یہودیوں کے ساتھ دیرینہ میل ملاپ کی وجہ سے وہ اپنے آباؤ اجداد سے ایسے واقعات میں سے بھی صرف انہی جزیات کا ذکر کیا گیا ہے جن سے لوگوں کی تذکیر منظور ہے۔

خاص واقعات بیان کرنے کی حکمت :

اب آج کے درس میں شاہ صاحب بینیزیٹ نے سابقہ اقوام کے چیدہ چیدہ اورمخضراً بیان کئے گئے واقعات کی حکمت بیان کی ہے۔فرماتے ہیں۔ والبحہ کے مة فیی ذٰلك ان العوام اذا سمعوا القصص النادرة غاية الندرة كرجب وإمالناس كوئى صدور جى عجيب وغريب واستان سنت الله اواستقصي بين ايديهم ذكر الخصوصيات باكوئى واقدان كما سفاني تمامر خصوصیات کےساتھ بیان کیا جائے۔ یہ میلون المی القصیص نفسہا توان کی طبیعت اس واقعہ ک طرف بحامبة ول بوجاتي بـ ويفوتهم التذكر الذي هو الغرض الاصلى فيها اورقمة بيان كرنے كا جواصلى مقصد نصيحت بكرنا ہے، وه ضائع موجاتا ہے۔ و نسطيسر هٰذا الكلام ماقاله بعض العارفين اوراس بات كى مثال كى عارف كاوه كلام بجس مل كهتم بيس ان المناس لما حفظوا قواعد التجويد شغلوا عن المحشوع في التلاوة جب الوكول في تجويدك قواعد وضوابط سيكھے بيں وه قرآن ياكى خشوع كے ساتھ تلاوت سے محروم مو كئے بيں۔ ولسما ساق المفسرون الوجوه البعيدة في التفسير صار علم التفسير نادراً كالمعدوم اورجب ہے مفسرین نے بعید د جوہ میں موشگانی شروع کی ہے اس وقت ہے ملم تفییر نا درہ کا وجود نہ ہونے کے برابرره گیا ہے۔

قرآن میں مکرر بیان کردہ واقعات:

الله تعالیٰ نے قرآن پاک میں تذکیر بایا م الله کے شمن میں بعض واقعات کو بار بار بیان کیا ہے جبکہ بعض دوسرے واقعات کا ایک یا دو دفعہ سے زیادہ ذکر نہیں کیا۔ شاہ صاحب بڑائیہ فرماتے ہیں

ومـمـا تكور من القصص قصة حلق آدم من الارض بارباريمانكروهواقعات بين ــــاكيـــ واقعة وم مايده كى زمين سے تخليق كا واقعہ ہے۔ الله تعالى نے اولين انسان كى تخليق ملى سے كى جس كے متعلق قرآن كريم مس مخلف آيات مس ذكركيا كيا بي جيے فرمايا إنَّ مَشَلَ عِيْسُى عِسْدُ اللهِ كَمَثَل الدَمَ اخَلَقَهُ مِنْ تُوَابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيكُونُ ۞ (آل عمران : ٥٩) حفرت يسى النِفا حفرت آ دم الینه کی مثال میں جن کواللہ نے مٹی سے پیدا کیا ، پھر فر مایا ، ہوجا و ہو وہ ہو گیا تخلیق آ وم کا واقعہ کہیں اختصار کے ساتھ بیان ہوا ہے۔اور کہیں تفصیل کے ساتھ اوراس طرح بعض آیات قر آنی دوسری آیات کی تشریح کرتی ہیں۔انسانوں کے جدامجدآ دم طایلہ کی مٹی سے تخلیل کے بیان کرنے کا مقصدیہ ہے کہ ہر خص اپنی اصلیت کو پہچان سکے کہ اس کتخلیق مٹی جیسی حقیر چیز سے ہوئی ہے، لہذا اے اپنے قبیلے، قوم یارنگ نسل پر برگر فخز نہیں کرنا جا ہے۔حضور نبی کریم فالنظم کا بھی ارشاد ہے سک لکم ابناء ادم وادم من قراب لوگوائم سب آدم ماينا كاولاد بواور آدم ماينا كوالله فيمل سے بنايا تھا۔ وسسجود الملَّنكة لله آدم مليِّه كَيْخُلِق كے بعد فرشتوں كاآپ كے سامنے بحدہ كرنے والا واقعہ بھى بتكر ارموجود ہے۔ جب آ دم ایٹا، کا وجود تیار ہوگیا تو اللہ نے فرشتوں کو بحدہ کرنے کا حکم دیا۔سب فرشیتے مجدہ ریز مو كرشيطان في انكاركرديا - كويا امت المشيطان منه والاواقع بهي موجود إ - شيطان كا استدلال ريقها كهيس آدم كسامن كيول تجده ريز موجاؤل جبكه انسا حيو منه ج حسلقتني من ناد و خسلیقیہ و من طین 🔾 (اعراف: ۱۲) میں اس ہے افضل ہوں۔اللہ نے مجھے آگ ہے پیدا کیا ہے جس کا شعلہ او پر کو بلند ہوتا ہے جبکہ آ دم کومٹی ہے تخلیق کیا ہے جو یاؤں ملے روندی جاتی ہے۔ و كونة ملعوناً اى الكاركى بنايرشيطان كملعون مون كاذكر بهى قرآن مين بتكرارآيا بـ وسعيه بعد ذلك في اغواء بني آدم پراس كي طرف عاولادآ دم كواغواكرني كيكوشش كاتذكر وبهي موجود ہے۔اس نے کہاتھا کہ مولا کریم! جہاں تک میرابس چلے گاءئمیں تیرے بندوں کوصراط متقیم ے بھٹکا کر ہی چھوڑوں گا۔اللہ نے بیجھی فرمایا کہ شیطان نے اپنا گمان بچ کر دکھایا، چنانچہ اکثر لوگ شیطان ہی کے راہتے چلتے رہتے ہیں۔البتہ جومبرے بندے ہیں ان پر شیطان کا اثر نہیں ہوگا۔

شاه صاحب بَهَنَدُ فرماتے ہیں وقیصة مستحناصیمة نبوح و هو د و صالح و ابراهیم www.besturdubooks.wordpress.com ولوط و شعیب علیهم السلام واقوامهم فی باب التوحید والامر بالمعروف والنهی عن المنکر الدّتوالی کے برگزیده انبیاء توج معود، صالح ،ابراہیم ،لوط اور شعیب پیلیا کا پی اتوام کے ساتھ تو حید اور امر بالمعروف اور نبی کن المنکر کے بارے بیں بحث مباحث بھی قرآن بیں بیان کیا گیا ہے۔ان انبیاء کی توبیل اللّذی وحدانیت کی بجائے اپنے خودساخته معبودوں کی پوجا کرتی تھیں۔ اور انبیاء کے توجد دلانے پر وہ لوگ کہتے تھے کہ ہم تمہاری وجہ سے ان بتوں کی پرستش کیوں چھوڑ دیں جن کی پوجا ہمارے آباؤ اجداد کرتے چئے آئے ہیں۔انبیائے کرام پیلیا لوگوں کو نیک کا تھم ویتے اور برائی سے روکتے تو لوگ ان کا مزاق اثرائے اور اپنی من مانیاں کرتے رہتے۔اس طریقے سے وامتناع الاقوام من الامتثال بشبھات رکیکة مع ذکو جو اب الانبیاء ان قوموں کی کمزور شہات کی بتا پر انبیاء کی دعوت کا انکار بھی قرآن میں موجود ہے۔اور اس سرشی اور نافر مائی کے نتیج میں وابت لا القوام بالدھو بنہ الالهیة لوگوں کا اللہ تعالی کی نازل کردہ سرناکی آز مائش میں ڈالا جانا۔ وابت لا القوام بالدھو بنہ الالهیة لوگوں کا اللہ تعالی کی نازل کردہ سرناکی آز مائش میں ڈالا جانا۔ وظہور نصر ته عزوجل للانبیاء و تابعیہم اور انبیاء پیلیا اور ان کے مانے والوں کے لئے اللہ وظہور نصر ته عزوجل للانبیاء و تابعیہم اور انبیاء پیلیا اور ان کے مانے والوں کے لئے اللہ تعالی کی مدد کا ظاہر ہونا بھی قرآن یا کہ میں اربارذ کر کیا گیا ہے۔

وقصة موسی مع فوعون و قومه ومع سفهاء بنی اسرانیل حفرت موی طیشه کا فرعون اوراس کی قوم اورخود بی امرائیل کے بیوتو ف اوگول کے ساتھ بحث مباحث ہوتار ہا، قرآن نے اس کا بھی بار بار ذکر کیا ہے۔مفسرین کے مطابق قرآن پاک میں موی طیشه کا تذکره چالیس مرتبہ سے زیادہ ہوا ہے۔ و مکابر ہ هٰذہ الجماعة حضرته علیه الصلاة و السلام اورائ قسم کا مکابرہ مشرکین کی جماعت کا خود آنخضرت کا فیڈ الجماعة حضرته بعی ہوتا رہا۔ اس کا ذکر بھی قرآن میں بیکرار آیا ہے۔ وقیام الله سبحانه و تعالی بعقوبة الاشقیاء اللہ تعالی نے بعض نا نبجاروں کومزا میں بھی بینا کیا۔ وظهور نصرة نبیه مرة بعد مرة اور پھرا ہے نبی کی باربار مرد بھی فرمائی ۔ اس کا ذکر بھی بینی بیکرار موجود ہے۔

نے حطرت سلیمان الیا کو ونیا میں بے مثال حکومت عطا فرمائی تھی۔ اللہ تعالی نے اپنے تھم سے انسانوں، جنوں، برندوں اور ہواکوان کے تابع کر ویا تھا۔ نیز اللہ تعالی نے آپ کو پرندوں اور جانوروں کی بولی کاعلم عطا کیا تھا۔ جنات آپ کے تھم کی سرتا نی نہیں کرتے تھے۔ اور مشکل ترین کا مبھی انجام دیتے تھے۔ چہاں چاہتے تھے ہوا آپ کواور آپ کے لشکر کواٹھا کرا کیا ایک ماہ کی مسافت تک صبح وشام لے جاتی تھے۔ جہاں چاہتے تھے ہوا آپ کواور آپ کے لشکر کواٹھا کرا کیا ایک ماہ کی مسافت تک صبح وشام لے جاتی تھی۔ یہ سب آپ کی نشانیاں اور کرامات تھیں جو قر آن یاک میں فدکور ہیں۔

و محنة ایوب و یونس حضرت ایوب اور حضرت این انجا اضارہ سال تک یماری میں والے جانے کے واقعات بھی قرآن پاک میں بار بارآئے ہیں۔ ایوب مایشا اٹھارہ سال تک یماری میں مبتلا رہے۔ آپ صاحب اولا داورصاحب مال کثیر سے۔ آپ کے پاس کا شتکاری کے لئے پانچ سوجوڑی جانوروں کے علاوہ ہزاروں کی تعداد میں دوسرے جانوراونٹ، مویش، بھیر، بریاں تھیں۔ اللہ نے آپ کو ہزا مال اور دولت عطا کرر کھا تھا۔ اہل وعیال بھی بہت زیادہ سے۔ گر جب آزمائش آئی، آپ کو برا مال اور دولت عطا کرر کھا تھا۔ اہل وعیال بھی بہت زیادہ سے۔ گر جب آزمائش آئی، آپ کو ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی بیوی نے آپ کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی بیوی نے آپ کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی تیارداری کرتی، کھلاتی پلاتی۔ اس حالت میں بھی اللہ کے نہ اللہ کاشکر ہی ادا کر سے۔ اس کی تعریف وتوصیف ہی بیان کرتے اور بھی کوئی حرف بڑکایت زبان پر نہ لاتے۔ بالآخر جب آپ آزمائش میں پور سے اتر ہے تو اللہ تعالی نے آپ کی جسمانی تکلیف کور فع کرنے کے لئے جب آپ آزمائش میں پور سے اتر ہو اللہ تعالی نے آپ کی جسمانی تکلیف کور فع کرنے پر آپ کا آپ کوایک ٹھنڈے چھٹے کے پانی سے نہانے اور اس کا پانی چینے کا تھم ویا۔ تھم کی تھیل کرنے پر آپ کا مرض جاتار ہا اور جتنے اہل وعیال اور مال ودولت کھوچکا تھا، اس سے دگنے عطا ہو گئے۔

قرآن میں حضرت یونس دیاہ اس کے والی آز مائش کا ذکر بھی باربار آیا ہے۔ان سے بیلغزش ہوئی تھی کہ دہ قوم سے مایوں ہوکرستی سے نکل کرکشتی میں سوار ہو گئے حالا نکہ ابھی تک خداکی جانب سے بہتی چھوڑنے کا حکم نہیں آیا تھا۔ آپ کوقرعہ کے مطابق دریا میں مجینک دیا گیا جہاں سے آپ کوچھلی نے نگل لیا۔ آخراس حالت میں تو بہ کی تو اللہ تعالی نے سے سلامت باہر نکال دیا۔ و ظہود درحمة الله سب حالة نهما اس طریقے سے ان دونوں انبیاء میں اللہ برانلہ تعالی کی رحمت کا ظہور ہوا۔ یہ پورے قصے قرآن میں موجود ہیں۔

و است جابة دعاء زكويا اورالله ك پاك پيغبر حفرت زكر يأولينه كاقصه بهى قرآن بيل بتكرار بيان ہوا ہے۔ آپ كى دعا الله تعالى نے قبول فرمائى اور انہيں حفرت يحيٰ بيٹا عطا كيا جو الله كا برگزيدہ پيغبر ہوا۔

شاہ صاحب مُرات میں فید کوت کی القصص باطوار محتلفة، اجمالاً و تسفصیلاً بحسب مااقتصاہ اسلوب السور کریتمام واقعات مختلف سورتوں میں ہرسورة کے اسلوب کی مناسبت سے کہیں اختصار کے ساتھ اور کہیں تفصیل کے ساتھ بیان ہوئے ہیں۔

ایک دومر تبه بیان کرده واقعات :

یہ تو ان واقعات کی جھلک تھی جواللہ نے قرآن پاک میں باربار بیان کے ہیں۔ان کے علاوہ و من القصص التی ذکرت مرۃ او موتین فقط بعض واقعات ایے بھی ہیں جوقرآن میں صرف ایک یا دومرتبہ بیان ہوئے ہیں۔ان میں رفع سیدنا ادریس اللہ کے بی حضرت اور لیس علیا کا آسان پر اٹھائے جانے کا واقعہ ہے۔ بعض مفسرین کے مطابق آپ کی دوئی ایک فرشتے کے ساتھ ہوگی اور آپ کی خواہش کے مطابق فرشتہ آپ کو اپنے بیروں میں چھپاکر چوشے آسان پر لے ساتھ ہوگی اور آپ کی خواہش کے مطابق فرشتہ آپ کو اپنے بیروں میں چھپاکر چوشے آسان پر لے گیا۔ پھر جب آپ کی موت کا وقت آیا تو ملک الموت نے چوشے آسان پر بی آپ کی روح قبض کی۔ اقعہ معراج والی حدیث میں حضور میٹا پیم کی حضرت ادر ایس سے چوشے آسان پر ملا قات کا ذکر بھی ملت ہے۔

ایک بی دفعه بیان بونے والے واقعات میں و مناظر قسیدن ابر اهیم لنمروذ ابراهیم ایس کا افغان کی انتخاب کی انت

کیا تھااور نمرودلا جواب ہوگیا تھا۔ انہی واقعات میں ورؤیت احیاء الطیر پرندوں کوزندہ ہوتے ہوئے مشاہدہ کرنے کاواقعہ بھی ایک ہی دفعہ بیان ہوائے۔ و ذبح ولدہ اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواب کے ذریعے اشارہ پاکر بیٹے اساعیل بایشا کی گردن پر چھری چلانے کا واقعہ بھی ہے۔

وقبصة سيدنا يوسف حضرت يوسف اليقا كاقصبهي سورة يوسف مين تفصيل كرساته ایک بی مرتبه بیان ہوا ہے۔اس کے علاوہ و قبصة و لاد ة سيدن موسسى حضرت موکی عليهم کی ولادت اور فرعون کے تل سے نیج جانے کا واقعہ و المقائه فی الیم اور آپ کی والدہ کا آپ کور ریامیں بہادینا۔ پھراللہ تعالی نے اپنی حکمت ہے آپ کی پرورش آپ کی والدہ کے ذریعے بی کرائی۔ وفت لمه المقبطي موسى اينه كاليكة بطي آ دي كول كرنے كاواقعه بھى قر آن ميں ايك ہى مرتبه بيان ہوا ہے۔ بن اسرائیل کے ایک کمزروآ دمی نے موٹی علیفا سے شکایت کی کہ فلاں قبطی آ دمی اس سے زیادتی کرتا ہے۔ مولی ماینہ نے قبطی کو مکہ مارا تو اس کا کام تمام ہوگیا۔فرعون کو پینہ جلا کداس کی قوم کے آ دمی کوموٹ مایئل نے ُ قتل کر دیا ہے۔ تو مویٰ مایٹھ ک_ی گرفتاری او قتل کا تھم ہو گیا۔ دریں اثنا ایک مومن آ دمی نے موک_ی مایٹھ کو شاہی نیصلے ہے آگاہ کر دیااورفورأمصرے تکل جانے کامشورہ دیا۔ چنانچہ و حسو وجمہ السی مدین آپ کی مدین کی طرف روانگی و تزوجه هناك و بال پرحضرت شعیب ملیشا کی بین سے نكاح كرنا۔ پھر يوى كے همراه مصر كي طرف واليس كاسفراختياركرنااورراسته ميں ورؤية النسار على الشجرة ورخت برآك كامشابده كرنا وسسماع الكلام منها اور بجروبال يراتلدتعالى سيجمكلام بوناسيه سب وا تعات ایک ہی دفعہ بیان ہوئے ہیں۔

وقصة ذبح المبقرة گائے كذئ كرنے كادا قد بھى ايك مرتبه بيان ہوا ہے۔ موگ لينه في الك مرتبه بيان ہوا ہے۔ موگ لينه في الله كر تقم سے بى امزائيل كو كہا تھا كہ مقتول كا پته چلانے كے لئے ايك خاص تم كى گائے ذئ كر كے اس كا ايك بخرا مقتول كو مارو تو وہ تہميں اپنة قاتل كا پته بتاد ہے گا۔ وقصة الشقاء موسى والسخ صدر اى طرح موگ اور خفر في الله كى خاص ملاقات كادا قد بھى ايك بى باربيان ہوا ہے۔ اس ملاقات ميں موئ والي الله في خضر مالي الله الله عند محمد الله الله عند موسى موئ وقت من موئ واقعات ميں ايك واقعد طالوت موئن كا جالوت كا فر بادشاہ كوئل كرنے كا بھى بيان وجالوت المون كا جالوت كا فر بادشاہ كوئل كرنے كا بھى بيان موسى لا باد تانى واقعات ميں ايك واقعد طالوت موئن كا جالوت كا فر بادشاہ كوئل كرنے كا بھى بيان وجالوت كا فر بادشاہ كوئل كرنے كا بھى بيان فر بادشاہ كوئل كرنے كا بھى بيان سے www.besturdubooks.wordpress.com

ہواہ۔۔ وقصہ ہلقیس ملکہ بلقیس کا تخت لانے والاوا قدیمی ایک ہی بار بیان ہواہ۔ اس کے علاوہ وقصہ ذی القونین ، وقصہ اصبحاب الکھف مومن بادشاہ ذوالقر نین اوراصحاب بھ کے واقعات بھی ایک ایک مرتبہ ہی قرآن میں ذکر کئے گئے ہیں، وقصہ رجلین تحاور افیما بین ہما ان دوآ دمیوں کا قصہ کہ ایک مومن اور دوسرا کا فرتھا۔ کا فرنے اپنے مال سے دوباغات تیار کے اوران پرفخر کرنے لگا جبکہ مومن آ دمی نے اپنے حصہ کا مال اللہ کی راہ میں فرج کر دیا۔ ان دونوں آ دمیوں کا بات چیت کا ذکر بھی قرآن میں ایک ہی دفعہ ہورة کہف میں بیان ہواہ۔ وقصہ اصبحاب کی بات چیت کا ذکر بھی قرآن میں ایک ہی دفعہ ہورة القلم میں ذکر ہوا ہے۔ ان کا باپ بھل کا ایک حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور ضبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور شبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے حصہ غربا میں تقسیم کر دیتا تھا۔ مگر میوں نے اس کوروکنا چاہا اور شبح سویر سے بھل اتار نے کے لئے چلے علی تاکہ غریب لوگ موقع پر نہ آ جا کیس گر اللہ تعالی نے ان کے باغ کوہم نہ س کر دیتا تھا۔ میں موقع پر نہ آ جا کیس گر اللہ تعالی نے ان کے باغ کوہم نہ سے کھوں نے اس کوروکنا چاہا کہ خریب لوگ موقع پر نہ آ جا کیس کر کے ان کا کر خریب لوگ موقع پر نہ آ جا کیس کر دیتا تھا۔ میں موقع پر نہ آ جا کیس کر دیتا تھا۔ میں ان کیس کر دیتا تھا۔ میں میں کوروکنا چاہا اور کی خواہ میں کو کیس کیاں کو کیس کے باغ کو کیس کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں کو دو کو کیس کر دیتا تھا۔ میں کو دو کو کیس کیس کر دیتا تھا۔ میں میں کر دیتا تھا۔ میں کر دیتا تھا۔ میں کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا۔ میں کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا۔ کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا۔ کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا کے کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کوروکنا چاہا کیس کر دیتا تھا کی کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کے کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کوروکنا کور

وقصة رسل عیسی الفلافة بیاصحاب قریدکا واقعہ ہے جوسورة لیسین میں ایک بی مرتبہ
بیان ہوا ہے بیسی دایش والوں کے پاس اپنے تین قاصد بھیج گرانہوں نے تکذیب کی ۔ پھرلبتی
کے دوسرے کنارے ہے آکرایک شخص نے مرسلین کی تائید کی اوربستی والوں کوان کے اجاع کا مشورہ
دیا اور خدا تعالیٰ کی عبادت کرنے پرزور دیا۔ والمعومن المذی قتلة المحفار شهیداً گربستی والوں
نے موس آ دی کول کر دیا۔ وقصة اصحاب الفیل اور ہاتھی والوں کا قصہ بھی ایک بی دفعہ اللہ تعالیٰ
نے قرآن بیس ذکر کیا ہے۔ یمن کا بادشاہ ابر ہم ہاتھیوں کی فوج لے کرخانہ کعبہ کوگرانے کے لئے آیا تھا
گرانلہ تعالیٰ نے اس کے نشکر کوراستے میں بی جاہ کردیا اور وہ اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہوسکا۔ چار
آیات کی چھوٹی میسورة الفیل میں بی واقعہ اجمالا بیان ہوا ہے۔

آخریس شاه صاحب برین ان آمام واقعات کو بیان کرنے کا غرض یول فرماتے ہیں فلیس المحقصود من هذه القصص معرفتها بانفسها ان واقعات کوذکر کرنے کا مقصد محض ان واقعات سے واقفیت حاصل کرنائیس۔ بل المقصود انتقال ذهن السامع الى و خامة الشرك والمعاصى و عقوبة الله تعالىٰ علیها بلکه اصل مقصدیہ ہے کہ سننے والے کے ذہن کوشرک اور دیگر معاصى کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کردوم واوں کا ذکر کیا جائے معاصی کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کدروم واوں کا ذکر کیا جائے معاصی کی خرابیوں کی طرف متود کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کو کیا جائے اور ان پر الله تعالیٰ کی طرف ما کہ کہ کو کیا جائے سے www.besturdubooks.wordpress.com

تا کہوہ معاصی سے بازآ جا کیں۔ نیزیہ محصود ہے۔ واطمننان المخلصین بنصرة الله تعالیٰ کہ اللہ کخلص اور نیکوکار بندول کواس کی مدو وظهور عنایته عزو جلیهم اوراس کی عنایات کے ظہور کے تعلق یقین حاصل ہوجائے اوردہ مطمئن ہوجا کیں۔

تذكير بالموت ومابعدهٔ:

شاہ صاحب بھت نے قرآن پاک کے جن پانچ علوم کا ذکر کیا ہے ان میں علم الاحکام ،علم المخاصمہ کے علاوہ تذاکیر ثلاثہ کا ذکر کیا ہے۔ان میں سے تذکیر بالاء اللہ اور تذکیر بایام اللہ کا اجمالاً بیان ہو چکا ہے۔اب تیسری تذکیر کے متعلق فرماتے ہیں۔

وقد ذكر جل شانة من الموت ومابعدة كيفية موت الانسان كربتالى في وقد ذكر جل شانة من الموت ومابعدة كيفية موت الانسان كربتالى في تلك في آن پاك مين انسان كي موت اوراس كي بعد كي بعد كي بعد الموت المساعة اوراس وقت اس كي عاجزى بحى ذكرى ہے۔ و عرض المجنة والنار عليه بعد الموت مرف كي بعد انسان پر جنت اوردوز خ كي بيش كئ جائى كاذكر ہے۔ وظهور ملائكة العذاب اور يكى كرم في والے عاصی شخص پرعذاب كي فرشتوں كا كيسے ظہور ہوتا ہے۔

علامات قيامت :

برخض منشائے ایزدی کے مطابق دنیا میں آتا ہے اور اپنا مقررہ وقت گزار کرموت کی آغوش میں چلا جاتا ہے پھر ایک دن قیامت کا بھی آنے والا ہے جب اللہ تعالیٰ تمام انسانوں کو دوبارہ زندہ کر کے اپنے سامنے کھڑا کر ہے گا ، دنیا کی زندگی کا حساب لے گا اور پھر چر ااور سرز اے فیصلے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ نے قیامت کے وقت کاعلم کی کوئیں دیا۔ البتداس کی آمد کی بعض نشانیوں کا ذکر کیا ہے۔ شاہ صاحب بڑھ فرماتے ہیں وقعد ذکو اشو اط المساعة من نزول عیسلی قرآن میں قیامت کی مصاحب بوت کے بین وقعد ذکو اشو اط المساعة من نزول عیسلی قرآن میں قیامت کی اس میں معارت کی بین پرنزول بعض علامات کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ من مزول عیسلی حضرت کی بین کا آسان سے زیمن پرنزول قرب قیامت میں بی ہوگا۔ و حووج المدجال و حووج دابة الارض و حووج یہ جوج و صاحب جوج ان کا خروج بھی علامات قیامت میں سے ہے۔ قرب قیامت میں دجال کا ظہور ہوگا جو

شعبدہ بازیاں دکھا کر اللہ تعالی کی طرف سے ہٹا کرلوگوں کواپنی خدائی کا اقرار کرا لےگا۔ زمین سے ایک جا نور نکلے گا جولوگوں سےان کی تکمذیب وا نکار کے بارے میں بات چیت کر ہےگا۔ وہ اپنی لاتھی مارکر بتلادے گا کہ نیآ دمی مومن ہے اور بیآ دمی کافر ہے جیب جانور ہوگا سد ذوالقرنین گریڑے گی اور ياجوج ماجوج الزكرز مين مين يهيل جائي كاور مرچيز كوتباه وبربادكردي كي ك و نفحة الصعق يهالصور يجونكاجائ كالوسب يربيهوشى طارى بوجائ كى و نسفخة القيام والمحشر والنشر دوسرا صور پھونکا جائے گا تو سب اٹھ کھڑے ہوں گے۔ پھر حساب کتاب کی منزل آئے گی۔ والسوال والمجواب الله كي عدالت يمن سوال جواب مون كے۔ والمميزان برخض كے اعمال تولے جائیں گے واحد صحف الاعمال بالیمین والشمال اورلوگوں کی زندگی مجرکے اعمال ناہےان کے دائیں یابائیں ہاتھ دیئے جائیں گے۔ و دحول المؤمنیں المجنة اورمومن آدمیوں كاجنت مين داخله بوگار و دخول المكفار النار اوركافرلوگون كاچنهم مين داخله بوگار و اختصام اهل المنار من التابعين والمتبوعين فيما بينهم اللووزخ من عنابعين اورمتوعين كاآلي میں جھکڑ نا۔مریدنامنہاد پیروں سے کہیں گے کدونیامیں تم نے ہمیں گمراہ کیا۔ گرمتبومین انکار کریں گے اور کہیں گے کہتم نے اپنی مرضی ہے گمراہی کاراستہ اختیار کیااور پھر برملا کہیں گے کہ اب ہم سب کے سبجہنم کا بندھن بنیں گے۔ وانکار بعضهم علی بعض ایک دوسرے کی الزام تراثی کا انکار كريں كے ولعن بعضهم بعضاً اورايك دوسرے يراعنت كريں گے۔ بيسب باتيں وقوع قيامت کے ساتھ نسلک ہیں۔

آخرت کی تعذیبات اورانعامات:

 نهرين شامل بين والمصطاعم الهنيئة تازه بتازه كفائه والمصلابس الناعمة فاخره لباس والنساء الجميلة خوبصورت عورتين بول گ. و صحبة اهل الجنة فيما بينهم صحبة طيبة ايل جنت كي آيس بين پاكيزه محلسين بول گي مفرحة للقلوب جودلون كوتاز گي بخشين گي

شاہ صاحب بُرہ ہے ہیں فسفر قت هذه القصص فی سور مختلفة باجمال و تفصیل بعد القصص فی سور مختلفة باجمال و تفصیل بحسب اقتصاء اسلوبها بیرارے واقعات قرآن کی مختلف سورتوں میں ہرسورة کی مناسبت سے اختصار یا تفصیل کے ساتھ بیان کردیئے گئے ہیں۔ جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا، ان میں سے بعض واقعات باربار بیان ہوئے ہیں جبکہ بعض کوایک یا دود فعہ بی بیان کرکے چھوڑ دیا گیا ہے۔

(والكلية في مباحث الاحكام)

(مباحث احکام کے بارے میں قانون)

انه صلى الله عليه وسلم بحث بالملة الحنيفية، فلزم بقاء شوائع تلك المسلة، وعدم التغير فى امهات تلك المسائل سوى تخصيص العموم وزيادة التوقيتات والتحديدات ونحوها، وارادالله سبحانة وتعالى ان يزكى العرب بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم، ويزكى سائر الاقاليم بالعرب الى وهذا القسم ايضاً فى المحقيقة من باب التذكير بايام الله ، ولكن لما توقف حل التعريضات فيه على سماع القصة ميزمن سائر الاقسام (ص ١٦ ص ١٩)

ربط مضمون

صاحب کتاب شاہ ولی اللہ بھنڈ نے الفوز الکبیر کا آغاز قرآن پاک کے علوم خمسہ کے ذکر سے کیا۔ اور داضح کیا کہ قرآن پاک کے جملہ مضامین پانچ علوم سے باہر نہیں ہیں۔ ان علوم میں سے آپ نے علم مخاصمہ کے من میں جپار گمراہ فرقوں کے گمراہی کے اسباب اور ان کی طرف سے دین اسلام کے متعلق شکوک ، شبہات اور اعتراضات کے جوابات دیئے۔ اس کے بعد علم تذکیر بالآء اللہ علم تذکیر

www.besturdubooks.wordpress.com

بایام الله اورعلم تذکیر موت و ما بعد کامخصر بیان ہوا۔ اب شاہ صاحب بَیشید نے علم الاحکام کے مباحث میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن میں چیدہ قوانین کو مدنظر رکھ کر قرآن پاک کی تفسیر کریں تا کہ وہ اللہ تعالی کی اصل منشاء کو پاسکیں۔ کیونکہ قرآن پاک میں زیادہ قرآنی قوانین کو ملح ظر کھا گیا ہے۔

ملت صنيفيه يربعثت:

شاه صاحب بُينية فرمات بين انه صلى الله عليمه وسلم بعث بالملة الحنيفية حضور فاتم النبين مُثَاقِينًا كوملت صفيه يركساته مبعوث كياكيا بـ

ملت حنیفیه ،ملت ابراجیمی اور دین اسلام ایک بی معنی میں استعال ہوتے ہیں۔ وین اسلام وہی دین ہے جوسارے انبیاء کا دین رہا ہے ، ابراجیم الیٹھ کا بھی وہی دین تھا اور آخر میں حضرت محمد مُنَّا لِلَیْظِ کواسی دین پرمبعوث کیا گیا۔

صنیفیت کی تاریخ دوادوار میں تقلیم کی جاتی ہے۔ پہلا دور حضرت آدم طیاسے لے کر حضرت ابراہیم طابعہ سے پہلے زمانے تک محیط ہے۔ اس دور میں اللہ تعالی نے لوگوں کی ہدایت کے لئے حضرت آدم ، حضرت ادریس ، حضرت نوح ، حضرت صور اور حضرت صالح طیا کے کومبعوث فرمایا۔ بیصافی دور کہلا تا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ صالی دین بھی اللہ کے برگزیدہ پیغیبر لے کرآئے تھے اور انہوں نے اس دین کو سیح طریقے پر اپنی اینی امتوں کے سامنے پیش بھی کیا۔ اس دین میں بھی تو حید، نماز، روزہ اور طہارت جیسے پاکیزہ احکام موجود تھے مگر بعد میں لوگوں نے اس دین میں بگاڑ پیدا کر دیا اور مشرک بن گئے۔

حنیفیت کا دوسرا دور حضرت ابراہیم الیا سے شروع ہوتا ہے۔ آپ حنیمی دور کے بڑے امام ہیں ، اسی لئے اللہ نے آپ کو صنیف کا لقب دیا ہے۔ صنیف کا مطلب پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اس سے مراد ہر طرف سے کٹ کرصرف اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے اور بیمطلب سب سے پہلے حضرت ابراہیم ایٹیا پر بھاصاد ترتی تی ہے رہا ہے کھی جم فرکھا ہے کا جا کا کھی کا جاتا ہی کھی ہوئے اصواوں میں تو حید،طہارت،استقبال قبلہ،نمازختنہ،عسل جنابت وغیرہ شامل ہیں۔

الغرض! شاہ صاحب بُرَنَةُ فرماتے ہیں کہ حضور نبی کریم مَنْ اللّٰیُّ اَکُوملت ابراہیمیہ کے ساتھ مبعوث کیا گیا ہے۔ فیلمزم بیقاء شرائع تلك الملة البذائ ملت کے طریقوں كاباتی رہنا بھی ضروری تھرا۔ چنانچ الله تعالی نے حضور نبی کریم میں الله المورا پ کے پیروکاروں کو ملت ابراہیمیہ پر قائم رہنے گاتھیں فرمائی۔ اہلِ کتاب مسلمانوں کو یبودی یا عیسائی بننے کی دعوت دیتے مگراللہ تعالی نے فرمایا فَلُ بَلْ مِلْلَةَ اِبْسُوا هِیمَ حَنِیْفًا و وَمَا كُانَ مِنَ الْمُشُورِ کِیْنَ ﴿ (البقرہ: ۱۲۵) اے پیمبر مُنَا اللّٰهِ عَنْسُ مُنْسُورِ کِیْنَ بِهِ و (البّٰج : ۳۱) میں حقید اللہ تعالیٰ نے بیعام حکم بھی دیا حُنَا فَانَ وَلَا مُنْسُورِ کِیْنَ بِهِ و (البّٰج : ۳۱) تم سب کے سب حقیف یعنی صرف ایک اللّٰہ کی طرف رجوع کرنے والے بن جاؤاوراس کے ساتھ کی کوشریک نظم ہواؤ۔

غرضیک شاہ صاحب میں کے بیں کہ چوتکہ نبی آخر الزمان کو ملت ابراہیں پر مبعوث کیا گیا تھالہٰذاضروری تھا کہ ملت ابراہیمیہ کے قوانین کو باتی رکھاجائے۔ و عدم التغیر فی امھات تعلما السمسائل اوراس کے بنیادی مسائل میں کوئی تغیر وتبدل نہ کیا جائے۔ سوی تسخصیص المعموم کہ کہیں عوی احکام میں تخصیص کردی جائے و زیادہ التوقیتات و التحدیدات و نحوها المحموم کہ کہیں عوی احکام میں تخصیص کردی جائے وزیادہ التوقیتات و التحدیدات و نحوها اگر کسی معاملہ میں اوقات میں کی محمول کی گئی ہے تو ان میں زیادتی کردی جائے۔ یا آگر کہیں تحدید بنہیں کی گئی تو وہاں پر حسب ضرورت حدیدی کردی جائے۔ ایسی معمولی چیزیں تو ہوں گی جن سے ملت کے گئی تو وہاں پر حسب ضرورت حدیدی کردی جائے۔ ایسی معمولی چیزیں تو ہوں گی جن سے ملت کے عام طریقوں میں کوئی فرق نہیں پڑتا۔ البت ملت کے اصل تو انہیں میں تبدیلی نہیں آئے گی۔

وارادالله سبحانة وتعالى ان يوكى العرب بحضرة النبى صلى الله عليه وسلم ويؤكى سائر الاقاليم بالعرب چوتكمالله تعالى ك حكمت يس عربول ك علاوه بورى دنياك لوگول كانز كيد مطلوب تفاراس لئ اس نے چاہا كده هسب سے پہلے عربول كانز كيدكرد يعنى ان كو برتم نجاست اور ناشاك تة چيزول اور معاصى سے پاك كرد كيونكدونى لوگ الله ك آخرى نبى ك برتم نجاست اور ناشاك تة چيزول اور معاصى سے پاك كرد كيونكدونى لوگ الله ك آخرى نبى ك الدين نخاطين تقاورانبى نے ملت ابرائيميد كاس پروگرام كواگل نسلول تك دنيا كونے وي ميں بہنچانا تھا۔ چنانچ سورة الحج : 24 : ليكون الموسول شهيدا عليكم و تكونوا شهداء على

www.besturdubooks.wordpress.com

المناس کار جمہ شاہ عبدالقادر بھیدیوں کرتے ہیں تا کہ الشکار سول تمہارا معلم بن جائے اور تم ہاتی دنیا کے لوگوں کے معلم کے فرائض انجام دواوراس طریقے سے ملت ابرا ہیم کے قوانین کو آئندہ نسلوں تک پہنچاؤ۔ چنا نچا اللہ کے آخری نبی نے اپنے صحابہ کا ایسا تزکیہ کیا کہ جس کی کوئی مثال دنیا ہیں موجود نہیں ہے حضور نبی کریم شاہر کے کا میں ہو جود نہیں اور تربیت نے صحابہ کرام شاہر کو کندن بنادیا اور وہ ہر لحاظ سے کال بن کر امجر سے اور پوری دنیا کی قیادت اپنے ہاتھ میں لے کی ۔ انہوں نے ایرانیوں ، لحاظ سے کال بن کر امجر سام و روم واکوں کا تزکیہ کیا۔ مسلمان جہاں جہاں بہتی وہاں کے لوگ اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے روشناس ہوتے جلے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیہ ہونے اسلام کی تعلیمات سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تزکیم ہونے کی سام کی تعلیمات سے دوشناس ہوتے ہوئے گئے اور اس طرح عربوں کے بعد تجمیوں کا بھی تو کیا ہوئے کے دوئی بھی تو کیا ہوئے کیوں کے بعد تجمیوں کا بھی تو کیا ہوئے کے دوئی بھی تو کیا ہوئے کیا ہوئی بھی تو کیا ہوئی کیا ہوئی ہوئی کیا ہ

فلزم ان تکون مادة شریعت صلی الله علیه وسلم علی دسوم العوب و عاداتهم اس لئے ضروری ہوا کہ شریعت محدید کے بیشتر اجزاعر بول کرمم وروائ اوران کے عادات و خصائل سے ماخوذ ہوں۔ حضور طائع کو ملت ابرائیمید کے ساتھ مبعوث کیا گیا اور عرب لوگ حضرت ابرائیم اورا ساعیل طائع کی اولا دیمی سے تھے، البذا اس آخری شریعت کے لئے بھی انہی کے رسوم و عادات کو معیار بنایا گیا۔ ان میں پائی جانے والی تمام اچھی عادات کو باتی رکھا گیا اور بر سے خصائل کو نکال کرتھوڑا بہت تغیر و تبدل کرویا گیا۔ ابرائیم طائع بھی صنیف تھے، خودحضور طائع بھی صنیف تھے ہو۔

ای بناپرشاه صاحب برزید فرمات بین و اذا نظرت الی مجموع شوائع المملة المحدید الد میناپرشاه صاحب برزید فرمات بین پرنظر و الوگ و لاحظت رسوم العرب و عاداتهم توانی کریم ورواج اورعادات واطوارکوان قوانین بین ملاحظ کروگ و تساملت تشریعه صلی الله علیه و سلم الذی بمنزلة الاصلاح و التسویة تحققت لکل حکم سبباً اور پرشر بیت محمد بین غور کروگ و کوگول کیلئ بمنزلداصلاح اور برابر بوت مرحم کاکوئی ندکوئی سببمعلوم کرلوگ و علمت لکل امر و نهی مصلحة اورام رونوای کے برمعاملہ میں کوئی ندکوئی کوئی مصلحت اورام رونوای کے برمعاملہ میں کوئی ندکوئی دیوئی ندسبمعلوم کرلوگ و تفصیل الکلام طویل ای بات کی کمی وضاحت کی جاسکتی ہے جس کا وئی مصلحت میں یاؤگ و تفصیل الکلام طویل ای بات کی کمی وضاحت کی جاسکتی ہے جس کا www.besturdubooks.wordpress.com

بدمخضررساله تحمل نبيس بوسكتاب

غرضیکہ شاہ صاحب بیلیے بتلانا ہے چاہتے ہیں کہ شریعت جمد ہیکا اصل مادہ عربوں کے رسم و رواج کے مطابق ہے کیونکہ بیلوگ حضرت ابراہیم بیلینا اور حضرت اساعیل بیلیا کی اولا و تھے ان بیل اصل صنیفیت کے قوانین موجود تھے مگر ان بیل خرابی آ چکی تھی۔ لبندا ایسی خرابیوں کو نکا لنے اورا چھے امور کو باقی رکھنے کا حکم دیا گیا۔ ایسے امور کی تفصیلات بھی شاہ صاحب بیلینے کی دوسری کتابوں میں موجود ہیں۔ مثلاً زماتہ جاہلیت میں بھی عرب لوگ اپنے نکاح کسی مجل طابوں کے روبروکرتے تھے اور بیلی۔ مثلاً زماتہ جاہلیت میں بھی عرب لوگ اپنے نکاح کسی مجل طوبوں کے روبروکرتے تھے اور زوجین سے ایجاب وقبول کرایا جاتا تھا۔ اسلام نے اس طریقہ نکل کو جاری رکھا، البتہ اس میں جوخرا بی تھی وہ نکال دی گئی۔ اس طرح مردوں کی تجہیز و تدفین کا طریقہ بھی اسلام نے وہی قائم رکھا جو اسلام ہے حالانگہ اس وقت بھی اور آج بھی بعض ندا ہب مردوں کو جلاد ہے ہیں۔ اس دور میں بعض نوگ مرد سے کو جنگل میں چھوڑ آتے تھے تا کہ جنگلی جانوراور پرند ہے اس کو کھا جا نمیں جو کہ غیرا خلاقی فعل تھا۔ مرد سے کو جنگل میں چھوڑ آتے تھے تا کہ جنگلی جانوراور پرند ہے اس کو کھا جا نمیں جو کہ غیرا خلاقی فعل تھا۔ بہر عال اسلام نے عربوں کے رواج کے مطابق میت کو قبر میں وفن کرنے کا طریقہ ہی جاری رکھا اور دوسر سے طریقے ختم کر دیے۔

فتح مکہ سے پہلے تک خانہ کعبہ کی دیواروں پر بیٹار جسمے لگائے ہوئے تھے، مشرکوں نے حضرت ابرائیم اوراساعیل بیٹا ہے کا تصاویر بھی بنار کھی تھی اوران کے ہاتھوں میں جوئے کے تیر پکڑائے ہوئے تھے۔حضور مایٹا کا اوھر سے گزر ہوا تو فر مایا ، خدا کی لعبنت ہوان تصویر کشی کرنے والوں پر ، اللہ کے پاک پینمبروں نے تو بھی جوانہیں کھیلا تھا۔ بیسب پچھ مشرکوں کے خود ساختہ کام ہیں۔ پھر آپ مائٹی تا ہے نے شرک کے تمام نشانات کوتو رُکرختم کردیا اوراصل تو حید کوقائم رکھا۔

و بالجملة اور بالجملة طاصر كلام يرب فقد كان وقع في العبادات من الطهارة والسحسلاة والصوم والزكاة والحج والذكر فتور عظيم من التساهل في اقامتها كه طهارت، نماز، روزه، ذكوة، حج اور ذكرجيسي عبادات بين ان كے قيام بين ستى كى وجہ سے برافقر بيدا موري و اختلاف الناس فيها بسبب عدم المعرفة في اكثرها اكثر

www.besturdubooks.wordpress.com

اموری حقیقت سے اعلمی کی بنا پر لوگوں کا ان عبادات کی ادائیگی بیں اختاا ف تھا۔ ظاہر ہے کہ قربی زمانے بیس عرب بیس کوئی نی مبعوث نہیں ہوا تھا جولوگوں کو لمت ابراہیم کے اصولوں سے روشناس کراتا اور عبادات کے مجمع طریقہ سے ادائیگی کا درس ویتا، لہذا ان بیس عدم معرفت اورادائیگی بیس تساہل کا پیدا ہوجانا فطری امرتھا۔ اس دوران بیس و دحول تسحویفات اهل المجاهلیة فیها زمانہ جا لمیت کی خودساختہ تحریفیں بھی ان عبادات بیس داخل ہوگئیں، اوراس طریقے سے اصل ملت ابراہیمیہ کا علیہ بی بگاڑ دیا گیا۔ فیاستقام اموها۔ پھرجب بگاڑ دیا گیا۔ فیاستقام اموها۔ پھرجب ترانی بواتو اس نے اسلام میں برے طریقے سے داخل ہونے والی چیزوں، جن کی وجہ سے روانی بین فرق آگیا تھا، بنادیا و سواها اوران کو برابر کردیا۔ حسی استقام اموها حتی کہ معاملہ فیک کہ معاملہ فیک کہ موالے۔

حضور علیا الله نے خطبہ ججۃ الوداع کے موقع پرلوگوں کو خاطب کر کے فر مایا تھا اوگو! کیا میں نے الله کے احکام تم تک پہنچا دیئے ہیں یانہیں۔سب نے یک زبان ہوکر کہا تھا ،اللہ کے نبی! آپ نے امانت وین ہم تک پہنچا دی ہے ،حق رسالت ادا فرما دیا ہے اور امت کی خیرخوا ہی فرما دی ہے۔ یہ ن کر آپ نے فرمایا تھا ،ابتم قیامت تک کے لئے ذمد دار ہو۔

تدبير منزل مين خرابيان اوران كي اصلاح:

وقد کان وقع فی تدبیر المنزل رسوم صارة وانواع تعد و عتو۔ عربول کی تدبیر منزل لینی ان کے معاشرتی معاملات میں بھی بہت ی نقصان دہ رسومات تعدی اور سرکشی وغیرہ داخل ہو چی تھیں۔ مثال کے طور پر نکاح تو غیر محرم کے ساتھ ہی ہوسکتا ہے مگر مشرکین عرب محرم عورتوں کے ساتھ بھی نکاح کرنے گئے تھے۔ ان کے نزدیکے حقیق یارضائی ماں، بہن، بیٹی کو نکاح میں لے لینا جائز ہو چکا تھا حالا نکہ بیتو فطرت ہی کے خلاف امر ہے۔ اسلام نے ان بیہودہ رسوم کو نتم کر دُیا اور فطری نکاح کے طریقے کو خاری رکھا۔ وہ لوگ عورتوں کاحق کھا جائے تھے۔ اسلام نے بیتو احت بھی ختم کی اور تھے کہ خاری رکھا۔ وہ لوگ عورتوں کاحق ادا کر سے اور کی کے ساتھ تعدی نہ کرے۔

سیاست مدیینه کے احکام کی تطهیر:

وایضًا اختلناحکام السیاسة المدنیة ای طریقے کی معاملات کا حکام بی بھی خرابیال بیداہوچکی تھی۔ عرب لوگ ملت ابراہیمیہ کے توانین کو پس بشت ڈال چکے تھے۔ جب نی کریم مطابق کی اور ملت ابراہیمیہ کے توانین کا از سرنو جائز والیا گیا۔ فیصب طالف و آن العظیم اصولها و حدودها و وقتها تو قرآن پاک نے ملت کے اصل اصولوں، صدوداوراوقات کوضیط کرلیا اور پھران کے حدودہ قیوداز سرنومتعین کے کہ فلال فلال احکامات اس طریقے سے اداہول گے اور اس طریقے سے موخرہول گے۔ و ذکو من هذا المیاب انواع الکیائو، و کثیرا من الصغائر اور اس بیس مختلف قسم کے کہائر اور بہت سے صغائر کا ذکر کیا گیا ہے۔

مسائل عبادات:

وذكر مسائل الصلاة بطريق الاجمال قرآن پاك بين نمازك مسائل الصلاة بطريق پريان ك ي ي بير وذكر فيها لفظ اقامة الصلاة اور نمازك لئ اقامة صلاة كاذكر كياكيا في صلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاذان وبناء المساجد والجماعة والاوقات چنانچ رسول الله كافي اقامت صلوة كي تفيل نمازك لئ اذان كاطريقة بقير مساجد بنماز با جماعت اورا قامت نماز كالتين كرك اين زبان مبارك سے بيان فرمادي ہے۔

و ذکر مسائل الزکاۃ ایضاً بالاحتصار قرآن پاک میں زکوۃ کے سائل بھی مخضر طریقے پری ذکر کے گئے ہیں۔ ففصلها صلی اللہ علیه وسلم تفصیل ان کی تفصیل بھی حضور نی کریم کا اللہ علیہ وسلم تفصیل ان کی تفصیل بھی حضور نی کریم کا اللہ علیہ اور نقتری کا نی اور نقتری کا نی اور نقتری کا نصاب مقرر فرمایا کہ کم از کم کتنے مال پرزکوۃ واجب الا داء ہوتی ہے ، زری پیداوار اور معد نیات پرزکوۃ کا نصاب مقرر فرمایا ، نیز مختلف اقسام کی زری پیداوار کے لئے بھی علیحدہ علیحدہ نصاب متعین فرما دیا ہے۔ اس کے علاوہ زکوۃ کے ستحقین کی بھی وضاحت فرمادی ہے۔

پھرشاہ صاحب بُیاتیہ نے مختلف عبادات کے ساتھ قرآن پاک کی ان سورتوں کی بھی نشاندہی

کی ہے جن میں بیادکام بیان ہوئے ہیں۔ چنا نچ فرماتے ہیں و ذکر الصوم فی سورة البقرة روز کا ذکر سورة البقرة روز کا ذکر سورة المحج فیها و فی سورة المحج اور ج کی ادائی کا ذکر سورة المحج فیها و فی سورة المحج و اور ج کی ادائی کا ذکر سورة المقرة و الانفال و فی مواضع مسفر قة اور جهاد کے مسائل کا بیان سورة بقره، اور سورة انفال اور دیگر متفرق مقامات میں آیا ہے۔ و المحدود فی الممائدة و المنود اسلامی صدود و تعزیرات کا ذکر سورة ما نده اور سورة توریس ہے۔

والمسراث فى سورة النسآء اوروراشت كمسائل سورة النساء مين بيان بوئ بين والمسكم الله والمسلاق وغيرها المريق كاح وطلاق كسمائل سورة المقرة والنساء والطلاق وغيرها المريق كاح وطلاق كسمائل سورة لقره بسورة للاق وغيره من ذكروسية كئة بين -

الغرض! ملت اسلامیہ کی بنیا دعر بول کی ملت حنیفیہ پر ہی رکھی گئی۔عربوں کے علاوہ کو کی عجمی قوم یا فرداپٹی رسوم وعا دات کوملت کا معیار نہیں بناسکتا۔

شرعی قوانین کے دیگر ماخذ:

ریمت اسلامیہ کے ان قواعد وضوابط کاذکر ہوا ہے جن کا تعلق پوری امت کے ساتھ ہے۔
ای لئے شاہ صاحب بہتید فرماتے ہیں واذا عرفت المقسم المذی تعم فائدته جمیع الامة جب نے احکام و مسائل کی اس تم کو جان لیا جن سے امت کا ہر فرد مستفید ہوتا ہے فہ سے اللک قسم آخو تو قوانین کی ایک اور تم بھی ہے۔ و ذلک مشل ان کان بعرض علیه صلی الله علیہ و سلم سؤال فی جیب اور اس کی مثال ایس ہے کہ موقع پر حضور خاتم النہ بین سُل اُلٹے کے علیہ و سلم سؤال فی جیب اور اس کی مثال ایس ہے کہ موقع پر حضور خاتم النہ بین سُل اُلٹے کے سامنے کوئی سوال کیا گیا اور آپ نے اس کا جواب دیا۔ تو اس جواب کو بھی قانونی حیثیت حاصل ہے بینی سوال کرنے والے نے کیا سوال کیا اور آپ نے کیا جواب دیا۔ تو اس دیا اور پھر اس سے کیا ثابت ہوا اور کون سے مسائل اخذ ہوئے؟ گویا یہ صورت میں ملت کے احکام کی بنیا دیے۔

وبدل الانفس والاموال من اهل الايمان في حادثة قوانين لمت اسلاميكا يك يم يم يحدث قوانين لمت اسلاميكا يك يقتم بهي يه يكسى عاد شيس ايمان والول في الي عانين اوراموال صرف ك و امساك المنافقين واتباعهم الهوى اوراييم وقع برمنافقين كاليك قرباني يدرك جانا اورائي نفساني خوابشات كا www.besturdubooks.wordpress.com

ا تباع كرنا بهى بعض قوانين كوشعين كرنے كاسبب بن كيا۔ فسمدح الله سبحانيه المؤمنين و ذم السنافقين مع تهديدهم ايسے موقع پرالله تعالى كى طرف سے ابني ايمان كى تعربيف اور منافقول كى فدمت اور انہيں جنم كى دعيد بھى شريعت اسلاميه ين قانون كا درجد ركھتى ہے۔

او و قعت الحادثة من قبیل نصرة علی الاعداء و کف ضور هم یکوئی ایباواقعہ پیش آیا جس بیں اللہ تعالی نے مسلمانوں کی دشنوں کے ظاف مدواور اہل ایمان کوان کی ضرررسانی سے بچالیا۔ فمن اللہ سبحانه و تعالی علی المؤمنین ایسے موقع پراللہ تعالی نے اہل ایمان پراپنا احمان جلایا ہے۔ و ذک رهم بتلك النعمة اپنی تعت كاذكركيا ہے۔ ایسے واقعہ سے بحی شریعت محمد ہے كسى قانون كی نشاندہ بی ہوتی ہے۔ او عرضت حالة تحتاج اللی تنبیه و زجو او تعریض او ایماء او امر او نهی یا کوئی ایمی خاص عادت پیدا ہوگئی ہوجس بیسی خاطبین کو شخت سنید اور زجر کی ضرورت تھی یا مخالفت یا موافقت مطلوب تھی یا كسى كام كا تھم دینا یا كسی كام سے منع كرنا ضرورى تھا۔ فانول اللہ سبحانه فی ذلك الباب ما كان من هذا القبیل تو ایسے مواقع پر بھی فروری تھا۔ فانول اللہ سبحانه فی ذلك الباب ما كان من هذا القبیل تو ایسے مواقع پر بھی اللہ تقائی نے مناسب حال احکام نازل فرمائے ہیں جو اس آخری امت كے لئے بمزلد تا نون كے بیں۔ شاہ صاحب بھی پیش فرات کے لئے بمزلد تا نون کے تو منسر قرآن کے کے متعلقہ اجزا کی تقیم بیان کرتے وقت ان واقعات کا مختلفہ طور پر ذکر کر دے۔ اس طرح متعلقہ تھم کو تجھنے ہیں بوری مدد لے گئیں۔

وقد جاءت تعویضات بقصة بدر فی الانفال چنانچغزوه بدر کاشارات مورة انفال پنانچغزوه بدر کاشارات مورة انفال پس آگئے ہیں۔ وبقصة احد فی آل عموان واقعاصد کی طرف اشاره مورة آل عمران بی ہے۔ وبالسخندق فی الاحزاب غزوه خند ق کا اشاره مورة احزاب بی الله نے کردیا ہے۔ وبالحدیبیة فی الفتح اور ملح حدیبیکاواقع مورة فتح میں موجود ہے۔ وببنی النضیر فی الحشو اور بی فضیر کے ماتھ لؤائی کا ذکر مورة حشر میں آیا ہے۔ و جاء ت الحث علی فتح مکة و غزوة تبوك فی براء ة اور فتح مکة و غزوة الوداع فی براء ة اور فتح مک اورغزوه تبوک پرمورة براة میں اماده کیا گیا ہے۔ و الاشارة الی حجة الوداع فی مائدة اور ججة الوداع کی طرف اشاره مورة ما کده میں ہے۔ و الاشارة الی قصة

نكاح ديسب فى الاحزاب اورحضرت نينب على كاناح كاوا تعسورة احزاب من مذكور بروس السرية فى سورة التحويم اورحضور الياكا كالى لوندى كواب او پرحرام كر لين كاواقعد سورة تحريم من مذكور ب-ال معامله من الله تعالى في خاص طور پر تنبية فرمائى به كه جس چيز كوالله في الله كان كاور تابية فرمائى به كه جس جمايا به كها كرات بي سال قرارويا ب، آب اس كو كون حرام هم ات بيس اس في يعمى مجمايا به كها كرات بين ابن في يعويون كى رضائى فاطر حرمت كي تم كهائى قواس كا كفار وادا كردين ..

و قصة الافكِ في سورة النور ادرا فك كاداقع سورة نور مين مذكور ہے۔ جہاد كا يك سفر كے درميان منافقول شنے ام المومنين حضرت عائش صديقة بن الله اتبام لگايا تھا جس كى دجہ سے حضور عليظ ام المومنين اور مخلص مسلمانوں كو تحت بريشانى لاحق ہوگئى۔ آخر اللہ تعالى نے اس سورة ميں دو ركوع نازل فرماكرام المومنين كى بريت فرمائى۔

واست ماع المجن تلاوته صلى الله عليه وسلم في سورة المحن والاحقاف اور جنات كاحضور عليه الله المحن المحارك سه وادى تخله على قرآن پاك سنااور بحرايمان لے آنا سورة جن اور سورة احقاف على ذكركيا كيا ہے۔ وقصة مسجد الضواد في بواء ة اور مجد ضرار كاواقعه الله في سورة براءة على ذكركيا كيا ہے۔ ملمانوں كي مجد قباكے مقابلہ على منافقوں نے مجد ضرار لاميرك تاكدان كوا ڈابنا كر مسلمانوں كے خلاف ساز شيل كي جاكيں۔ منافقوں نے حضور علي الله الله تعالى اواقعه نماز ادا خمان برقی الواقعه نماز ادا مرافع كى دعوت بحى دى جو آپ نے فورى طور پر قبول تو كرلى عمر جہاد سے والى پر فى الواقعه نماز ادا كرنے كا وعده فر ماليا۔ اس دوران عن الله تعالى نے آپ كومجد ضراركي سازش سے بذر ايدوى مطلع كر مياتو آپ نے وہاں جانے كا اراده ترك كرديا۔ پر آپ كي محمد ضراركو گراديا كيا اوراس كوكو ڈا

وانسو الی قصة الاسواء فی اول بنی اسوانیل اورواقع معران النی مَثَالَّمُ المَاره موجود ہے کہ سورة بنی اسرائیل کے آغاز میں ذکر کیا گیا ہے اس واقع کی پوری تفصیل احادیث میں موجود ہے کہ س طرح حضور میں ہم کی اور پھر طرح حضور میں مجد حرام ہے مجد اقصی اور پھر ساتوں آسانوں کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین فرماتے ہیں و هذا القسم ایضا فی الحقیقة من ساتوں آسانوں کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین فرماتے ہیں و هذا القسم ایضا فی الحقیقة من ساتوں آسانوں کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین فرماتے ہیں و هذا القسم ایضا فی الحقیقة من ساتوں آسانوں کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین المحد کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین موجود کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین موجود کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین المحد کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب بین موجود کی سیر کرائی۔ شاہ صاحب کی سیر کرائی۔ شاہ سیر کرائی۔ شاہ صاحب کی سیر کرائی۔ شاہ سیر کرائی۔ شاہ صاحب کی سیر کرائی۔ شائی کرائی۔ شاہ صاحب کی سیر کرائی۔ شائی کرائی کی سیر کرائی۔ شائی کرائی کرائ

باب المتذكير بايام الله ورحقيقت واقعات كى ال حتم كالعلق بهى تذكير بايام الله كساته وى ب-ولكن لسما توقف حل التعويضات فيه على سماع القصة ميز من سائر الاقسام مر چونكدان اشارات كاحل إصل واقعد سننے برموقوف ب،اس لئے ان كو باقى اقسام برائے اخذ احكام سے عليحد وركھا كيا ہے۔

الباب الثاني

(دوسراباب)

(في بيان وجوه الحفاء في معانى نظم القرآن بالنسبة الى اذهان اهل النرمان، وازالة ذلك الحفاء باوضح بيان) (موجوده زمائ كولوس كاذبان كانتبار كير آن پاك كمعانى كرتيب من فقاء كى وجوبات اوران كابالوضاحت ازاله) المي فينبغي لاهل السعادة من الاحباب ان يطلعوا في مبداالكلام على حقيقة هذه الامور، وشيئ من امثلها، ويكتفوا في موضع التفسير باشارة و رمز (ص 19 تا ص ٢٠) ريط مضمول :

الفوز الكبير فى اصول النفير كا پهلا بابختم ہوا۔ اس باب بیں قرآن پاک عام خمد كا صراحناً ذكر ہوا۔ اور چار گمراہ فرقوں مشركين، يہود، نصار كی اور منافقین كے چیدہ چیدہ اسباب ضلالت اوران كے ساتھ بحث ومباحث كاظر يقد كار بيان ہوا۔ اب اس دوسر بے باب بیں شاہ صاحب بَيَرَيْدِ نے قرآن پاک كی مختلف سورتوں اور آيات كے معانی كی ترتيب میں چیش آمدہ خفا م كی وجو ہات اوران ك از الدكے لئے تواعد بيان فرمائے ہيں

عربون کاعر نی زبان پر عبور:

خفاء کالغوی معنی پوشیده میانخفی ہونا آتا ہے۔جن لوگوں کے سامنے قرآن پاک نازل ہوا تھا، وہ توقعیج و ہلیغ عرب لوگ تھے۔وہ دیماتی تھے یا شہری سب کے سب عربی زبان کو خوب جانتے تھے اور www.besturdubooks.wordpress.com اس کی حفاظت بھی کرتے تھے۔اس زمانے کے لوگ عربی قواعد ، صرف بنووغیرہ سے واقف نہیں تھے مگران کا کلام ،ان کا خطاب اور ان کے اشعارا عہائی درج کے درست اور موقع عل کے عین مطابق ہوتے تھے۔ جب لوگ بھی غلط لفظ نہیں ہولتے تھے۔اگر کوئی شخص الی غلطی کر بیٹھتا تھا تو اس کا تمشخر اڑا ایاجا تا تھا۔ نزول قرآن کے زمانے کے عرب لوگ فطر تاعربی دان تھے اور ان کوعربی زبان کے بچھنے میں کی خفایا وقت کا سامنانہیں پڑتا تھا۔البتہ شاہ صاحب بہتے تنے بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے قرآن پاک کی مختلف سور توں اور آیات کے معانی کی ترتیب میں چیش آمدہ صرف ان مشکل الفاظ یا قرآن پاک کی مختلف سور توں اور آیات کے معانی کی ترتیب میں چیش آمدہ صرف ان مشکل الفاظ یا قانونی نکات کا ہی ذکر کیا ہے۔ جن کے بچھنے میں موجودہ دور کے لوگوں کو دفت چیش آسکتی ہے۔ چنا نچہ قانونی نکات کا ہی ذکر کیا ہے۔ جن کے بچھنے میں موجودہ دور کے لوگوں کو دفت چیش آسکتی ہے۔ چنا نچہ اس دوسرے باب میں ایسی ہی تاتوں ،ان کے خفاء کی وجو ہات اور ان کے از الد کے لئے مختفر طور پر قواعد بھی بیان فرماد کے ہیں۔

عربی زبان اوراس کی فصاحت و بلاغت:

عربی زبان خطہ عرب میں حضرت اساعیل علیا کے دور سے لے کر حضور علیا ہیا ہے مبارک زبانہ خطہ عرب میں حضرت اساعیل علیا ہے دور سے لے کر حضور علیا ہیں بہت ترتی کر چکی تھی۔اس زبان کی فصاحت و بلاغت دنیا بھر میں مشہورتھی۔ عرب لوگ اپنی زبان پر فخر کرتے تھے اور شعرو خطب اور شاعر خصوصاً عربی زبان پر فخر کرتے تھے اور شعرو خطابت میں بڑے بڑے مقابلے ہوتے تھے،اس دور میں سال کے مختلف حصوں میں بعض مقامات پر میلے منڈیال منعقد ہوتی تھیں۔تا جر لوگ اپنا مال ان منڈیوں میں لاتے اور فروخت کرے خوب نفع ملے منڈیال منعقد ہوتی تھیں۔تا جر لوگ اپنا مال ان منڈیوں میں لاتے اور فروخت کرے خوب نفع کماتے۔ ان میلول اور منڈیوں میں نہ صرف اجناس، کیڑے اور دیگر ضروریات زندگی کا سامان دستیاب ہوتا بلکہ جانور، مولیثی اور نوع انسانی سے فلام اور لونڈیاں بھی سر عام فروخت ہوتیں۔ چونکہ دستیاب ہوتا بلکہ جانور، مولیثی اور نوع انسانی سے فلام اور لونڈیاں بھی سر عام فروخت ہوتیں۔ بھی نہیں سمجھا انسانوں کی خرید و فروخت اس زمانے میں دنیا بھر میں عام تھی، اس لئے اسے معیوب بھی نہیں سمجھا جا تا تھا۔

ان میلوں کی دوسری خاص بات بیتی که یمبال پردور دور سے شاعر اور خطیب آتے جواپ بر گوں اور قبیلوں کی مدح کرتے۔ شاعر لوگ اپنا کلام بیش کرتے اور اس طریقے سے مختلف قبائل اور خطوں کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوں تاج ن میں وہ فصا کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوں تاج ن میں وہ فصا کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوں تاج ن میں وہ فصا کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوں تاج ن میں وہ فصا کے شاعروں اور خطیوں میں مقال ملے ہوں تاج ن میں وہ فصا کے شاعروں اور خطیوں میں مقال مقال کے شاعروں اور خطیوں میں مقال میں اس کے شاعروں اور خطیوں میں مقال مقال مقال کے شاعروں اور خطیوں میں مقال مقال میں مقال مقال مقال میں مقال مقال میں مقال مقال میں مقال میں مقال میں مقال میں مقال مقال میں مقال میں

عربی زبان کی وسعت اور ہرول عزیزی کی یہ جی ایک بڑی وجھی ۔ چونکہ قرآن پاک کانزول عربوں کی زبان کی وسعت اور ہرول عزیزی کی یہ جی ایک بڑی وجھی ۔ چونکہ قرآن کے ساتھ خالفت ان خی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی بلکہ وہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی با جھی کی وجہ نہیں تھی بلکہ قرآن کے ساتھ خالفت ان کی با جھی کی وجہ نہیں تھی بلکہ قرآن کو ساتھ کو را بہتی جو بات کی ساوت بھی ماس لئے وہ اس کا سرے سے انکار ہی کر دیتے تھے ، وہ جانے تھے کہ اگر انہوں نے قرآن کو اللہ کا برق کلام سلیم کر لیا تو بھر اس کے لانے والے پنجم را سلام حضرت محم مصطفیٰ من الین خراب کی اور اس طریقے سے قریش کی سیادت ان کی طرف سے ہٹ کر حجم منافی فیڈ ایک کے مطافی منافی کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اس بنا پر شاہ صاحب بہتی فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کے معانی و منہوم کو بچھنے میں قریش کو کوئی وقت پیش نہیں آتی صاحب بہتی فرماتے ہیں کہ قرآن پاک کے معانی و منہوم کو بچھنے میں قریش کو کوئی وقت پیش نہیں آتی صاحب بہتی نے نے کیا ہے وہ بعد میں آنے والے لوگوں کی نسبت سے ہے جن کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت کے معانی سے خری کو کس سورۃ یا آیت ہے۔

نزول قرآن درعر بی زبان :

چنانچ شاه صاحب برسید فرمات بین لیده این القو آن قد نول بلغة العوب سویاً بغید تفاوت جان لیا جائے کرقر آن پاک نازل ہوا ہے برابر عربوں کی زبان میں بغیر کی تفاوت کے قر آن کی زبان قریش کے محاور ہے کے مطابق خالص عربی ہے اور اس میں دوسری زبانوں کے برخلاف کس بھی دوسری زبانوں کے برخلاف کس بھی دوسری زبان کی کوئی ملاوٹ نہیں ہے۔ وہم فہموا معنی منطوقه بقریحة جب المحب البنداوہ قر آن پاک کے بدلے گئے مفہوم کواپنی فطر تی جبلت کے مطابق نوب بھی تھے۔ کما قال جیسا کہ اللہ تعالی نے بھی قرآن پاک کے متعلق فرمایا ہے۔ و المحب الم

الله في يبحى فرمايا ہے۔ وَمَمَ آرُسَ لَمُنا مِنْ رَسُونِ إِلَا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيَبَيِّنَ لَهُمْ عَ (ابراہيم:
٢) ہم نے ہررسول اس کی قوم کی زبان میں بھیجا تا کہ وہ اچھی طرح بیان کر سکے۔اللہ تعالی نے قرآن
کوعر بی زبان میں نازل کیا کیونکہ اللہ کا پینمبراور اس کی قوم عرب تھی۔ای طرح عبرانی اور سریانی والی
اقوام کی طرف وہی زبان ہو لنے والے پینمبر بھیجے اور انمی کی زبان میں کتابیں نازل فرمائیں۔الفرض!
الله تعالی نے عرب اقوام کی طرف عربی رسول عربی قرآن دے کر بھیجا تا کہ وہ اپنی قوم کے سامنے میک
الله تعالی نے عرب اقوام کی طرف عربی رسول عربی قرآن دے کر بھیجا تا کہ وہ اپنی قوم کے سامنے میک

پغمبراسلام کی دو ہری حیثیت :

ہمارے پیغبرآ خرالز مان حضرت محم مَثَاثِیَّةُ کی دوجیشیتیں ہیں۔ایک حیثیت ہے آپ تو می نبی ہیں کیونکہ آپ کواپی قومی زبان میں خطاب کرنا تھا۔اس لحاظ سے آپ قریش اور عربوں کے قومی نبی (NATIONAL PROFHET) شخص اورآپ کی دوسری حیثیت بین الاقوامی نبی (INTERNATIONAL PROPHET) کی ہے۔اللہ نے قرآن میں آپ کو تھم دیا ہے کہ آب اعلان كردي الوكوا إِنِّي رَسُولُ اللهِ إليُّكُمْ جَمِيْعًا (الاعراف: ١٥٨) مَين تم سبك طرف الله كارسول مول - اورميرى طرف يقرآن ال لئے بھيجا كيا ہے _ راكني فر كھ ملى به و مَنْ مَلَغَ تا كەمىلىتم كواورجن جن تك بىقرآن پېنچىسب كوڑ رادوں ـ كل كے درس ميں بياب بيان ہو چكى ہے کہ حضور ملیکھ کی عربوں میں بعثت سے پینشانھی کہ آپ پہلے اپنی قوم عربوں کا تذکیہ کریں اور پھران کے ذریعے پوری دنیا کو پاک کر کے انقلاب ہریا کردیا جائے حضور علیفا قومی نبی ہیں ،اور قریش عرب كى سعادت آپ يرموقون تقى ـ للبذاعرب لوگ قر آن كوخوب سجھتے ہے ـ اس لئے ان كوفېم قر آن ميں كُونَى خَفَاءِ بِينْ نِيسَ آتَا تَعَاد وقال قرآن ياك مِن يَعِينَ آياتِه أُخْرِكَمَتْ آيَاتُهُ نُمَّ فُصِّلَتْ (هود : ۱۱) بدایک الی کتاب ہے جس کی آیتوں کو محکم یعنی پختہ بنایا گیا ہے، بھران کی تفصیل کی گئی ہے۔اس تفصیل سے مراد خود قرآن کی تفصیل ہے کیونکہ اگر کسی مقام میں کسی بات کو اجمالا بیان کیا گیا ہے تو دوسری جگر تفصیل کے ساتھ بیان کردیا گیا ہے۔اس کے باو جودا گرکسی آیت کو مجھنے میں دفت پیش آتی ہوتو اللہ کا پیغیرخودا بی زبان میں اس کی تشریک بان کر دیتا ہیں۔انڈیتا کی بہنے کی خبرکواس W.best Grubooks.Wordpress.com بیش آتی ہوتا ہیں۔ کام پرخود مامور فرمایا ہے لھ آذا بیّنان بِلنّاسِ (آل ِعمران: ۱۳۸) بیعام لوگوں کے لئے بیان ہے جے پیفیبرا بنی زبان میں کھول کر ہتلا دیتا ہے۔

الغرض! عربوں کو تو اس قرآن کے سیھنے میں کوئی وشواری پیش نہیں آتی تھی۔ البتہ شاہ صاحب مُؤلِیّا نے بعد والے لوگوں کے لئے ترتیب نزول قرآن میں خفاء کی وجو ہات اوران کے ازالہ کا طریقہ بیان کیا ہے۔

متشابهات مین خاموشی کاتھم:

بعض معاملات میں عدم کرید کا تھم:

اورای طرح و تصویر حقائق الصفات الالهیة الله تعالی ک ذاتی قدیم صفات کی حقیقت کومعلوم کرنے کی بھی کوشش تیس کرنی جائے۔ اگراس میس کریدی جائے گ تو حقائق کی بجائے

www.besturdubooks.wordpress.com

ذہن میں غلط معانی بیٹھنے کا احمال ہے جس سے گمراہی پیدا ہوگی۔ تجربہ شاہد ہے کہ جن لوگوں نے ایسے معاملات میں کلام کیا ہے وہ اکثر و بیشتر گمراہ ہی ہوگئے ہیں جس کا بتیجہ سے برآید ہوا ہے کہ اسلام کے اندر بہت سے فرقے ورفرقے وجود میں آرہے ہیں۔

وتسمية المبهم اورمبهم يعني غيرواضح باتؤل كمتعلق بهى زياده كريدندكي جائ بلكجتني بات الله كرسول بتلادي اى پراكتفاكرنا جا بياورايس معاملات كواين عقل ناقص كے ساتھ جانے كاكوشش تبين كرنى جاييه اسلاح واستقصاء القصص اى طرح قرآن ميں بيان كرده مخلف واقعات کے متعلق بھی زیادہ کریذئیس کرنی جا ہے۔ تذکیہ کے لئے جس قدر کوئی قصہ بیان ہو گیا اس کو حاصل کرلواور آ گے بڑھنے کی کوشش مت کر د۔اگر واقعہ کی جڑ بنیاد تلاش کرنے کی سعی کرو گے تو پھر ورمیان میں غلاباتیں بھی آناشروع موجا کیں گی۔ ومسا اشب د فلك اس قتم كى دوسرى باتوں كے متعلق بھی شارع ملینا کی خواہش ہی تھی کہ ان کے متعلق کر مدنہ کیا جائے۔ ولھندا ما کانو ایسالونه صلى الله عليه وسلم عن شئ من ذلك به وجهب كمحابه كرام صور عليه اسمالي چزول ك متعلق سوال نہیں کیا کرتے ہتھے۔ پورے قرآن یاک میں کل بارہ یا تیرہ مواقع ایسے ملتے ہیں جن میں يسالونك كالفظآ تابيعن اليغيرا صحابآب سيروال كرتي بين اس كعلاه وشرك اور منافق لوگ جوسوال کرتے تھے تو وہ از راہ عناد ایسا کرتے تھے تا کہ اسلام اور پیغیبرا سلام بنگافیڈیم کو (العیاذ بالله) نیچا دکھاسکیں البت کم علم دیباتی لوگ حضور الیا سے سوال کرنے میں بیکچا بث محسور نہیں کرتے تھے۔حضور منٹیلیا کی مجلس میں بیٹھنے والے صحابہ کرام آپ کے بیچھے نمازیں پڑھنے والے اور سفر وحضر میں آپ کے رفقاء سوال نہیں کیا کرتے تھے بلکہ ضروری بات حضور کا این عمود ہی بتلا دیتے تھے۔ و المذی (دوسرے نئے بی*ں عبارت اس طرح ہے* ولھندا دفع فی ھٰذا الباب شی قلیل) یوفع البھم فی هٰذا الباب شی قلیل اس باب میں براوراست بہت کم باتیں ہوتی ہیں۔ یعنی کس مخص نے آپ سے سوال کیا ہواورآپ نے اس کا جواب دیا ہو کیونکہ صحابہ کرام کے مسائل بغیر سوال کئے ہی حل ہو جاتے <u>تھے</u>۔

تحقیقات کا دَور:

ولکن لما مضت تلك الطبقة و داخلهم العجم لیمن جب سحاب کرام کاطبقہ گررگیا اوراسلام مین ججی لوگ داخل ہونے گئے و تسر کست تسلك السلغة است صعب فهم المراذ فی بعض المواضع اور پہلی لغت چھوڑ دی گئ تو بعض مواقع میں قرآن پاکی آیات کامفہوم بیھنے میں دشواری آنے گئی۔ اور لوگوں کو ضرورت پیش آئی کہ کی لفظ کے لغوی معنی ،اس کا اصل ،مصدراوراس کی نخوی ترکیب معلوم کی جائے تاکد آیت کے جمع مفہوم تک رسائی حاصل کی جاسکے۔ و احتیاج المسی تعقیق تعقیق اللغة و النحو و جاء السوال و الجواب بین ذلك اور افت اور علم نحو کے ذریعے تحقیق کی ضرورت پیش آئی تو پھراس سلسلہ میں سوال وجواب بھی آگئے۔ و صد ف سے کتب التفسیر اور پھرقرآن پاک کی تفیر میں کا بین کھی گئیں۔

شاه صاحب بُولَة فرمات بی که فراده حالات می فلزم ان ناد کو مواضع الصعوبة المحسمالاً بهارے لئے ضروری بوری المرجهال جہال قرآن پاک کے منہوم کو یحفے میں دشواری بیش آتی ہان مقامات کا اختصار کے ساتھ ذکر کردیں۔ و نورد امضلة فیها اوران میں مثالیں بھی بیان کر دیں لند لا یہ حساج عند النحوض الی زیبادہ بیان تاکہ قرآنی آیات کے منہوم کو بیجھے کیلئے فورو خوض کرتے وقت اس نے زیادہ بیان کی ضرورت نہ پڑے۔ شاہ صاحب بُراتیہ کا مطلب یہ ہے کہ بم ان مشکل مقامات کی اس حد تک وضاحت کردیں کہ اگر قرآن پاک کو کمل توجہ اورانہاک کے ساتھ پڑھا جائے تو اس کا مفہوم آسانی ہے بیجھ میں آجائے اور قاری کو مزید کی کی طرف رجوع ماتھ پڑھا جائے تو اس کا مفہوم آسانی ہے بیجھ میں آجائے اور قاری کو مزید کی کی قرف رجوع نہ کرتا پڑے۔ ویقع الاضطواد الی المبالغة فی الکشف عن تلك المواضع اور نہ بی ان مقامات کوزیادہ کھو لئے کے لئے زیادہ مبالغہ یعنی طول بیانی کی ضرورت پیش آئے۔ فی قول بس بم مقامات کوزیادہ کھو لئے کے لئے زیادہ مبالغہ یعنی طول بیانی کی ضرورت پیش آئے۔ فی فقول بس بم

خفاء کی وجو ہات :

اب آ گے شاہ صاحب بھینیہ قر آنی آیات کے منہوم کو سیجھنے میں جو مشکل پیش آتی ہے اس کی www.besturdubooks.wordpress.com وجوہات بیان کرنے کے بعد مفسرین قرآن کو ضروری ہدایت بھی دیے ہیں۔ فرماتے ہیں ان عدم الموصول النی فہم المواد باللفظ قرآن پاک کے کسی لفظ کی مراد کا فہم میں ندآ تا یہ کون تارہ بسبب استعمال لفظ غویب مجھی بھی بھی بھی کریب لفظ کے استعال ہونے کی وجہ ہے ہوتا ہے۔ غریب لفظ سے ایسالفظ مراد ہے جو کداگر چرعر فی زبان کا لفظ ہے عربی کی لفت میں موجود ہے۔ عربوں کے محاور ہے میں شامل ہے مگر اوپراہے، کم استعال ہوتا ہے۔ ایسے لفظ کا مغہوم تعین کرنے کے لئے اس کا لغوی معنی تلاش کرنا پڑیگا اور پھریہ بھی دیکھنا پڑے گا کہ عرب لوگ اس لفظ کو کس طرح استعال کرتے ہیں۔ چٹا نچہ اس موضوع پر بہت کی کتابی کھی گئی ہیں جن میں غریب بمعنی نا در الفاظ کے استعال کے مختلف طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ اس طرح غریب لفظ کی اجنبیت دور ہوجاتی ہے اوروہ فہم کے قریب مختلف طریقے بیان کئے گئے ہیں۔ اس طرح غریب لفظ عن الصحابة و التابعین و سائو اہل المعانی اور آجاتا ہے۔ و عبلاجہ نقل معنی اللفظ عن الصحابة و التابعین و سائو اہل المعانی اور ایک کا علاج ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیہ ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیں ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ اس کا علاج ہیں ہے کہ ایسے لفظ کے وہی معنی لئے جا کیں جو صحابہ کرام ، تابعین عظام اور ایمل معانی لوگ سے ہیں۔

وتسادة يسكون ذلك لعدم تميز المنسوخ من الناسخ اوربهي بهي فهم مين نفاءاس كي بيدا به وجهي بهي فهم مين نفاءاس كي بيدا بهوجاتا ب كه پر هنه والي كونائخ اورمنسوخ آيات كاعلم نبيل بوتا لهذا تفيريان كرتے وقت ضروري ب كمنسوخ بونے والى اورمنسوخ كرنے والى متعلقة آيات كى وضاحت كردى جائے۔

وت ادة يكون لغفلة عن سبب المنزول اور بهي بهي كس آيت كي شان نزول سي خفلت بهي عدم فهم كاباعث بن جاتى جب تك ان حالات كاعلم نه بوجن ميس كوئى آيت نازل بوئى ، آدى اس كالتي منهوم نبيس پاسكتا، للبذا آيت كے شان نزول كاعلم بونا بھى ضرورى ہے۔

وتسارة یکون بسبب حذف المضاف او الموصوف او غیرها اور بعض اوقات کی لفظ کے عدم فہم کی بیوجہ بھی ہوتی ہے کہ اس لفظ کا مضاف، موصوف یا کوئی دوسرا متعلقہ لفظ حذف ہوتا ہے لہٰذا کلام کو بجھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔ مفسر کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایسے مقامات کو ذہن میں رکھے اور محذ دف لفظ کو معلوم کرے تا کہ عبارت کا مفہوم سے طریقے ہے بچھ میں آجائے۔

وتسار**ة لا بلدال شی مکان شی** اور بھی بھی کئی چیز کامکان دوسری چیز کے ماتھ تبدیل www.besturdubooks.wordpress.com کردینے کی وجہ سے بھی کلام کو بچھنے میں تفاء آتا ہے۔ او ابدال حرف بحوف یاسی ایک ایک حرف کا دوسرے دوسرے دوسرے حرف میں تبدیل ہوجانا بھی تفاء کا باعث بن جاتا ہے۔ او اسم باسم یا ایک اسم کو دوسرے اسم کے ساتھ تبدیل کردیتے۔ او فعل بفعل یا ایک فعل کی جگہدوسر افعل لانے کی وجہ ہے بھی مغہوم کو سیجھنے میں دشواری پیش آتی ہے۔

اولد كر المجمع موضع فرد وبالعكس ياواحد كى بجائة بتعياس كے برعس بتع كى بجائة واحد كاميغه استعمال كرنے سے بھى منہوم كو بحضة ميں خفاء آجاتا ہے۔ او لاستعمال الغيبة مكان المخطاب ياغاب كاميغه خطاب كى جگه استعال كرنے سے بھى خفاء آجاتا ہے۔ و تارة بسقد يم ماحقه المتاخير وبالعكس اور كھى بھى كى لفظ كومؤخركرنے كى بجائے مقدم كردياجائي بسقد يم ماحقه المتاخير وبالعكس اور كھى بھى كى لفظ كومؤخركرنے كى بجائے مقدم كردياجائي بسقد يم لفظ كو پہلے آنا جا بي تقااسے بعد ميں لاياجائے تو اس سے بھى منہوم كو پانے ميں وشوارى آسكتى جى لفظ كو پہلے آنا جا بي تقااسے بعد ميں لاياجائے تو اس سے بھى منہوم كو پانے ميں وشوارى آسكتى جى

وسارة بسبب انتشار الضمائر وتعدد المراد من لفظ واحد اور بھی بھی مختلف طائر میں انتظار بیدا ہوجا تا ہے اور پتہ بی نہیں چاتا کہ میٹمیر کس اسم کی طرف ہے اور وہ تمیر کس طرف ہے۔ اس سے بھی معانی کے بیچھنے میں مشکل چیش آتی ہے۔ بعض اوقات ایک ایک لفظ کے کی گی معانی مراد ہوتے ہیں اور ان میں سے کی معنی کا تعین بھی مشکل امر ہوتا ہے جومفہوم میں نفاء کا سبب بن جاتا ہے۔

وتسارة بسبب التكوار والاطناب اورجهي كلام مين تحرار ياطوالت معانى كتعين من خفاء كاباعث بن جاتى جو تسارة بسبب الاختصار والاعجاز اور بعض اوقات كلام مين اختصار ادراس كى فصاحت وبلاغت بهى خفاء كاسب بن جاتى ہے۔

وصرة بسبب استعمال الكناية والمتعريض والمتشابه والمجاز العقلى اورجمي المراجمي ومرة بسبب استعمال الكناية والمتعريض والمتشابه والمجاز العقلى اورجمي كلام يرجيح معانى كتعين مين حائل ہوجاتے ہيں۔ يہ چاروں اقسام كى اصطلاحات عبارت قرآن ميں پائى جاتى ہيں۔ علم معانى والوں كے مطابق بيسارى الگ الگ چيزيں ہيں جن كوسمجھ بغيرآ دى آيت كے مفہوم كوكما حقة ہيں پاسكا۔ مثلاً كنابيد ہے كہ كوئى الله الگ چيزيں ہيں جن كوسمجھ بغيرآ دى آيت كے مفہوم كوكما حقة ہيں پاسكا۔ مثلاً كنابيد ہے كہ كوئى www.besturdubooks.wordpress.com

لفظ استعال تو موضوع لذکے لئے ہو گراہے اس کے لازم کی طرف منتقل کردیا جائے۔ اس طرح اس کا موضوع کا ذوالا معنی مراد نہیں ہوگا بلکہ لازم والا معنی مراد لیا جائے گا۔ مثلاً کی شخص کے تعلق کہا جائے کہ وہ تحقیق المو ماد ہے اس کا لفظی معنی تو یہ ہے کہ وہ شخص لکڑیاں جلا کر کوئلہ بنانے کا کام کرتا ہے گراس کا لازی معنی یہ ہے کہ ذکورہ شخص بڑا مہمان نواز ہے۔ اور یہ مطلب اس طرح اخذ کیا جاتا ہے کہ اس کے چو لہے میں بہت زیادہ آگے جلتی ہے کیونکہ اس کے ہاں مہمانوں کی آ مدورفت کثرت سے ہوتی ہے اور ان کی خاطر تواضع کے لئے اسے عام طور پر چواہا جلتے رکھنا پڑتا ہے۔ یا کسی شخص کے متعلق کہا جائے کہ وہ طول النجاد سے مراد وہ طول النجاد سے مراد مولی اور لمبی تلوار کمی طویل النجاد سے مراد مولی اور لمبی تلوار کمی تلوار کمی طویل النجاد سے مراد مولیل القامت آ دی لیا جائے گا۔ یہ کنا ایم کی مثالیل ہیں۔

اور تعرض سے مراد ریہ ہے کہ کسی کلام کا اس کے حقیقی مطلب کی بجائے کوئی دوسرا مطلب لیا جائے _مثلاً کوئی محف آ کر کہتا ہے کہ میں تو آپ کوسلام کرنے کے لئے عاضر ہوا ہول یا ما قات کے لئے آیا ہوں تو اس سے اس کی مراد تحض حاضری پاسلام نہیں ہوتا بلکہاس کا مقصد کھانا کھانے یا مالی امداد کاحصول ہوتا ہے۔اس طرح بعض الفاظ یا عبارت متشابہ ہوتی ہے اور اس کاصحیح مفہوم اخذ کرنے کے کئے عبارت کے سیاق وسباق اور بعض دیگر امور کو طحوظ رکھنا ضروری ہے۔ ان منشا بہات میں حروف مقطعات بھی آتے ہیں جوقر آن کی بعض سورتوں کے آغاز میں آتے ہیں۔ یا جیسا کہ پہلے عرض کیا جاچکا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں ، چیرہ ، پیڈلی اور اس کے عرش پرمستوی ہونے کا ذکر قرآن میں موجود ہے تگر ہم اللہ تعالیٰ ہے منسوب ان چیزوں کواینے اعضاء پرمحمول نہیں کر سکتے کہ اس کے ہاتھ ، چیرہ یا پیڈلی وغیرہ ایسے ہی میں جیسے ہمارے ہیں یاوہ بھی اس طرح عرش پر بیٹھا ہے جس طرح ہم کسی چیز پر ہیٹھتے میں۔اللہ تعالی کی ذات تو ان چیزوں ہے یاک ہے لہذا ہماری ناقص عقلیں اوراذ بان اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان اعضاء ومقام کو بچھنے ہے قاصر ہیں۔مفسرین ان چیزوں میں کرید کرنے کی اجازت نہیں دیتے بلكه كہتے ہيں كدايسے معاملات كواس طرح رہنے دوءان پرايمان ركھواوران كى كيفيت كوجانے كى كوشش نہ کرو کہ اپیا کرنے سے گمراہی آئے گی غرضیکہ بعض اوقات قر آن کے متشابہات بھی آ دمی کے لئے عدم www.besturdubooks.wordpress.com

تفہیم کا باعث بن جاتے ہیں۔

مجاز لفظی یہ ہے کہ کسی چیز کو کسی اونی ملابست کی وجہ سے اس کو عقل کی طرف منسوب کر ویا جائے۔ مثلاً کوئی شخص کہتا ہے جسوی المنبھو لینی نہر جاری ہوگئی ہے۔ گرحقیقت میں نہرا پئی جگہ ڈائم ہوتی ہے۔ البت اس میں پائی جاری ہوجا تا ہے اور مطلب بھی پائی کا اجرابی ہوتا ہے نہ کہ نفس نہر کا اجراب اس طرح نہر اور پائی کے آپس میں ملاپ کی وجہ سے پائی کی بجائے نہر کا اجرابولا گیا ہے۔ یا مثلاً کوئی آدمی کے کہ نہا وہ صائم کہ اس کا دن روز سے دار ہے حالا نکہ دن کا روز ہمیں ہوتا بلکہ اس شخص کا دن میں روز وہوتا ہے۔ یا جسے کہتے ہیں انہت دبیع موسم رکتے نے سزوا گایا ہے۔ حالا نکہ سزوا واللہ نے الگا ہے۔ گا گا ہے گا ہو گیا ہے۔ اس طرح گویا ایسے الفاظ کو حقیقی معنی پر محمول کرنے کی بجائے دن گا گا ہے۔ گا گا ہے گرا گانے کا موسم رکتے ہے۔ اس طرح گویا ایسے الفاظ کو حقیقی معنی پر محمول کرنے کی بجائے اس کے عقلی معنی مراد لیتے ہیں اور یہ جانے قبل ہوجاتی ہیں۔

الغرض! شاہ صاحب بین قرآن پاک کے معانی کی ترتیب میں تفاء کی وجوہات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں فیسند بھی لاہل انسعادہ من الاحباب کرسعادت مند مفسروں کے کے بعد فرماتے ہیں فیسند بھی لاہل انسعادہ من الاحباب کرسعادت مند مفسروں کے کئے ضروری ہے ان یسط لعوا فی مبدا الکلام علی حقیقة هٰذہ الامور کرہ قرآن پاک کی تفسیر کرنے سے پہلے ان امور کی حقیقت و شسی من امثلتها اوران کی مثالوں سے آگا ہی حاصل کر تفسیر کرنے سے پہلے ان امور کی حقیقت و شسی من امثلتها اوران کی مثالوں سے آگا ہی حاصل کر لیس ویک تفوا فی موضع التفسیر باشارہ و دمز اور تفسیر بیان کرنے کے مواقع پر صرف اشارہ کرنے پراکتفا کریں۔

(الفصل الاول:في شرح غريب القرآن)

واحسن الطرق في شرح الغويب ماصح عن ترجمان القرآن عبدالله ابن عباس من طريق ابن ابي طلحة واعتمده البخارى في "صحيحه" غالباً، ثم طريق المضحالة عن ابن عباس، وجواب ابن عباس عن استلة نافع ابن الارزق الى والخرض من هذه الرسالة سرد تفسيرات السلف بعينها ولتنقيحها ونقدها موضع غير هٰذا الموضع، ولكل مقام مقال (٣٠٠ تا ١٠٠)

ربطٍ مضمون :

گزشته دری میں شاہ ولی اللہ میکھنے نے ان وجو ہات کا ذکر کیا جوقر آن پاک کے نظم کو مجھنے میں مشکلات پیدا کرتی ہیں۔اب آج کے سبق میں شاہ صاحب بیکھنے نے ان مشکلات کی تھوڑی می تفصیل بیان کی ہے۔

غرائب القرآن :

الفصل الاول فی شوح غویب القو آن باب دوم کی یہ پہلی فصل قرآن پاک کے غریب القو آن باب دوم کی یہ پہلی فصل قرآن پاک کے غریب الفاظ بیں جوغیر مانوس اوراو پراہوں اور عام طور پر استعال میں نہ آتے ہوں۔ ان کومشکل یا نادر کا نام بھی دیا جاتا ہے۔ یہ الفاظ عربی زبان کے ہی جی کوعرب لوگ جانتے ہیں اور ان کواپ محاورے میں استعال کرتے ہیں، لیکن بعد والے لوگوں کوان کے سخصے میں اشکال پیدا ہوتا ہے۔ اس پہلی فصل میں شاہ صاحب بہتا ہے ایسے غرائب القرآن یعنی قرآن کے مشکل الفاظ کی شرح کا طریقہ بیان کیا ہے۔

سلف كاطريقة تشريح:

شاه صاحب بُرَ الله فرمات بین واحسن البطوق فی شرح المغویب ماصب عن توجه مان القوآن عبدالله ابن عباس عن طویق ابن ابی طلحة قرآن پاک کے مشکل القاظ کی شرح کا بہترین طریقہ وہ جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔
کی شرح کا بہترین طریقہ وہ جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔
کی شرح کا بہترین طریقہ وہی ہے جو ترجمان القرآن صحالی رسول حضرت عبداللہ بن عباس رہے ہے۔

ابن البطلحد بوالله كى سند كے ساتھ ابت بـ

حضور علی الله بن عباس فی کور جمان القرآن کا لقب دیا گیا ہے کیونکہ ان کے حق میں حضور علی الله بن دعافر مائی تھی۔ ان لیے ہم فقیقہ فی المدین و علکمہ القوآن مولا کر ہم!اس کودین ک سمجھ اور ترآن کا علم عطافر ما۔ آپ کی وعا کوشر ف تبولیت عاصل ہوا، اور آپ واقعی قرآن کے عظیم سمجھ اور ترآن کا علم عطافر ما۔ آپ کی وعا کوشر ف تبولیت کو جانتے تھے اور مشکل الفاظ کی تشریح میں حضرت عبدالله بن مسعود دور الله جسے جلیل القدر حضرت عبدالله بن مسعود دور الله جسے جلیل القدر صحاب الله بن عبدالله بن عباس در حی الله عنه مین الله عنه مین آپ سے بڑھ کو اور مقدم ہونے کے باوجود حضرت بن عباس در صی الله عنه مین حضرت عبدالله ابن عباس در صی الله عنه مین حضرت عبدالله بن عباس در صی الله عنه مین حضرت عبدالله بن عباس در صی الله عنه مین حضرت عبدالله بن عباس در میں الله وقت عبدالله بن عباس در وزین کا فی وقت میں مین میں گائے گھرا کر آ یا جایا کر تے تھے، اس لئے آپ کو حضور میں ہی آئے ضرب وروز میں کا فی وقت میں مین میں میں کا خضرت تا گائے ہے۔ بہت گھرا کر ار نے کا موقع ملا۔ یہ بالکل نوعمر تھے مگر بارہ تیرہ سال کی قبل عمر میں ہی آئے ضرب تا گائے ہے۔ بہت کھر کے کیا۔

شرح غريب اللفظ كيتين طريق:

پیش کردیا۔ان کا ذکرامام بخاری بیکیدنے بھی کیاہے۔

وقد ذكر السيوطى هذه الطرق الثلاث فى "الاتقان" الم سيوطى بينيك فالتيك التقان " الم سيوطى بينيك فالتقان على القان تقير كى مشار تين المرائي كتاب اتقان على كيا ب علوم قرآن كه بار بين اتقان تقير كى مشار كرا بين المار المحارى من شوح الغويب عن آئمة التفسيو بجرام بخارى بين المار المناف المنافل ا

شاه صاحب مِينَة كاطريقة تشريح:

اس کے بعد شاہ صاحب میر شیر فرماتے ہیں و من المستحسن عندی ان اجمع فی المباب المنزول المباب المنزول کے اسباب المنزول کے میرے نزدیک سخس بات ہے کہ شرح غریب القرآن کی تمام اچھی با تیں بمعدان کے اسباب نزول کے ،اس رسالہ الفوز الکبیر فی اصول النفیر'کے پانچویں باب میں جمع کردوں۔ فساجعلها دسالة مستقلة پس میں نے اس کو ستفل رسالہ بنادیا ہے۔ فمن شاء ادخلها فی هذه الرسالة ومن شاء افر دھا علی حدة پس تم میں سے جو شخص جا ہے اس کو اس رسالہ کا حصر بنا لے اور جو جا بی خواہش کے مطابق الگر کے۔ ولمان سیمانی الگر کے۔ ولمان سیمانی الگر کے۔ ولمان سیمانی المانی الگر کے۔ ولمان سیمانی الفاظ کی جو جی باب میں مشکل الفاظ کی جو جی جی ہے۔ بیر جس سے وہ محبت کرتے ہیں۔ بہر حال اس کتاب کے پانچویں باب میں مشکل الفاظ کو جمع کردیا گیا ہے۔

ومما بنبغى ان يعلم ههنا ان الصحابة والتابعين ربما يفسرون اللفظ بالازم معن معسناه جان لياجائ كرم المنظم المرام المنظم المرام المنظم المرام المنظم المرام المنظم الم

تفسیرات السلف بعینها اوراس رساله کامقصد سلف کی تفاسیر کوبالکل ای طرح نقل کرنا ہے۔ وتنقیحها و نقدها موضع غیر هذا الموضع اوراس کی تقیمات اور تقیدات کے لئے اس مختر رساله کے علاوہ کوئی دوسراموقعہ ہے۔ ولکسل مقام مقال اور ہربات کے لئے مقام ہوتا ہے جواسی مقام میں چلتی ہے۔

اس پہلی نصل میں غریب اللفظ کی صرف تمہید ہی بیان ہوئی ہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تشریح مذکورہ تینوں طریقوں سے امام بخاری بُریکیٹیٹے نے بھی کی ہے، اور شاہ ولی اللہ دہلوی بُریکیٹیٹے نے بھی یم طریقہ اختیار کیا ہے۔ اور اس کو کتاب ہذاکے پانچویں باب کے طور پرالگ حصہ بنالیا ہے۔

(الفصل الثاني)

(دوسری فصل)

من المواضع الصعبة في فن التفسير التي مباحثها واسعة جداً، والاختلاف الله فيها كثير، معرفة الناسخ والمنسوخ واقوى الوجوه الصعبة اختلاف اصلاح الممتقدمين والمساخرين الى وقد ذكر الشيخ جلال الدين السيوطى في كتابه الاتقان بتقرير مبسوط كما ينبغي بعض ما ذكره العلماء، ثم حرر المنسوخ الذي فيه راى المساخرين على وفق الشيخ ابن العربي فعده قريباً من عشرين آية وللفقير في اكثر تلك العشرين نظر، فلنورد كلامه مع التعقب (١٩٥٥ تا ١٩٢٣) وليطم محون :

گزشتہ سے بیوستہ درس میں شاہ ولی اللہ بین نے ان وجوہات کا ذکر کیا تھا جوقر آن پاک کے نظم میں مشکل الغاظ کے معانی کا ادراک کرنے میں حائل ہوتی ہیں۔ پھر گزشتہ درس میں ان تین طریقوں کا ذکر کیا جن کے مطابق سلف صالحین نے غوائب القرآن کے معانی سمجھانے کی کوشش کی ہے اوراس کے ساتھ اپنا نظر یہ بھی چیش کیا کہ وہ اس مسئلہ کاعل کس طرح مناسب جھتے ہیں اوراس کے ساتھ اپنا نظر یہ بھی چیش کیا کہ وہ اس مسئلہ کاعل کس طرح مناسب جھتے ہیں اوراس کے www.besturdubooks.wordpress.com

کے کیا طریقہ اختیار کرتے ہیں۔ اب آج کے درس میں شاہ صاحب نے یہ بات واضح کی ہے کہ غوائب القرآن کے معانی کے تعین میں سب سے بڑی رکاوٹ قرآن پاک کی نائخ ومنسوخ آیات کی بھوان ہے۔ اس شمن میں سلف مفسرین نے پانچ سویا اس سے بھی زیادہ آیات کا ذکر کیا ہے جبکہ متاخرین صرف بیس مفسوخ آیات شار کرتے ہیں۔ البنت شاہ صاحب بُرینید کا نظریہ یہ ہے کہ قرآن پاک کی کوئی بھی آیت منسوخ نہیں ہے۔ کسی تھم کی مدت کے اختیام پاعلت کے دور ہوجانے کی وجہ سے قرآن کا کوئی تھم معطل تو سمجھا جا سکتا ہے، بالکل منسوخ نہیں مانا جا سکتا۔ قرآن پاک قیامت تک کے لئے نافذ العمل ہے لہذا جب بھی حالات کا نقاضا ہوگا ، اصل تھم پھرنا فذ ہوجائے گا۔

عدم نشخ کی امثلہ:

مثال کے طور پر نزول قرآن کے زمانے میں غلامی کا رواج پوری دنیا میں موجود تھا اور
کاروبارکا سارا نظام غلاموں پر موقوف ہے۔ جب اسلام آیا تو اس نے بھی غلامی کو یکدم ختم نہیں کردیا
کیونکہ ایسا کرنے سے پورا کاروباری نظام متاثر ہوتا تھا اور معیشت پر بر سے اثرات پڑنے کا خدشہ تھا۔
اسلام نے اس نظام کو یکدم ختم کرنے کی بجائے اس کے بندر نئے خاتے کی راہ ہموار کردی اور ساتھ سے
بھی واضح کردیا کہ اگر غلامی کا یہ پورا نظام کمی وقت ختم بھی ہوجائے تو قرآن کے احکام میں کوئی فرق
نہیں آئے گا۔ اب غلامی کا دور تو ختم ہو چکا ہے اور اس کے متبادل دوسری چیزیں آگئی ہیں جن پڑئل ہو
رہا ہے۔ اب سلف مضرین نے غلاموں سے متعلق تمام آیات کومنسوخ تصور کرایا ہے۔

در حقیقت غلامی کی علت ختم ہونے کی وجہ ہے متعلقہ آیات پڑمل در آمد رک گیا ہے۔ اگر گروش زمانہ کے ساتھ بھی پھرا ہے ہی حالات پیدا ہو جا ئیں تو متعلقہ آیات پر دوبارہ عمل شروع کر دیا جائے گا، لہٰذاان کومنسوخ نہیں مجھنا چاہیے۔

 منسوخ نہیں کریں گے بلکہ عدیث میں وہ مدت بیان کردی گئی ہے جب تک غیر مسلموں سے جذبہ وصول کرناروا ہے۔ اور بید مدت سے طابع ہوجائے گا لہذا سے گالبذا سے غیر مسلم سے جذبہ قبول نہیں کریں گے۔ یا تو غیر مسلم اسلام قبول کرلیں گے یا پھر ختم کردیے جا کیں گے۔ دراصل اس وقت اہل کتاب یا دیگر غیر مسلموں سے جذبہ ان میں پائے جانے والے اشتباہ کی وجہ سے لینے کا تھم ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ہمارا مذہب ٹھیک ہے لہذا ہم ای پر کار بندر ہیں گے اوراسلائ مل واری میں امان کی خاطر جذبہ و سے ترہیں گے اوراسلائ مل واری میں امان کی خاطر جذبہ و سے ترہیں گے۔ قیامت کے قریب جب میں بیان کا نزول ہوگا تو سارا اشتباہ دور ہوجائے گا، مورج مغرب سے طلوع ہوگا تو بکا دروازہ بندہ و جائے گا اوراس طرح اسلام کی تھا نیت اور دیگر تمام ندا ہب کا ابطال واضح ہوجائے گا۔ اور کس کے لئے اشتباہ کی کوئی گئوائش باتی نہیں رہے گ ۔ وب جذبہ کی مدت ہی ختم ہو چک ہے، لہذا سب کو اسلام قبول کرنا ہوگا یا ختم کردیے جا کیں گے۔ اس طرح گویا جذبے کی مدت ہی ختم ہو چک ہے، لہذا سب کو اسلام قبول کرنا ہوگا یا ختم کردیے جا کیں گے۔ اس طرح گویا جذبے کی انتہائی مدت پر جذبہ خود بخود خود ختم ہوجائے گا، لہذا اس کو ننج علم پر محمول نہیں کیا جائے گا۔

دوسرے مستحقین، پیموں، مسکینوں اور مسافروں کی مدمیں چلا گیا۔ ہاں اگران خاندانوں ہیں ہے کسی خاندان کا کوئی فرد ، پیتم مسکین یا مسافر کی مدمین آتا ہے تو وہ بھی مالی غلیمت میں سے حقدار ہوگا۔ چنا نچہ خلف نے راشدین، حضرت ابو بکرصدیتی بڑاؤ اور حضرت علی بڑاؤ نے اس پڑمل کیا۔ عرض کرنے کا مقصد سے ہے کہ اللہ کے رسول اور اس کے قرابتداروں کے جھے کا تھم منسوخ نہیں ہوا بلکہ اس کی علت ختم ہوگئ ہے۔ اور علت فتم ہونے ہے تھم بھی ختم ہوجا تا ہے۔ الغرض! شاہ صاحب بُراؤ تی پاک کے مشکل ہے۔ اور علت فتم ہونے کے معانی کے قیمن میں آیات ناسخ منسوخ کو ایک اہم وجہ قرار دیتے ہیں۔ اور ناسخ منسوخ کی الفاظ کے معانی کے متعد بین اور متاخرین مفسرین کے وزمیان ناسخ منسوخ کی اصطلاح کوسب سے قو کی وجہ تشکیم کرتے ہیں۔

متقدمين كانظرييه:

قرات إلى من مواضع الصعبة في فن التفسير التي مباحثها واسعة جداً والاحتلاف فيها كثير، معرفة الناسخ والمنسوخ نائخ اورمنسوخ كى بيجان ايك ايمامشكل مسكر برس كاندر بوى بوى بحثين ادر بيثاراختلافات بين واقسوى السوجوه البصعبة اختلاف اصطلاح المتقدمين والممتاخوين اوراس سلسله مين قوى ترين وشواري متقدمين اور متاخرین مفسرین میں ناسخ منسوخ کی اصطلاح کا ختلاف ہے۔ پھرفرماتے ہیں و مباعلہ فی ھٰڈا الباب من استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم كانوا يستعملون النسخ بازاء المعنى اللغوى الذى هو: "اذالة شي بشي" كاس بين صحابر رام اورتا بعين عظام ككلام كا تتبع کرنے سے جو بات معلوم ہوتی ہے دہ یہ ہے کہ بیدهنرات شنح کواس کے لغوی معنی میں استعال کرتے تھے اور وہ ہے''کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ تبدیل کر دینا''۔ جہاں کہیں اسم یا صفت کی تبديلي مونى توكهديا كديرقيدا تفاقى باحر ازى نبيس ب،اس كوشخ كهديا، حالانكه لا بسساداء مصطلح الاصولين محمر بياصوليول كي اصطلاح نبيس ب جوميس في تعريف بتلائي ب كديبلي حكم كو دوسرے حکم کے دریعے کلیتا اٹھادیا جائے حتی کہ پہلے تھم پڑل کرنانا جائز ہوجائے۔ف معنی النسخ عنيدهم اذالة بعض الاوصاف من الآبة بآبة اخرى ال كزر يك فنح كالمنى يدي آيت www.besturdubooks.wordpress.com

كى كى مفت كودوسرى آيت كے ساتھ اٹھاديا جائے۔ احما بانتھاء مدة العمل بيازالدكى تھم كے عمل كى دت كا اختام مجى بوكل بـ او بصوف الكلام عن المعنى المتبادر الى غيو السمتسادر یاکس کلام کے صرف کواس کے متبادر معانی سے غیر متبادر معانی کی طرف چھیردینا ہے۔ او بيان كون قيد من القيود اتفاقيًا بإكسى قيدكوا تفاتى قرارد ياجائ مثلًا دوران سفرقرض ليندي كي صورت بيل فرمايا ان كنتم على سفر ولم تجدوا كاتباً فرلهن مقبوضة (البقره: ٣٨٣) عام حالات میں لین دین کرتے وقت تحریر کرنے کا تھم دیا۔اورا گردورانِ سفر کا تب موجود نہ ہوتو پھر کوئی چیز رہن کر دو۔ تو کہتے ہیں کہ بیسفر کی قیدا تفاقی ہے کیونکہ رہن تو سفر اور حضر دونوں صورتوں میں ہو کا ہے۔ او سخصیص عدم یاکی عام مم کے ساتھ کی چرکوفاص کردیا جائے۔ او بیسان الفارق بين المنصوص وما قيس عليه ظاهواً يامنصوص اور مصوص اليدين فرق ظا بركرني ك لئ او اذالة عادة الجاهلية او الشريعة السابقة يازمانه بالميت كى كادت ياكى سابقه شريبت كالزاله بور فباتسبع بساب المنسنع عندهم لهمان كزديك لثخ كاباب وميع بوكيار وكشر جولان المعقل هناك اوريهال پرعقلك گردش بحى بهت چلتى رعى_ واتسمعت دائرة الاحسلاف جس كے نتيج مين اختلاف كادائره بهت وسيع بوكيا۔ ولهدا بلغ عدد الآبات المسنسوخة خمسمانة اوراس لئمنوخ آيات كى تعداد يانج سوتك جائيني _ وان تاملت منعمقاً فهى غير محصورة اوراكرآپزياده گهرى نظرے اس يرغوركري كيتومنسوخ آياتكى تعداد شارے باہر نظرآئے گی۔ یعنی یانچ سوے کہیں زیادہ ہوگی۔

متاخرین کی رائے :

شاه صاحب بُوَشَدِ كَتَرُو يَدِ كَمُطَابِلَ والمستسوخ باصطلاح المتاخرين عدد قليل متاخرين كي اصطلاح كمطابق منسوخ آيات كي تعداه بهت تعوري به لا السيما بحسب ما اخترانه من التوجيه خاص طور پراس توجيه كمطابق جمس كوجم نے اختياركيا ہے۔ وقد ذكو الشيخ جلال الدين السيوطى في كتابه "الاتقان" بتقرير مبسوط كما ينبغى بعض ما ذكره العلماء اورعلام جلال الدين السيوطى بَيْنَدُ نَ لَا بَا تَقَانَ مِن لَمِي وَرُى تَقَرِير كِ بعد في كتابه الله الله من سيوطى بَيْنَدُ نَ لَا با تقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب اتقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب اتقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب اتقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب اتقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب اتقان مِن لَمِي وَرُى تقرير كِ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب القان مِن لمِي وَرُى تقرير كَ بعد في سيوطى بينيد نے اپنى كتاب القان مِن لمِي وَرُى تقرير كَ بعد في سيوطى بينيد نظام الله مِن الله وقال الله بين الله مِن الله وقال الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين المِن الله بين اله بين الله الله بين اله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله بين الله

بعض با تین ذکرکی ہیں جس کو ہمارے علماء نے بیان کیا ہے۔ شم حور المنسوخ الذی فیہ رای المت الحرین علی وفق شیخ ابن العوبی فعدہ قویباً من عشوین آیة پیم متاخرین کی رائے کے مطابق شخ ابن العربی حداد صرف بیس شارکی ہے۔ ولمل فیصو فی اکثر تملك العشوین نظر اور اس فقیر (شاہ ولی اللہ) کے زدیک بیس میں ہے بھی اکثر آیا ہے کل نظر ہیں۔ فلم العقب البذائم تعاقب کرتے ہوئے امام بیوطی کے کلام کو بھی وارد ہیں۔ فلم نوج ہوجائے گی۔ ہماری رائے مرتے ہیں۔ چنا نچے ہماری تقریر کے مطابق وہ بیس آیات والی بات بھی ختم ہوجائے گی۔ ہماری رائے میں قرآن کی کو کی آیت کی تو ہوئے ہیں۔ بہذاؤ ہوں میں خلیان ڈالنے اور جھٹر اکرنے والی کوئی بات میں قرآن کی کوئی آیت کی تو ہوئے ہوئے سے مراس کومنوخ تسلیم نہیں کیا جاسکا۔

شاه صاحب مِنْ الله كالتجزيه:

آگے شاہ صاحب بھی نے علامہ سیوطی کی ہیں شار کردہ آیات کا تجزید کیا ہے اور مثالیں دے کر سمجھایا ہے کہ ان میں بعض آیات تو معمولی ہی توجید کے ساتھ ہی شنخ سے بری ہوجاتی ہیں۔ اور آخر میں جو پانچ آیات منسوخ شار کی ہیں، حقیقت میں وہ بھی شنخ کے معیار پر پوری نہیں اتر تیں۔ مطلب بیہ ہے کہ سارے کا سارا قرآن محکم ہے۔ اس کی کوئی آیت منسوخ نہیں ہے۔ پھر اس میں زمانے کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ اگر آئ کے دور میں بعض احکام پڑمل نہیں ہوسکتا تو عہداولی اور عہد وسطی میں تو ان پڑمل نہیں ہوسکتا تو عہداولی اور عہد وسطی میں تو ان پڑمل ہوتارہ ہے ہوسکتا ہے کہ آگے چل کر پھر ایسے حالات پیدا ہوجا کیں جن میں ان احکامات پڑمل کرناممکن ہوجائے۔قرآن پاک تو قیامت تک کے لئے لائے ممل ہے۔ اگر پہلے کی تھم پر احکامات پڑمل کرناممکن ہوجائے۔قرآن پاک تو قیامت تک کے لئے لائے ممل ہے۔ اگر پہلے کی تھم پر احکامات پڑمل کرناممکن ہوجائے۔ بہر حال علاء متاخرین کے نزد یک قرآن کی کوئی بھی آیت یا تھم منسوخ نہیں ہے۔

عبيداللدسندهي بيهية نے اس بركھل كركلام كياہے، ناسخ منسوخ كےمسئلد ير بحث كى ہاورمنسوخ شاركى جانے والی آیات کی توجید بیان کی ہے۔ اور ثابت کیا ہے کدان میں سے کسی آیت میں بھی نشخ ثابت نہیں ہونا۔ آپ نے غیرمسلم دارث کی دراثت کے مسئلہ برخو داپنا ذاتی واقعہ ذکر کیا ہے کہ میں تو مسلمان ہو چکا تھا مگرمیری والد وبدستور غیرمسلم تھی ۔ اور اس تھم کے مطابق لایسوٹ السمسلم المسكافس و لاال کاف و المسلم لینی مسلمان کی دراشت غیرمسلم کواور کافر کی دراشت مسلمان کونبیس ملتی ۔ تشخ کے سلسله مين أيك طبقه علماء نے سور ہ بقرہ كي آيت: ١٨٠ كومنسوخ قرار ديا ہے جس ميں الله تعالى كافر مان ے۔ کتب علیکم اذا حضر احدکم الموت ان ترك خير رالوصية للوالدين والاقربين بالمعووف باليخي أكرتم مين سيكسي صاحب مال كوموت آجائے توتم يردستور كے مطابق والدین اور قرابت داروں کے لئے وصیت کرنا ضروری ہے۔علاء کہتے ہیں کہ بیآیت سورۃ النساء کی آيت : الكِماتهمنموخ بجب مي كها كياب يوصيكم الله في او لا دكم القرآن یعنی اللہ تعالیٰ تمہاری وراشت کی تقسیم کے لئے تمہاری اولا دے بارے بین تھم ویتا ہے۔ چونکہ والدین اور قرابت داروں کے لئے مفصل قانون آچکا ہے لہٰ ذاوالدین اور اقربائے لئے وصیت کرنے کا قانون منسوخ ہوگیا۔

مولا ناسندھی بہتے فرماتے ہیں کہ فور کرنے کے بعد میں اس بتیجہ پر پہنچا کہ مسلمان وارثوں
کے لئے ورافت کے مفصل قانون جاری ہونے کے باوجود والدین کے حق میں وصیت والی آیت
منسوخ نہیں ہے۔مولا نا کہتے ہیں کہ اللہ تعالی نے میرے جیسے معاملات کے لئے اس آیت کو بحال
رکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ اگر میں مرگیا تو میری غیر مسلمہ والدہ کوکون پو چھے گا کیونکہ مسلمان کا وارث غیر
مسلمان نہیں ہوسکتا۔ تو فرماتے ہیں کہ اس قتم کے مواقع پر سورة بقرہ کی وصیت والی آیت پڑھل درآ مہ
ہوگا اور غیر مسلم والدین یا اقربا کے حق میں وصیت کی جائے گی۔

الدف من "البقره" قوله تعالى: (كتب عليكم اذاحضر احدكم الموت الاية) منسوخة قيل :بآية المواريث، وقيل بحديث: لاوصية لوارث: وقيل بالاجماع حكاه ابن المعربي (قلت) بل منسوخة بآية: (يوصيكم الله في او لادكم) وحديث: "لاوصية لوارث" مبين للنسخ اللي من آل عمران: (اتقواالله حق تقاته) قيل: انها منسوخة بقوله (فاتقواالله مااستطعتم) ، وقيل: لا، بل هي محكمة، وليس فيها أية يصح فيها دعوى النسخ غير لهذه الآية (قلت) حق تقاته في الشرك والكفر، آية يصح فيها دعوى النسخ غير لهذه الآية (قلت) من لم يستطع الوضوء، يتيمم، وما يرجع الى الاعتقاد، وما استطعتم في الاعمال، من لم يستطع الوضوء، يتيمم، ومن لم يستطع القيام يصلى قاعداً وهذا الوجه ظاهر من سياق الآية، وهو قوله: (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) (ولا تموتن الا وانتم مسلمون) (

ربط مضمون :

شاہ صاحب بُرہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی شرح میں حائل رکاوٹوں کا ذکر کررہے ہیں۔ گزشتہ درس میں بیان ہو چکا ہے کہ اس کی سب سے بڑی وجہ آیات ناتخ منسوخ کی پہچان ہے جس پر متفقہ میں اور اس میں پہلے اور پہچلے مفسرین جس پر متفقہ میں اور اس میں پہلے اور پہچلے مفسرین میں بھی بڑا اختلاف پایا جاتا ہے۔ دراصل ناتخ منسوخ آیات کے عدم تعین کی بڑی وجہ اصطلاح ہے جو مختلف طبقات کے مفسرین نے اختیار کی ہے۔ متفد مین مفسرین ناسخ منسوخ کو اس کے لغوی معنوں میں لیتے ہیں جبکہ متاخرین کا نظر ہدیہ ہے کہ حکم کی مدت ختم ہوجانے یا اس کی علت دور ہوجانے سے قرآن کا کوئی تھم معطل تو سمجھا جاسکتا ہے ، لیکن اس کو منسوخ قرار نہیں و سے سکتے۔ اس ضمن میں بعض مثالیں بھی عرض کردی تی تھیں۔

امام جلال الدین سیوطی میریند کی تحقیق کے مطابق متقدمین کی پارنج سومنسوخ آیات کے برخلاف صرف میں آیات منسوخ قرار دی جاسکتی ہیں۔ گرشاہ ولی اللہ بھیند کہتے ہیں کہ ان ہیں میں سے بھی صرف پارنج آیات کومنسوخ قرار دیا جاسکتا ہے۔ آئ کے دس میں شاہ صاحب بھیند نے ان بیس میں آیات پر جرح کا آغاز کیا ہے جوامام جلال الدین سیوطی بھید نے منسوخ شام کی ہیں۔ گرشاہ WWW. Destul dubooks. Wordpress.com

صاحب رہوں کے مطابق صرف پانچ آیات منسوخ ہیں مگر مزید غور کرنے ہے وہ بھی ننخ ہے خارج ہوجاتی ہیں۔

سورة البقرة:

ا۔ فسمن البقرة قوله تعالٰی: کتب علیکم اذاحضر احد کم الموت الآیة)
منسوخة قیل بآیة المواریث بعض کتے بین کرسورة البقره کی یہ آیت : ۱۸۰ آیت مواریث کے
ساتھ منسوخة قیل بآیة المواریث بعض کتے بین کرسورة البقره کی یہ آولاد کم می المقر آن
الکھ منسوخ ہے، جو کرسورة النساء کی آیت نمبراا ہے۔ یو صبیکم الله فی اولاد کم می المقر آن
ال آیت کریمہ بین الله تعالٰی نے میت کے وارثان کے صفے مقرد کردیے بین۔ جب تک بیہ آیت
نازل نہیں ہوئی تھی اس وقت تک ضروری تھا کہ آدی موت سے پہلے اپنے والدین اور دوسرے اقرباء
نازل نہیں ہوئی تھی اس عصدد یے کی وصیت کر جائے۔ پھر جب وارثان کے حصے مقرد کردیے
گئے تو یہ وصیت والی آیت منسوخ ہوگئی۔ کیونکہ اب والدین اور دیگر قرابت وار مرنے والے کے ترکہ
میں سے حصد واربن گئے ہیں۔

سورۃ النساء میں ورافت کے مفصل قوانین ذکر کر دیئے ہیں۔میت کے درثاء تین قتم کے موت ہے درثاء تین قتم کے موت ہیں۔ ہوتے ہیں۔ پہلے درجے میں ذوی الفروض آتے ہیں جن کے حصے اللہ نے قرآن میں مقرر کردیئے ہیں مثلاً واللہ بن ہمیاں، بیوی، بہن، بھائی دغیرہ۔

پھراگر ذوی الفروض ہے مال کی جائے تو وہ عصبات یعنی میت کی اولا دکو جاتا ہے۔ اور قریبی رشتہ داروں کو جاتا ہے جو باپ کی طرف ہے ہوں۔ جمہور فقہاء کے نزدیک توبیہ وراشت کے دو طرح کے حقدار ہی ہیں۔ مگرامام اعظم پڑھنٹ کے نزدیک تقسیم وراشت کا تیسرادرجہ ذوی الا رحام بھی ہے، یعنی وہ جومیت کے مال کی طرف سے رشتہ دار ہیں لیعنی نانا، ماموں یا ان کی اولا دوغیرہ۔ اگر مرنے والے کا ترکہ ذوی الارحام کو جاتا ہے۔ والے کا ترکہ وکی افغروض اور عصبات کو تقسیم کرنے کے بعد نیج جائے تو وہ ذوی الارحام کو جاتا ہے۔ اور اگر میت کا کوئی بھی دارش نہ ہوتو پھر اس کے دارث سارے مسلمان ہوتے ہیں یاوہ بیت المال میں اور آگر میت کا کوئی بھی دارث نہ ہوتو پھر اس کے دارث سارے سلمان ہوتے ہیں یاوہ بیت المال میں جمع کر دیا جاتا ہے کہ دو سارے مسلمانوں کا مشتر کہ فنڈ ہوتا ہے۔ بعض احادیث میں یہ بھی آتا ہے کہ جس مرنے والے کا کوئی وارث نہ ہواس کا ترکہ اس کے گاؤں والوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کس مرنے والے کا کوئی وارث نہ ہواس کا ترکہ اس کے گاؤں والوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کسلم مرنے والے کا کوئی وارث نہ ہواس کا ترکہ اس کے گاؤں والوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کو سارے کا کوئی وارث نہ ہواس کا ترکہ اس کے گاؤں والوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کہ سارے کسلم کے کا کوئی دولوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کسلم کوئی کوئی دولوں کو دے دو۔ یہ بھی سارے کہ سارے کوئی دولوں کوئیں دولوں کوئی کوئی دولوں کوئی دولوں کوئی کوئی کوئی دولوں کوئی کوئی دولوں کوئی دولوں

مسلمانوں کے حق کی دلیل ہے۔

و قبل بحدیث الاو صیة لوارث: بعض کہتے ہیں کہ وصیت والی آیت اس مدیث کے ذریعے منسوخ ہے جس میں کہا گیا ہے کہ وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں ہے۔ کیونکہ وارث تو خدا کے مقرر کردہ صعص کے مطابق وراث کا حقدار ہے لہٰ دااس کے حق میں وصیت نہیں کی جاسمتی۔ وصیت دو قتم کی ہوتی ہے، ایک فرض اور دوسری مستحب۔ اگر کسی شخص کے ذمہ قرضہ ہے، اس کے بیاس کوئی امانت ہے تواس کے لئے واجب ہے کہ وہ مرنے سے پہلے اپنے ورثاء کوقرضہ یا امانت کی اوا کیگی کی وصیت کرجائے۔ مستحب وصیت رہے کہ درثاء کے علاوہ اگر دہ کسی کواپنے مال کا مستحق مجھتا ہے تواس کے حتی میں زیادہ سے زیادہ ایک مال تک کی وصیت کرسکتا ہے۔

وقیل بالاجماع اوربعض کہتے ہیں کہ وصیت والی آیت اجماع امت کے ذریعے منسوخ ہے کہ اس پرتمام سلمانوں کا اتفاق ہے۔ حسک او این العرب السعوب اس کوامام ابن العربی نے بیان کیا ہے۔ الغرض! یہ وصیت والی آیت کی منسوخی کی توجیہات ہیں۔ ظاہر ہے کہ توجیہ تو ہر صاحب علم این فہم کے مطابق کرسکتا ہے۔

(قلت) شاه صاحب بُوَيَدُ كُمَّ بِين كرم رئ حقيق يه بل منسوخة بآية يوصيكم الله في او لادكم كه الله في او لادكم ك دوسيت والى آيت سورة نباء كي آيت يوصيكم الله في او لادكم ك ذريع الله تعالى في حقيق ورثاء كه هم مقرر كردي بين ورباء منسوخ م كيونكم اس آيت كي ذريع الله تعالى في حقيق ورثاء كه هم مقرر كردي بين فرمات بين البحث حديث "لا وصية لمو اوث" مبين النسخ كم عديث "وارث كي لئي وصيت نبين من النسخ كم كودا ضح كرتى ہے۔

ا قوله تعالى: (وعلى الذين يطيقونه فدية) امام جلال الدين سيوطى بينياني نياس آيت كوبهي منسوخ قرار ديا ہے جوكه سورة البقرة كى آيت : ۱۸۴ ہے۔ اس سے پہلي آيت ميں الله تعالى في منسوخ قرار ديا ہے جوكه سورة البقرة كى آيت : ۱۸۴ ہے۔ اس سے پہلي آيت ميں الله تعالى في ماور مضان كے روزوں كى فرضيت كا تقلم نازل فر مايا۔ اور پھراس آيت ميں فر مايا كه بيائتى كه دن بين بين بين بين بين بين بين وہ دوسرے دنوں ميں گفتى پورى كر لے۔ اور جولوگ اس كى طاقت ركھتے ہيں ، اس كا فد بيا كي مسكن كا كھانا ہے۔ قيل منسوخة بقوله: (فيمن شهد منكم www.besturdubooks.wordpress.com

الشهر فلیصمه) (البقره: ۱۸۵) بعض کہتے ہیں کوندیدوالی آیت اس اگلی آیت کے ساتھ منسوخ ہے جس میں واضح طور پر تھم دیا گیا ہے کہتم میں سے جوکوئی رمضان کا مہینہ پائے، وہ ضرور روز برکھے۔ وقیل محکمة اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ آیت تحکم ہے، منسوخ نہیں ہے۔ اور اس کی توجیہ یہ ییان کرتے ہیں کہ وعلی الذین یطیقونه فدینة میں یطیقونه سے پہلے لا مقدر ہے اور معنی بینان کرتے ہیں کہ وعلی الذین یطیقونه فدینة میں یطیقونه نے بہلے لا مقدر ہے اور معنی ایک میں کہ جوروزہ رکھنے کی قوت نہیں رکھتے، وہ فدیدادا کریں۔ اور فدید کیا ہے طعام مسکین لین ایک مسکین کا دو وقت کا کھانایا اس کے بدلے میں نصف صاع گندم یا ایک صاع ویگر اجناس باجرہ مکئی، چاول وغیرہ۔

كتب على اللذين من قبلكم كذريع منوخ براسلام مين دوزول كى فرضيت سے يہلے يبودونساري بھي روزے ركھتے تقے مگروہ رات كوايك دفعہ وجانے كے بعد دوبارہ اٹھ كرندتو كھالي سكتے تھے اور نہ بیوی کے پاس جانے کی اجازت تھی بیکام وہ سونے ہے قبل کر سکتے تھے ہا دوسر لفظوں میں ان كوسحرى كعانے كى اجازت نبيل تقى - جب اسلام ميں روزوں كائتكم اوراس كيسا تھ سىما كتب على الذين من قبلكم آياتومسلمان بحى ابل كتاب كى موافقت يس سونے ي قبل بى كھائي ليتے يا بیوی تے متع حاصل کر لیتے اور تحری کا اہتمام نہ کرتے لان مقصصاه المو افقة فیما کان علیهم من تحريم الاكل والوطى بعد النوم كيونكمابل كابكراتهموافقت كالبي تقاضا تقا كرمو جانے کے بعد کھانے پینے اور مباشرت سے رک جائے۔ پھر جب احل لکم والی آیت نازل ہوئی تو اہل کتاب کے ساتھ موافقت والے حکم کواٹھا کررات کے وقت کھانے پینے اور مباشرت کو حلال قرار دے دیا گیا۔ ذکرہ ابن العوبی ال بات کوامام ابن عربی نے ذکر کیا ہے۔ و حسکی قولا آخر اورایک دوسری بات بھی ہے۔ انب نسیخ لما کان بالسنة کراس آیت کوست کے دریع منسوخ کیا گیا ہے۔اوروہ یہ ہے کہ مسلم اور تر ندی شریف کی روایت میں آتا ہے کہ ایک صحابی رات کو تنکھے ماندے گھر پہنچہ بیوی سے کھانا طلب کیا، مرکھانا گھر میں موجودنییں تھا۔ بیوی کہیں سے کھانا لینے گئ تو اتنے میں صحابی سوچکے تھے۔اب سونے کے بعداٹھ کر کھانا کھانے کی اجازے نہیں تھی ،لہذا انہوں نے ا گلے دن کاروز ہ بغیر کھائے بیٹے رکھا جس کی وجہ سے انہیں مزید مشقت برداشت کرنی بڑی تو کہتے میں کدان حالات میں احسل لے ملہ الصیام والی آیت نازل ہوئی اور رات کے وقت طلوع فجر كك كهان يض اورمباشرت كاجازت دروى كل . (قلت) المسلمين شاه صاحب بيسداني رائكا اظهاراس طرح كرتے بين معنى كما كتب :التشبيه في نفس الوجوب فلا نسخ كفرضيت صوم كے لئے محسما كتب ميں اہل كماب كے ساتھ جوتشبيددى كئ ہے، وہ روزے كے وجوب کے بارے میں ہے، یعنی جس طرح پہلے لوگوں پر روزے فرض کئے تھے ، اس طرح اے ایمان والواتم پرفرض کے گئے ہیں۔شاہ صاحب رو این کہتے ہیں کدروز و فرض ہونے میں موافقت ہے بناس کی جزیات یعنی اوقات اکل وشرب یا مباشرت وغیره البذاشاه صاحب منظم کے نزدیک بیآت www.besturdubooks.wordpress.com

منسوخ نبیں بلکہ محکم ہے۔البتہ فدکورہ سہولتوں کا تھم جو پہلے ہیں تھا،اس کی اجازت دے دی گئے۔

شاہ صاحب بہتے فرماتے ہیں انسما ھو تھیبو لما کان عندھم قبل الشوع کہ اس سے لوگوں کی عادت کو بدلنا مقصود تھا تا کہ تربعت محمد سے قبل ان کے پاس جو تھا، اس کو تبدیل کر لیاجائے۔ اللہ تعالیٰ نے مختلف امتوں پر ان کے حالت کے مطابق روز نے فرض کئے۔ بعض تو موں بین بیمیت کا مادہ بہت زیادہ تھا لہذاوہ بمیشہ روز نے رکھتے تھے۔ بعض لوگ بیمیت کے غلبر کی وجہ سے ایک دن روزہ رکھتے اور دودن افطار کرتے۔ یہ مختلف قو موں کی عادات تھیں۔ جب ہماری امت کی باری آئی تو اس کو سال بھر میں ایک ماہ کے روز بر کھنے کا تھی موا تا کہ لوگوں کی ہیمیت میں کی اور ملکیت میں اضافہ ہوا در تقوی کی مزل حاصل ہو سکے۔ بہر حال شاہ صاحب بیشیہ کہتے ہیں کہ متذکرہ آیت کے نئے کا کوئی مسکنہ بیس ہے بلکہ لوگوں کی عادت کو بہر حال شاہ صاحب بیشیہ کہتے ہیں کہ متذکرہ آیت کے نئے کا کوئی مسکنہ بیس ہے بلکہ لوگوں کی عادت کو بران مقصود تھا۔ ولم نہ جد دلیلاً علی ان النبی صلی اللہ علیہ و سلم شرع لھم ذلک اور بران بھی نہر تک کھانے پینے اور مباشرت کی اجازت دی

ولوسلم فانما کان ذالك بالسنة اوراگر بالفرض سلیم كرلیا جائے كرمتذكر وآیت سنت كے ساتھ منسوخ ہے، تو بدا یك الگ لمبابح را اختلافی مسئلہ ہے كہ آیا كوئی آیت سنت كے ساتھ منسوخ ہوستى ہے ہوستى ہے یہ بہر حالی شاہ صاحب بہتیا ہے اس آیت كوبھی شخ ہے نكا لئے كی كوشش كی ہے۔ ہوسكى ہے یہ البقرہ : ۲۱۷) لوگ ہے۔ فول به تعالى : (یسنلو فل عن المشہو المحوام الآیة) (البقرہ : ۲۱۷) لوگ آپ ہے حرمت کے مہینوں کے بارے بیل پوچھتے ہیں كہ كیاان مہینوں میں لڑائی كرنا جائز ہے یا نہیں۔ الله تعالى نے اس كا جواب يول دیا۔ فَلْ فِقالٌ فِيهِ كَبِيْرُ و وَالْمُفِتِنَةُ الْكُبُرُ مِنَ الْفَتْلِ ما الله تعالى نے اس كا جواب يول دیا۔ فَلْ فِقالٌ فِيهِ كَبِيْرُ و وَالْمُفِتنَةُ الْكُبُرُ مِنَ الْفَتْلِ ما الله بَنِيم الله الله ہے۔ حرمت والے چار مہینے یہ ہیں، بینیم الله کہ دیں کہ ان مجینوں میں لڑائی کرنا بہت بڑا گناہ ہے۔ حرمت والے چار مہینے یہ ہیں، رجب ، ذی قعدہ ، ذی المجاور محرم یہ میں نے زانہ جا لمیت میں بھی محتر م سمجھے جاتے تھے اور مرکز کے تھے کونکہ ان مہینوں کے احتر ام کا تھم ملت ابراہیم یہ میں مجود دوران میں لڑائی سے گریز کرتے تھے کونکہ ان مہینوں کے احتر ام کا تھم ملت ابراہیم یہ میں مجود دوران میں لڑائی سے گریز کرتے تھے کونکہ ان مہینوں کے احتر ام کا تھم ملت ابراہیم یہ میں مجمی موجود دوران میں لڑائی سے گریز کرتے تھے کونکہ ان مہینوں کے احتر ام کا تھم ملت ابراہیم یہ میں مجود

ایک دفعہ ایسا واقعہ پیش آیا کہ مسلمانوں نے تاریخ کی غلط نبھی کی بنا پر حلت والے مہینے کا آخری دن سمجھ کر کفار سے لڑائی کر دی حالانکہ فی الحقیقت وہ حرمت والے مہینے کا پہلا دن تھا۔اس پر مشرکوں نے مسلمانوں کو بدنام کرتا شروع کر دیا کہ دیکھو، یہ لوگ حرمت والے مہینوں کا بھی احتر ام نہیں کرتے۔اس کے جواب میں اللہ تعالی نے بیآ بیت نازل فرمائی۔

بعض کہتے ہیں کہ بیآ یت منسوخ ہے۔التوب کی آیت : ۳۲ کے ساتھ جس میں عکم دیا گیاہے۔ وقداتلوا الممشو کین کآفة کینی مشرکول/کافروں کا کمل صفایا کردو۔وہ جس حالت میں ہوں اور جونسام ہینہ بھی ہو،ان کوچھوڑ وہیں۔ احوجہ ابن جریو عن عطاء بن میسر ہ اس کواہام ابن جریر بھی ہے۔نے عطاء ابن میسر ہ بھی کے حوالہ سے نکالا ہے۔

(قلت) لهده الآیة لا تدل علی تحویم القتال ، بل تدل علی تجویزه شاه صاحب بُرَالَة کی رائے ہے کہ متذکرہ آ بت الرائی کی حرمت پر تو دالات نہیں کرتی البتہ ہاس کو جائز قراردی ہے۔ و همی من قبیل تسلیم العلة و اظهار المانع کیونکہ اس میں تو قال کی علت کو تشکیم کیا گیا ہے۔ اور پھر اس کے بعد مانع مہیند کا ذکر کیا گیا۔ تو شاہ صاحب بُرِیَلَة فرماتے ہیں فالم معنی ان المقتال فی المشہر المحوام کبیر شدید ولکن الفتنة اشد منه، فجاز فی مقابلتها کراس کامتی ہے بنا ہے کہ حرمت والے مہینوں میں لڑائی کرنا بہت بڑا گناہ ہے گرفتن تو اس مقابلتها کراس کامتی ہے بنا ہے کہ حرمت والے مہینوں میں لڑائی کرنا بہت بڑا گناہ ہے گرفتن تو اس کامتی ہے بیا قبال ہے۔ کو یا ایسے فتے کو تم کرنے کے لئے قال جائز ہے۔ و هذا المتوجیه ظاهر من سیافها کما لاین حفی اور یہ تو جہرا پنے بیاق سے بالکل جائز ہے۔ تو گویا اس آ بیت سے قال کی حرمت ہی ٹا بت نہیں ہوتی تو اس کی منسوفی کا سوال کیسے بیدا فول ہر ہے۔ تو گویا اس آ بیت سے قال کی حرمت ہی ٹا بت نہیں ہوتی تو اس کی منسوفی کا سوال کیسے بیدا ہوگا۔ اگرفتنہ موجود ہے الوگ کفر، شرک ، فساد میں بہتلا ہیں تو جنگ جاری ہے ، البذام منذکرہ آ بیت کے نئے کا قول درست نہیں ہے۔

۵۔ قول اللہ تعالى: (والذين يتوفون اللہ اللہ قولہ اللہ متاعاً اللہ الحول اللہ الآية)
 (البقرہ: ۴۳۰) اورتم میں سے جولوگ وفات دیئے جاتے ہیں اور اپنے چیچے ہیویاں چھوڑ جاتے ہیں ،
 وہ اپنی ہویوں کے بارے میں وصیت کرجائیں کہ آئیس ایک سال تک گھر سے نکالے بغیر خرچہ دیا
 www.besturdubooks.wordpress.com

جائے۔ کہتے ہیں کہ بیتھ منسوخ ہائی سورۃ کی آیت: ۲۳۳ کے ساتھ جس میں ذکر ہے کہ ہوی کی عدت ادب عة اشھر و عشر ا چارمہنے دی دن ہے بشرطیکہ ورت عاملہ نہوراگر ہوگی کے وقت عورت عاملہ ہوتوائی عدت وضع حمل ہوگی ، خواہ فاوند کی فوتیدگی کے ایک گفت یا ایک دن کے بعد ہی بید ہوجائے۔ البتہ نفاس کی مسئلہ الگ ہے، عورت کی عدت ختم ہوگی اور وہ نکاح کرسمتی ہے۔ والوصیة منسوخة بالمبیرات اور وصیت کا اختیار قانون ورا اخت کی روسے و یہ ہی منسوخ ہے۔ والسکنی باقیہ عند قوم منسوخة عند آخرین بحدیث "و لا سکنی" باقی رہ گیا ہوہ کی رہ ہو جائے منسوخة عند قوم منسوخة عند آخرین بحدیث "و لا سکنی" باقی رہ گیا ہوہ کی منسوخ ہونے کے زد کی صدیث و لاسکنے کے در لیے منسوخ ہونے کے در ایم منسوخ ہونے کی اختیار نہیں ہے۔ مطلب یہ ہو ہوہ کے لئے ہو بالعوم چار ایک منال تک کا خرچہ اور رہائش نہیں ہے بلکہ یہ رعایت صرف دوران عدت کے لئے ہو بالعوم چار ماہ دی رہ تک یا وضع حمل ہوتی ہے۔

(قبلت) هی کیما قبال منسوخة عند جمهور المفسوین شاه صاحب بیشه فرماتے بین کیمهور منس کی تول کے مطابق متذکره آیت منسوخ ہے۔ ویسمکن ان یقال مستحب او یحوز للمیت الوصیة اوریمکن ہے کہ ایک سال تک میت کی وصیت کو استجاب پر محول کیا جائے یا اسے صرف جائز قراروے دیا جائے نہ کہ ان زم راس صورت میں وصیت کاحق قانونی نہیں بلکہ اخلاتی تصور کیا جائے گا۔ اور اگر بطور استجاب اس کو اختیار کیا جائے تو اس کا تو اب ہوگا ، نہ کرنے پر گناہ بیس ہوگا۔ و لا یحب علی المو اُہ ان تسکن فی وصیة اور نہ ہی عورت کے لئے ضروری ہے کہ وہ وصیت کے مطابق ایک سال تک خاوند کے گر بی رہائش رکھے۔ وہ اپنی صوابد بدک مطابق جائے ہے۔ وعلیم ابن عباس اور پر حضرت عبد اللہ این عباس ڈائیو کی تو جیہہ ہے۔ مطابق جائے ہی تو جیہہ ہے۔ وعلیم المن الآیة اور یہی آیت سے طاہر ہوتا ہے، لہٰذا اس آیت کومنسوخ نہیں کہہ

۲- قوله تعالى: (وان تبدوا مافى انفسكم او تحفوه يحاسبكم به الله الآية) (البقره: ۲۸۳) جو يجي تهار فنول من به الله يهار كوفا بركرويا چهاو الله مسال كالمحاسبكر على البقره: ۳۸۳) مناسبكر على المحاسبكم به الله الآية) www.besturdubooks.wordpress.com

گا۔ بعض کہتے ہیں منسوحہ بقولہ: لایکلف الله نفساً الا وسعها (البقرہ: ۲۸۲) الله تعالی نہیں تکلیف دیتا کی نفس کو گراس کی طاقت کے مطابق۔ اگراس پہلی آیت کوعام تھم پر محمول کیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ول میں ہرتتم کے پیدا ہونے والے وسوسے قابل مؤاخذہ ہیں۔ حالانکہ وسوسے
غیراختیاری ہوتے ہیں اور ان کی وجہ سے تو پھر کوئی آدی بھی مؤاخذہ سے نہیں نئے سکتا۔ اس لئے وہ کہتے
ہیں کہ غیراختیاری چیز پر انسان کو تکلیف نہیں دی جاتی اور نہ اس کا محاسبہ ہوتا ہے۔ لہٰذا پہلی متذکرہ
ہیں کہ غیراختیاری چیز پر انسان کو تکلیف نہیں دی جاتی اور نہ اس کا محاسبہ ہوتا ہے۔ لہٰذا پہلی متذکرہ

(قىلت) ھىو مىن بىاب تىخىصىص العام شاەصاحب ئىينىيە كېتىم بىل كەاس آيىتكو منسوخ کہنے کی ضرورت نہیں ہے اس سے دلول کے دسو سے مرادنہیں ہیں کیونکہ وہ تو غیر اختیاری چیز ہےاوراس کے متعلق حدیث نفس کا ذکر بھی آتا ہے کہ جب تک کوئی شخص کسی وسوسہ کوزبان سے ادانہیں كرنا يأعمل نبيل كريا تااس وقت اس كامؤاخذه نبيل ہے۔ چنانچة شاه صاحب رہينية اس آيت كى توجيه بيد كرتے ہيں كدول كى بات كوظا ہركرنے يا چھيانے سے وسوسے مرادنہيں ہيں بلكاس طريقے سے باب تخصیص عام کردیا گیاہے جس ہے آیت کی عمومیت معلوم ہوتی تھی اس کو خاص کردیا ہے جیسا کہ آیت کے آخری حصہ بیں ثابت ہو گیا ہے کہ دل کی ہریات مرادنہیں بلکہ انسان کا اخلاص اور نفاق مراد ہے نہ كه غيرا ختياري وسوسے ـ للمذا آيت كامعنى بير ہے كه الله تعالى محاسبة كرے كا تمهاري اس بدعقيدگي اور نفاق كاجس كوتم ظاہر كرويا چھيالو-البتدام المؤمنين حضرت عائشه صديقه راي كى روايت كےمطابق دل میں غیرا نقتیاری پیدا ہونے والے وساوس کا مؤاخذہ ازخود ہوتار ہتا ہے۔ چلتے کہیں تھوکرلگ گئى، چوے آگئى، كا ناچھ كيا بكرلگ كئ توب چيزيں ان وساوس كا كفار و بنتى راتى بين حتى كرآ دى دنيا سے جاتے وقت وساوس کے مؤاخذہ ہے بری ہوکر جاتا ہے الہذا شاہ صاحب بھتند کہتے ہیں کہ یہ آیت بھی منسوخ نہیں ہے۔

2. من آلِ عمران : (اتقوا الله حق تقاته) (آیت : ۱۰۲) الله عدر او جیها که اس کے اس کی کہا گیا ہے اللہ عدر جاؤ جشتی تم طاقت رکھتے ہو۔ www.besturdubooks.wordpress.com

وقبل لا، بل هى محكمة اوربعض كتب ين كدفروه آيت منسوخ نيين بلكه محكم بر وليس فيها آية يصح فيها دعوى النسخ غير هذه الآية اوراس آيت كماؤه كوكى اور آيت بهي نيس جس منتيخ ثابت موتى مو

(قلت) حق تقات فی المشرك و الكفر، و ما يوجع الى الاعتقاد شاه صاحب بيني كر، و تي تي الله عقات الله كاتم كفراور شرك كرار من آيا م، ليني كفر، شرك اور بدعقيدگي سے اس طرح و روجي و رفي كاتن م يونكه كفروشرك كے لئے كوئي معافى نہيں ہواور يہ بنى ہيں۔ البته (قلت) و ما استطعتم والاتهم اعمال كي اوائيكي كے لئے ہے۔ جتنى كى فض من عمل كرنے كي طاقت ہوگى، اس سے اس قدر موافذه ہوگا، زياده نہيں۔ فرماتے ہيں كہ مثال كے طور پر من لم يستبطع الوضوء يتيمم، جونھي وضوكر نے پرقدرت نہيں ركھااس كوئيم كرك كے طور پر من لم يستبطع الوضوء يتيمم، جونھي وضوكر نے پرقدرت نہيں ركھااس كوئيم كرك ئماز پڑھنے كي اجازت ہے و من لم يستبطع المقيام يصلى قاعداً اور جونھي كوئر ہوكر نماز پڑھنے كي طاقت نہيں ركھاوہ ميٹوكر پڑھ سكا ہے بھی لہذا القياس۔ و هذه الموجه ظاهر من سياق پڑھنے كي طاقت نہيں ركھاوہ ميٹوكر پڑھ سكا ہے بھی لہذا القياس۔ و هذه الموجه ظاهر من سياق الآية اور يكي تو جيہ آيت كے بيات سے ظاہر ہوتی ہے۔ (قلت) و هو قوله جيما كوائد اسلام كي تعالى كارشاد ہے۔ و لا تسمون ن الا و انت مسلمون ن اور كوشش كروكة تها داخاتر اسلام كي طالت يرہو۔

من النساء:

م. قوله تعالى: (والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم الآية) منسوخة بقوله (واولوالارحام بعضهم اولى ببعض) . (قلت) ظاهر الآية ان الميراث للموالى والبر والصلة لمولى الموالات فلا نسخ الى قال السيوطى موافقاً لابن العربى: فهذه احدى وعشرون آية منسوخة على خلاف في بعضها، ولا يصح دعوى النسخ في غيرها. والاصح في آية الاستنذان والقسمة الاحكام وعدم النسخ، فصارت تسع عشرة. وعلى ما حررنا لا يتعين النسخ الا في خمس آيات (ص٣٠ تا ص٢٤).

من النساء:

قوله تعالى: (والذين عقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم الآية) (النماء: ٣٣) اور وہ جن كے ساتھ تمہارى قسيس بورى ہو چكى ہيں، پس ان كوان كا حصد دو۔ جب حضور عظيماليا اورآپ کے بہت ہے رفقاء مکہ سے جمرت کر کے مدینہ منورہ پہنچ گئے تو اللہ کے نبی نے ایک ایک مہاجر اور ایک ایک انصار کوآپس میں بھائی بھائی بنا دیا تھا۔ اور اس بھائی جارے کوموا خات کا نام دیا گیا۔ مہاجرین اور انصاری بھائیوں کو سکے بھائیوں کی طرح حقوق حاصل ہو گئے متھے حتی کہا گرکوئی انصاری بھائی فوت ہوجا تا تو اس کی درائت میں مہاجر بھائی حصد دار ہوتا تھا۔ اورا گرمہا جرفوت ہوجا تا تو اس کا انصاری بھائی اس کی وراشت سے حصہ یا تا تھا۔ سورة نساء کی اس آیت میں یہی تھم دیا گیا تھا کہا ہے دینی بھائیوں کو اپنی وراثت ہے حصہ ادا کرو۔ پھر جب وراثت کے مفصل قوانین نازل ہو گئے تو مواخاتى بطاليول يرتقيقى قرابت دارول كوترجيح دى كئ مدسوحة بقوله كيت بن كمنسوخ بال كراته واولنوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهجرين (آیت : ۲) اور قرابت داربعض زیاد اتعلق رکھتے ہیں بعض کے ساتھ اللہ کی کتاب میں ایمان والون اور بجرت کرنے والوں سے چنانچے سورة نساء کی مذکورہ آیت کوسورة انزاب کی ای آیت سے منسوخ www.besturdubooks.wordpress.com

سمجھاگیا ہے۔ اس طریقے سے بوٹ المهاجری الانصاری والانصاری المهاجری والا سلسلختم ہوگیا۔ مواخاتی بھائی وراثت میں حصد دارنہیں ہوتے البتددیگر معاملات میں ان کی بھائی بندی قائم تقی عام شہور یجی قول ہے۔

(قبلت) شاه صاحب برات الله على الله الآية ان المهر الآية الله الله والبر والبر والبر والبر والمسلة لمولى الموالات فلا نسخ كرآيت كالابر يوي بمعلوم بوتا جرار باس آيت كومنوخ نبيس مانة اور كهة بين كه وراثت ك حقد ارتو بلا شبر مرف والح كقرابت واريخي ذوى الفرض عصبات يا ذوى الارحام بي بين قانون بي جقريب والح رشة واركي موجودگي مين دور والے كوحسة بين ماتا تا بهم براور صلد ين بها يول كاحق بجو كه وراشت ك علاوه ب البذا ونول آيات بيم مراور فرورة آيت منسوخ نبين ب

٩. ﴿ قُولُةً تَعَالُى :(واذا حضر القسمة الآية) قيل منسوخة وقيل لا ولكن تهاون الناس في العمل بها سورة النساءكي آيت: ٨ كُلِيض في منسوخ كهاب اورليض في ال كومحكم ماناب يورى آيت اس طرح بـ واذا حضر القسمة اولوا القربي واليتملي والممساكين فادز قوهم منه ليحنى وراثت تقييم كرتي وقت اگرقرابت داراوريتيم مسكين حاضر هول تو اس میں ہےان کوبھی کھلا دو۔ طاہر ہے کہ وراثت کے حقد ارتو مرنے والے کے اقربا ہی ہو سکتے ہیں۔ اورا یسے موقع پر جمع ہونے والےغرباء ومساکین تو حقدار درا ثت نہیں بنتے للبذاان کو درا ثت کے مال میں سے کیے دیا جاسکتا ہے۔ اس لئے بعض کہتے ہیں کہ بیآیت منسوخ ہے۔ مگر بعض دوسرے کہتے ہیں كمنسوخ تونييں ہے۔ ولكس تهاون الناس في العمل بها مركرلوكوں نے اس يمل كرنا جموز دیا ہے ۔ ظاہر ہے کہا یسے موقع برغر یاءومسا کین کودے دیناد جو لی تھم تونہیں ہے،اسی لئے کوئی بھی غیر وارتان کودینے کے لئے تیار تہیں ہوتالیکن تواب والی بات تو حدیث میں آتی ہے۔ اپنا حصہ وراثت. وصول کرنے کے بعدا گرکوئی وارث اینے حصے میں سے کسی غریب مسکین کوکوئی چیز دے دیتا ہے یا کھانا ہی کھلا دیتا ہےاور ساتھ معذرت بھی کردیتا ہے کہ اس کے پاس مزید گنجائش نہیں ہے تو ایبا شخف نیکی ے محروم تونہیں ہوگا بلکہ اللہ تعالیٰ سے اجر ہی لے کرلو نے گا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(قلت) ثاه صاحب بُينيا كمَّت إلى قسال ابن عبساس: هسى محكمة والامر للاستحباب ولهذا اظهو حضرت عبدالله ابنءباس والثؤني نيجى اس آيت كوتكم تتليم كياب كيونكه غرباءکودینے کا تھم فازمینہیں بلکہ استجاب کے درجہ میں ہے۔ اور سے بات واضح ہے، لہذا اس آیت کو منسوخ نبیں تتلیم کیا جا سکتا۔ اگر مستحب کام کرتے وقت نیت کر لی جائے کہ جھے اس کا اوّ اب مل جائے تو مل جا تاہے، ورنہ بچھنییں۔اگر کو کی شخص متحب کا منہیں کرتا تو اس پر پچھ مؤاخذہ بھی نہیں ہے۔ قولةً تعالَى :(واللاتي ياتين الفاحشة الآية) منسوخة بآية النور كُتِّ مِين کہ سورۃ النساء کی آیت : ۱۵ سورۃ نورکی آیت کے ساتھ منسوخ ہے۔ پوری آیت اس طرح ہے وَ الَّتِي يَاتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنُ نِسَائِكُمُ فَاسْنَشْهِدُوْا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ ع فَإِنْ شَهِدُوْا فَامْسِكُوهُمْنَ فِي الْبَيُونِ حَتَّى يَتَوَفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿ اورتهارى عورتوں میں سے جو بے حیائی کا کام کرتی ہیں، پستم ان پر چارگواہ لاؤ۔ اگر وہ گواہی دیں تو ان عورتوں · کوروک رکھوگھروں میں بہاں تک کہوفات دے دے ان کوموت یا بنانے اللہ تعالی ان کے لئے کوئی اورراست،اوراس كى ناتخ آيت الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مانة جلدة (نور : ۲) بدکاری کرنے والی عورت اور بدکاری کرنے والا مردان میں سے ہرایک کوسودرے مارو۔ پاللہ نے حدمقرر کر دی کداگر زانی جوڑا غیرشادی شدہ ہے تو ان کوسوسو درے مارواورا گرشادی شدہ ہے تو سنگسار کردوجبکدچار مردعینی گواه اس جرم کوثابت کردی جو که بهت مشکل ہے۔ (قسیلست) شاه صاحب مُنته كى رائے يہ ہے كواس آيت ميں لا نسسخ في ذالك يعنى ننخ والى كوكى بات نبيس ہے كتي بي درحقيقت بل هو ممند الى الغاية بهلي آيت كاحكم اني انتباء كويني كياباس آيت مي یمی تھم تھا کہ بدکار عورتوں کو گھروں میں بندر کھوچی کہان کی موت واقع ہوجائے یا اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی دوسراراستہ کھول دے۔ تو پھرسورۃ نور کی مذکورہ آیت کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے دوسراتھم نازل فرما دیا کہ ان پر عد جاری کرو۔ تو گویا پہلا تھم اپنی انتہا ءکو بیٹے گیا ہے، اس کومنسوخ نہیں کہا جاسکتا۔

من المائدة:

سورة المائدة : ٢ يبايها المدنين امنوا لا تحلوا شعائر الله و لا الشهر الحوام القرآن الهائدة : ٢ يبان والوا الله ك شعار اورحمت والمعينول كي توجين مت كرو، منسوخ هاس آيت ك ماته جس بيل لوالي كومباح قرار ديا گيا همينول كي توجين الله تعالى كه بال مهينول كي گنتی باره مهينه ها الله كي كتاب بيل جي حرمت والے كي كتاب بيل جس دن اس نے آسانوں اور زبين كو پيدا كيا ها، ان بيل سے چار مهيني حرمت والے جي سيد ين بيمضوط - پس نظم كروان مهينول بيل اپن جانوں پر و قات لوا المصشر كين كافة جي سيد ين بيمضوط - پس نظم كروان مهينول بيل اين جانوں پر و قات لوا المصشر كين كافة كي سياكده مين التو به : ٣٦) اور لروشركول كي ماته يور سے پور سے جيساكده ميركول سے ماته يور سے يور سے جيساكده مشركول سے ممل طور پر جرحالت اور جرميني بيل لانے كي اجازت بل كئى جس طرح وہ تم سے لاتے ہيں، مشركول سے ممل طور پر جرحالت اور جرميني بيل لانے كي اجازت بل كئى جس طرح وہ تم سے لاتے ہيں، مشركول سے ممل طور پر جرحالت اور جرميني بيل لانے كي اجازت بيل كا تكم منسوخ ہوگيا۔

۱۲۔ قولـهٌ تـعالٰی: (فان جاءوك فاحكم بينهم اواعرض عنهم الآية) www.besturdubooks.wordpress.com منسو خة بقوله: (وان احكم بينهم بما انزل الله) اگرده آپ كيان آئين، پس فيصلدكرين ان كردميان يا اعراض كرين ان سے (مائده: ٣٢) كيت بين كريه آيت منسوخ ہے اى سورة كى آيت. ٣٩ كے ساتھ كه آپ ان كردميان فيصله كرين اس چيز كے مطابق جس كواللہ نے نازل فرمايا ہے يعنی قرآن پاك كے مطابق (قلت) شاه صاحب بين كت بين عبين عبناه ان اخترت المحكم فلحكم بما انزل الله و لا تبتع اهواء هم كريبلي آيت بين الله تعالى نے اسپ ني كوافقيار ديا تھا كريه ان الله و لا تبتع اهواء هم كريبلي آيت بين الله تعالى نے اسپ ني كوافقيار ديا تھا كريه آپ كي صوابديد برہے كه آپ اللي كاب كورميان تنازعكا فيصله كرين يا ندكريں اور اگر آپ فيصله كريا وائن كي خوابشات كى بيروك ندكريں - چنانچه فيصله كريا وائن كي خوابشات كى بيروك ندكريں - چنانچه فيصله كريا وائن كي خوابشات كى بيروك ندكريں - چنانچه كيود يوں كوزنا كيس مين الله كے ني نے وى اللي كے مطابق فيصله كيا تھا اور بحر بين كوسكه اركر نے كافتكم ديا - بلكة ورات بين بھى ايا بى تكم نابت ہوگيا ، اور يہودى صفور مائي الله كا فيصله ما نيخ پر مجبور ہو كافتكم ديا - بلكة ورات بين بھى ايا بى تكم نابت ہوگيا ، اور يہودى صفور مائي الله كا فيصله ما نيخ پر مجبور ہو كيا ۔ بلكة ورات بين بھى ايا بن تكم نابت ہوگيا ، اور يہودى صفور مائي الله كيا قوله ما نيخ پر مجبور ہو

ساا۔ قولة تعالى: (او آخوان من غير كم) (المائدة :۱۰) منسوخ بقوله (واشهدوا فوى عدل منكم) كبتے بيں كمائ آيت كا پهلاحصة آيت كے دوسرے حصے كے ساتھ منسوخ ہے۔ پورى آيت كا ترجمهال طرح ہے۔ اے ايمان والوا گوائى تمہارے درميان جس وقت كه آجائے تم ميں ہے كى كے پاس موت ، وصيت كے وقت وہ خض انصاف والے ہوں تم ميں ہے ، يا دواور ہوں تمہارے سوا دوسرول ہے اگر تم سفر كروز مين ميں اور پہنچ جائے تم كوموت كى مصيبت ان دونوں گواہوں كوروك ركھونماز كے بعد ، پس دو تتم اٹھا كميں الله كى اگر تم كو كى شك ہوكہ ہم اس قتم كے بدلے كو تي تنہيں خريد ناچا ہے آگر چے قرابت دار ،ى كول نہ ہول سے الله ك

(قلت) شاه صاحب بُرَيَّة بِمَتِ بِيْنِ قَالَ احمد بظاهر الآية كرامام احمد في بي كها م احمد في بي كها م احمد في بي كها بي بي كها بي كها

سنرکی حالت میں قریب المرگ مسلمان کے دسیت کرنے کا معاملہ ہے۔ ایسی صورت میں www.besturdubooks.wordpress.com

وصیت کے دوعادل گواہ یعنی مسلمان ہونے جاہیں ۔اوراگر دومسلمان گواہ نہ ہوں تو ایک مرداور دو
عورتیں ہونی جاہیں ۔اوراگر فوجداری کیس ہے تو جارگواہ ہونے جاہیں ۔امام احمد بریستی نے بہی
مطلب لیا ہے کہ اگر دوصا حب عدل مسلمان گواہ موجود نہ ہوں تو دوگواہ ذمیوں سے لے لئے جا ئیس ۔
مطلب لیا ہے کہ اگر دوصا حب عدل مسلمان گواہ موجود نہ ہوں تو دوگواہ ذمیوں سے لے لئے جا ئیس ۔
مگر دوسرے کہتے ہیں کہ ایمانہیں ہے ۔ جب بیدوا قعہ پیش آیا تھا تو گواہی کورد کر دیا گیا تھا تو اللہ نے فرمایا
کہ ان کی جگہ دوسرے دوآ دی کھڑ ہے ہوکر گواہی دیں کہ کیا معاملہ ہے ۔تو کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں
اقربا میں سے گواہی لینا ضروری تھا مگر دوسری صورت یہ ہے کہ اگر ا قربانہ ہوں تو غیرا قرباً کی گواہی قبول
کی جائے اور بیسارے کے سارے مسلمان ہوسکتے ہیں غرضیکہ بیآ ہے بھی منسوخ نہیں ہے۔
کی جائے اور بیسارے کے سارے مسلمان ہوسکتے ہیں غرضیکہ بیآ ہے بھی منسوخ نہیں ہے۔

من الانفال:

١٢ قولة تعالى : (ان يكن منكم عشرون صابرون إلى الآية) منسوخة بالآية بعدها_

کہتے ہیں کہ یہ آیت اس کے بعدوالی آیت کے ساتھ منسوخ ہے۔ سورۃ انفال کی آیت :

10 کا ترجمہ اس طرح ہے۔ اے نبی! آپ ترغیب دلائیں ایمان والوں کو (دشمنوں کے ساتھ) جنگ لڑے کی ۔ اگرتم ہیں ہیں آ دمی صبر والے ہوں گے تو وہ دوسو پرغالب آئیں گے۔ اورا گرسوصا برمسلمان ہوں گے تو وہ ایک ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے کہتے ہیں کہ آیت اگلی آیت کے ساتھ منسوخ ہے ہوں گے تو وہ ایک ہزار کا فروں پرغالب آئین خفف اللہ عنکم …… القر آن لیمنی اب اللہ نے تخفیف کردی ہے تم سے اوروہ جانتا ہے کہ تمہار سے اندر کزوری ہے لیس اگرتم ہیں سوآ دی صبر کرنے والے ہوں گے تو وہ دو ہزار کا فروں پرغالب وہ دوروں کے تو وہ دورا کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہزار صابر مسلمان ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گے۔ اورا گرایک ہوں گے لئوں گے تھوں گے تو دو ہزار کا فروں ہوں گے تو دو ہزار کا فروں پرغالب آئیں گوروں ہوں گے لئوں گے تو دو ہزار کا فروں ہوں گے تو دو ہزار کا فروں ہوں گے لئوں گوروں ہوں گوروں ہوں گوروں ہوں گوروں ہوں گوروں ہوروں ہوں گوروں ہوں گوروں ہوروں ہوروں ہوروں گوروں ہوروں ہورو

جانے کا تھم دیا ورندمؤاخذہ ہوگا۔البتۃ اگر دشمن کی تعداد مسلمانوں کی تعداد سے دگنی ہے بھی زیادہ ہوتو پھرمؤاخذہ نہیں ہوگا۔

من البراءة :

10۔ من قول اُ تعالی: (انفروا حفافاً و نقالاً) منسوحة بآیة العذر کہتے ہیں کہورة التوب کی یہ آ بت نمبر اللہ ''اے لوگوا کوج کرو ہلکے ہو یا یوج اور جہاد کروا پنے مالوں کیما تھ اور ابنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ ہیں۔ یہ بات بہتر ہے تہارے لئے اگر تم جانے ہو'۔عذروالی آ بت اللہ یہ عالوں کے ساتھ اللہ کی راہ ہیں۔ یہ بات بہتر ہے تہادے لئے اگر تم جانے ہو'۔عذروالی آ بت اللہ علی عالم عمی حوج ۔۔۔ وہو قول اُ (لیس علی الاعمی حوج ۔۔۔ الآیة) لینی اند ہے تحق کو برنی کرنے کو اور نہ بیار پرکوئی حرج ہے۔ وہو قول اُ (لیس علی الصعف اء ۔۔۔۔ الآیتین) نیز سورة برنی آیات : او ۱۹۲۹ میں ہی معذوری کاذکر ہے کہ نہ فیفول پر ، نہ بیاروں پر اور نہ ان اوگوں پر پچھ گناہ ہے جوخرج کرنے کے کہنیں یائے جبکہ وہ خرخوائی کریں اللہ تعالی اور اس کے رسول کی۔ اور نہ ان پر پچھ گناہ ہے جو آ پ ۔ پ ی سوار کی اور قوال اس حال میں واپس ہوئے تھے کہ ان کی کہنیں باتا کوئی چیز جس پرتم کوسوار کراؤں تو وہ لوگ اس حال میں واپس ہوئے تھے کہ ان کی آئے تھو کہ ان کی سے تنو بہدر ہے تھا کہ تا میں کئیس باتے وہ اس چیز کوجس کو وہ خرج کریں۔

(فلت) شاہ صاحب بُرائيہ کتے ہیں حفاف ای مع اقل مایت اتی به الجهاد من مو کوب و عبد للحدمة و نفقة یقنع بها کرخفافالین بلکے ہے مرادیہ کہ ہم کے پاس مامان جہاد بحواری، خادم اورتو شروغیرہ اتناہوجس پرقناعت کر سکے۔ و شقالاً مع المخدم الکٹیو و السمو اکب الکٹیو ة اور بوجمل مجاہدے مراداییا آدی ہے جس کے پاس مامان جہاد باافراط ہو، بہت سے خادم اورسواریاں بھی کثیر ہوں۔ شاہ صاحب بریشہ کا مطلب یہ ہے جس شم کے حالات ہوں، کوئی کم زادراہ دکھتا ہے اورکوئی زیادہ ،توسب کو جہاد میں شامل ہونا چا ہے۔ فلا نسخ لہذا ہے تنج نہیں ہوں ،کوئی متعین سے متعین گا بہم یول بھی کہ سکتے ہیں کہ بیکوئی متعین سے نہیں ہے۔ او نقول : لیسس النسخ متعین گا بہم یول بھی کہ سکتے ہیں کہ بیکوئی متعین سے نہیں ہے۔ ابتدااس آیت کومنسوخ کہ نظمی طور پردرست نہیں ہے۔

٢١ ـ من سورة النور:

قولة تعالى: (النوانى لايسنكح الا زانية الآية) منسوخة بقوله تعالى: (وانكحوا الايامى منكم) سورة النوركي آيت : ٣ النوانى لايسنكح الازانية أو مشركة ليني بدكارم دنيس نكاح كرتا مر بدكار ووت كرماته يا مشركه كرماته اور بدكار ورت نيس نكاح كرتى مر بدكارم دويس نكاح كرتى مر بدكارم دويا مشرك كرماته وارحرام قرارديا كيام بدايمان والول يركم بين كهيد آيت منسوخ ما تحدوا الايسامى مسلكم والصلحين من مسوخ مهاى مسلكم والصلحين من عباد كم والمائكم القوآن اور تكاح كرادوتم من سع جوب نكاح بول اورتم بار عظامول اور لونة يول من سع جوب الايسامى حيا الايسامى المناحية بول والمناحية بول والمسلمين من سع جوبا الايسامى مسلكم والمسلمين المناحية بول المناحية بول من سع جوبا الايسامي منسكم والمسلمين المناحية بول المناحية بول من سع جوبا الايسامي منسكم والمناحية بول من سع جوبا الايسامي منسلم المناحية بول من سع جوبا الايسامي منسلمين المناحية بول من سع جوبا الايسامية بول من سع جوبا المناحية بول من سع جوبا المناحية بول من سع جوبا المناحة بول من سع بول من سع بول المناحة بول ا

(قلت) شاه صاحب بریسید کیتے ہیں۔ قبال احسمد بطاهر الآیة و معناها عند غیره کی احمد بطاهر الآیة و معناها عند غیره کی احمد کا بمسرنہیں کو احمد کا بمسرنہیں مطلب ہے کہ جم شخص نے زنا کا ارتکاب کیا ہے وہ کسی عفیف عورت کا بمسرنہیں الم کبیرة بوسکتا، لہذا وہ دائیہ کے ساتھ ان کا کر کے ساتھ ان کہ کی اور ست حب له احتیار الزائیة یا اس کے لئے مستحب کہ وہ دائیہ تی کے ساتھ نکاح کرے کہ یدرجا تجاب میں اختیار الزائیة یا اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ دائیہ تی کے ساتھ نکاح کرے کہ یدرجا سخاب میں ہو واز "۔

زانی مردزانی تورت کے ساتھ جی رغبت رکھتا ہے۔ وقول اور ورم ذلك) اوراللہ كايہ فرمان كہ وحوم ذلك على المؤمنين اور حرام قرار دیا گیا ہے یا بیان والوں پر اشارة المی المؤمنین اور حرام قرار دیا گیا ہے یا بیان والوں پر اشارة المی المؤن والنسوك فلانسخ شاہ صاحب بیسیہ کتے ہیں كاس حصر آیت میں حرمت كا اشاره زنا اور شرك كی طرف ہے الما قوله: (وانكحوا الايامی) اوراللہ كاية فرمان كم تم سرك كی طرف ہوں ان كے نكاح كرادو، فعام لاينسخ المنحاص بيعام تم ہوں ان كے نكاح كرادو، فعام لاينسخ المنحاص بيعام تم ہوں ان كے زائى آدى ماض تكم كومنوخ نہيں كرسكا _ لبذا اس آيت كومنوخ كہنا درست نہيں ہے مطلب بيہ كرزائى آدى محصنہ كاكوبن سكتا ہے، ايسا نكاح جائز ہوگا عبداللہ ابن مسعود ظائوز كونو كی میں جی ایسا ہی ہے۔

ا قولةً تعالى:(ليستاذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية) قيل منسوخه، www.besturdubooks.wordpress.com وقیل لا و لیکن تھاون الناس فی المعمل بھا سورۃ نورکی آیت : ۵۸ میں پردے کے احکام کا ذکر ہے اور ایمان والوں سے کہا گیا ہے کہ چاہیے کہ اجازت لیس تم میں سے وہ لوگ جوتمہارے غلام ہیں اور جوقر یب البلوغ ہیں تم میں سے تین مرتبہ یعنی قبل از فجر ، بوفت دو پہراور بعد از نماز عشاء بعض کہتے ہیں کہ ہی آیت منسوخ ہے اور بعض نے کہا ہے کہ منسوخ تو نہیں ہے گرلوگ اس پڑ کمل کرنے میں سستی کرتے ہیں حالا تکدان کو پردہ کرنا جا ہے۔

(قلت) شاه صاحب بُرَيَّهُ کہتے ہیں مذهب ابن عباس انها لیست بمنسوخة که عبدالله ابن عباس انها لیست بمنسوخة که عبدالله ابن عباس رائل کا بھی ذہب ہے کہ میآ یت منسوخ نہیں ہے۔ و اولی بالاعتماد اور یک توجیه زیادہ قابل اعتاد ہے۔

من الاحزاب:

۸۱۔ قول قد تعالی: (لا یحل لك النساء من بعد ۱۰۰۰ الآیة) منسوخة بقوله تعالی: (انا احللنالك ازواجك اللاتی ۱۵۰۰ الآیة) كتے بین كرسورة الاتراب كی آیت: ۱۵۲سسورة كی آیت: ۵۰ كے ساتھ منسوخ ہے۔ اول الذكر آیت كامتن ہے۔ ''اے پیغیر (طیام)!اس كے بعد آپ كے مرتبی طال نہیں بیں اور نہ ہے كہ آپ تبدیل كریں ان كے بدلے میں دوسرى بیویال آپ كے لئے عورتیں طال نہیں بیں اور نہ ہے كہ آپ تبدیل كریں ان كے بدلے میں دوسرى بیویال آكر چدان كاحس آپ كوزیادہ اچھا گئے'۔ دوسرى آیت: ۵۰ كامتن ہے''اے پیغیر ابینك بم نے طال قرار دى بیں آپ كے لئے آپ كی بیویاں جن كے مہر آپ نے اداكر دیا ہیں''۔ بظاہر بہی معلوم بوتا ہے كہ مؤخر الذكر آیت نے اول الذكر آیت كومنسوخ كر دیا یعن آپ كومز بدنكاح كرنے كی ا جازت دے دئ گئی عال تكر بہلی آیت كرنول كے بعد آپ كواس وقت موجود ہو يوں كے مزید كاح كرنے دے دورك دیا گیا تھا۔

(قلت) شاه صاحب بریسی فرماتے ہیں بحتمل ان یکون الناسخ مقدماً فی التلاوة وهو الا ظهر عندی کرمکن ہے کدوسری آیت بلی ظاظ الاوت پہلی پر مقدم ہواور میر نے زدیک یمی بات ظاہر ہے۔ اس کا مطلب بیہ واک مہرادا کر کے مزید عورتوں سے تکاح کرنے والی آیت پہلے ہو یعنی پہلے آپ کواچانت تی مگر پھر لا سے اوالی آیت کے ذریع جو وہ اجازت والی اس لیا گئی اور آپ کو پہلے آپ کواچانت والی اس لیا گئی اور آپ کو اسکان Destuduooks. Wordpress.com

مزیدعورتوں سے زکاح کرنے ہے منع کردیا گیا۔

من المجادلة:

91 قولة تعالى: (اذا ناجيتم الرسول فقدموا الآية) منسوحة بالآية بعد ها القلت) هٰذا كما قال كتي بيسورة المجادل كرايت: ١١٦ كساته القلت) هٰذا كما قال كتي بيسورة المجادل كرايت: ١١٦ كساته منموخ به بهل آيت مي الله تعالى نے الم ايمان كوهم ديا كداگروه ني وليا الله المحال من وكرا بات مناوخ كر بيت كرنا جا بين تو بهل بحد صدقد كرا المياكري من مراهي آيت كذريع صدقد كى ادائيك كومنوخ كر ديا كيا اورنماز وزكوة كى ادائيكي اورالله اوراس كرسول كى اطاعت كى تاكيدى كى كى - (قلت) هذا كما قال شاه صاحب بين كه بال اى طرح به كويا آپ نے ال آيات كونا تخ منسوخ سليم كيا به -

من الممتحنة:

٢٠ قولة تعالى: (فاتوا الذين ذهبت ازواجهم مثل ما انفقوا) قيل منسوخة بآية السيف وقيل بآية الغنيسمة وقيل محكم: كيتم بن كيسورة المتحدى آيت: اا (اگرتمهارى يويون من عن يحدى الفرون و وان لوگون كوجن كى يويان كن يويون من عن يحدى المون و وان لوگون كوجن كى يويان كن بين اس كمثل جوانهون فرج كيا بيار دوروالله تعالى بيسم ايمان ركه مو) ـ

مسلمانوں کے مکہ ہے جمرت کر کے مدینہ آجانے پر بعض اپنے واقعات بھی پیش آئے کہ بعض کا فرعور تیں مسلمان ہوکر مدینہ آگئیں اور بعض مومنہ عور تیں مرتد ہوکر واپس کا فروں کے پاس مکہ علی گئیں۔ ایس صورت میں ایس عور توں ہے نکاح اور مہر کی ادائیگی کا سئلہ پیدا ہوا تو اللہ نے تھم دیا کہ اگرکوئی کا فرعورت مسلمان ہوکر مدینہ آجائے تو مسلمان مرداس سے نکاح کرسکتا ہے بشر طیکہ وہ اس کے کا فرعودت مسلمان ہوکر مدینہ آجا تو اس کے کا فرعودت کا فروں کو اس کے ماتھ نکاح کرنے ہے لئے اس عورت کے پہلے مسلمان خاوند کو مہرادا کرنا ہوگا۔

مسلمان والله كے علم كے پابند سے عركافروں كى طرف سے مسلمانوں كوسابقه نكاح كامبرادا كرنے كى كوئى ضانت ندھى۔ لبندا الله نے مسلمانوں كو علم ويا كداگر كافروں كا مال كسى طريقے سے تبہار ہے پاس آ جائے تواس ميں ہان مسلمانوں كومبر كفر چدك طور پراداكر دوجن كى بيوياں چلى كئى ہيں۔ وقيل باية السيف اور بش كہتے ہيں كہ پہلى آ بت آية سيف كے ساتھ منسوخ ہے يعنى جنگ كى صورت ميں جو مال كافروں سے عاصل ہواس ميں سے ان مسلمانوں كوفر چداداكر وجن كى بيوياں چلى كئي ہيں۔ وقيل بآية المغنيمة اور بعض كہتے ہيں كہ غنيمت والى آ بت كے ساتھ منسوخ ہے يوياں چلى كئي ہيں۔ وقيل بآية المغنيمة اور بعض كتے ہيں كہ غنيمت والى آ بت كے ساتھ منسوخ ہے اور بحض كہتے ہيں بي آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے۔ (قلت) مساوى رقم اداكر دو۔ وقيل محكمة اور بحض كہتے ہيں يہ آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے جيسا كہ ظاہر الا ظهر انها محكمة شاہ صاحب بي تي كہ ہي آ بيت منسوخ نہيں بلكہ تحكم ہے جيسا كہ ظاہر ہے۔ ولكن الحكم فى المهادنة و عند قوة الكفار گرية تم صلح اور كفار كوت كوت تك

من سورة المزمل:

۱۲ قول قد تعالی : (قم الليل الا قليلاً) منسوخة بانحو السودة ثم نسخ الآخو بالصلون المنحمس) سورة المرسل آغاز بين الله تعالی ني فيمر تأثیر کوئم از تبجد کی ترغیب دلات بهوئ قرمایا که نصف شب یا اس سے بچھ کم وہیں آپ قیام فرمایا کریں۔ ظاہر ہے کہ یہ تعم سارے مسلمانوں کے لئے تعاری جرجب مسلمانوں کی معروفیات بڑھیں تواللہ نے ان پرمبر بانی فرمائی اور بتلایا کہ الله تعالی جانتا ہے کہ مسلمانوں میں بچھ بھاریجی ہوتے ہیں، بعض سفر پربھی جاتے اور دوزی تلاش کہ الله تعالی جانتا ہے کہ مسلمانوں میں بھھ بھاریکی ہوتے ہیں، بعض سفر پربھی جاتے اور دوزی تلاش کرتے ہیں اور بعض جہاد میں معروف ہوتے ہیں لہذا دات کو لیے قیام کی پابندی ضروری نہیں، جننا آسانی سے مکن ہو، اتنا قیام کرلیا کریں۔ بعض کہتے ہیں کہ سورۃ بلذا کی اس آخری آبت کے ذریعے لیے قیام والا پہلا تھم منسوخ ہے۔ اور پھر جب نماز ہوگانہ کی فرضیت کا تھم نازل ہوگیا تو بی آخری آبت کے فرضیت منسوخ فولا تھم بھی منسوخ ہوگیا، اور اب نماز تبجد کو صرف استخباب کا درجہ عاصل ہے، اس کی فرضیت منسوخ ہوچکی ہے۔ ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(قلت) دعوی النسخ بالصلوات الخمس غیر متجهة شاه صاحب بیست کتے بین که نماز پی النسخ النسط بالصلوات الخمس غیر متجهة شاه صاحب بیست کی بین که نماز پی گائی الن بی النا کی الن بیل النسورة فی تاکید الندب الی قیام اللیل و آخوها نسخ التاکید الی مجود الندب بلکت بات بید که ابتدائے سودة میں قیام کیل کے استجاب پرتاکید تھی اور پھرآ فری آیت کے ذریعے اس تاکید کو منسوخ کر کے اس استخاب کو غیر مؤکد کر کے باتی رکھا گیا ہے۔

آخر میں شاہ صاحب بینیہ آیات تائے منبوخ کے شمن میں اپنا تجزیہ بیش کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ قبال السبوطی موافقاً لابن العربی امام جلال الدین سیوطی بینیہ نے بھی شخ این عربی بینیہ کے موافق بی بات کی ہے۔ فہاندہ احدی و عشرون آیہ منسوخة للمذاآیات منبونہ کی کل تعدادا کیس بنتی ہے علی خلاف فی بعضها حالانکہ ان میں ہے بھی بعض کی نبعت اختلاف ہے۔ ولا یصح دعوی النسخ فی غیرها اوران کے علاوہ کی دوسری آیت کے لئے دولی شیخ سیخ نبیل ہے۔ والاصح فی آیہ الاستندان والقسمة الاحکام وعدم النسخ البتہ آیت استندان (نمبرشار عام) اور تشیم وراثت (نمبرشار عام) کے متعلق عدم سن صحیح ہے۔ وعلی البتہ آیت استندان (نمبرشار عام) اور تشیم وراثت (نمبرشار عام) کے متعلق عدم سن صحیح ہے۔ وعلی ماحر دنا لابتعین آلافی خمس آیات اس لئے ہمار تحریک مطابق صرف پائے آیات ہی کانن خابت ہوتا ہے۔

(فصل)

وايضاً من المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول، ووجه الصعوبة فيها ايضاً اختلاف المستقدمين والمتاخرين والذي يظهر من استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم لا يستعملون: اللي ومن المعلوم ان "سورة براءة" متاخرة في السور، وهذه الآية في تضاعيف القصص المتأخرة، وكانت فرضية الزكاة متقدمة بسنين، ولكن مراد ابن عمر تقدم الاجمال رتبة على التفصيل (ص٢٥٠).

ربطمضمون

مصنف کتاب الفوز الکبیرا مام شاہ ولی اللہ بہت نے قرآن پاک کی تغییر کے سلسلے میں پہلے علوم بیٹی مال دکتام علم المباحثہ علم تذکیر علوم بیٹی فائد کا کوئی مضمون ان پانچ علوم بیٹی علم الاحکام علم المباحثہ علم تذکیر بایام اللہ اورعلم تذکیر موت وبعدہ سے باہر نہیں ہے۔ پھرآپ نے ہرا یک علم سے تھوڑ استحارف کرایا۔

اس کے بعد شاہ صاحب بُرہ ہے فرآن پاک کے مشکل الفاظ کے معانی سیجھنے میں جو دشواریاں پیش آتی ہیں ان کا ذکر کیا اور اس سلسلہ میں قرآن کی ناتخ اور منسوخ آیات کا ذکر کیا جو کہ غرائب القرآن کی تفنیم میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ اس ضمن میں آپ نے متقد میں اور متاخرین مفسرین کے اس اختلاف کا ذکر کیا جوان کے ہاں ناتخ اور منسوخ کی اصطلاح میں پایا جاتا ہے۔

اب اس درس میں شاہ صاحب بر عضافر اسب القرآن کی تفہیم کی دوسری بڑی دشواری اسب نزول کی بیچان کا ذکر کیا ہے۔ اس میں بھی بڑی رکاوٹ متقد مین اور متاخرین کی اصطلاح میں اختلاف ہے جس کوآپ نے مثالوں کے ذریعے واضح کیا ہے بیاورمفسرین کے اختیار کرنے کے لئے لائحمل بھی تجویز کیا ہے۔

وايضاً من المواضع الصعبة معرفة اسباب النزول قرآن پاک کی تنهیم کے سلسلہ www.besturdubooks.wordpress.com

میں مشکل مواقع میں ہے ایک موقع آیات کے اسباب نزول کی پیچان بھی ہے۔ اس کومفسرین بالعموم شانِ نزول ہے تعبیر کرتے ہیں۔ عام مفسرین کا تغییر کا طریق کاریہ ہے کہ کوئی آیت لکھی، الفاظ کے معانی لکھے، پھرکوئی حدیث نقل کی اور کہدویا نیز لیت فیے محذا کریہ آیت فلاں واقعہ کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے۔اس بیان سے قاری کا ذہن فوراً اس طرف جاتا ہے کہ مذکورہ واقعہ حضور عليظام ك ز ماندمبارک،آپ سے پہلے یا بعد میں پیش آیا اور یہ آیت اس واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی حالانک فى الحقيقت ايمانيس بوار ووجمه المصعوبة فيها ايضاً احتلاف المتقدمين والمتاخرين يهال بهي وشواري كي وجه متقد مين اورمتاخرين كاباجي اختلاف ٢٠ واللذي يطهو هن استقراء كلام الصحابة والتابعين انهم لا يستعملون "نزلت في كذا" لمحض قصة كانت في زمنه صلى الله عليه وسلم وهي سبب نزول الآية صحابكرام اورتا بعين عظام ككلام عجو بات طاہر ہوتی ہے وہ ہے کہ وہ حضرات ''نسز است فسی کنڈا''(بیآیت فلاں بارے میں نازل ہوئی) کی اصطلاح محض کسی ایسے واقعہ کے متعلق استعمال نہیں کرتے تھے جو حضور طافیا کے زمانہ مبارک میں پیش آیا اور نداس واقعہ کوآیت کے نزول کا سب قرار دیتے تھے۔ بل رہما ید کرون بعض ما صدقت عليه الآية مما كان في زمنه صلى الله عليه و سلم أو بعدةً ويقولون، "نزلت فی کذا" بلکه بسااوقات و هضور طینه کے زمانہ مبارک یا بعد میں پیش آنے والے کسی ایسے واقعہ کا ذکر کردیتے جس پروہ آیت صادق آئی اور کہددیتے کہ بیای واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔ و لایب لمبیز ہ هناك انطباق جميع المقيود اوراس يريجي لازمنيس آتا تفا كم متعلقه آيت كي تمام قيوداس واقعه ير منطبق كى جائي بل يحفى انطباق اصل المحكم فقط بكرصرف اصل تحم كالطباق بى كافى بوتا ب-السلسلم متفدين حفزات كاطريق كاربيه وتاتفا وقعد يقودون حادثة تحققت في تلك الايام المباركة، كمانهول في اليعادثكاذ كركيا جوحفور علي المدمارك ميل پیش آیا۔ واستنبط صلی اللہ علیہ وسلم حکمها من آیة اور آیئ کالٹی اُکے آیت سے اس كأعكم استباط كيار وتسلا فسبى ذالك البساب ادراس آيت كواس سلسله يس تلاوت بعى كرويا ويقولون نسزلت في كذا صحابرًام بُوانَيُمُ كَبَرِّ يَصِيرُ بِينَ بِينَ الرواقع مِن نازل بوئي ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وربما يقولون في هذي الصورة فانزل الله قولة كذا اور بهي يول كم كماس تم كي صورت حال من الله عليه من الله عليه من الله عليه الله عليه وسلم الران حالات من بيا شاره وتاتها كرهنور مايات بيتم استنباط كياب.

والمقاؤها فی تبلك الساعة بخاطره المبارك ايضاً نوع من الوحی والنفث فی السروع اليك گرئيس ني اليك الساعة بخاطره المبارك القاء بوجانا بھی وی بی كی ايك شم ہاور دل ميں كوئى چيز ڈالنے كمترادف ہے۔ فيلذلك يمكن ان يقال: فانزلت اليم موقع پر بھی ممكن ہے كہ متقد مين كهد هي بول كرية براس السلمين نازل بوئى ہے۔ ويمكن ايضاً ان يعبر فی هذه المصورة بتكواد النزول اور يہ ممكن ہے كرائے صورت ميں اسے زول كے كرارك ماتھ تعبيركيا جائے۔ مطلب مدے كريل مرتبة بيت كانزول واقع كى خاص واقعہ سے متعلق تھا، گر جب اس آيت كودوباره بطوراستجاب بڑھا گيا تو پھر كہدويا كرياس بارے ميں نازل بوئى ہے۔

ويـذكـر المحدثون في ذيل آيات القرآن كثيراً من الاشياء ليست من قسم سبب المنزول في المحقيقة اورمد ثين آيات قرآني كممن مين بهت ى الى باتين ذكرردية بن جوور مقيقت آيت كنزول كاسببنيس بوتس مهل استشهاد الصحابة في مناظر اتهم بسآیة مثال کے طور برصحابہ کرام کا کس آیت کے متعلق بحث مباحثہ کرنااوراس پر دلائل پیش کرنا۔ او تمثيلهم بآية يأكى آيت كى مثال بيان كرناء او تسلاوت صلى الله عليه وسلم آية للاستشهاد فى كلامه الشريف ياحضور عليه كاني بات كوثابت كرنے كے لئے كوئى آيت پڑھنا۔ او روایة حــدیــث وافــق الآیة فی اصل الغرض یا آیــتکیاصلینرض کےموافقکوئی حديث روايت كرناب اوتعيين موضع النزول بإنزول آيت كأكل متعين كرناب اوتعيين اسماء السمد كورين بطويق الابهام بااكركى واقعيس موجودلوكول كنام آبت يس مبهم طريف يزكر ك يضوان كالتين كرديا - او بيان طريق التلفظ بكلمة قرانية ياآپ كى طرف يكس قرآنى كلمكا تلفظ بيان كردينا و فصل سور و آيات من القرآن ياقرآن ياكى بعض سورتون آیات کی فضیلت کابیان کردینا۔ او صورة استثاله صلی الله علهی وسلم بامر من او امر www.besturdubooks.wordpress.com

والشانی: ما یخصص العام بالقصة، او مثل ذلك من وجوه صرف الكلام من المظاهر فلا يتسير فهم المقصود من آيات بدونها اوردوسرى بات بيضرورى بمقسرك للظاهر فلا يتسير فهم المقصود من آيات بدونها اوردوسرى بات كي بويا الرسم كي دوسرى لئے كداس واقعدكو بيان كرے جس كے ذريع عام بي تخصيص بيدا كي كئي بويا الرسم كي دوسرى وجو بات كو بيان كرے جوكام كوظام موانى سے بھيرد يتے بول - كيونكه جب تك متعلقه واقعدكومعلوم نه كرنيا جائے مقصود بجي بين بين آئے گا۔

الغرض! مفسرے کے مذکورہ بالا دوشرا کط ضروری ہیں۔ اس کے علاوہ ہروا قعد میں کہددینا کہ
یہ ہے۔ یہ بات الازم نہیں ہے۔ ہم جات کی کوشش نے متقد مین کی
اصطلاح نو لمت فی کفا یا انو لمت فی کفا کامنہوم سمجھانے کی کوشش کی ہے۔ متاخرین کاطریقہ
ہے کہ وہ کی مذکورہ واقعہ کو بیان کر کے کہددیتے ہیں کہ یہ واقعہ بعینہ ای طرح پیش آیا۔ اس میں تعرض یہ
آتا ہے کہ اس طریقہ سے خاص خاص واقعات ذکر کرنے سے ذہن پر ہو جھر بتا ہے اور بعض واقعات

www.besturdubooks.wordpress.com

کی قیود بھی آج کے حالات کے ساتھ ملتی ہی نہیں۔ای لئے شاہ صاحب بُرینیڈ فرماتے ہیں کہ یہ چیزیں اصل اسباب نزول میں سے نہیں ہیں۔لہٰذا مفسر کواصل مقصد اور غرض کے ساتھ تعلق رکھنا جا ہیے اور صرف ندکورہ بالا دوشرا لکا کی پاسدار کی کرنی جا ہے ، باتی سب زائد چیزیں ہیں۔

ومما ينبغي ان يعلم ان قصص الانبياء السابقين لاتذكر في الحديث الاعلى سبيل القلة اوريه بات بحى معلوم كرلينا مناسب بكرانبياء سابقين كواقعات كوحديث میں بہت کم ذکر کیا گیا ہے۔ ہمارے ہاں تو تاریخ کی کتامیں یافضص الانبیاءنامی کتامیں بکثرت ملتی ہیں جن میں انبیاء کرام کے واقعات کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے مگر حدیث میں ایسی تفصیلی چیزیں نہیں ملتیں ۔ بال کوئی خاص واقعہ موتو ذر کرویا گیا ہے جیسے حضرت موی اور خضر ﷺ کا واقعہ وغیرہ۔ فالقصص الطويلة العريضة التي تكلف المفسرون روايتها كلها منقولة عن علماء اهدل الكتاب الا هاشاء الله تعالى اوروه كمير جوزر واقعات جن كومفسرين فيروايت كرف كا تكلف كياب، وهسب علماء الل كتاب منقول بين الاماشاء الله. وقد جساء في "صحيح البخارى" مرفوعاً ولا تصدقوا اهل الكتاب ولاتكذبوهم اى لِيُصحِح بخارى بين مرفوعاً آیا ہے کہ اہلِ کتاب کی نہ تو تصدیق کرواور نہ تکذیب کرو۔ اسرائلی روایات میں سے جوقر آن یاک کے ساتھ مطابقت رکھتی ہیں ،ان کی تصدیق کردواور جوقر آن یاک کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتیں ان کو حیطلا دو۔اور جن امور کے میچے یا غلط ہونے کے متعلق علم ندہو،ان میں خاموثی اختیار کرو، نہ تصدیق کرو اورنه تکذیب کرو_

وليعلم ان الصحابة والتابعين ربما كانوا يذكرون قصصاً جزئية لمذاهب المستوكين والميهود اوريبات كي معلوم كرليني فإي كرم عابر كرام اورتا بعين عظام شركين اور يبوديول كي نما بهب كرقص وعاداتهم من الجهالات اوران كي جهالت كرسم ورواج كو اس لئة ذكر كرتے بين لتنضح تلك العقائم و العادات تاكه ان كعقائد باطله اور غلاعا دات واضح بهو بين كري واضح بهو بين كري واضح بهو بين كري واضح بهو بين كري التراس سلمل بين ازل بولى ويسويدون بذلك انها نزلت في هذا القبيل اور مرادان كي يد كسي المسلمة بين الله المعالم الله المعالم الله المعالم الله المعالم المعالم

ہوتی ہے کہ اس متم کی وہ ساری باتیں مذکورہ آیت کامصداق بن جائیں گی سواء سے ن هذا او ما اشب او ما قاوب جواس كمساوى بول ياس كمشابهول ياس كقريب قرب بول ر ويقصدون اظهار تلك الصورة لا بخصوصها انكامقعديه وتاب كرواقع كاصورت طالكا اظهار بوجائ ندككى واقعدكي خصتوصيت كاربس لاجل ان التنصبويس صبالح لتلك الامور السكسلية بلكه مقصديه وتاب كدايس تمام امور كم معلق أيك صالح نقشدسا من آجائيد متقديين متعاقد واقعركا ذكركردية تحد ولهذا تمختلف اقوالهم في كثير من المواضع بك وجه ب كما كثر مقامات بين مفسرين ك مختلف اقوال پائے جاتے ہيں۔ و كل بسجى الكلام الى جانب اور برمفسركلام كوا يك طرف كينيتا ب- وفى الحقيقة المطالب متحدة اورور هيقت مطلب سب کا ایک ہی ہوتا ہے۔ بظام ریمعلوم ہوتا ہے کہ ایک مفسر نے آبیت کا مطلب کچھ بیان کیا ہے، دوسرے نے کچھاور بیان کیا ہے مگرغورے دیکھا جائے تو سب کامتحدہ مطلب بہی سمجھ میں آئے گا والى هٰ ذه السكتة اشار ابو درداء حيث قال: لا يكون احد فقيها حتى يحمل الآية الواحسانة على محاصل متعددة اورحضور وإياكم يكيل القدر صحابي حضرت ابودرواء والتؤن فيجس مقام برفر مایاتها کدکونی شخص اس دفت تک کامل فقیه نبیس بن سکتا جب تک و کسی ایک آیت کومت عدومملوں یر محمول ندکر سکے، اس تکته کی طرف اشارہ ہے مطلب بیکدایک فقیداورمنسر کے لئے ضروری ہے کہوہ مختلف اموری تطبیق کرنا جانتا ہو۔

حضرت ابو درداء رہائی انسار مدینہ میں سے حضور علیہ کے عظیم المرتبت صحابی ہیں۔ آپ صاحب علم اور دانا آ دمی تھے۔ آ خر عمر میں شام میں جا کر آباد ہو گئے تھے اور پھر وہیں وفات پائی۔ آپ حکیم الامت کہلاتے تھے۔

وعلى هذا الاسلوب كثيراً ما يذكر فى القرآن العظيم صورتان اوراس اسلوب پرقرآن پاك من جوزياده تر فركيا گيا جاس كى دوصورتين بيل صورة سعيد انسانول كايك صورت سعادت مندى كى جهد يذكر فيها بعض او صاف المسعادة جس مين خوش بختى كايك صورت سعادت حريرى صورت شقاوت كى جهد يذكر كي جاتے بيل و صورة شقى اوردوس كى صورت شقاوت كى جهد يذكر كي بعض اوصاف دكر كئے جاتے بيل و صورة شقى اوردوس كى صورت شقاوت كى جهد يذكر مدى اوساف دكر كئے جاتے بيل و صورة شقى اوردوس كى صورت شقاوت كى بهد يذكر مدى اوساف كايك كي بيل مدى المدى المد

فيها بعض اوصاف الشقاوة جمش بربختي كيعض اوصاف ذكر كتاجات جير ويكون الغوض من ذلك بيبان احكام تلك الاوصاف والاعمال اوراس كامتصدان اوصاف اور ائمال كے احكام بيان كرنا ہوتا ہے۔ لا التعويض بشيخص معين ندكه كسي خاص شخص كونا مزوكرنا تو سعادت مندی کے جیتے بھی واقعات ذکر ہوں گے ہم کہہ سکتے ہیں کہ بیآیت اس کے بارے میں نازل موئی بعنی اس واقعد میں مذکوراس آیت کا مصداق بن سکتاہے۔اس طرح شقاوت کے متعلق آیدہ واقعہ میں بھی کہد کتے ہیں کہ بیآ بت اس بارے میں نازل ہوئی یعنی پیخص اس آیت کا مصداق ہے اگر جہ نی الحقیقت اس مخصوص شخص کے بارے میں ندہی نازل ہوئی ہوگر دونوں میں حقیقت تو متحدہ ہے۔ چنانچہ جب ہم کہیں گے کہ فلاں آیت ابوجہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے تو اس کامطلب پنہیں ہوگا کہ م*ذکور*ہ آیت ابوجہل ہی ہے کئی فعل شنیع کے جواب میں نازل ہوئی ہو نہیں بلکہ آیت تو کسی اور شق آ دمی کی خدمت میں نازل ہوئی محرابوجہل بھی انہی اوصاف کی وجہ سے اس آیت کا مصداق بن گیا ہے۔مثلاً سورة العلق میں ہے اُراء یْتَ الَّذِی یَنْهٰی عَبْدًا إِذَا صَلّٰی کیاتم نے اس مخص کود یکھا ہے جواللہ کے بندے کونماز پڑھنے سے روکتا ہے مطلب بیہے کہ جوبھی کسی کونماز پڑھنے سے روکے گاوہ اس آیت کا مصداق بے گا۔ کما قال سبحانہ جیے کراللہ تعالی کا ارشاد بوو صینا الانسان بوالديه احسانا حملته امه كوها ووضعته كرهاً جم في انسان كووالدين كي بار ييس تا کیدی تھم بھیجا ہے کہ وہ ان کے ساتھ احسان کرے کیونکہ اس کی ماں نے'' تکلیف اٹھا کر اس کا حمل برداشت كيااور پير تكليف الهاكري ال كوجنم ديا" شم ذكر صورتين سورة سعيد وصورة مشقى بهر دونول صورتيل يعنى سعادت اور شقاوت كاذكر بهى كردياب ومشل ذلك اوراى طرح الله تعالی کا پرفرمان بھی ہے (وا ذا قبل لھم ما ذا انزل ربکم قالوا اساطیر الاولین) نزول آیات پر جب شقی لوگوں سے بوچھاجاتا ہے کہ تمہارے پروردگارنے کیانازل فرمایا ہے توجواب دیتے ہیں کہ بيتو يهلي لوكول كے قصے كهانيال بير - (وقيل للذين اتقوا ماذا قال ربكم قالوا خيراً) اور جب پر ہیز گارلوگوں سے پوچھاجا تا ہے کہتمہارے پروردگارنے کیا کہاہے تو کہتے ہیں کہاللہ تعالیٰ نے بهتراور برکن فرمایا ہے۔ وعملسی مشل ہٰذا تسحمل آیہ پھراس طریقے سے یہ آیت بھی محمول کی www.besturdubooks.wordpress.com جائیگی۔ (صوب الله مثلاً قویة آمنة مطمئنة)الله تعالی نے اس بستی کی مثال بیان کی ہجو اس وسکون کے ساتھ آبادتھی۔ آبیں ہر طرف سے روزی میسرتھی۔ پھر انہوں نے الله کی نعتوں کی ناقدری کی تو الله نے ان برعذاب وال دیا اوروہ بھوک اور قحط میں مبتلا ہوگئے۔مطلب یہ ہے کہ اس سے مرادصرف مکہ کی بستی ہی نہیں بلکہ اس کا مصداق ہروہ بستی بنتی ہے جس کے لوگ الله کی عطا کردہ نعتوں کی ناقدری کریں۔

و آیة شاه صاحب بُولید نے بیآیت بھی بطور نظیر پیش کی ہے۔ (هو المدی خلقکم من نفس و احدة و جعل منها زوجها لیسکن المیها فلما تغشها الله الله فلما تغشها و الله فلما تغشها الله فلما تغشها الله فلما تغشها الله فلما تغشها الله فلم المحرث المالي بال فلم الله بال (آدم الیه) ہے بیدا کیا۔ پھراس ہے اس کا جوڑ ابنایا تا که وہ اس کے پیرا کیا۔ پھراس ہے اس کا جوڑ ابنایا تا کہ وہ اس کیا سکون پکڑے۔ جب اس نے اس کوڑ ھانپ لیا تو اس کو تمل تغیرا، اور آگے اولا دہوئی۔ اور پھر ناشکر گراری کی با تیں ظام رہونے لگیس۔ و آیة اور آگے بیآیت بھی ملاحظہ کریں۔ قد افلح المؤمنون المذیب هم فی صلاحهم خاشعون فلاح پاگے وہ موئن جوا پنی نماز وں میں عاجزی اختیار کرتے بیں۔ اور بیآیت بھی و الانبطع کی حلاف مهین اور نہ بات ما نیں آپ برتشمیں کھانے والے بیت درے آدی کی۔ اس شخص سے مراوصرف ولیدین مغیرہ بی نمیں جس کا عام طور پر ذکر کیا جا تا ہے۔ بیت درے آدی کی۔ اس شخص سے مراوصرف ولیدین مغیرہ بی نمیں جس کا عام طور پر ذکر کیا جا تا ہے۔ بیت نماز صفات کا عامل برایا شخص اس آیت کا مصداق ہے۔

شاہ صاحب بُوری بیات کی دضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں و لا یسلسوم فی هذه الصورة ان تو جد تلك الخصوصیات بعینها فی شخص الصورة بن تو جد تلك الخصوصیات بعینها فی شخص الصورة بن تو جد تلك الخصوصیات بعینها فی شخص الم و بیش بیتمام خصوصیات كی ایک خص میں بالكل ای طرح پائی جائیں بلکہ اس سے ملتی جلتی اور کم و بیش خصوصیات كا حامل آدی بھی متعلقہ آیت كا مصدا آل بن جائے گا۔ كما لا يلزم فی قوله جس طرح الله تعالی كے اس فرمان میں بھی ضروری نہیں ہے كہ بعینہ فدكورہ صورت بی بیدا ہو۔ كے مشل حبة الله تعالی كی راہ میں خرج كرنے كی مثال اس دائے كى ہو جوسات خوشے اگا تا ہے اور ہرخوشے میں سوسودا نے ہوتے ہیں۔ مطلب ہے كہ بیسات خوشوں اور ہرخوشے میں سوسودا نے ہوتے ہیں۔ مطلب ہے كہ بیسات خوشوں اور ہرخوشے میں سوسودانوں كی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی کی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بلکہ اس کے مساوی یا کم و بیش بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد نہیں ہے بھی سوسودانوں کی تعداد كوئى حتی تعداد کوئی تعداد

ورمما تدفع شبهة ظاهرة الورود اورجمى آيت كوسرسرى طور پر پڑھے ــــكوئى شبه پيد ابوتا باوراس كودوركيا جاتا ب- او يجاب من سوال قريب الفهم بقصد ايضاح الكلام المسابق ياكسى سابقة كلام كوواضح كرنے كے لئے قريب الفهم سوال كاجواب ديا جاتا ہے۔ لا لاجل سوال سائسل وقع في ذُنك المعصر حالاتكداياتين بوتاكرداتي كوئى ماكل موجود بواوراس ني سوال کمیا ہوجس کا جواب دیا گیا ہے۔ بلکہ کلام میں سوال وجواب کی الیی صورت سامنے آجاتی ہے جو اس زمانے میں پیش آیا ہو۔ و شبھة حدثت بالفعل اور شبه بالفعل طاہر ہوا ہو۔ و كثيراً ما يفرض البصبحبابة في تقوير فلك المقام سوالاً أدربسااوقات محايرام اليسمقام خودكوني سوال فرض كرك فيقررون المصطلب في سورة الجواب والسوال مستلكوسوال جوابك شكل مين ذكركرديج بين. وان نـظُرنا بالتحقيق والتفحص فالكل كلام واحد متسق اور اگر ہم تحقیق اور گہری کرید کے ساتھ غور کریں تو سارا کلام ایک ساتھ جڑا ہوایا کیں گے لایسے نزول بعض عقيب بعض ندير كفلال كلام بهليازل جوااورفلال بعديس بكديرسارا كلام جملة واحدة منتظمة ایک منظم جمله کی صورت میں نظرآئےگا۔ ولایت آتی فك القیود علی فاعدة www.besturdubooks.wordpress.com اورجس میں عائد شدہ قبود کسی قاعدہ کے مطابق فٹ نہیں بیٹھیں گی۔

وقيد يذكر الصحابة تقدماً وتاحواً اوربعض اوقات صحابكرام يُؤلَقَ كلام مِن تقديم و تاخيركا تذكره بحىكردية بين والسمواد بذلك التقدم والتاخو الوتبي محراس سان كي مراد تقترم وتا خرم بنے میں ہوتا ہے۔ کما قال ابن عمر فی آیة جیدا که حضرت عبدالله ابن عمر من الله ا اس آیت کے بارے پی کہاہے (والـذیـن یکنزون الذهب والفضة الآیة)یعن جولوگ سونا اور جا ندی جمع کرکے رکھتے جیں اور اللہ کی راہ میں خرج نہیں کرتے ان کوعذاب الیم کی بشارت ادی یوابن عرفان کا قول بیت که هدا قبل ان منول الزكاة به محمزول زكاة سے بہلے كا ﴾ ـ فعلمها مزلت جعلها الله طهرة للاموال كيرجب زكوة كي فرضيت كاحكم نازل بوكيا توالله تغالی نے زکوۃ کو مالوں کی طہارت کا ذریعہ بنا دیا۔ابصورت حال سے ہے کہ مال کی زکوۃ اور دیگر واجہ چقو ق ادا کرنے کے بعد اگر کوئی مخص مال جمع کرتا ہے تو وہ مال پاک ہو چکا ہے للبذا اس کو جمع کرنے کی ممانعت نہیں ہے۔ ہاں اگر مال میں سے زکو ۃ اور دیگر حقوق ادانہیں کئے ۔اور مال جمع کیا ہے تو ایسا شخص لازماً ماخوذ ہوگا اور وہ پہلی آیت کی زوش آئے گا۔ جمہور صحاب کرام بولی اور وہ پہلی آیت کے قائل ہیں۔البتہ حضرات ابو ذرغفاری ڈاٹٹو کااس میں اختلاف ہے۔وہ کہتے ہیں کہ اپنی جائز ضروریات بوری کرنے کے بعد باقی سارا مال خرچ کردو، للندا جمع کرنے کی نوبت ،ی نہیں آئے گی اور نہ کوئی مواخذه ہوگا۔حفزت عبداللہ ابن عمر ﷺ کی روایت میں بھی اس تسم کا اشار ہ ملتا ہے۔ آپ کہتے ہیں کہ تمام مالی حقوق ادا کرنے کے بعد کوئی مخص مجھے بتائے کہ کمیا اس کے پاس دو درہم بھی فالتو بھیتے ہیں یا نہیں۔ یعنی آپ بھی حضرت ابوذرغفاری النے ک بات ہے منق تھے کرز کو ق،صدقہ فطر، قربانی، غرباء مساکین کے حقوق ، حج وعمرہ اور تقتیم دراثت ، جہادا ورتعلیم وغیرہ پرخرچ کرنے کے بعد کتنا مال بچتا ہے جس كوده جمع كركے ديكھے گاياس مال سے زمين ومكان خريدے گايا تجارت ميں دگائے گا۔ تا ہم اس كى ممانعت نہیں ہے بشرطیکہ مال جائز ذرائع ہے آیا ہواور اس کے تمام حقوق بھی ادا کر دیئے جائیں۔ ببرحال حضرت عبدالله ابن عمر الله كا قول بير بكرزكوة كراحكام نازل مون سے يميل مال جمع کرنے کی ممانعت بھی اوراس پر بخت وعید بھی آ ئی گرز کو ۃ نازل ہونے کے بعدو ہممانعت ختم ہوگئی۔ www.besturdubooks.wordpress.com

ومن المعلوم ان سورة البراءة متاخرة في السور اورية هيقت بحي معلوم بونى علي بيت كرسورة البرات بس من اموال كم تعلق فرورا دكام نازل بوئ سب سة فريس نازل بوئ اس مين غزوه تبوك كاذكر بحى به جو وهد مين پيش آيا ـ گويايسورة وهد يا شاهد مين نازل نازل بوئى ـ جب بيسورة نازل بوئى تو الله تعالى نے ذكوة كومالوں كے پاك بونے كاذر بيد بناديا اور بيا بيت انبى واقعات متاخره كے ممن ميں ہے ۔ و كانت فرضية المزكاة متقدمة بسنين اور زكوة كى فرضيت تو سال باسال پيلے نازل بوچى تقى ۔ ولسكن مراد ابن عمر تقدم الاجمال رتبة على المتفصيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم كا ظرت تفسيل درتبة على المتفصيل محر حضرت عبدالله بن عمر تاريخ كم ادبي كم اجمال رتب كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تاريخ كل عمراد بيت كم اجمال رتب كا ظرت تفسيل محر حضرت عبدالله بن عمر تقدم ہے۔

وبالجملة فشرط المفسر لا يزيد على نوعين من هذه الانواع: الاول قصص الغزوات وغيرها مما وقع في الآيات الايماء الي خصوصياتها، ومالم تعلم تلك القصص لا يتاتي فهم حقيقتها والثاني: فوائد بعض القيود، وسبب التشدد في بعض المواضع مما يتوقف على معرفة حال النزول اللي والذي يرى ان تدبر كتاب الله متوقف على حفظه فمن فاته فات حظه من كتاب الله وما توفيقي الابالله، عليه توكلت وهورب العرش العظيم (٣١٥ تا ١٩٠٠).

مفسر کے لئے ضروری شرائط:

شاہ ولی اللہ رُولیہ تغییر قرآن کے سلسلے میں ایک مفسر کے لئے ضروری باتوں کا ذکر کررہ ہیں۔ اس کا پھھتذ کرہ گر شتہ درت میں بھی ہو چکا ہے۔ اب فرماتے ہیں۔ و بسال جسلہ فشر ط المسمفسو لا یزید علی نوعین من هذه الانواع: ایک مفسر کے لئے ان دوشرطوں کے علاوہ اور کوئی شرطنہیں ہے۔ قرآن پاک کی تفسیر کرتے وقت اس کے پیش نظر صرف دویا تیں ہونا ضروری ہیں۔

تهای شرط : چهای شرط :

الاول قصص العنوات وغيسرها مد وقد في الآيات ماء الى حصوصيات الاول قصص العنوات وغيسرها مد وقيرات وقيم وقيره كي خصوصيات كي طرف اثاره بواسبان كوزيين بين ركها جائے وجديہ كه ومالم تعلم تلك القصص الابنات في حقيقتها كه جبت كان واقعات كاعلم بين بوگان آيات كي حقيقت بجوهين نبين آيئ و مثلاً جن آيات بين غزوه بوك ، غزوه بدر ، احديا صلح حديبيكي طرف اثارات پائے جاتے بين ان آيات كي حضي خطريق سے بجھے كے لئے ان غزوات اور واقعات سے واقف ، ونا ضرورى ہے۔

دوسری شرط :

والشانی: فوائد بعض القبود اوردوسری بات بیک مفسر کے لئے آیات میں موجود بعض قیود کو بھن المعواضع مما یتو قف علی معرفة قیود کو بھن المعواضع مما یتو قف علی معرفة حسال السنزول اور بعض مواقع پرتشدد کی وجو ہات کا معلوم ہونا بھی ضروری ہے کیونکہ حالات تنے جن کی وجہ آیات کی پیچان اس چیز پر موقو ف ہے۔ مفسر کو معلوم ہونا چاہیے کہ وہ کون سے حالات تنے جن کی وجہ ہے بعض جگہ تنی برتی گئی ہے۔ جب ان حالات کا علم ہوجائے گا تو بات آسانی سے بھے میں آجائے گے۔

توجيهه كامفهوم :

ے او اشکال التوجیه مصداق الآیة علی ذهن المهندی یامبندی آدی کو بن برآیت کمصداق کی توجیه مصداق الآیة علی ذهن المهندی یامبندی آدی کو بن برآیت کمصداق کی توجیه کی بنایر او احتفاء فسائدة فسید من التقیود علیه یاکسی تفاء کی وجد کسی قید کافائده ایسمطریقے سے مجھیل نیس آتا اور آیت کی تفہیم میں شہر پیدا ہوجا تا ہے۔ فاذا حل المسفسر هذا الاشکال سمی ذلك الحل توجیها پھر جب منسرا یہ کسی اشکال کو التحکیل کو الله الشکال دور ہوجاتا ہے، آیات کے درمیان بران میں الشکال کو توجیه کہتے ہیں ۔ یعنی مفسر نے اس تاقض المحکیل اور جیه کہتے ہیں ۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی ہے جیه کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی ہے جیه کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی ہے جیه کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس اشکال کی ہے جیه کہتے ہیں۔ یعنی مفسر نے اس

توجيهه کې کېلی مثال :

آ كيشاه صاحب يُنظينة جيه كي بعض مثالين بهي بيان كرت بين فرمات بين كمما في آیة (یا اخت هارون) بھے اس آیت میں ہے 'اے ہارون کی بہن' بیسورة مریم کی آیت : ۲۸ کی طرف اشارہ ہے۔ جب حضرت مریم بڑا اور مصرت عیسی علیا المح جنم وے کراوراے اٹھا کراپنی قوم کے یاس آئی تولوگوں نے کنواری مریم کی گود میں بچدد کھے کر سخت طعن تشنیع کیاادر کہنے لگے یے احست هارون ماکان ابوك امرا سوء وما كانت امك بغيا 🔾 اے بارون كى بهن ا تيرابات آوبرا آ دی نہیں تھا، نہ ہی تیری ماں بدکارتھی، تو یہ بچہ کہاں سے لے آئی۔ یہاں پراخت ہارون کی توجیہہ مطلوب تھی۔ ہارون مالینا تو حضرت موٹی ایکا کے بڑے بھائی اور اللہ کے بی تھے اور حضرت مریم بڑھا اور مسیح این کا دور جوده سوسال بعد میں تا ہے تو پھرلوگوں نے حضرت مریم نظف کو ہارون ماین کی بہن كيے كهدديا؟ بياشكال خودحضورنى كريم مَالْقَيْمُ كى خدمت يس بھى چيش ہوا تھا جس كى آپ نے توجيه بھى فر ما دی تھی ۔اس دور میں نجران میں عیسا ئیوں کی کثیر تعداد موجود تھی اور وہ مسلمانوں کے ساتھ بحث مباحثہ بھی کرتے رہتے تھے۔ تاریخ اسلام میں نجران کے عیسائیوں کی مدینہ آمد کاوا تعدوفد نجران کے نام ہے مشہور ہے۔ جب بید وفد اسلام کی حقانیت کو کسی صورت میں تسلیم کرنے کے لئے آبادہ ند ہوا تو حضور ماینا نے ان کومبابلد کی دعوت دی تھی جس سے انہوں نے راو فرارا فتیار کی حضور ماینا کے جو محالی نجران مج بقى الى قوي خرج في المناه بين الله المناه تھا کہ قرآن پاک میں حضرت مریم بڑی کو ہارون الیا گی بہن کہدکر خطاب کیا گیا ہے حالانکہ دونوں کے درمیان تو چودہ سوسال کا فاصلہ ہے۔ حضرت مغیرہ دی کھڑو ہاں پر عیسائیوں کوان کے سوال کا جواب تو نہدے سکے البتہ والی آکرانہوں نے بہی مسئلہ حضور الیا کی خدمت میں چیش کر دیا۔ اللہ کے نبی نے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ اس دور میں لوگ اپنے بچوں کے نام سلف صالحین کے نام پرد کھ لیتے سے فرمایا کہ بات یہ ہے کہ اس دور میں لوگ اپنے بچوں کے نام سلف صالحین کے نام پرد کھ لیتے سے جیسا کہ آج بھی لوگ بہن سے جیسا کہ آج بھی لوگ بنیوں اور دیگر صالحین کے نام پراپنے نام رکھتے ہیں۔ چنانچہ ہارون کی بہن سے مراد دہ ہارون نہیں جوموی الیا کہ جمائی سے بلکہ خود مریم بڑی کا کا نام بھی ہارون تھا جس کی وجہ سے لوگوں نے کہدیا یا احت ھارون۔

شاہ صاحب بَرَ اللہ نے یہاں پرای بات کا ذکر کیا کہ اس زمانے کے عیما کیوں نے اس اشکال کا اظہار کیا تھا۔ فانھم سالوا عما استشکلوہ من انه کان بین موسی و عیسی علیهما السلام ملدة کئیرة فکیف کان یکون هارون اخا گمریم آئیں ای بات بیش اشکال پیدا ہوا تقا کہ دھرات موی اور عیسی فیلئ کے درمیان تو طویل فاصلہ ہے لہذا ہارون والیا معرت مریم ہی اللہ علیہ مریم ہی کان السائل اضمر فی حاطرہ ان مخارون الحذا هو هارون اخو موسلی کیونکہ سائل کے دل بیس بیات پیشی ہوگی تھی کریے ہارون وہی ہیں جوموی الیا اللہ علیہ وسلم تو حضور کا الی کہ ارون وہی ہیں جوموی الی اللہ علیہ وسلم تو حضور کا الی کے اس اللہ کا جواب کے بھائی سے مالی اللہ علیہ وسلم تو حضور کا الی کی اس اللہ کا ہواب بید یا بان بنی اسر انبیل کانوا یسمون باسماء الصالحین من السلف کہ اس دور میں بی امرائیل کے لوگ ایے بچوں کے نام ایچ سلف صالحین کے نام پر رکھ لیا کرتے تھے۔ اور اس طریق اسرائیل کے لوگ ایچ بھائی کانام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کہ کر معرف میں بیارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کہ کر عام بیا ۔ جب حضور طالحی کا نام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کہ کر کا طب کیا۔ جب حضور طالعی کا نام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کہ کر کا طب کیا۔ جب حضور طالعی کا نام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کر کا طب کیا۔ جب حضور طالعی کو در اس کا نام بھی ہارون تھا جس کی بنا پر لوگوں نے آپ کومریم کے بھائی کہ کہ کو کا طب کیا۔ جب حضور طالعی کیا کہ دل کی ہو تو جبہ بیان کردی تو مسلم کو گیا۔

دوسری مثال :

آگشاہ صاحب بینیہ توجیہ کی دوسری مثال بیان کرتے ہیں محسب سالوا کیف بمشبی الانسسان یوم المحشر علی وجهه لوگوں نے اس آیت کے بارے میں بھی اشکال کا اظہار کیا اور نی دیالا سے دریافت کیا کہ حشر والے دن انسان اینے سریا جرے کے بل کیے چل سکیں www.besturdubooks.wordpress.com ے؟ تو حضور علیه اس اشکال کا جواب بید یا تھا فیقال: ان الدی امتساہ فی الدنیا علی رحلیه لی الدنیا علی رحلیه لی الفاه ان مصنیه علی وجهه کراللہ تعالی تو قادر مطلق ہاں نے انسان کو دنیا میں دو پاؤں پر چلایا ہے تو دہ میدانِ حشر میں کافروں کو سرک بل چلانے پر بھی قادر ہے بیاس اشکال کی توجیهہ ہوگئ۔

تىسرى مثال:

شاه صاحب رسيد نوجيه كي تيسرى مثال اى طرح بيان كى ب وكسا سالوا ابن عباس عن وجه التطبيق بين قوله تعالىٰ (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم يومنذٍ و لا یتسساء لو ن) حبیها کهلوگوں نے حضرت عبداللہ بن عباس ڈائٹز سے ان دوآیات کے درمیان وجہ تطبیق دریافت کی بے جس دن صور پھوٹکا جائے گا تو اس دن ساری رشتہ داریاں بھول جا کیں گی۔اورکوئی بھی ایک دوسرے سے سوال جواب ہیں کر سکے گا۔ وبیسن آیة احری اور دوسری آیت سے (و اقبل بعضهم على بعض يتساء لون) جبوه ايك دوسرے كسامنے بينے مول كواكك دوسرے سے سوال جواب کرسکیں گے۔اب دونوں آیات میں تعارض آگیا جس کے متعلق لوگوں نے حضرت عبداللدابن عبس وللنوسي وجيهريابى - فقال رضى الله عنه توآب ناس الشكال كا جواب بيديا عــدم التساؤل يوم الحشو والتساؤل بعد دخول الجنة ليني ميدان حشر يمن تو کوئی غزیزےعزیز بھی کسی ہے ہات نہیں کر سکے گا۔البتہ جب لوگ اللہ کی رحمت ہے جنت میں داخل ہو جا کمیں گے تو پھران کی آپس میں میل ملا قات ہوگی اورآ منے سامنے بیٹھ کرایک دوسرے کا حال بھی دریافت کریں گے۔ایک شخص کیے گا کہاللہ نے میرے ساتھ بیسلوک کیا، دوسراا پنا حال بتائے گا^{ہ جو} على باز االقياس غرضيكه ميدان حشر ميس كوئي كسي كابرسان حال نهيس هوگا -سب كواين ايني فكر لاحق هوگي البيته جنت ميں امن وسکون کے ساتھ انہيں آپس ميں ميل ملا قات اور برسش احوال کے مواقع ميسر . ہوں گے یو حضرت عبداللہ ابن عباس ڈلٹٹو کی اس تو جیہد سے اشکال رفع ہوگیا۔

چوشخص مثال:

توجیه کی چقی مثال ای طرح ب و سالو ا عائشة رضی الله عنها بعض لوگول نے ام المؤمنین حضرت عائش صدیق بین السعی بین المصف و المصوو ة و اجباً فما و جه لاجناح اگر صفاومروه کے درمیان سخی ایک حاتی یا عمره ادا المصف و المصرو ق و اجباً فما و جه لاجناح اگر صفاومروه کے درمیان سخی ایک حاتی یا عمره ادا کرنے والے کے لئے ضروری ہے تو بھراللہ کی طرف سے لاجناح لیجن ''کوئی حرج نہیں''کاکیا مطلب ہے؟ جج اور عمره کے ارکان میں سے صفاومروه کی سعی کے متعلق سورة البقرة کی آیت : ۱۵۸ اس طرح ہے بیشک صفا اور مروه اللہ تعالی کی نشانیوں میں سے جیں ۔ پس جو کوئی حج کرنا چاہے یا عمره ادا کرنے کا اراده رکھتا ہو۔ فسلا جناح علیه ان بطوف بهما تو اس پرکوئی حرج نہیں ہے کہ وہ ان ورفوں پہاڑیوں کے درمیان سعی کر سے ساکل ن کا مطلب بیتھا کہ چونکہ سعی جج اور عمره کا لازمی جزو ہے دونوں پہاڑیوں کے درمیان سعی کر سے ساکل ن کا مطلب بیتھا کہ چونکہ سی جج اور عمره کا لازمی جزو ہے اور کھرہ کے ادر عمره کا لازمی حرب ہے البت سعی کو امام اور اجب اور بعض میں سنت ہے ۔ البت سعی کو امام ابوضیفہ بُریشیہ واجب جب کہ دوسر سے آئمہ سنت قرار دینا چاہے تھا۔

الوضیفہ بُریشیہ واجب جب کہ دوسر سے آئمہ سنت قرار دیت ہیں اور واجب جو ہے وہ فرض کے قریب ہی الوضیفہ بُریشیہ واجب جب کہ دوسر سے آئمہ سنت قرار دیتا ہی ہے تھا۔

فاجابت رضی الله عنها الله عنها الله ایکالکاجوابام المومنین و این نے اول دیا بان قوماً کانوا یہ جتنبونه، وبھذا السبب قال عزوجل "لا جناح" ابتدائے اسلام کے دور میں چونکہ بعض اہل ایمان صفادم روہ کی سعی ہے اجتناب کرتے تھے، اس لئے اللہ نے فرمایا کہ علی کرلیا کرواس میں کوئی حرج نہیں دراصل قبل از اسلام مشرکوں نے صفاوم روہ پر بت رکھے ہوئے تھا وروہ علی کرتے وقت ان کوسلام کرتے اور نذرانے چیش کرتے تھے، اس لئے مسلمانوں نے سعی کرنے میں بیکی پائے علی مسلمانوں نے سعی کرنے میں بیکی پائے میں محسوں کی کہیں وہ بھی مشرکین کے طریقے پر بی نہ چل چلیں۔ اب بت تو وہاں سے ہٹائے جا چکے محسوں کی کہیں وہ بھی مشرکین کے طریقے پر بی نہ چلی چلیں۔ اب بت تو وہاں سے ہٹائے جا چکے تھے۔ اور حقیقت میں بیسی ابراہیم علیا آئی کے زمانے ہے چلی آر بی تھی۔ ام المومنین حضرت ہاجرہ و جاتا نے بانی کی خلاش میں یہاں چکرلگائے تھے تو اللہ نے ان کے اس عمل کوقیامت تک کے لئے برقر اررکھا اور پائی کی خلاش میں یہاں چکرلگائے تھے تو وہ الب دور ہوگے لہذا اسے جی وعمرہ کارکن قرار دیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھ دیتے تھے، تو وہ اب دور ہوگے لہذا اسے جی وعمرہ کارکن قرار دیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھ دیتے تھے، تو وہ اب دور ہوگے لہذا اس کے وعمرہ کارکن قرار دیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھ دیتے تھے، تو وہ اب دور ہوگے لہذا سے جی وعمرہ کارکن قرار دیا۔ درمیان میں مشرکول نے وہاں بت رکھ دیتے تھے، تو وہ اب دور ہوگے لہذا سے کی وعمرہ کارکن قرار دیا۔ درمیان میں مشرکوں نے وہاں بت رکھ دیتے تھے، تو وہ اب دور ہوگے لہذا

الله في مايا كرسابقه شركيه اموركى وجه سے سعى كوترك نه كرو بلكه ايسا كرنے ميں اب كوئى حرج نہيں ہے، اس عمل كوجارى ركھو۔ ام المؤمنين حضرت عائشه صديقه والله كى اس توجيهه كے بعد بات لوگوں كى سمجھ ميں آگئے۔
سمجھ ميں آگئی۔

بإنبوير مثال:

شاه صاحب بين نقيد نقوجيه كى پانچوي مثال بهى بيان فرائى ب و عدو رضى الله عنه سأل النبى صلى الله عليه وسلم عن قيد (ان خفتم) ما معناه حفرت عمر بن الخطاب بالثون نه تخضرت تأثیر الله عليه وسلم عن قيد (ان خفتم (اگرتم خوف كى حالت ميں بو) كاكيا معنى ب - نيسفركى حالت مين نماز قفر كرنے كامستار ب - سورة النباء كى آيت : ١٠١ اس طرح ب - واذا صربت فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة اور جبتم زمين مين سفر كرو، نيستم يركوئي گناه نيس ب كدم كردونماز ميں ب ان حفت مان يفتنكم الذين كفروا اگرتهيس در بوك كافرته بين غفريا قال ديں گهروا كو كيا فرهميں عقريب فتند مين دال ديں گهروا

اشکال بیتھا کہ نماز قصر کرنے کے لئے دورانِ سفر کیا خوف کی قیدا زی ہے۔ نیمی اگر سفر بلا خوف وضطر ہوتو کیا اس صورت میں نماز پوری ادا کرتا ہوگی؟ گرنماز قصر کا تعلق تو مطلق سفر کے ساتھ ہے خواہ داستہ پرائمن ہویا کسی دشمن کا خطرہ ہو۔ فقال صلی اللہ علیہ و سلم اس اشکال کے جواب میں حضور نبی کریم کا نیج کے فرایا تھا حسد قد تصدق اللہ بھا دورانِ سفر قصر کا تھم تو اللہ تعالی کی ایک معافی یاصد قد ہے، اس کو تبول کیا کرواور رونہ کرو۔ سفر میں دورکعت کی معافی ہے خواہ خوف کی حالت ہو یا امن کی ۔ یہ آیت چونکہ خوف کی حالت میں نازل ہوئی تھی اس لئے ان حصد میں گیدکوا تفاتی قید سے تعبیر کیا جا تا ہے، بیضروری نہیں ہے، لبندا قصر ہر سفر میں روا ہے۔ اگر کوئی آ دمی اللہ تعالی کی عطا کر دہ اس معافی ہے مستفید تبیس ہوتا تو وہ تھوڑ ا بہت گئیگار ہوگا کہ اس نے اللہ کے صدقہ کو قبول نہیں کیا۔ اس معافی ہے مستفید تعلی کی طرف سے صدقہ تھی کا سب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نوا ہو پیٹائی فی المصد فقہ مصانقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدقہ تھی کا سب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نوا ہو پیٹائی فی بندوں پر صدقہ تھی کا سب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نوا ہو پیٹائی فی بندوں تعالی کھیا القبلہ مصانقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدقہ تھی کا سب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نوا ہو پیٹائی میں مبتلا کرم ہا ہا کہ کو خواہ نوا کی اللہ بیا ہا کہ کو خواہ نوا ہو کی اللہ میں مبتلا کرم ہا ہا کہ کہ اس القبلہ مصانقہ اور اہل کرم کی طرف سے صدقہ تھی کا سب نہیں ہوتا کہ کی کوخواہ نوا کو اللہ کو اللہ کی میں مبتلا کرم ہا ہا کہ کی کوخواہ نوا کو اللہ کو اللہ کو اللہ کی کوخواہ نوا کو اللہ کی کی دورائی کی کوخواہ نوا کو اللہ کو اللہ کو اللہ کی کو اللہ کی کوئوں کو اللہ کو اللہ کی کوئوں کو اللہ کی کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کی کوئوں کو اللہ کو اللہ کی کوئوں کو اللہ کی کوئوں کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو اللہ کو کوئوں کوئو

ای لئے اللہ تعالی نے دورانِ سفرخوف کی قید کونٹگی کا ذریعینیں بنایا بلکہ بیتو اتفاتی قید ہے۔ لہذا سفر میں خوف ہویا نہ ہو، قصر درست بلکہ اولی ہے۔ شاہ صاحب بھیلیہ فرماتے ہیں و امنسلة النسو جیسه تحصیرة، والمقصود التنبید علی المعنی توجیهہ کی مثالیں تو اور بھی بہت زیادہ ہیں۔ تاہم اصل مقصود ومعانی کو بھے اسے، لہذا اتنی مثالیں ہی کافی ہیں۔

باب پنجم کی مدوین:

ومما يناسب عندى ان اذكر في الباب الخامس شاهصاحب بَرَالَةُ فرمات بي اورمیرے لئے مناسب یہ ہے کہ میں ان باتوں کواس کتاب کے پانچویں باب میں ذکر کردوں ھانقل البخاري والترمذي والحاكم في تفساسيوهم جنكوامام بخاري،ام ترندي اورامام حاكم يُختيم نے اپنی کشیداحادیث کے بابتغیر پیرٹنقل کیا ہے۔ حسن اسساب السنزول و توجیہ المشکل جوان محدثین کرام بھینے نے آیات کے اسباب نزول اور مشکل الفاظ کی توجیہ کے سلسلہ میں بیان کئے ين _ بسند جيد الى الصحابة او الى حضرته صلى الله عليه وسلم اورجن كومعتراساد كراته صحابه كرام بنمائية بياغودضور ياينه تك كهنيما يا بهـ بـطـويق التنقيح والاختصار لفائدتين ہم بھی ان کو تنقیع کے طریقہ پر اختصار کے ساتھ اس کتاب کے پانچویں باب میں شامل کرویں گے۔ اب جو جاہے اس کو اس کتاب کا حصہ بنالے یا جاہے تو اس حصہ کو الگ رسالہ کے طور پر استعال کرلے۔شاہ صاحب بین کا مطلب ہیے ہے کہ ندکورہ تین محدثین امام بخاری، امام ترندی اور امام حاتم پیشیز نے جو با تیں صحیح اساد کے ساتھ بیان کی ہیں ، حدیث کی دوسری کتابوں یا تفاسیر میں وہ معیار نظر میں آتا، لہذامیں نے انہی کو اختصار کے ساتھ اس کتاب کے تقریح طور پرشامل کرنے کا فیصلہ کیا۔ شاہ صاحب بھند نے مشکل الفاظ کی تشریح کے سلسلہ میں تین محدثین کا نام لیا ہے۔ان کے علاوہ حنفی امام طحاوی مینید بھی اس معیار پر پورااترتے ہیں جن کا نام شاہ صاحب مینید نے بہال ذکر نهیں کیا۔انہوں نے بھی اپنی حدیث کی کتاب مشکل الا ثار میں مشکل الفاظ کا باب رکھاہے۔ چونکدان کی کتاب زیادہ متبادر نہیں ہوئی ،اس لئے شاہ صاحب میشیائے ان دیگر نثین آئمکہ کے ساتھ ان کا ذکر نہیں کیا۔ بیبھی ممکن ہے کہ مشکل الآ ثار شاہ صاحب بیشاید کودستیاب ہی نہ ہوئی ہواور نہ وہ اس کا www.besturdubooks.wordpress.com

مطالعہ کرسکے ہوں۔ اس زمانے میں موجودہ زمانے کی طرح کتابوں کی عام اشاعت بھی تونہیں ہوتی۔
قلمی نیخ ہوتے ہے جن کو بڑی محنت سے نقل کر کے دوسروں تک پہنچایا جاتا تھا۔ یہ پریس کی سہولت تو
اٹھار ہویں انیسویں صدی میں پہنچ کر حاصل ہوئی اور کتابوں کی عام اشاعت ہوگئ۔ بہر حال مشکل
الفاظ اور آیات کے شانِ نزول اور توجیہات کے لئے فہ کورہ چاروں کتابیں معتبر ہیں۔ اور شاہ
صاحب میشائیے نے انہی محدثین کے جمع کردہ غرائب القرآن کو اس کتاب کے پانچویں باب کے طور پر
شامل کیا ہے۔

باب پنجم کے دوفا کدے:

شاہ صاحب مُنتظة فرماتے ہیں کہ ان الفاظ کو ایک جگہ جمع کرنے ہے دو فائدے حاصل بول كــ الاولىٰ :ان حفظ لهـذا القيدر من الآثار لابد منه للمفسر كما لا بدمما ذكر فاه من شوح غويب القوآن بهلافا كده بيهوكا كمفسرك ليرا فاريس عاى تدرحفظ ضروری ہے جس کوہم نے شرح غرایب القرآن میں ضروری قرار دیا ہے۔ ظاہر ہے کہ عرب لوگ تو اپنی فطری صلاحیت اور دوق کے ساتھ مشکل الفاظ کے معانی بھی خوب بھے تھے اور انہیں کوئی اشکال بیش نہیں آتا تھا،لیکن بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ اتنی ہی مقدار کو جانیں جو لامد حل لها في فهم معانى الآيات اوردومرافا كدهي وكاكم جان لياجائ كقرآن ياك ك معانی سمجھنے میں اکثر اسباب نزول کا کوئی دخل نہیں ہے جبیہا کہ تفسیر جلالین والے، درمنثور والے یا خازن والے ذکر کرتے ہیں۔ان میں بہت ہی اناپ شناب ہا تیں بھی ہیں جن کو جاننامنسر کے لئے ہر مُرْضروريُ بين ہے۔ السلهم الا شبئ قسليل من القصص يذكر في لهذه التفاسير الثلاثة النسى هي اصبح التفاسير عند المحدثين سوائكان تصول من بيان كي جاني والهيل باتول کے جن کوان محدثین نے فدکورہ تین کتابول میں نقل کیا ہے اور جومحدثین کے نزد کی صحیح ترین تفاسیر قرارياكي بيل. واما افراط محمد بن اسحاق والواقدي والكلبي وما ذكروا تحت كىل آية من قىصة فاكثره غير صحيح عند المحدثين اورموَ بِآمِين مُرابَن اسمال اوروالدى www.besturdubooks.wordpress.com اورکلی نے ہرآیت کے نیچکوئی واقع ذکر کیا، محدثین کے نزدیک ان میں سے اکثر واقعات سیح نہیں ہیں۔ وخی استعادہ نظر ان کی استاد میں خطاء البین ان بعد ذلك من مشروط التفسیر اورتفیر کی شرطول میں اس کی کھی تلطی کوشلیم کیا گیا ہے۔

یہاں پرشاہ صاحب اُنے نین مورض کا ذکر کیا ہے جنہوں نے ہرآ ہت کے نیج کوئی واقعہ ذکر کیا ہے گر وہ درست نہیں ہیں۔ ان میں سے جھرا بن اسحاق مورخ تھا جس کی تاریخ کی کتاب سے امام بخاری ، امام سلم اور دیگر محدثین سے بھی روایات لی ہیں۔ یہ آ دی متنازعہ فید تھا۔ سیرت میں اس کی روایات کو اور یا جا کر نا جا کر کے بارے میں اس کی متفر دروایات کو جو لئی ہوا تا۔ میخض امام ابو صنیفہ بھینیہ کا ہم عمرتھا۔ امام صاحب بھینیہ کی وفات ماہ اور میں ہوئی امام جھر این اسحاق کی سیرت کی کتاب اب نایاب ہے۔ اس کی جبکہ اس کی وفات اہام میں ہوئی امام محمد این اسحاق کی سیرت کی کتاب اب نایاب ہے۔ اس کی کتاب کو چھانٹ کر ابن ہشام نے علیحہ و سیرت پرکتاب الگ کرئی۔ اس میں روایات تو ابن اسحاق کی میرت کی کتاب اس میں روایات تو ابن اسحاق کی بین میں ہیں گرکتاب اس کی نہیں۔ ابن ہشام کی سیرت کی کتاب اس کے نام سے اب دستیاب ہے۔ ابن اسحاق پر زیادہ ہمام اگر چھا بان اسحاق سے بعد میں پیدا ہوا مگر صدیث میں اس کا پاییز یادہ ہے۔ ابن اسحاق پر زیادہ شعر مجمع اجاناں کہنے کی وجہ سے اعتبار باتی نہیں رہا۔ البتہ جس قدروا قعات باتی آ تمہ نے ذکر کئے ہیں ان کو صحیح اجانا ہے۔

دوسرے نمبر پرشاہ صاحب بُینیڈ نے واقدی کا ذکر کیا ہے۔ بیبھی مؤرخ تھا،عراق میں قاضی بھی رہا گراس کی سیرت کی کتاب میں بہت سے جھوٹے قصے بھی درج ہیں۔آ دمی خداترس تھا گر روایت کے اعتبار سے غیرمعتبرتھا کیونکہ برتنم کی اناپشناپ روائیس درج کردی ہیں۔

شاہ صاحب بُوَنَوْ نے تیسر نے خفی کلبی کا ذکر کیا ہے جس کا تعلق قبیلہ کلب کے ساتھ تھا۔اس کا بڑا حافظہ تھا،سیرت اور تاریخ کی بہت می روایات نقل کی ہیں، لیکن حدیث میں بہت کمزور ثابت ہوا ہے۔

آگشاه صاحب بخشیه فراتے ہیں واللذی یسوی ان تدبر کتاب الله متوقف علی حفظه اور جو چیزدیکسی جاتی ہوہ یہ کاللہ تعالی کی کتاب شرغور و کر کرنااس کے حفظ پر موتوف

ہے۔ فیمن فاته فقد فات حظة من کتاب الله پی جمشخص سے حفظ فوت ہوگیاءاس کا کتاب الله ہیں جمشخص سے حفظ فوت ہوگیاءاس کا کتاب الله سیمت ساحصہ فوت ہوگیا۔ و مسا تبو فیقسی الا بالله مجھے واللہ تعالی عظا کردہ تو فی پر بی اعتاد ہے۔ علیه تو کلت شرائ پر بجروسہ کرتا ہوں۔ و هو رب العوش العظیم اورو بن عرق عظیم کارب ہے۔ پھر جننا حصہ کسی کو یاد ہوگا، اس کو پڑھے تا کہ اس کومبادی کاعلم حاصل ہو، وگرنہ خالی حفظ تو سیم معنی نہیں رکھتا۔ اورا گرمبادی علم وال بھی ہوگا تو اس کوغور وفکر کا زیادہ موقع ملے گا، وہ نمازیس معنی اوردیگر مواقع میں بھی ضرور کتاب اللہ کو پڑھے گا اوراس کے معانی سیمنے میں نوروفکر کرے گا۔

(فصل في بقية مباحث الباب)

(اسباب كے باقى مباحث كے بيان ميس)

حذف بعض الاجزاء او ادوات الكلام مما يوجب الحفاء ، الى فلا حاجة الى تفتيش المحذوف ، والله اعلم (ص ٣٦ تا ٣٣) -

ربط مضمون

"الفوز الكبير فى اصول النفير" كے دوسرے باب كى بير آخرى نصل ہاس باب بيل نظم قر آن كے بيان بيل آخرى نصل ہے اس باب بيل نظم قر آن كے بيان بيل آئے والے خفاكى وجو بات اور ان كاعلاج ذكر كيا كيا ہے۔ بيل نصل بيل مشكل الفاظ كى شرح كرنے كے شمن بيل متقد بين اور متا خرين كے طريقة تفيير كا ذكر ہے۔ دوسرى فصل بيل ناخ اور منسوخ آيات كى معرفت كا ذكر ہے۔ متقد بين كے نزديك منسوخ آيات كى تعداد پائچ سوسے بھى زيادہ ہے جبكہ متا خرين كے نزديك اليم آيات منسوحه كى تعداد صرف بيس ہے۔ البت شاہ صاحب بيتيد كے تجربيد كے مطابق منسوخ آيات كى تعداد مير نادہ نہيں ہے۔

علم تفسیر کا ایک اور دشوارترین مسئلہ مختلف آیات کے نزول کے اسباب کی معرفت ہے۔ اس میں بھی متقد مین اور متاخرین کے درمیان اصلاحات کا اختلاف۔ ایسے مقامات پرمفسر کے لئے ضرور کی ہے کہ وہ تو جیہ کے ذریعے اشکال کاحل پیش کرے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وجوبات خفاحذف''ابدال''تقديم وتاخير:

اس باب کی آخری فصل میں باقی وجوہات نفا کا ذکر کیا گیا ہے۔ شاہ صاحب برائیہ نے مثالیں دے کرمشکل مقامات کاعل پیش کیا ہے۔ فرماتے ہیں حدف بعض الاجزاء او ادوات الکلام مدایو جب الحفاء کلام ہے بعض اجزاء باحروف کاحذف بھی نفا کاباعث بنآ ہے۔ ادوات کالغوی معنی آلہ ہے جبکہ ان سے مرادوہ گیارہ یازیادہ حروف ہیں جوکی کلام میں ربط بہراکرتے ہیں یا صلا بنتے ہیں۔ ان میں سے کی حرف کے حذف ہوجانے کی وجہ سے کلام کا مطلب بچھنے میں وقت پیش آتی ہے۔ وک ذلك ابدال شی بشی ای طرح آیک چیز کودوسری چیز کے ساتھ بدل وسے سے بھی نفا آجا تا ہے۔ بھے مفرد کی جگہ جمع یا جمع کی جگہ مفرد کا صیف آگیا تو اس سے بھی کلام میں خفا آجا تا ہے۔ اور جب تک اصل بات واضح نہ ہوعبادت کا مفہوم بھی میں نہیں آتا۔ اور بعض دفعہ ایسا جوتا ہے۔ و تسقد یم ما حقہ المتا حیو ، و تا حیو ما حقہ المتقدیم سے میں ایسے لفظ کو پہلے لے آگیں جوتا ہے۔ و تسقد یم ما حقہ المتا حیو ، و تا حیو ما حقہ المتقدیم سے میں ایسے لفظ کو پہلے لے آگیں جے بعد میں آنا چا ہے جو میں آنا چا ہے۔ و تسقد یم ما جھ المتا ہے بعد میں آنا چا ہے۔ و تسقد یم میں نفا آجا تا ہے۔

متشابهات كااستعال:

اور کلام کے بیجے میں اشکال پیدا ہوتا ہے۔ واست عمال المتشابھات اس طرح کلام میں مقتابہات کا استعال بھی تفاکا ذریعہ بن جاتا ہے۔ متشابہاں کلام کو کہتے ہیں جس کالفظ معلوم ہو ہمتی معموم ہو ہمتی استعال بھی تفاکا ذریعہ بن جاتا ہے۔ متشابہاں کلام کو کہتے ہیں۔ الموحم علی بھی معلوم ہو گراس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ مثلا آپ قرآن پاک میں پڑھتے ہیں۔ الموحم علی المعموم ہو شرا استوی (ط: ۵) رحمان کا معنی معلوم ہے بڑا مہر بان عرش کا معنی تخت پلنگ یا جار پائی وغیرہ اور استوی کا معنی تحت پلنگ یا جار پائی ہو متوی وغیرہ اور استوی کا معنی برابر ہونا ہے۔ اب بیہ جواللہ کی ذات کے بارے میں ہے کہ وہ عرش پر مستوی ہونا بایں وجہ متشابہات میں سے ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے استوی کی علی العرش کی کیفیت کوئیں جان کتے کوئی ایک انسان جب کی تخت ، چھے کری یا چار یائی پر بیٹھتا ہے تو معلی اللہ تعالیٰ کے استوی کو بھی انسان کے بیٹھتے پر اس کا دائیاں ، با کی آگا، بیچھا، او پر ، نیچا ہوتا ہے۔ کیا اللہ تعالیٰ کے استوی کو بھی انسان کے بیٹھتے پر محمول کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ میں جنسیت ثابت ہوگی حالا نکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ میں جنسیت ثابت ہوگی حالا نکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ میں جنسیت ثابت ہوگی حالا نکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ میں جنسیت ثابت ہوگی حالا نکہ وہ محمول کیا جائے گا، استعفر اللہ ۔ آگر ایسا خیال کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ میں جنسیت ثابت ہوگی حالا نکہ وہ محمول کیا جائے گا ہوگا ہے۔

تو واجب الوجود اور ہرعیب بقص اور زوال سے پاک ، جہت اور مکان بلکہ ہر چیز سے پاک ہے۔ غرضیکہ ہم اللہ تعالیٰ کے استوٹیٰ کی کیفیت کو بچھنے سے قاصر ہیں، للبذا اس کو مشابہات میں شار کریں گے۔ متقد مین اس کامعنی کرتے ہیں کہ رحمان عرش پرمستوی سے جیسا کہ اس کی شان کے ساتھ لائق ہے۔ یہ کیفیت ہماری بچھ سے بالاتر ہے۔ البتہ متاخرین یا متکلمین استوٹی علی العرش کا معنی کرتے ہیں کہ رحمان عرش پرقابض ہے، گویا استوٹی کا معنی غالب آنا بھی ہے جیسے کسی شاعر نے کہا ہے

> استسوی بشسر عسلسی السعسراق مسن غیسسر مسسادم مسحسراق (لینی پشرعراق پربغیرخوزیزی کئے غالب آگیایا قابض ہوگیا)

بہ متشابہ جملہ ہے۔ کس نے امام مالک بھی ہے استوی علی العرش کی کیفیت ہے متعلق دریافت کیاتو آپ نے فرمایا الاستوی معلوم والکیف مجھول لیمی استوی کا ظاہری معی تو معلوم ہے تائم ہونا، یا غالب ہونا گراس کی کیفیت معلوم ہیں ہے۔ لہذا ہمارے لئے صرف ایمان لانا بی واجب ہے، اس کی کیفیت معلوم کرنے کی کوشش کرنا درست نہیں بلکہ بدعات میں شامل ہے۔

صاحب کتاب امام شاہ ولی اللہ بین اس جملے کا سب سے الگ معنی کرتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ساتوں آسان ملے کرنے کے بعد جنت کے طبقات شروع ہوتے ہیں۔ ان ہیں سے بلند ترین طبقہ جنت الفردوں ہے، اس کے اوپر عرش البی ہے جس پر اللہ تعالیٰ کی بجلی اعظم پر فی ہے جو سارے عرش کورنگین کردیت ہے۔ اور پھرعرش سے ینچے کی تمام کا نتاہ بھی اس بجلی کا اثر قبول کرتی ہے گویا اس طریقے سے شاہ صاحب بینیا ہے کرد کی استوی علی العرش کا معنی عرش البی پر بجلی اعظم کا پرنا ہے۔) الغرض! متشاب لفظ کی وجہ سے کلام کے بچھنے میں اس قدر مشکلات پیش آئیں۔ ایسے مشکل مسائل کوحل کرنے کے لئے تو جیہہ کی جاتی ہے۔ مطلب سجھے میں آ میا تا ہے۔

اشاره كنابي كااستعال:

والتعریب والکنایات بعض اوقات کلام میں صراحت کی بجائے اشارہ کناریہ سے کام ٹیا جاتا ہے۔ آپ نکاح کے باب میں پڑھتے ہیں کہ کوئی آ دمی کسی عورت کوصراحثا زکاح کا پیغام نہیں www.besturdubooks.wordpress.com ویتا بلکداشارہ کنایہ سے کے گا کہ پیس کسی اچھی نیک سیرت، صالح ، دیا نتدار ، نمازی ، پر ہیز گار عورت کے ساتھ نکاح کرنے کی رغبت رکھتا ہوں۔ پیس نے ایک اور مثال بھی دی تھی کہ کوئی سائل کسی آ دی کے ماتھ نکاح کرنے کے لئے آتا ہے گر براو راست سوال نہیں کرتا بلکہ کہتا ہے کہ بیس آپ کی خدمت میں سلام کرنے کے لئے قاضر ہوا ہوں حالا نکداس کا مقصد کچھ مانگنا ہوتا ہے۔ بیاشارہ کنایہ ہوتا ہے اور جب تک بات صراحثا ندی جائے کلام بیس نفاآتا ہے۔ حصوصاً نصویر المعنی المواد بصورة محسوسة جبکرا شارہ کنایہ خصوصاً ایسے طریق ہے کیا جائے کہ مطلوبہ مقصد محسوس میں خاطب کے سامن آجائے۔ لفذلك المعنی فی العادة و الاستعارة المكنية جوعاد تاان معنی فی العادة و الاستعارة المكنية جوعاد تاان معنی نے لئے لازم ہو۔

مجازِ عقلی :

والمحاز المعقلی اور کلام میں مجاز عقلی کھی خفا کاباعث بنتی ہے۔ ان ہمرادایی چیزیں ہیں جن کاتعین خود عقل انسانی کرتی ہے۔ مثلا نھاراً صائماً کا ظاہری معنی یہ کردن نے روز ہر کھا حال انکہ مرادیہ ہے کہ فلاں آدی نے دن کوروز ہر کھا ہیا ہیں انبت رہیع لیخی موسم بہار نے نزم اگایا۔ گرحقیقت یہ ہے کہ موسم تو کسی چیز کو پیدا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا بلکہ پیدا کرنے والی یا سبزہ ، چیارہ فصلیں اگانے والی ذات تو باری تعالی ہے۔ یہ باتیں مجاز عقلی سے آتی ہیں۔ مجاز مرسل بھی سبزہ ، چیارہ فصلیں اگانے والی ذات تو باری تعالی ہے۔ یہ باتیں مجاز عقلی سے آتی ہیں۔ شاہ صاحب مجھلا اس میں آتا ہے۔ خرضیکہ یہ چیزیں خفا کے اسباب کے طور پر ذکر کی جاتی ہیں۔ شاہ صاحب مجھلا فرماتے ہیں فلمند کو شیئا من فلدہ الاحتصاد لتکون علی بصیرة چنانچہ فرماتے ہیں فلمند کو شیئا من فلدہ الاحتصاد لتکون علی بصیرة چنانچہ عاصل ہوجائے۔

اقسام حذف:

فرماتے ہیں اما المحذف فعلی اقسام عبارت میں حذف آجانے کی بہت ی سمیں ہیں جن کی وجہ سے اشکال پیدا ہوجا تا ہے۔ اور کلام کے معہوم تک کینچنے کے لئے اس اشکال کور فع

تحرباضروری ہوتاہے۔

حدف المصاف والموصوف بيه مناف اور بهى مضاف اور بهى موصوف مين ہوتا ہے۔ كلام ميں مضاف اليه ذكر ہوتا ہے مگر مضاف نہيں ہوتا۔ يا صفت تو ہوتی ہے مگر اس كا موصوف نہيں ہوتا جس كى وجہ سے كلام كي تغييم ميں اشكال واقع ہوتا ہے۔ جب تك آپ كويہ پين نہيں چلے گا كه اس مقام پر مضاف يا موصوف محذوف ہے آپ بعظے رہيں گے۔ والسمت علق وغير ها بيه حذف مضاف، موصوف اور ان كے متعلقات ميں بھى ہوسكتا ہے۔

ىيلىمثال :

کقولہ تعالٰی اس کی مثال اللہ تعالٰی کا یہ فرمان ہے ولکن البو من آمن (البقرہ: علی اس کی مثال اللہ تعالٰی کا یہ فرمان ہے ولکن البو من آمن (البقرہ: علی اس محفی ہے جوایمان لایا۔ یہاں پرایک لفظ ہو می محذوف ہے جس کی وجہ معنی متعین کرنے میں دفت آتی ہے۔ اصل میں پوری عبارت اس طرح ہے۔ ولکن البو ہو من آمن یعنی نیکی اس محفی کی نیکی ہے جوایمان لایا اس آیت کا پس مظریہ ہے کہ یہودی لوگ معرضے کہ ان کا قبلہ بیت المقدس سلمانوں کے قبلہ بیت اللہ شریف سے افضل ہے۔ اللہ نے ان کے اس دعوی کا جواب دیا کہ قبلہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنا تو محض ایک علامت ہے۔ اصل نیکی تو ہے کہ آدی اللہ تعالٰی ، یوم آخرت ، ملائکہ، کتب ساویہ اور تمام انبیاء پر ایمان لائے ۔۔۔۔۔ اللہ ایک ایمود یوں کا بیدو کئی کہ بیت المقدس کی طرف رخ کرنا سب سے بڑی نیکی ہے بیدورست نہیں ہے بلکہ اصل نیکی کے کام تو وہ بیں جن کا اس آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔

دوسری مثال:

و آتینا ثمو د الناقة مبصرة (بی اسرائیل: ۵۹) ہم نے قوم ہمودکود کھنے والی اونٹی عطا کی۔ اس جملہ پریاشی ؟ عبارت کا یہ مقصد کی۔ اس جملہ پریاشی؟ عبارت کا یہ مقصد نہیں ہے۔ یہاں پر بصرة سے بہلے لفظ آیة محذوف ہے۔ اس لفظ کوشائل کرنے سے آیت کا مفہوم سے ہوجائے گا کہ قوم ہمودکو عطاکی جانے والی اونٹنی اللہ کی طرف سے آیسة مبصرة ایک نشانی تھی جو کہ

دلوں میں بصیرت پیدا کرنے کا ذرایع تھی۔ لاانھا مصرة غیر عمیاء ندکدوہ آنکھول سے دیکھنے وال یعنی نابینانہیں تھی۔

تىبىرى مثال:

وانسوبوا فی قلوبھم المعجل (البقرہ: ۹۳)ان (بی اسرائیل) کے دلول میں پھڑا

پا دیا گیاان کے کفری وجہ ہے۔ یہال بھی اشکال پیدا ہوتا ہے کہ دلوں میں پھڑا کیسے رائخ ہوگیا؟ بی

اسرائیل کو پھڑے کے ساتھ محبت تھی لہذاوہ اس کی بوجا کرتے تھے۔ یہاں پر بھی عہدل سے پہلے

حب کالفظ محد وف ہے ادرعبارت کا بورام نہوم یوں ہے ای حب المعجل ان کے دلول بیں

بھڑے کی محبت یا دی گئی۔ اس طریقے سے بیاشکال رفع ہوگیا۔

چوتھی مثال :

اقتبلت نفساً زکیة بغیو نفس (الکبف: ۲۲) بیموی اورخفر پیالا کے سفر کا واقعہ ہے۔ خفر علیہ ایک بیموی اورخفر پیالا کے سفر کا واقعہ ہے۔ خفر علیہ نے ایک بے کوئل کردیا تو موئی پیا بول اضح کیا تو نے ایک بے گناہ نفس کو بغیر نفس کے قتل کردیا ہے۔ بظاہر بیسوال بھی مبہم معلوم ہوتا ہے۔ دراصل یہاں قبل کا لفظ محذوف ہے اور پورامفہوم یوں بنتا ہے ای بغیر قتل نفس (او فساد) لیمن تم نے ایک بے گناہ جان کوئل کردیا ہے حالانکہ اس نے تو کسی نفس کوئل نبیس کیا جس کے قصاص میں اس کوئل کیا گیا ہو۔ نہیں اس نے کوئی فساد ہر پاکیا ہے جس کے بدلے میں اس قبل نفس او بغیر میں دانہوتا ہے بغیر قتل نفس او بغیر

بإنجوي مثال:

من فسی السماوات والارض (انمل : ۱۵)اس آیت میں اللہ کی ذات کے سواعلم غیب کی نفی کاذکر ہے۔ بوراجملہ اس طرح ہے۔ائے پیفیبر! آپ کہددیں کئیبیں جانتا غیب جو آسانوں اور زمین میں ہے سوائے اللہ تعالیٰ کے۔آیت کے ظاہری الفاظ سے بیشبہ پیدا ہوتا ہے کہ کی الی ایک ہی ذات کے علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔ جو بیک وقت آسانوں اور زمین میں ہے۔ شاہ صاحب بیسیہ اس کی توجیدریپیش کرتے ہیں کہ بہال پر والارض سے پہلے من فی محدوف ہے اور پورامغہوم اس طرح ادا ہوتا ہے کہ بیس فی محدوف ہے اس فی طرح ادا ہوتا ہے کہ بیس فی السماوات جوکوئی بھی ہے آسانوں میں و مس فی الارض اور جوکوئی بھی ہے زمین میں سوائے اللہ تعالیٰ کی ذات سے۔اس طریقے سے آسانوں اور زمین کی تمام مخلوق کے بارے میں علم غیب کی فی واضح ہوگئ۔ لا ان شیب نے واحداً ہو فسی السماوات والارض نہ کہ کی ایک چیزی جوآسانوں اور زمین میں ہے۔

حچھٹی مثال:

ضعف المحياة وضعف الممات (بن اسرائيل: 20) اس آيت يس حضور اليه المحف خطاب به كداكر آپ كافرول كي بات كي طرف تعور اسابهي مائل به وجات تو بم آپ كودنيا كي زندگ مي بهي دور ري زندگي مين بهي دگن سزا چكهات يه يهال بهي ظاهرى الفاظ سے مطلب واضح نهيں موتا مين اور دوسرى زندگي مين بهي د كي سزا چكهات يهال بهي ظاهرى الفاظ سے مطلب واضح نهيں موتا مين اور دوسرى زندگي مين كه ديات اور ممات سے پہلے عدد اب كالفظ محذ وف بهد اى صعف عذاب المحمات لين بم آپ كودنيا اور آخرت دونوں مقامات پر دگنے عذاب الحجاة و ضعف عذاب المحمات العن بم آپ كودنيا اور آخرت دونوں مقامات پر دگنے عذاب سے دوچادكر سے داب معهوم واضح بوگيا۔

ساتويں مثال :

واسال القریة (یوسف: ۸۲) آپیتی ہے یہ چھ لیں۔ یوسف اینا کے بھائیوں نے
اپ بھائی بن یابین کے مصریس رو کے جانے پر باپ کے ساسنے اپنی صفائی پیش کرتے ہوئے کہا تھا
کہ ہماری بات کی تصدیق اس بستی ہے کرلیں جس کے اندر ہم تھے یا ان قافے والوں ہے جن کے
ساتھ ہم آئے ہیں۔ شاہ صاحب بھائی فرماتے ہیں کہ بستی تو این دوڑے، پھر کا مجموعہ ہوتا ہے، اس
ساتھ ہم آئے ہیں۔ شاہ صاحب بولیا فرماتے ہیں کہ بستی تو این دوڑے، پھر کا مجموعہ ہوتا ہے، اس
سے کیسے کوئی چیز پوچھی جاسکتی ہے۔ دراصل یہاں پر المقریق سے پہلے اہل کالفظ محذوف ہے ای
اہل القریق لینی آپ بستی والوں سے بو چھر کر ہمارے دعوے کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ اس طریقے سے
سیخفادور ہوجا تا ہے۔

تخفویں مثال :

بدلوا نعمة الله كفواً (ابرائيم: ٢٨) آيت كا آغازا سطر آجد الم تو الى المدين بدلوا نعمة الله كفواً (ابرائيم: ٢٨) آيت كا آغازا سطر آجد الله كفواً كيا آپ ني الوگول كؤيس ديكهاجنهول ني الله كفواً كيا آپ ني الوگول كؤيس ديكها الله كفواً كيا مطلب ہے؟ شاہ صاحب بُونيداس كى تاويل اس طرح كرتے ہيں۔ اى فعلوا مكان شكو نعمة الله كفواً يعني انہول في شكر كے مقام ميں الله كافحت كى ناشكر كرارى كي يہال ير مكان شكو كالفاظ محذوف ہيں۔

نویں مثال:

یهدی نمانسی هی اقوم (بی اسرائل : ۹) ہدایت دیتا ہے اس کی جوکہ زیادہ درست ہے۔ اللہ تعالی نے یہ جملہ قرآن پاک مے تعلق فرمایا ہے۔ اِنَّ هُلهُ الْقُوْانَ یَهُدِی نِلْتِنی هِی اَقُومُ یو آن پاک ہے جوزیادہ درست کی طرف راہنما لی کرتا ہے۔ یہاں بیاشکال پیدا ہوتا ہے کہ یہاں پر اللتی کس موصوف کی صفت ہے؟ شاہ صاحب بُرینی وضاحت فرماتے ہیں ای لملحصلة التی هی اقوم یعنی قرآن پاک اس خصلت کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو کہ زیادہ بہتر ہے۔ یا التی کا موصوف طب بھی ہو گئی آن پاک اس طب یا دین کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو زیادہ بہتر ہے۔ ای صلة التی هی اقوم یعنی قرآن پاک اس طب یادین کی طرف راہنما لی کرتا ہے جو زیادہ بہتر ہے۔ جب تک یہ وضاحت سامنے بیں آئے گی آیت کا مفہوم خفا میں رہے گا۔

دسویں مثال :

بالتی هی احسن (مم تجده: ۳۲) آپ دورکری اس کے ساتھ جو بہتر ہے یہاں کھی وی اشکال ہے کہ وہ کون کی بہتر چر ہے جس کے ساتھ بٹائیں گے آیت کا سباق اس طرح ہے والا تستوی المحسنة والاالسینة ادفع بالتی هی احسن لینی نیکی اور برائی برابر نہیں ہیں آپ بٹائیں (برائی کو) اس کے ساتھ جو بہتر ہے۔ یہاں پر بھی شاہ صاحب بھتے فرماتے ہیں ای بنائیس (برائی کو) اس کے ساتھ جو بہتر ہے۔ یہاں پر بھی شاہ صاحب بھتے فرماتے ہیں ای بالم خصلت کے ساتھ برائی کوروکیں جو بہتر ہے گویا یہاں پر التی کا موصوف خصلت کے ساتھ برائی کوروکیں جو بہتر ہے گویا یہاں پر التی کا موصوف خصلت کے ساتھ برائی کوروکیں جو بہتر ہے گویا یہاں پر التی کا

گیار ہویں مثال:

سبقت لهم منا الحسنى (انبياء: ١٠١)وه جن كے لئے بمارى طرف سے بھالى پہلے ہوچى ہے۔ اول نك عنها مبعدون و وودوزخ سے دورر کھے جائيں گے۔ يہال پہم سنى كا موصوف محذوف ہے۔ شاہ صاحب بيني فرماتے ہیں اى الكلمة الحسنى و العدة الحسنى كراس سے مراد بھالى كا كلمہ يا بھالى كا وعدہ ہے جوابل ايمان كے ساتھ پہلے ہو چكا ہے۔ جب سنى كراس سے مراد بھالى كا كلمہ يا بھالى كا وعدہ ہے جوابل ايمان كے ساتھ پہلے ہو چكا ہے۔ جب سنى كروسوف كا پنة چل گيا تو مسئلہ لل ہوگيا۔

بارہویں مثال:

على ملك سليمان (البقره: ١٠٢) يبابل كتاب كى بات بوربى ب كه جب بهارا آخرى رسول ان كے پاس آگيا تو انهوا في الله كا ترى كتاب كولس پشت و الله و انسعوا مها تقلوا الشياطين على ملك سليمان اوراس چيزى پيروى كى جوشيطان سليمان ماينا كى بادشاى شي پر حق تقد يبال برمك سليمان سي كيام او بهاى على عهد ملك سليمان ليخى آپ شي بردى كى داوراس سيمراد م جو جنات نيان كى بيروى كى داوراس سيمراد م جو جنات نيان لوگول كوسكها يا د

تيرہویں مثال:

وعدتنا على رسلك (آل عمران: ۱۹۳) جوتونة بم سے وعده كيا الني رسولوں پر۔
رسولوں پر بم سے وعده كرنے كاكيا مطلب ہے؟ آيت كاسباق اس طرح ربنا و آتنا ماو عدتنا
على رسلك پروردگار! بميں وه چيز عطاكر جس كا تون الني رسولوں پر بم سے وعده كرركھا ہے۔ شاه
صاحب بُونية اس اشكال كاحل فرماتے ہیں۔ اى على السنة رسلك يعن الني رسولوں كى زبانوں
پرتونے جو بم سے وعده كردكھا ہے اس كو بمار حق ميں پورافر مايا يہاں پرلفظ المسنة جومضاف

چودھویں مثال:

انا انزلناه فی لیلة القدر (القدر: ۱) ہم نے اس کوقدروالی رات میں نازل کیا۔ ای انزلنا المقر آن وان نم یسبق لمه ذکره اگرچه هٔ کامرجع پہلے ذکر ہیں کیا گیا گراس سے مراد قرآن پاک ہی ہے جس کوشب قدر میں نازل کیا گیا۔ پچپلی سورة العلق میں انسان کا ذکر کرنے کے بعد سورة القدر میں وحی الجی کا ذکر کیا ہے جو سب سے ضروری چیز ہے۔ بیقر آن پاک ہے جس کی پیروی لازی ہے۔

يندرهوين مثال:

حتى توارت بالحجاب (ص: ٣٢) يهال تك كه پرد عين جلا گيا-بيسليمان اليها كاذكر ہے - آپ كے سامن اليها كاذكر ہے - آپ كسامان الله كاذكر ہے - آپ كسامان الله كسامان الله كاد قت كك كه سور خ قوب بال الله مسسس محذوف ہا ور پوراجمله الله كله ورج الله الله كاد قت الله مسسس لين سورج و وب كيا اور آپ كو بردا افسوس بواكم نما زعمر كاد قت جا تار ہا۔

سولہویں مثال:

وما یلقها (حم: ۳۵) اورنیس ڈالی بیچیزیباں پر ها کی خمیر صبر کی طرف جاتی ہے جیها کہ آیت کا گلے جھے سے ظاہر ہے۔ ای لئے شاہ صاحب بھند فرماتے ہیں ای خصصلله الصبو کداس سے مراد صبر کی خصلت ہے۔

ستر ہو یں مثال :

وعبد الطاغوت (المائده: ۲۰) اورطاغوت كى پوجاكى ـ اتل كتاب كاذكر ہے جس پر الله نافست كى باوراس پر غضب كيا ہے ـ ان ميں سے بعض كو بندروں اورخز بروں كى شكلوں ميں منشكل كرديا ـ اور بعض ان ميں سے وہ سے جنہوں نے طاغوت كى پوجا كى تقى ۔ فيسمن قرأ بالنصب اى جعل منهم من عبد الطاغوت كو يا طاغوت كى پوجا كرنے والوں سے بھى اہل كتاب مراد www.besturdubooks.wordpress.com

يں۔

الفارهو ين مثال :

فیجعله نسباً وصهوا (الفرقان: ۵۳) اور بنادیا اس کونسب اوردا ادی بیال پر لهٔ محذوف ہے۔ ای جعل له نسبا و صهوا کی انسان کو پیدا کیا پھراس کے لئے نسب نی والدین اور اولا و بنادی اور سرال کرشتے قائم کردیئے۔ فیجیل کے بعد لیهٔ لگانے سے اشکال رفع موجائے گا۔

انىسوىي مثال :

واختیار میوسسی قومه (الاعراف: ۱۵۵)ادرموی علینها نے اپنی تو م کونتخب کیاستر آدمی دعوے کی جگہ پرجانے کے لئے۔ یہال پر قومه سے پہلے من محذوف ہے۔اس کولانے سے مفہوم واضح ہوجائے گا کہ موٹی تاہیں نے اپنی قوم میں سے ستر آدمیوں کا انتخاب کیا۔

بىيبوىي مثال:

الا ان عاداً كفروا ربهم (بود: ٢٠) تحقیق قوم عادنے اپنے رب كاكفر كيا۔ پروردگار كاكفركر نے كاكيا مطلب ہے؟ اى كفروا نعمة ربهم يعنی انہوں نے اپنے رب كی نعتوں كا انكار كيا۔ او كفروا بربهم بنزع المحافض يا خوداللہ تعالى كا انكاركرديا۔ دونوں طرح درست ہے۔ اكيسويس مثال:

تفتؤا (بوسف: ۸۵) آپ بمیشد بیل گے۔ حضرت بیقوب بیلیا کی طرف سے حضرت بوسف بیلیا کی طرف سے حضرت بوسف بیلیا کی باربار یادآ وری پردوس بیٹول نے کہا تھا تسفتو القد کسر بیوسف جسی تکون صورضا او تکون من المهلکین آپ بوسف بیلیا کا بمیشد تذکره کرتے رہیں گے بہال تک کہ محل جا کی یابلاک ہوجا کیں۔ ای لا تسفتوا و معناہ لاتو ال یہاں پر لا محذوف ہے۔ یعنی لا تسفتوا اور بید لا تو ال کے معنی میں آتا ہے یعنی ذوال نہیں آئے گا۔ دراصل بیٹے بیکبنا چاہتے تھے کہ بسفتایا کو پھڑے ہوئے والیس سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ تخواہ یادکر تے بسف میلیا کو کو ایکن سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ تخواہ یادکر تے بسفتایا کی کھڑے کہ سرے کو بالیس سال سے زیادہ عرصہ گزرگیا ہے، آپ اس کو خواہ تخواہ یادکر تے بسفتایا کی کھڑے کہ سند کی کھڑے کے باتھ کی کہ کو باتھ کو باتھ کی کھڑے کہ باتھ کی کہ کو باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کہ کو باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کھڑے کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کے باتھ کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کی کھڑے کے باتھ کے با

رہتے ہیں اب تک وہ کہیں مرکھپ گیا ہوگا۔ لہٰذااس کا خیال چھوڑ دیں۔

بائيسويں مثال:

ما نعدهم الاليقوبونا الى الله ذلفى (الزمر: ٣) بهم بين عبادت كرت ان كى مر اس كي كديه مين الله كا قرب دلائي يهال يريقولون كالفظ محذوف ب اى يسقولون ما نعدهم يعنى وه (مشرك لوگ) كمت بين كه بم تقرب الى كے لئے غير الله كى عبادت كرتے بين -

تىيبو يى مثال :

ان السدين التحدوا المعجل (اعراف: ۱۵۲) جنہوں نے پچٹر کے کو پکڑا۔ يہاں پرآخر میں العجل کے بعد المها محذوف ہے جو کہ مفعول بنتا ہے۔ ای السدین التحدوا العجل المها گ یعنی جنہوں نے پچٹر کے کو معبود بنالیا ان کواپنے پروردگار کی طرف سے غضب پنچے گا اور دنیا کی زندگی میں بھی ذلت سے دوچار ہوں گے۔

چوبىيىوىي مثال :

تاتوننا عن الیمین (الطفت: ۲۸) پوری آیت یوں ہے۔ قانوا انکم کنتم تاتوننا عن الیسمین گراہ لوگ اپنے پیش روؤں ہے کہیں گے کہتم ہمارے پاس دائیں طرف ہے آئے تھے۔ یہاں پر وعن المشمال محذوف ہے۔ یعنی تم ہمارے پاس دائیں بائیں ہر طرف ہے آئے اور گمراہی کے راستے پر ڈال دیا۔

یجیبویں مثال:

گئے ہیں۔

چىجىيىوىي مثال:

لو نشاء لجعلنا منکم ملائکة (الزخرف: ٢٠) اگر ہم چاہتے توتم میں سے فرشتے بنا دیتے یہاں انسانوں کوفرشتوں میں تبدیل کرنامراؤ نہیں بلکہ ای بعدل مسلکم تعنی تمہارے بدلے میں فرشتوں کو لے آتے۔ بیمرادہے۔

ستائيسويں مثال:

کما اخو جك د بك (الانقال: ۵) جسطر تكالاآپ كوآپ كے پروردگار شخ آپ كھر سے حق كر دواس كو البند كرتا تھا۔اس كما كھر سے حق كے ساتھ اور بے شك ايمان والوں ميں سے ايك كروه اس كو نالبند كرتا تھا۔اس كما سے كيام اد ہے اور يدكيا معنى ديتا ہے؟ اى امسض ليمنى كل كھڑ ہے ہوں اس داستے پراس كام كے لئے بعنى جہاد كے لئے جس كا اللہ نے تھم ويا ہے۔

حذف ك عين ك لئ ولالت كى الهميت:

شاه صاحب بُونَهُ مِرَيد وضاحت فرمات بين وليسعلم ان حذف حبر ان اوجزاء النسرط او مفعول الفعل، او مبتدأ الحملة، وما اشبه ذلك مطرد في القرآن بي كل جال النسرط او مفعول الفعل، او مبتدأ الحملة، وما اشبه ذلك مطرد في القرآن بي كل جال الناجابي كدر ان كافر، يا شرط كى برزا، يا كن فعل كامفعول يا كسى جمله كامبتدا يا اس طرح كى دوسرى جيزول كاحذف قرآن ياك كاايك عام معمول ب مطردا يس حقيقت كو كستم بين جس كو قانوني شكل حاصل بوادراس بين تخلف ندبو.

بہر حال شاہ صاحب بُرَوَنَدِ فرماتے ہیں کہ متذکرہ حذف اس مقام ہیں ہوتا ہے اذا کسان فیصا بعد دلالة علی حذفہ جہاں بعد میں اس حذف پردلالت بھی موجود ہو۔ اگر بعد میں متذکرہ حذف سے متعلق کوئی دلیل نہ پائی جائے تو دہاں حذف کا تعین کرنا مشکل ہوجائے گا۔ بہر حال قرآن پاک میں احذاف کے ایسے بہت سے مقامات آپ کے مشاہدہ میں آئیں گےمثلاً

ىپلىمثال :

ولو شاء لهداکم اجمعین (انعام: ۱۳۹) اگروه چائی تم سب کوہدایت دے دے یہاں پرمفعول حذف ہاور پوراجملہ اس طرح ہونا چاہیے ولو شاء هدایتکم لهداکم اگرات تمہاری ہدایت منظور ہوتو تم سب کوہدایت نصیب کردے۔

دوسری مثال:

العصق من دبك (البقره: ١٥٧) حق ہے تیرے رب كی طرف ہے۔ أس ميں مبتدا محذوف ہے اى لهذا الحق من دبك تعنى يوت ہے تيرے پروردگار كی طرف ہے۔

تىيىرى مثال:

لایستوی منکم من انفق من قبل الفتح وقاتل اولئك اعظم درجة من الذین انفقوا من بعد وقاتلوا (الحدید: ۱۰) تم بین سے وولوگ برابرنیس بین جنبول نے فتح کمت پہلے خرچ کیا اور جہاد کیا، ان کے درجات بلند بین ان لوگوں ہے جنبوں نے فرچ کیا بعد بین اور جہاد کیا۔ یہاں پر جملے کی فرکن دوف ہے۔ ای لا یستوی من انفق من قبل الفتح ومن انفق من بیار پہلوں نے فتح کم بعد الفتح یعنی نیس برابر جنبوں نے فتح کم سے پہلے فرچ کیا اور جہاد کیا ان ہے جنہوں نے فتح کم کے بعد فرچ کیا اور جہاد کیا اور جہاد کیا اور جہاد کیا۔ من بعد کم بعد کم بین کے دوف الثانی لدلالة قوله : اولئك اعظم درجة من الذین انفقوا من بعد کی رائیل ہے جھی آتی ہے۔

چوتھی مثال :

واذا قیل لھم اتقوا ما ہین ایدیکم و ما خلفکم لعلکم تر حمون و ما تاتیھم من آیة من آیات ربھم الا کانوا عنھا معرضین (لیین : ۳۲،۳۵) اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ڈرواس چیز سے جو تہمارے سامنے ہے اور جو تہمارے پیچھے آنے والی ہے تا کہ تم پر رحم کیا جائے (اور نیس آتی ان کے پاس کوئی نشانی ان کے رب کی نشانیوں میں سے مگر اس سے اعراض www.besturdubooks.wordpress.com سرنے والے ہوتے ہیں۔شاہ صاحب بینداس کی قوجیہا س طرح فرماتے ہیں۔

ای اذاقیل لهم: اتقوا مابین ابدیکم و ما خلفکم اعرضوا لیمی جبان سے کہا جاتا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہے کہا ہا جاتا ہے کہا ہے سامنے اور پیچھے آنے والی چیز سے ڈرجاؤ تووہ بے رخی اختیار کر لیتے ہیں۔ یہاں پر اعرضوا کالفظ محذوف ہے جس برآیت ثانیہ ولالت کردہی ہے۔

تعجب یانخویف کے اظہار کے لئے:

وليعلم ايضاً : ان الاصل في مثل (واذ قال ربك للملائكة) (واذ قال موسمي) ان يكون "اذ" ظرفاً لفعل من الافعال، ولكنه نقل لههنا لمعنى التهويل والتعويف شاه صاحب بيهيد فرمات مين كديد بات بحى جان ليني جايي كدمتذكره مثال اذ قال ربك بسا اذ قسال موسسي مين لفظ اذ كسي تعلى كاظرف بيعنى اس كاتعلق كسي فعل كساته جونا جا ہے گراس مقام پراس فعل کا ذکر ہی نہیں کیا گیا۔ بلکہ یہاں تو کسی چیز کی ہولنا کی بیان کرنایا اس کا خوف دلا تامقصود ٢٠٠ ف مشل ذلك مشل من يمذكر المواضع الهالكة او الوقائع المهائلة على سبيل التعداد من غير تركيب جملة ومن غير وقوعها في حيز الاعراب، بل المقصود، من ذكرها ان ترسم صورتها في ذهن المخاطب البذااس كمثال الي يجهلو جیے کوئی شخص خوفناک مقامات یا خوفناک واقعات کا گفتی کے طور پر ذکر کرتا ہے تو اس میں جملے کی تركيب نہيں يائي جاتى بلكدايسے ہى بے بھم طريقے سے ذكركر ديتا ہے تاكہ خاطب كے ذہن ميں اس مقام بإواقعك صورت بين جائه ويستولى من تلك الحادثة حوف على صميره اوراس حادث ال كرول يرخوف طارى بوجائ فالتحقيق انه لا يلزم في مثل هذه المواضع تفسيس العامل، والله اعلم شاهصاحب بيد فرمات بين كرح بات بيه كداي مقام يركى عامل کا تلاش کرنا ضروری بھی ضروری نہیں ہے کہ بہ فلاں عامل کے متعلق ہے کیونکہ بہ مقام ہی اظہار تخویف کا ہوتا ہے لہذا اس کوای طرح رہنے دیں تو بہتر ہے۔ وگرنہ اگر پیفس الامراور واقعہ کی تفیش کریں گےتواس ظرف کا کوئی فعل ذکال کراس کےساتھ جوڑ نابڑے گا۔

ان مصدرييس حرف جاره كاحذف:

وليعلم ايصاً أن حدف المجار من أن المصدرية مطرد في كلام العرب والمعنى لان "او بان" او وقت أن مشاه شاه على المين الموالي المين الموالي مشاهده مين آتا ہے۔
اوقت ان بي بوتا ہے۔ يبي آيات قرآني مين عام طوراً برمشاهده مين آتا ہے۔

جواب شرط کا حذف :

ولیعلم ایضاً الاصل فی مثل: (ولوتری اذا الظالمون فی غمرات الموت)،
(ولویری الفین ظلموا اذیرون العذاب) ان یحذف جواب الشرط، لکن صار هٰذا
الشرکیب منقولاً لمعنی التعجب مخاطب یکی جان لیناچاہی کا گرتم و کھتے جبلوگ موت
کی تن میں بول کے یا جب ظلم کرنے والے عذاب کو دیکھیں گے۔ یہاں پر جواب شرط کو محذوف مان
لیاجائے گرحقیقت ہے کہ بیر کیب تو تعجب پیدا کرنے کے لئے اختیار کی گئی ہے فیلا حاجة الی
تیفتیش المحذوف، واللہ اعلم لہذا محذوف کی تحقیق کرنا ضروری تیمیں رہا جس کے ساتھا اس کو متعلق کیا جائے۔

اس فصل میں نظم قرآنی میں خفا پیدا کرنے والے مباحث میں سے حذف کا ذکر کیا ہے اور بعض مثالیں بھی بیان کی ہیں۔تاہم آپ ایسے بہت سے مواقع قرآن میں پائیں گے۔ وامــا الابــدال فــانـه تــصــرف كثير الفنون المى (مثلهم كمثل الذى استوقد ناراً فلما اضاء ت ماحوله ذهب الله بنورهم)_ (ص٣٦٠ تا ص٣٥٠)_ ريطمهمولن .

شاہ صاحب بیشد ان اسباب کا فر کر کرد ہے ہیں جن کی وجہ سے کلام میں نفاییدا ہوتا ہے اور اليصلفظ ياجمليكي توجيهه كئے بغيراس كاسمجھنا مشكل ہوتا ہے۔ گزشتہ درس میں حذف كابيان ہوا تھا۔ شاہ صاحب بيية نے بہت ی مثالیں وے کر سمجھایا کہ بیروزف مجھی مضاف میں ہوتا ہے، بھی موصوف میں مجھی کسی دوسر مے متعلق میں ۔اب آج کے درس میں خفایذ ربعہ ابدال کا ذکر ہے۔ایک لفظ کا دوسر بے لفظ کی جگد، ایک حرف کا دوسرے حرف کی جگدیا ایک جملے کا دوسرے جملہ کی جگہ بدلنے سے بھی کلام میں خفا آ جاتا ہے۔جس کاحل کرنا ضروری ہوتا ہے درنہ کلام کا ٹھیک ٹھیک مفہوم ذہن میں نہیں بیٹھتا۔ شاہ صاحب بَيَسَةُ فرمات بِين واحدًا الابدال فيانيه تبصرف كثير الفنون ابدال ايك تقرف ببجو مختلف صورتوں پرآ تا ہے۔ قد یذکو فعل مکان فعل لاغراض شتی مجھی ایک فعل کودوسرے فغل کی جگہ ذکر کیا جاتا ہے جس کے بہت سے اغراض ہوتے ہیں مجھی ایک فعل کی جگہ دوسر افعل مجھی مفرد کی جگہ جع یا جع کی جگہ مفرد یا فد کر کی جگہ مؤنث اور مؤنث کی بجائے فد کر کاذ کر کرویا جاتا ہے۔ تاہم شاهصاحب بجيئية فرمات بين وليسس استقصساء ذكر تملك الاغراض من وظيفة لهذا المكتباب كداس مضمون كومخضرطوريرى بيان كياجائے كاكيونكداس مئلدكى يورے طريقے سے حيمان بین کرنایاس کی بوری تفصیل بهم پنجیانا اس مخصر کتاب کا مقصد نبیس ہے۔الفوز الکبیر فی اصول النفیبرنا می اس مختصر رسالے میں تو موٹے موٹے اصولوں کی گنجائش ہے جو کہ اللہ تعالیٰ کے کلام کو سمجھنے اور اس کے نظم کو جاننے کے لئے لکھا گیا ہے۔ مکمل تفصیلات تو علم معانی اور تفسیروں کی بڑی بڑی کتابوں میں ہی دیکھی جاسکتی ہیں۔ بہرصال شاہ صاحب ہیسید نے ابدال کی پھےمثالیں یہاں پیش کی ہیں تا کہ اس کی حقیقت کاادراک، ہو سکہ

مثال نمبر 1:

اهاذا الذي يذكو آلهتكم (انبياء: ٣١) كيا يبي شخص بجوتهار معبودول كاذكر كتاب ببب شخص بجوتهار معبودول كاذكر كتاب ببب شخص بجوتهار كمعبودول كاذكر كرتاب ابرا يم يلينه محض ذكر تونبيل كرتے تقے بلكہ بنول كم متعلق كهتے دہتے تھے كه معبودول كاذكر كرتا ہے ابرا يم يلينه محض ذكر تونبيل كرتے تھے بلكہ بنول كم متعلق كهتے دہتے تھے كه يہتے جان بجسے بين جوكس چيز كے مالك نبيل بين اور ندى أن تكليف كودور كر سكتے بيں ابرا يم يلينه كى ان حقيق بيت ابرا يم يلينه كى ان حقيق بيت ابرا يم يلينه كى ان حقيق باتوں كومثرك لوگ كالى تي تبير كرتے تھے اور كہتے تھے كہ يشخص بھار معبودول كوكالياں ديتا ہے۔ كان اصل الكلام: اهذا الذي يسب كويامشرك اصل بيل يہنا چاہتے تھے كہ كيا يمي شخص ہو جوتمهار معبودول كوكالياں ديتا ہے؟ البتہ بم اس كامفهوم بھى اس طرح بيان كريں گے يسذ كو جوتمهار معبودول كوكالياں ديتا ہے؟ البتہ بم اس كامفهوم بھى اس طرح بيان كريں گے يسذ كو ولكن تھے تھے دكيا البنداس كے بجائے ذكر آلسب فاہدال بالذكو چونكه انہوں نے گائى كاذكر كرتا ہے بلردند كيالهذا اس كے بجائے ذكر كالسب فاہدال بالذكو چونكه انہوں نے گائى كاذكر كرتا ہے بلدند كيالهذا اس كے بجائے ذكر كرتا ہے كہددا۔

ویقولون شرفنا بالمجی عبید الحضرة او عبید الجناب العالی مطلعون علی هذا السف دمة و السمراد تشریف الجناب العالی و اطلاع الجناب العالی بعض اوقات محاور تأیوں بھی کہتے ہیں، شرف بخشا ہے ہمیں آنے کے ساتھ یا ہم نے شرافت حاصل کی ہے بارگاہ کے فلام کے آنے کی حضرت دربارکو کہتے ہیں اور جناب کا معنی بھی یہی ہے۔ اور جناب عالی کے غلام بھی اس بات کو جانے ہیں۔ گویا خود آقا کو بھی اس کا علم ہے لیکن اس کو غلاموں کی طرح مطلب خلام بیان کردیتے ہیں۔ شاہ صاحب بھیداس کی مثال بیان کرتے ہیں۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۴

(منا لا یصحبون) ہماری طرف سے ان کی رفاقت نہیں ہوگ۔ ای منا لا بنصرون مین الا بنصرون مین الا بنصرون مین الا بنصور بدون مین ہماری طرف سے ان کی مرفہیں کی جائے گ۔ لمب کسانست المستصرة لا تتصور بدون الاجتماع والمستحبة ذکر یصحبون بدله چونکه اجتماع اور صحبت کے بغیر مدد کا تصور نہیں کیا جا سکتا ہے ، لہذا یہاں پرمدد کی بجائے صحبت کاذکر کردیا گیا ہے۔

مثال نمبر ۱۳:

شفلت فی السموات والارض (اعراف: ۱۸۷) پوشیده بوئی قیامت آسانوں اور زمین پر ای جفیت لینی پوشیده بوئی قیامت آسانوں اور زمین پر ای جفیت لینی پوشیده بوئی گرفظ حفیت کو شفلت کے ماتھ بدل دیا گیا لان الشی اذا حفی علمه ثقل علی اهل السماوات والارض کیونکہ جب کوئی چیز پوشیده بوجاتی ہے تو سب پرمشکل بوجاتی ہے ، ند آسانوں والے مقرب فرشتے اس کوجان سکتے ہیں اور ند بی زمین کی کوئی مخلوق اس کاعلم حاصل کر کتی ہے ۔ غرضیکہ وقوع قیامت کاعلم نہ کسی آسان والے کو ہے ، نہ کسی زمین والے کو ہے ، نہ کسی زمین والے کو ، نہ کسی زمین والے کو ، نہ کسی در مین والے کو ، سب برمخفی ہے۔

مثال نمبر ہم:

درست ہے۔ چونکہ اس میں دل کی خوشی کی بات کا ذکر ہے، اس لئے عفون کی بجائے طبن کا لفظ ذکر کیا گیا ہے۔

مثال نمبر ۵ :

وقد ید کو اسم مکان اسم اور بھی ایک اسم کودوسرے اسم کی جگد ذکر کردیاجا تا ہے۔
مثل فیظلت اعناقہم نھا خاصعین (الشحراء: ۳) پی حضور طینا کو اللہ تعانی کی طرف ہے تسلی دی
جارہی ہے کہ کھار کے ایمان نہ لانے کے غم میں شاید آپ اپنا گلائی نہ گھونٹ دیں گے۔ اگر ہم چاہیں تو
ان پر آسان کی طرف ہے ایمی نشانی اٹاریں کہ ہوجا میں ان کی گردتیں ان کے سامنے دہنے وائی۔
گردن چونکہ مؤنث کا صیغہ ہے تو اس کے لئے خاصعین کی بجائے مؤنث کا صیغہ حاصعات
ذکر ہونا تھا مگریہاں پر مذکر کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے۔

مثال تمبر ۲:

ف کانت من القائمین (التحریم: ۱۲) حضرت مریم بیجی بہت زیادہ عبادت کرنے والول میں سے تھی۔ یہاں پر حضرت مریم بیجی بہت زیادہ عبال پر حضرت مریم کے ساتھ مؤنث کا صیغہ قائمتات آنا تھا مگراس کی بجائے قائمتین لینی فد کر کا صیغہ ذکر کردیا ہے۔ اس قسم کی تبدیلی بھی بغیر حکمت الہی کے بیس ہوتی ۔ حضرت مریم بیجی بیان بی عبادت گزار بندی تھیں۔ ان کے حق میں فدکر کا صیغہ ذکر کرنے میں ہی حکمت سمجھ میں آتی ہے کہ حضرت مریم کسی کامل ترین مردکی عبادت واطاعت سے کسی بھی طرح کم نہیں تھیں۔ واللہ اعلم ۔ بہر حال ابدال کسی ندکسی غرض کے لئے ہوتا ہے۔

مثال نمبر ۷:

فَمَا لَهُمُ مِن نَاصِوِیْنَ (الروم: ٢٩) نبیں ہوگاان کے لئے مددکرنے والوں میں سے۔ ای من فاصو لین مددکرنے والا۔ یہاں پرناصر کی جگہ جمع کاصیغہ ناصرین ذکر کمیا گیا ہے۔

مثال نمبر ۸:

ف ما مندكم من احد عنه حاجزين (الحاقد : ۴۵) پُسنْبِين ہِتم بين ہے كوئى بھى www.besturdubooks.wordpress.com ا ہے رو کنے والا نے یہاں بھی مفرد کا صیغہ حاجز کی بجائے جمع کا صیغہ حاجزین ذکر کیا گیا ہے۔ اصل میں یہ عند حاجز کامعنی دیتا ہے۔

مثال نمبر 9 :

وَالْمَعَصْرِ (إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (العصر: ٢٠١) زبانے كافتم ہے كه بيشك انسان خسارے ميں ہے۔ يہاں پرانسان عمراد اى افراد بنى آدم اولاد آدم كے سارے افراد بين افواد الله فظ لانه اسم جنس اورانسان كومفرداس لئے لائے بيں كه وه اسم جنس عدستى اورانسان كومفرداس لئے لائے بيں كه وه اسم جنس تمام انسان خسارے بيں بيں سوائے ان جاراقسام كے جوائيان لائے ،ا عمال صالح انجام ديے ، حق كى وصيت كى اور صبركى تلقين كى ۔

مثال ۱۰:

یا ایٹھا الونسان اِنگ کادے بلی رَبّک کذما (الانتقاق: ٢) اے انسان! تو پری مشقت برداشت کرے اپندرب تعالی کے سامنے پیش ہونے والا ہے۔ المصعنی یا بنی آدم انکم یہاں بھی ایک انسان سے مراد پوری بی نوع انسان ہے المود الملفظ لانه اسم جنس اور انسان کومفرداس کئے ذکر کیا گیا ہے کہ یہا سم جنس ہے۔

مثال ۱۱:

وَحَمَلُهَا الْإِنْسَانِ ﴿ (الاحزاب: ٤٢) اوراس کوانسان نے اٹھایا۔ بیقر آن پاک کی
امانت کو اٹھانے کا ذکر ہے۔ القد تعالی نے آسانوں ، زمین اور پہاڑوں پر بیہ بار امانت پیش کیا تو
انہوں انے انکار کردیا اورڈر گئے گرانسان نے اس کواٹھالیا۔ یعنی افو اد المناس یہاں بھی کوئی ایک
انسان مراذبیں بلکہ پوری نسل انسانی مراد ہے اوراسم جنس ہونے کی وجہ سے مفرد کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے۔
مثال عود

محذبت قوم نوح الموسلين (الشعراء: ١٠٥) توم نوح نے رسولوں کا انکار کر دیا۔ اس وور میں نوح علیقا کے علاوہ کوئی دوسرار سولی موجود ہی نہیں تھا نگریہاں پر مرسلین جمع کا صیغہ ذکر کیا ہے۔ www.besturdubooks.wordpress.com

ای نموحاً و حدہ مگرمرادا کیلینوح اینائی ہیں۔اس میں مسلحت یہ ہے کہ کسی ایک رسول کا افکار بھی تمام رسولوں کے افکار کے مترادف ہی ہے کیونکہ ایک نبی کا دین دوسرے نبی کا دین ہوتا ہے گویا قومِ نوح میلائے نے تمام رسولوں کوجٹلا دیا۔اس مسلحت کی خاطر واحد کی بجائے جمع کاصیغہ ذکر کیا گیا ہے۔

مثال نمبرسان

اِنَّا فَتَنْحُنَا لَكَ ﴿ (الْفَحْ: ١) بِرَّنَكَ بِم نِهُ فَحْدَى جَآبِ كَا فَتْحُنَا لَكَ ﴿ (الْفَحْ: ١) بِرَ بَجَاءَ جَعْ كاصِيغَةُ لَركيا كَيَا بِرِمِفْهُوم بير بِح اى اللي فتحت لك مِن نِے آپ كوفتح دى ہے۔

مثال نمبر ۱۲ :

ان لیقادرون (المعارج: مم) لینی ہم قدرت رکھتے ہیں۔ یہاں بھی مفرد کی بجائے جمع کاصیغداستعال کیا گیا ہے۔اصل میں انبی لقادر ہے۔

مثال تمبر١٥:

ولکن اللہ یسلط رسلہ (الحشر: ١) یہاں بھی رسل جمع کاصیعہ آیا ہے عالاتکہ ولکن اللہ یسلط محمدصلی اللہ علیہ وسلم مقصود ہے۔

مثال نمبر١١ :

المدنین قال لمهم الناس (آل عمران: ۲۳) یہاں پرالناس کالفظ ذکر کر کے عام لوگوں کی بات ذکر کی تئی ہے حالانکہ اس سے مراد عرو۔ قالفقفی و حدہ صرف ایک شخص عروہ ابن مسعود تقفی ہے جس نے مشرکوں کے بارے میں بتلایا تھا۔

مثال نمبر ۱۷:

فاذاقها الله لباس البعوع (أخل: ۱۱۲) غداتعالی نے ناشکرگز اربستی والوں کو بھوک کا لباس بہنایا ای طبعم البعوع یہاں پرلباس سے مراد بھوک کا ذائقہ ہے۔خوشحال بستی پراللہ نے قحط مسلط کر دیا۔ طبعم کی بجائے لباس اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ جس طرح لباس سارے جسم پر ششمل

ہوتا ہے، ای طرح بھوک بھی سارے جسم پر عاوی ہوجاتی ہے اور جسم کمزور ہوکرلیاس کی طرح ہی چیک جاتا ہے۔ شاہ صاحب بریشان کتے ہیں ابعدال السط عم بالسلباس ایدانا گبان البحوع له اثور من السنحول و السدبول یعم البدن ویشمله کاللباس کہ بھوک کی وجہ انسانی جسم میں کمزوری آجاتی ہے، چربی پھل جاتی ہے، گوشت کم ہوجاتا ہے اور جس طرح لباس سارے جسم پر مشمل ہوتا ہے، ای طرح بھوک کی بجائے لباس کا ذکر ہوتا ہے، ای طرح بھوک بھی سارے جسم پر مسلط ہوتی ہے البدا بھوک ک بجائے لباس کا ذکر کیا گیا ہے۔

مثال نمبر١٨ :

مثال نمبر١٩ :

وطور سینین (النین ۳۱)اورشم ہےطور سیناء کی۔ ای طور سیناء یہاں بھی بیناء کی بجائے جمع کاصیغہ سینین ذکر کیا گیا ہے۔مقصدطور پہاڑی ہے۔

مثال نمبر٢٠ :

سلام على الياسين (الصفت: ١٣٠) سلامتى بوالياسين بر يهال بردونامول كوجمع كرك ايك بناديا كيا به الدرمرادالياس اليقابين والسفت فرور بوتى ب-شاه صاحب بيان كي يهي وجه بيان كي ب- قلب الاسمان فلاز دواج يعنى دونامول كوجمع كر ديا كيا ب-

شاه صاحب برین ابدال کی ایک بیصورت بتلاتے میں وقعد بسد کو حوف مکان حوف بعض اوقات ایک ترف کودوسرے ترف کی جگہ ذکر کر دیا جا تا ہے۔ مثلاً

مثال نمبر ۲۱:

فیلما تبعلی ربه للجیل (اعراف: ۱۳۳۱)جب بخل فرمانی اس کے دب نے پہاڑ پر۔
یہاں پرعلی کی بجائے ل ذکر کر دیا گیا ہے جو کہ حرف کی تبدیلی ہے۔ اللہ نے کو وطور پر اس طرح بخل فرمائی کی بجائے ل ذکر کر دیا گیا ہے جو کہ حرف کی تبدیلی مرتبہ درخت پر بخل فرمائی تھی۔ یہ فرمائی کی ۔ یہ اس وقت کا ذکر ہے جب موکی مائی ہا تو م کے ستر آ دمیوں کو لے کرطور پر گئے ۔ انہوں نے بات مانے سے انکار کر دیا۔ اللہ تعالی نے بخل ڈالی تو موکی مائی ہمسیت سب بے ہوش ہوگئے۔ پھر تو بر کی اور معافی ما گی تو وہ اوگ بھی مان گئے۔

مثال نمبر ۲۲ :

وھم لھا سابقون (المؤمنون : ١١) قيامت ڪدن و واس کي طرف د کھتے ہوئے جائيں گے يہاں پر البھا کی بجائے لھا ذکر کر کے الی کول سے بدل دیا گياہے۔

مثال نمبر ۲۲۳ :

لا یعناف لدی الموسلون ((أنمل: ۱۰) رسول میرے سامنے خوف نہیں کھاتے۔ گرجس نے ظلم کیا،خوف تووہ کھاتا ہے۔ یہ استثناء مصل نہیں بلکہ مقطع ہے ای لے کسن میں طلبہ استظافاً لینی وہ خوف کھائے گاجس نے علیحدہ کلام کیا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۲۴ :

لاصلب کے فی جلوع النحل (ط: ا) کھجوروں کے تنوں پرتم کوسوئی دوں گا۔ یہاں پرعلی کی بجائے فی ذکر کیا گیا ہے۔ ای علی جلوع النحل یعنی مجوروں کے نئے کے اوپر۔ مثال تمبر ۲۵:

ام لھے سلم یستمعون فید (الطّور: ۳۸) کیاان کے پاس کوئی سیرهی ہے جس پر چر کر عالم بالا کی خبریں معلوم کرتے میں۔ ای بست معون علید یہاں بھی علیہ کی بجائے نیدذ کرکیا گیا ہے۔ گیا ہے۔

مثال تمبر ۲۷ :

السسماء منفطر به (المزل : ۱۸)اک دن آسان پیٹ جائےگا۔ ای منفطر فیہ پہاں سیج حرف فیرتھا جس کی بجائے به ذکر کیا گیا ہے۔

المثال نمبر ٢٤:

مستکبرین به (المؤمنون : ۲۷) ای عنه یہاں بھی درست حرف عنه ہے جس کی بجائے به استعال کیا گیا ہے۔

مثال نمبر ۲۸:

مثال نمبر ۲۹:

فاسئل به حبیراً (الفرقان: ۵۹)اس کے بارے میں فہرر کھے والی سی دریافت کریں۔ ای فاسئل عنه لیمی به کی بجائے عنه مناسب حرف ہے جوکہ به کے ساتھ بدل دیا گیاہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۳۰:

لا تا کلوا اموالهم الی اموالکم (النسآء: ۲) ان تیموں کا مال اپ مالوں کے ساتھ مت کھاؤ۔ ای مسع اصوال کے میں الی استعال کیا گیا ہے یعنی الی کہ بجائے مع ہونا جا ہے تھا۔

مثال نمبر ۳۱:

السی المسمرافیق (المائدہ: ۲) وضوکرتے وقت اپنے باز و کہنیو ں تک دھولو۔ ای مع المعرافق یہاں بھی الی بجائے مع آنا چاہیے تھا بعنی اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھولو۔

مثال نمبر ۳۳:

یشوب بھا عباد اللہ (الدحر: ٦) اس چشمے اللہ کے خاص بندے پئیں گے۔ ای بشرب منھا لین اس چشمیں ہے ہیں گے۔ ای بشرب منھا لین کاس چشمیں ہے بئیں گے۔ منھا کی بجائے بھا ذکر کیا گیا ہے۔

مثال نبر ۲۳:

وما قدروا الله حق قدره افظلوا ما انزل الله على بشر من شي (الانعام: ٩١) انبول نے الله تعلی بشر من شي (الانعام: ٩١) انبول نے الله تعلی کالله نے کی انسان پرکوئی چینیں اتاری۔ ای ان قالوا یبال پرحرف ان کی بجائے اذ لایا گیا ہے۔ وقد یوردون جملة مکان جملة اور کی ایک جملہ کی جگد دور اجمله ذکر کردیا جاتا ہے مثلا اذا دلت جملة علی حاصل مضمون جملة ثانية اوروه اس صورت میں جبدایک جملہ دور سے جمله کے مضمون پر دالت کرتا ہے والت کرتا ہے۔

مثال نمبر ۱۳۳۰:

بھائی ہیں اسلام کے ابتدائی ، ور ہیں بیبیوں کی پر درش کا طریقہ یہ تھا کہ ان کی وکھ بھال کرنے والے لوگ ان کے مال کا راش اپنے راش ہیں مائی کے مانا کشا تیار کر لیتے تھے، پھر جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیبیوں کا مال کھانے کی تخت ممانہ ت آئ تو پر ، رش کنندگان کوخطرہ پیدا ہوا کہ گلوط راش میں تیبیوں کا حصدان کی طرف آکر ان کے لئے باعث و بال ند بن جائے۔ چنا نچہ وہ تیبیوں کا کھانا اسپنے گھر سے بالکل علیحہ و پکانے گئے۔ اس پر بید و سراتھم آیا کہ تم ان کواپنے ساتھ ملا لوتو وہ تمہارے بھائی ہیں۔ ای ان تعالیٰ علیحہ و پکانے شکے۔ اس پر بید و سراتھم آیا کہ تم ان کواپنے ساتھ ملا لوتو اکشاکھانا پکانے میں ان تعالیٰ میں ہو گئے جات کی کوشش نہ بھی کوئی حرج نہیں ہے کہ وہ اپنے بھائی کوساتھ شامل کرلے۔ اور بالطبخ نقصان پنچانے کی کوشش نہ ایک بھائی کا حق بیہ ہوجائے تو عنداللہ مواخذہ نہیں ہوگا۔ اس مثال میں چونکہ کرے۔ اگر غیرا فقیاری طور پر کوئی کی بیشی ہوجائے تو عنداللہ مواخذہ نہیں ہوگا۔ اس مثال میں چونکہ فیاحو انکم و کرکیا کے۔ اور بالطبخ نقصان پنچانے کی کوشش نہ فیاحو انکم و کرکیا ہے۔

مثال نمبر ۳۵:

مثال نمبر ۳۶:

بھائیوں نے یوسف پاپٹا پر بھی اس کے سامنے الزام لگا دیا گر آپ نے اپنے ول میں کہا کہتم بہت ہی برے مقام پر ہو۔

آیت کامفہوم بیہ کہ ای ان سرق فیلا عجب لانه سرق اخ له من قبل اصل آیت چونکدانہی معانی پرولائت کرتی ہے البدااس کی ضرورت باتی ندرہی۔

مثال نمبر ۲۳ :

مثال نمبر ۳۸ :

www.besturdubooks.wordpress.com

میں بھی ہوسکتا ہے اورنفس قول کے معنیٰ میں بھی ہوسکتا ہے اور اس کی کہی ہوئی بات بنی برمفعول بھی بن سکتی ہے۔

مثال نمبر ۳۹ :

حق اليقين (الحاقہ: ۵۱)بياصل ميں حق يقين تھا۔ اضيف ليکون ايسر في اللفظ مرلفظ ميں آسانی کی غاطراضافت کرکے حق اليقين بناديا گياہے۔

وقد یکون سنن الکلام الطبیعی تذکیر الضمیر اوتانیثه او افراده اور کھی کا مطبی کا تقاضا ہوتا ہے کہ اس میں ذکری ضمیر ہویا مؤنث کی یا مفردگ و بسخر جون الکلام من ذلك المسنین البطبیعی مرکلام کوائل طبی سنن سے نکال دیتے ہیں۔ وید کوون المسؤنث و بالعکس ادر مؤنث کی بجائے برکس (ذکر کر دیتے ہیں، ویجمعون المفود اور بھی مفرد کوجمعے کے سینے میں تبدیل کردیتے ہیں لمیل المعنی صرف معنوں کا خیال کرتے ہوئے۔

مثال تمبر. ١٧٠ :

فسلما رای الشمس بازغة قال هذا ربی هذا اکبر (الانعام: 24) جب (ابرائیم طینان) سورج کوچمکتا مواد یکھاتو کہنے لگے بیمیرارب ہے، بیریزا ہے۔ یہاں پرشس کوبطور فدکر بازغا آنا چاہئے تھا مگر بطور مؤنث بازغة لائے ہیں حالانکہ آگے پھر هٰذا ربسی فدکر کاصیفہ استعال ہوا ہے۔

مثال نمبر انه :

المقوم المطالمين (بونس: ۸۵)ظلم كرنے والوں كى قوم- يہاں پر ظالمين توجمع كا صيفہ ہے گر قوم مفرد ہے۔ بيرواضح فرق ہے۔

مثال نمبر ۴۴ :

مشلهم کے مشل البذی استوقد ناراً فلما اضاء ت ماحوله ذهب الله بنورهم (البقره: ۱۷) ان لوگوں کی مثال جس نے آگ جلائی۔ پھر جب اس نے اپنے گروو پیش کوروش کردیا www.besturdubooks.wordpress.com تواللہ نے ان کواچک لیا یہاں پر مصلهم جمع کاصیعہ ہے گرساتھ ہی محصل مفردآ گیا ہے۔ای طریقے سے تصرف کر کے کلام میں مفرد کا جمع یا بھس یا ند کر کا مؤنث یا بھس کی معنی کی مناسبت یا کسی ویکر غرض سے کردیا جاتا ہے۔

وقد يمذكر المفرد مكان التثنية الى (يسالونك كانك حفى عنها) اى يسالونك منها كانك حفى عنها)

ربط مضمون :

شاہ صاحب برینیہ کام میں نفا آنے کی وجوہات میں سے ابدال کا انکر کررہے ہیں۔ ابدال کی بہت ی مثالیں گزشتہ درس میں بیان کی جا بچی ہیں آج کے بیق میں ابدال کی ایک صورت بیر بیان کرتے ہیں۔ وقلد یلذکو المعفود مکان المنتیة اور بھی تثنیہ کی جگہ مفرد و کرکر دیا جا تا ہے۔ مثلاً بی آبت و مما نقموا الا ان اغلیم الله ورسوله من فضله (التوب : ۲۲) اور انہوں نے بیس عیب پایاسوائے اس کے کہ اللہ نے ان کوئی کر دیا ہے اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے۔ منافق کو سب پایاسوائے اس کے کہ اللہ نے ان کوئی کر دیا ہے اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے۔ منافق کو سملمانوں کی عیب جوئی کرتے تھے جس کے جواب میں اللہ نے ان کی خرمت بیان کی ہے۔ بیبال پر مستنی کرنے سے دو ذاتوں یعنی اللہ اور اس کے رسول کا ذکر ہے مگر آخر میں فیصلہ میں مفرد کا صیغہ و کرکیا گیا ہے حالانکہ اللہ اور رسول دونوں کے لئے فیصلہ ما آنا چاہے تھا۔ میں نے عرض کیا کہ اس فیصلہ میں میر کے ابدال کی کوئی شہوئی دجہ ہوتی ہے۔ فیصلہ میں میر کے ابلہ کی طرف کو شخ کی وجہ بیہ کہ حقیقت میں فضل تو صرف اللہ بی کا ہے اور رسول تو محض واسطہ ہاس مقصد کی یا د بانی کے لئے واحد کی ضمیر لائی گئی ہے۔ اور رسول کا ذکر تو اس کے تابع ہی ہے۔

، مثال نمبر ۱۹۲۳ :

ان کست عملی بینة من ربی واتانی رحمة من عنده فعمیت علیکم (جود: ان کست عملیکم (جود: ٢٨) ينو حمليا كاني قوم كوفطاب بے كرالله تعالى بن جملے كلى دليل اور رجعت بھى وى بے توبيتم پر

تاریک ہوگئ ہے۔ چونکہ دلیل اور رحمت دوچیزوں کاذکر ہے اور آ گے مفرد کے صینے ف عمیت کی بجائے فعمیت کی بجائے فعمیت ا بجائے فعمیت آنا جا ہے تھا۔ شاہ صاحب برین فرماتے ہیں فافرد لانھما کشی واحد کماس کومفرداس کے لائے ہیں کہ دونوں ایک ہی طرح کی چیز ہے۔

مثال نمبر ۴۵ :

و مشلبہ (اللہ و رمسولیہ اعلم) ایسی ہی بیشال بھی ہے کہ اللہ اوراس کارسول ہی بہتر جانتہ اوررسول دوستیوں کے لئے اعسلیما کی بجائے مفرد کا صیغہ ذکر کیا گیا ہے کیونکہ حقیق علم تواللہ کے پاس ہی ہے، نبی کواتنا ہی علم ہوتا ہے۔ جتنا اللہ تعالی عطا کردے۔ لہذا اعسلیم کی مفرد ترکیب صرف اللہ تعالی کی ذات کے لئے ہے۔

وقد تقضى طبیعة الکلام ان یذکو الجزاء فی صورة الجزاء والشوط فی صورة المجزاء والشوط فی صورة المشوط اور بھی کلام کا تقاضا بیہ وتا ہے کہ جزاء کو جزاء کی صورت میں اور بھرط کی شکل میں وجواب القسم اور جواب قتم کو جواب قتم کی صورت میں ہی ذکر کیا جائے۔ فیتصر فون فی الکلام ویں جعلون ذلک الجزاء من الجملة جملة مستقلة مستانفة میلاً الی المعنی مرکلام میں تقرف کر کے جزاکا ایک نیاستقل جملہ بنادیت میں جس کا طاح معنی کرکلام میں تقرف کر کے جزاکا ایک نیاستقل جملہ بنادیت میں جس کا طاح معنی کی طرف میلان ہوتا ہے۔ ویقیمون شینا گیدل علیه ہوجه من الوجوہ اور وہاں کوئی ایسا قرید قائم کردیتے میں جوجہ صورت میں جوجہ میں الوجوہ اور وہاں کوئی ایسا قرید قائم کردیتے میں جوجہ میں آتی ہے مثل :

مثال نمبر ۲۸ :

والنَّاذِ عَاتِ عَرُقًا ﴿ وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا ﴿ وَالسَّابِحَاتِ سَبُحًا ﴿ فَالسَّابِقَاتِ سَبُعً ﴿ وَالنَّادِعاتِ الْمَرَّا ﴿ وَالنَّارِعَاتِ الْمَرَّا ﴿ وَالنَّارِعاتِ الْمَرَّا ﴿ وَالنَّارِعاتِ الْمَرَّا ﴿ مَا لَا مِنْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

فرشتوں کی۔ یہ پانچ قمیہ جملے ذکر کئے گئے ہیں گر جواب سم کوئی نہیں ہے مالا نکہ شم کے بعداس کا جواب آنا چاہیے تھا۔ اصل السمعنی البعث و الحضر حق بدل علیه یوم ترجف اور معنی یہ جواب آنا چاہیے تھا۔ اصل السمعنی البعث و الحضر حق بدل علیه یوم ترجف اور معنی یہ ہوگا کہ یہ سب چیزیں گواہ ہیں کہ حشر نشر اور جزائے عمل برق ہوا دریہ واقع ہو کررہے گا مگراس کی بجائے یہ جملہ لائے ہیں۔ یہ وم ترجف الواجفة جس دن کا نے گا کا بنے والی (زمین) زلزلد آئے گا، زمین کو چھکے لگیں گے اور یہ جہان ختم ہوجائے گا، سب لوگ ختم ہوجا کی گا بنے والی زوبارہ اٹھا یا جائے گا مطلب یہ ہے کہ تم کے بعدا گر چہ جواب تسم براہ جائے گا اور جزائے مگل کے لئے اکھا کیا چاہے گا مطلب یہ ہے کہ تم کے بعدا گر چہ جواب تسم براہ راست نہیں آیا گریہ آخری جملہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے جب سب کو دوبارہ اٹھا کرمید ان حشر میں جمع کیا جائے گا اور پھر حساب کتاب کی منزل آئے گا۔

مثال نمبر ہے :

وَالسَّمَآءِ فَاتِ البُّرُوْجِ ﴿ وَالْبَوْمِ الْمَوْعُوْدِ ﴿ وَشَاهِدٍ وَّ مَشْهُوْدٍ ﴾ فَتِلَ الْمَعْدُودِ ﴾ وَشَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ ﴾ فَتِلَ الْمَعْدُودِ ﴾ وَشَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ ﴾ فَتِلَ الْمَعْدُودِ ﴾ وَالبروج : اتا م) فتم ہے ستاروں والے آسان کی ۔ اور قیامت کے دن کی جس کا وعدہ کیا گیا ہے۔ اور قتم ہے حاضر ہونے والوں کی اور جن کے پاس حاضر ہوتے ہیں ان کی مارے گئے کھا ہوں والے ۔ کافر بادشاہ نے گر ھے کھدوا کران میں آگ جلائی تھی ۔ وہ اہل ایمان کو کفر کرنے پر مجبور کرتا تھا مگر جب انہوں نے ایمان سے دست بردار ہونے سے انکار کردیا تو بادشاہ نے انہیں آگ میں تھینکوادیا۔ تین قسمیں اٹھانے کے بعدا گر چہ جواب قسم بیآنا چاہیے تھا کہ ایمان کو جن انہوں کے ایمان کو ای

مثال نمبر ۲۸۸ :

اذا السماء انشقت) واذنت لربها وحقت) واذا الارض مدت)

والمقت ما فیها و تحلت (واذنت لربها وحقت) یا ایها الانسان انك كادح (انشقاق: اتالا) جب آسان پیٹ جائے گا۔ اور وہ اپنے رب كی بات سنے گا اور اس كے لئے يم ثابت ہے۔ اور جب زمين كو پھيلا ديا جائے گا اور وہ نكال دے گی جو پچھاس كے اندر ہے اور خالی بوجائے گی۔ اور وہ سنے گی اپنے رب كی بات اور يمي اس كے لئے ثابت ہے، بشك اے انسان تو تكليف اٹھانے والا ہے۔

پہلے پانچ شرائط بیان کرنے کے بعد آخری جملہ یا ایھا الانسان انك كادح بطور جزا كركھ دیا ہے۔ المصعنى الحساب و الجزاء كائن اور عنى يكى ہے كہ حساب كتاب اور جزائے عمل كامر حله پيش آنے والا ہے۔

وقد يقع فى اسلوب الكلام قلب اوركهى كلام من قلب بوجاتا بين معنى لميث ديا جاتا ہے۔ فيقت ضمى اسلوب الكلام خطاباً ويورد فى صورة الغائب ليخى اسلوب كلام كا تقاضا نخاطب كا بوتا بر كراسے غائب كے ميغه ميں لميث ديا جاتا ہے۔ مثلًا

مثال نمبر ۲۹ :

حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم بريح طيبة (يوس: ٢٢) حتى كهجبتم كشي ميس مررب بوت ميان الفلك وجرين بهم بريح طيبة (يوس: ٢٢) حتى كهج هم كشي ميس مررب بوت بوادر كشيال ان كونوشكوار بواك ماته ليرجلتي بين آيت كي بهلا هي ماذا كنتم مخاطب كاصيف الركيا كيا بي علم آگ وجويس بهم مين غائب كاصيف ال يا بين حالاتك يبال بحى بهم كى بجائ خاطب كاصيف بكم آنا چا بي تقااس طرح عاضركو غائب كاصيف مين بدل ديا كيا ہے۔

وقد یذکر الانشاء مکان الاخبار، والاخبار مکان الانشاء اور بھی اخباری جگہ انشاء اور انشاء کی جگہ اخبار ذکر کر دیا جاتا ہے۔ اس طرح خبریہ جملہ کو انشائیہ اور انشائیہ کوخبریہ بنا دیا جاتا ہےمثلاً

مثال نمبر ۵۰ :

فامشوا فی مناکبھا (الملک: ۵) چلواس کے اطراف میں پوری آیت اس طرح ہے، اللہ کی ذات وہ ہے جس نے زمین تبہارے تابع بناوی ہے۔ پس اس کے اطراف میں چلواور اللہ کے عطاکر دہ رزق میں سے کھاؤ۔ یباں پر جملہ انشائیدلایا گیا ہے حالانکہ پیخبر بیکا مقام ہے۔ فلاہر ہے کہ یکام میں قلب واقع ہوا ہے جس کی وجہ سے نھاکا پیدا ہونا بعیداز قیاس تبیں۔ ای لمنسقشوا لیعنی تاکہ چلو۔ زمین تبہارے تابع کردی گئے ہتا کہ ماس کے اطراف میں چلو۔ مطلب ہے۔

مثال نمبر ۵۱ :

ان کنتم مؤمنین (آل عمران: ۱۳۹) پوری آیت یول ہےنہ ست ہواور نیقم کھاؤ، تم بی غالب رہوگے ان کستم مؤمنین (آگرتم ایماندار ہوئے۔ ای ایسمانکم یقتضی هذا لینی تمہارے ایمان کا نقاضا ہے کہتم ستی نہ دکھاؤ اور نیقم کھاؤ۔ یہاں بھی خبر ریک بجائے انشائیہ استعال کیا گیاہے۔

مثال نمبر ۵۲:

نیکیاں انجام دی جاتی رہیں گی، ان میں سے ایک ایک کا اوّاب انبیاء پہلی کوبھی ملتارہے گا کیونکہ انہوں نے ہی لوگوں کو نیکی کی طرف دعوت دی جس کے نتیج میں نیک کام انجام دیئے جارہے ہیں۔ بہرحال من اجل ذلك كامطلب بیہ کہ المسمعنی علیٰ فیاس حال ابن آدم آرم الیہ کے بہرحال من اجل ذلك كامطلب بیہ کہ المسمعنی علیٰ فیاس حال ابن آدم الیہ کے حال کی مثال کے بیٹے کے حال کی مثال کے بیٹے کے حال کی مثال کے بیٹے کے حال کی مثال کے لئے بھی لکھ دیا۔

فابدل منه من اجل ذلك اوراس كو من اجل ذلك كساته بدل ديا لان القياس لا يحون الابملاحظة العلة كونكرة ياس توعلت كود كيركري كياجاتا ب-اگرمقيس اور مقيس عليه كودميان مناسبت تام بهوتو وه قياس صحح بهوتا ب- اوراگر دونوں كے درميان مناسبت تام نه بهوتو وه قياس صحح بهوتا ب اوراگر دونوں كے درميان مناسبت تام نه بهوتو وه قياس صحح نهيس بهوتا - فسكان المقياس نبوع من التعليل گويا كرقياس تعليل بى كى ايك قتم ب غرضيك اس جمله يس بني آدم كے حال برقياس يا اولاد آدم كى مثال حال برقياس كر كاس مثال حال كو من اجل ذلك سے بدلا گيا ب -

مثال نمبر ۵۳ :

اد أيت (العلق: ۱۳) كياتم نه ويمائي؟ في الاصل بمعنى الاستفهام من الموقية اصل بين بيرويت كے لئے استفہام مين الاعب ثم نقل ههنا ليكون تنبيها على الموقية اصل بين بيده مريبال پراس كے بعد آنے والے كلام كي عت پر تنبير كے لئے نقل استماع كلام ياتى بعده مريبال پراس كے بعد آنے والے كلام كي عت پر تنبير كے لئے نقل كيا كيا ہے۔ كما يقال في العوف: هل توى شيئا ؟ هل تسمع شيئا ؟ جبيا كرى ورتا كها جاتا ہے، كيا تم نے ديكھا ہے؟ كيا تم نے ساہے؟ يا كيا يہ بات تهار علم ميں نيس آئى يعنى يقينا تمهار ميں مشابد كيا علم ميں آئى ہے۔

وقد يوجب التقديم والتاخير ايضاً صعوبة في فهم المواد اور بهي كلام ين پيش آنے والى تقديم وتا خير بھي مرادكو بجھنے ميں دشوارى كاباعث بنتى ہے كسما يقال في الشعر المشهود جيها كماس مشہور شعر ميں كہا گيا ہے۔

بثینه شانها سلبت فؤادی بیلاجرم اتیت به سلاما

بشینہ عورت کا نام ہے جس کے ایک شاعر عاشق نے اپنی محبوبہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے۔
اس بشینہ کی کیا حالت ہے، میں اس کا حال کیا بتاؤں اس نے میرے دل سے سلامتی کو بلاقصور چھین لیا
ہے۔اس قتم کی تقدیم و تا خیر بھی بعض اوقات کلام کو بجھنے میں دشواری کا باعث بنتی ہے۔اس شعر میں فعل
سلبت کا فاعل بشینہ اور مفعول سلاما ہے۔فاعل کا ذکر آغاز میں اور مفعول کو بالکل آخر میں ذکر
کیا ہے جس کی وجہ سے پیچیدگی کا پیدا ہونا عین ممکن ہے۔

والتعلق بسعید ایضاً مما یوجب صعوبة سمی حرف، صله باستنا کادور کاتعلق بھی کام کے بچھنے میں مشکل کاباعث بن سکتا ہے و من هذا القبيل اورائي بى مثال نا

مثال نمبر ۵۵:

الا آل لوط دان منجوهم اجمعین (الاامواته (الحجر: ٥٩- ٢٠) آیت کے پہلے جھے میں فرشتوں کا بیان یول ہے کہ ہم لوط اینا کی مجرم قوم کی طرف بھیج گئے ہیں لینی ہم ان کو تیاہ کرنے کے لئے آئے ہیں الا آل لوط سوائے لوط اینا کی آل کے کہ ان سب کوہم بچالیں گ۔ الا امر اته سوائے آئے ہی بیوی کے کہ وہ بھی باتی قوم کے ساتھ ہی اینے انجام کو کہنے جائے گی۔

پہلے قوم لوط میں ہے آل لوط کومت ثنا کیا کہ ان کو بچالیں گے اور پھر آلی لوط میں سے لوط علیا کی بیوی کومت ثناء کیا کہ وہ عذاب ہے ہیں ہے سکے گی بلکہ باقی قوم کے ساتھ ہی اپنے انجام کو پہنے جائے گی۔ امر اتعہ کا آل لوط ہے ملحدہ ذکر کرنے ہے یہ بتانا ضروری ہے کہ لوط علیا ہم کی عورت آپ کی آل میں شامل نہیں تھی کیونکہ اس کا دین الگ تھا۔ البت لوط علیا ہمی بچیاں اور جو چند دوسر سے اہلی ایمان تھے، وہ عذاب اللی ہے نے شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں ادھی الاست شاء عملی الاست شاء میں اشتاء دراست ای کی جہے۔ کلام کو بھے میں دشواری پیش آئی۔

مثال نمبر ۵۷ :

ف ما یکذبک بعد بالدین متصل بقوله: لقد محلقنا الانسان فی احسن تقویم

(التین :) روز جزا کوجشان نیر بختے کون می چیز آبادہ کرتی ہے۔ بے شک ہم نے انسان کو

بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے ان دونوں جملوں میں دوری بھی دشواری کا باعث بنی ہے۔ دراصل

دوسری آیت کامضمون پہلے آتا ہے کہ اے انسان ہم نے تجتے بہترین شکل وصورت اور عمدہ اعضاء

وجوارح کے ساتھ تخلیق کیا ہے گر پھر بھی تم یوم آخرت کو جھٹا تے ہو۔ اگر تم اپنی تخلیق کو پہنچا نے ہوتو پھر

یہ کیول نہیں مانے کہ اللہ تو اسم الحاکمین ہے، جس نے تجتے پہلی دفعہ پیدا کیا تھا، وہ دوبارہ بھی تجتے کھڑا

مثال نمبر ۵۷:

یدعوالمن صوہ اقرب من نفعہ (الحج : ۱۳) اس کو پکارتے ہیں جس کا نقصان اس کفع سے قریب تر ہے۔ بیاصل میں یدعو مین صورہ تھادر میان میں ل آنے سے کلام میں دخواری پیدا ہوگئی ہے۔

مثال نمبر ۵۸ :

لتنؤا بالعصبة اولمی القوة (انقصص: ۲۷) بیقارون کاذکر ہے کہ اس کو اللہ نے اسے خزانے عطا کئے تھے کہ جس کی جابیاں ایک طافقور گروہ کو بوجھل کردیتی تھیں۔ ای لنسنؤا العصبة بھا یعنی اس کا سیدھا سادھام فہوم یہ ہے کہ ان چاپیوں کا ایک طافقور گروہ پر ہو جھ پڑجا تا تھا۔ کلام میں اس قدر فرق بھی بعض اوقات تجھنے میں دشواری کا باعث بن جاتا ہے۔

مثال نمبر ۵۹ :

ف مسحوا برؤسکم وار جلکم (المائده: ۲) اس آیت میں وضو کے فرائض کا ذکر ہے۔ پوری آیت یوں ہے''اے ایمان والو! جب تم نماز کی طرف کھڑے ہوتو دھولوا پے چیروں اور ہاتھوں کو کہنیوں تک ۔اورمسے کروا پے سروں پراورا پے پاؤں کو تخنوں تک ۔ بظاہرالفاظ میں مسح کا تعلق www.besturdubooks.wordpress.com سراور پاؤں کے ساتھ معلوم ہوتا ہے۔ گرحقیقت میں پاؤں کا تعلق سے ہیں بلکہ آیت کے پہلے جھے کے ساتھ ہے۔ باؤں کا ذکر ذرادوری کے ساتھ کے ساتھ ہے۔ باؤں کا ذکر ذرادوری کے ساتھ کرنے کی وجہ سے کلام کے سیجھنے میں ذرامشکل پیش آئی۔ اس ممن میں رافضی حضرات نے پاؤں پرسے کرنے کی وجہ سے کلام کے سیجھنے میں ذرامشکل پیش آئی۔ اس ممن میں رافضی حضرات نے پاؤں پرسے کرنے کو بی اختیار کیا ہے حالا تکہ ایسانہیں ہے۔ وہ پاؤں کو دھونے کے قائل نہیں۔ البتہ امام ابن جریر بہتے وہ وی اور سے دونوں چیز وں کے قائل ہیں۔ جبکہ حفی علاء بالا تفاق پاؤں کا دھونا شرط قرار وسیتے ہیں۔ ای اغسلوا اور جلکم لیعنی اینے پاؤں کو دھولو۔

مثال نمبر ۲۰:

ولو لا کیلمة سبقت من ربك لكان لزاماً واجل مسمى (طُهُ: 179) اوراگرنه بوقی ایک بات جو پہلے ہوچكى ہے تیرے پروردگار كی طرف سے تو (بلاكت) لازم ہوجاتى ، اوراليك مقرر ووقت .

سابقہ نافر مان اقوام کی ہلاکت کے سلسلے میں اللہ نے فرمایا ہے کداگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے
ایک بات طےنہ ہو چکی ہوتی اور ایک وقت مقرر نہ ہو چکا ہوتا تو ان لوگوں کی ہلاکت بھی لا زم ہو جاتی۔
ای لو لا کلمہ صبقت و اجل مسمی لکان لزاماً یہ جملہ دراصل ہوں ہے کداگر ایک بات طے
نہ ہو چکی ہوتی اور ایک وقت مقرر نہ ہو چکا ہوتا لکان لزاماً تو ہلاکت ضروری ہو جاتی ۔ گویا کلمة اور
اجل مسمی وونوں کا تعلق لے ان لزاماً کے ساتھ ہے۔ دونوں کے درمیان بُعد نے قدرے
وشواری پیداکر دی ہے۔

مثال نمبر ۱۱ :

الا تفعلوہ تکن فتنة (الانقال: ۲۳) متصل بقوله فعلیکم النصر (الانقال: ۲۷) اگرتم ان کی درنیں کرو گے تو زمین میں بڑا فتنہ بر پا ہوگا، لوگ گراہ ہوجا کیں گے، مظلوم مارے جا کیں گے لازم ہے کہ ان کی مدد کر دجن مسلمانوں نے ابھی تک بجرت بنیں کی۔ دراصل مفہوم کے لحاظ ہے دوسرا جملہ پہلے ہے لین تم پران کی مدد لازی ہے اور پہلا جملہ نہیں کی۔ دراصل مفہوم کے لحاظ ہے دوسرا جملہ پہلے ہے لین تم پران کی مدد لازی ہے اور پہلا جملہ

تر تیب قر آن میں بعد میں آتا ہے کہا گرمد دند کی تو بڑا فتنہ بر پا ہوجائے گا۔اس تفقد یم و تاخیر کی وجہ سے بھی کلام کی تفہیم میں دشواری آئی ہے۔

مثال نمبر ۹۴:

الاقول ابواهیم (المتحد : ۳) متصل بقوله: لقد کانت لکم اسوة حسنة فی ابسواهیم (المتحد : ۳) مرابرا بیم اینه کیات تحقیق تمهارے لئے ابرا بیم اینه بین اچھانمونہ به حضرت ابرا بیم ماینه نے کفر، شرک کرنے والوں سے براء ت کا اظهار کیا تھا سوائے اپ باپ ابرا بیم ماینه نے کفر، شرک کرنے والوں سے براء ت کا اظهار کیا تھا سوائے اپ باپ ابرا بیم ماینه کے کہان کے لئے بحشش کی دعا کرنے کا وعدہ کیا تھا رکہ یہ میری خدا کے سامنے عرضداشت ہوگی وگرنہ وَمَا آمُلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَنّى اللهِ عِنْ شَنّى اللهِ اللهِ عَنْ اللهِ مِنْ شَنّى اللهِ عِنْ شَنّى اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَلَى اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَلْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ عَلْ عَلْ عَلْ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ

اوردوسراجملہ قد کسانت لکم اسوۃ حسنۃ فی ابو اھیم آیت کے پہلے جصیں آیا ہان دونوں جملوں میں بُعد کی وجہ مے مفہوم اخذ کرنے میں مشکل پیش آتی ہے۔

مثال نمبر ۲۶۳:

 والزيادة على السنن الطبيعية ايضاً على اقسام :قد يكون ذلك بالصفة (ولا طائر يطير بجناحيه)، (ان الانسان خلق هلوعاً ناذا مسه الشر جزوعاً نواذا مسه النحير منوعاً) اللى ومن طائعه من اهل السعادة واستحضر هذه الامور واخطرها بالبال في اثناء المطالعة يدرك الغرض من الكلام بادني تامل، ويقيس غير المذكور وينتقل من مثال الى امثلة اخر_(٣٩٠٠ تا ص ٣٩٠)..

ر نظِمضمون :

شاہ ولی اللہ بھینیہ کلام کی تفہیم میں دشواری کی مختلف وجوہات بیان کررہے ہیں۔ بھی سے دشواری کلام میں کسی لفظ یا جملے کے حذف کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے تو مجھی الفاظ کے قلب یعنی بلیٹ دسنے سے کلام کو بچھنے میں دقت پیش آتی ہے۔ شاہ صاحب بھینیہ نے اس سلسلہ میں قرآن پاک سے بہت کی مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔ آگے بچھ مزیدوجوہات بھی بیان ہورہی ہیں۔

سنن طبعيه برزيادتي:

بعض اوقات عرف عام میں کلام میں زیادتی بھی خفا کا باعث بنتی ہے۔ شاہ صاحب بھی فرماتے ہیں والمزیداندة عملی سنن الطبیعیة ایضاً علی اقسام سنن طبعیہ پرزیادتی کی بھی کئی قسمیں ہیں۔ قلدیکون ذلك بالصفة بعض اوقات بیزیادتی صفت كراتھ ہوتی ہے ليمنی جملے میں کی صفت كا اضافہ كردیاجا تا ہے۔ جیسے

مثال نمبر ا

(ولا طائب یہ طیر بعناحیہ) (الانعام: ۳۸) اور نہ کوئی پرندہ جواپنے پروں کے ساتھ اڑتا ہے۔ پرندہ اڑنے والا جانور ہے یہ بات لفظ طائر ہے ہی سمجھ میں آ جاتی ہے گراس کے ساتھ یعظیر بعناحیه کا اضافہ کردیا گیا ہے۔ یعنی وہ اپنے پروں کے ساتھ اڑتا ہے حالانکہ مفہوم تو ان الفاظ کے بطیر بعض واضح تھا۔ تاہم مزید وضاحت کے لئے بعض اوقات اس قسم کا اضافہ کردیا جاتا ہے گویا یہ ایک زاکد صفت ہے۔ بھی بھی الی چیزیں بھی کلام کو بچھنے میں دشواری کا باعث بن جاتی ہیں۔ مسلمی کا معند بن جاتی ہیں۔ www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ء :

(ان الانسان حلق هلوعاً) اذا مسه المشر جزوعاً) واذا مسه المحير منوعاً) واذا مسه المحير منوعاً) (المعارج: ۱۳۱۹) بشك انسان بصرابيداكيا كيا ب- جب است تكليف يَنِي تَل منوعاً كان بَيْ وَ بَل كر فَ لكنا بدرراصل هلوعاً كافظيس ب مبراور بين وغيره سارى چيزي شامل بين مراس كيا وجود مزيد وضاحت ك لح جسزوعاً اور منوعاً كان يادتى كردى كل وقد يكون بالابدال اور بهى بيزيادتى بذريد ابدال بهوتى به مثل

مثال نمبر ۳ :

للذين استضعفوا لمن آمن منهم (الاعراف: 20) ان الوگول كے لئے جو كرور خيال كئے جاتے ہيں۔ ياال ايمان كاذكر يتحقيد سے آرہا ہے۔ مگر يهال پھر كہدويا لمن آمن منهم جو ان ميں سے ايمان لائے۔ يه الفاظ زائد ہيں كيونكدان كے بغير بھى مطلب واضح تھا۔ يه كلام كى مزيد وضاحت بجھ ليس۔

وقد یکون بالعطف التفسیری اورجهی ندکوره زیادتی عطف تفییری کے ساتھ ہوتی ہے۔ اس سے بھی کسی پہلے لفظ یا جملے کی تفییر ہی مراد ہوتی ہوتی مثل

مثال نمبر ۴ :

حتى اذابلغ اشده وبلغ اربعين سنة (احقاف : ١٥) يهال تك كه جبوه اپنی مضبوطی كوچنج گيا اور جاليس سال كا ہوگيا۔ انسان كى زندگى كے مختلف ادوار كا ذكر ہے پہلے بالكل كمزور ہوتا ہے پہلے بالكل كمزور ہوتا ہے پہلے بالكل كمزور ہوتا ہے اس كے ہوتا ہے پھر آہت آہت بلوغت كو پنتج آہ، يبال تك كه اپنی الشد ليخي مضبوطی كوچنج جاتا ہے اس كے جسمانی قوئی اور عقل كمل ہوجاتے ہيں۔ ايسا جاليس سال كى عمر ميں پہنچ كر ہوتا ہے ، اسكے بعد ادھير عمريا برھا ہے كى عمر شروع ہوجاتی ہے دوہ جاليس سال كى عمر ميں پہنچ كر ہوتا ہے ، اسكے بعد ادھير عمريا برھا ہے كى عمر شروع ہوجاتی ہے دوہ جاليس سال كى مرشر وع ہوجاتی ہے كہ دہ جاليس سال كى مرشر وع ہوجاتی ہے كہ دہ جاليس سال كى مرشل کے عمر میں کا دركہ كيا تو اس كا مطلب يہى ہے كہ دہ جاليس سال كى مرشر وع ہوجاتی ہے كہ دہ جاليس سال كى مرشل کی عمر شروع ہوجاتی ہے دہ جاليہ ليا ہو كہ سال كى عمر شروع ہوجاتی ہوجاتی ہو کہ دہ جالیہ کی مرشر وع ہوجاتی ہے کہ دہ جالیہ کی مرشر وع ہوجاتی ہو کہ دہ کی دہ دو جالیہ کی مرشر وع ہوجاتی ہو کہ دو جالیہ کی دہ دہ دو جالیہ کی دہ دہ جالیہ کی دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی در جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دو جالیہ کی دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دو جالیہ کی دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دو جالیہ کی دہ دو جالیہ کی دو

عمر کو بہنچ گیا ہے اور اس کے قوی مضبوط تر ہو گئے ہیں۔ گراس آیت میں اشد کے بعد پھر و بسلسغ اد بسعیسن مسنة اور جالیس سال کو پہنچ گیا کے الفاظ زائد ہیں۔ اس تسم کی زیاد تی عطف تنسیر کی کہلاتی

زيادتی بصورت تکرار:

وقعد یہ بحون ہالتکو او اور بھی زیادتی تکرار کے ساتھ ہوتی ہے بعنی ایک ہی جملے کود وہارہ لوٹایا جاتا ہے حالائکہ اس کی چندال ضرورت نہیں ہوتی ،مثلاً

مثال نمبر ۵:

وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان بتبعون الا الظن (يونس: ٢٦) اور جو پيروې كرتے جي ان لوگوں كى جو يكارتے جي الله كر الله الله كار كر الله الله الكلام اصل كلام تو و ها يتبعون سے شركاء تك تن ہے جس سے مطلب يورا جو جاتا ہا وراس كے بعد ان يتبعون الا الله سكرار ہا ورزائد ہے۔

مثال نمبر ۲:

ولما جاء هم کتاب من عند الله مصدق لما معهم و کانوا من قبل یست فتحون علی الذین کفروا فلما جاء هم ما عرفوا کفروا به (البقره: ۸۸)اورجب ان کے پاس الله کی طرف ہے کتاب آگئ تصدیق کرنے والی اس چیز کی جوان کے پاس تھی۔اوراس ہے پہلے وہ کافروں پرفتے طلب کرتے تھے۔ پھر جب وہ چیزان کے پاس آگئ جے انہوں نے پیچان لیا تواس کے ساتھ فرکیا۔اس آیت کا پہلاحصہ و لسما جاء هم سے لے کر کھروا تک کمل مفہوم دیتا ہے۔ اہل کتاب الله کے آخری نی اور آخری آسانی کتاب کے انظار میں تھے۔ بیلوگ آخری نی اور متوقع کتاب کے آنے ہے پہلے ان کی برکت سے کافروں پرفتے طلب کرتے تھے۔ لیکن الله کا نبی اور انداز کر کتاب جب آگے تو اہل کتاب نے صدے مارے انکار کردیا۔ اس کے بعدا گلا جملہ مساعر فوا کھووا به تکراراورز اکداز ضرورت ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۷:

وليخس المدين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً خافوا عليهم فلينقوا الله (النساء: 9) اوران لوگول كو دُرنا چاہي اگروه اين يحيي كروراولا دي جور جاتے توان كاكتا خوف كهاتے ، پس چاہي كالله تعالى سے دريں بهال بحى مطلب توجيلے كي بہلے جھے واليسخسس المدين سے خافوا عليهم تك بى حل ہوگيا ہے۔ چنانچ فليتقوا الله والاحد زاكدان ضرورت

نثال نمبر ۸:

يسألونك عن الاهلة دقيل هبي مواقيت للناس والحج د (البقره: ١٨٩)لوگ آپ سے نے چاندوں کے متعلق موچھتے ہیں۔آپ کہدد بیجئے کدیداوقات ہیں لوگوں کے لئے اور جج كيليح اى هـى مواقيت للناس باعتبار ان الله شرع لهم التوقيت بها وللحج باعتبار ان التوقیت بھا حاصل للحج شاہ صاحب بُرَيَّة فرمائے ہیں کہ ہرماہ کانیا جا ندلوگوں کے لئے بطور میقات ہے اس لحاظ ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے وقت کی شناخت مقرر کی ہے۔ ہر ننے جاند پر نیا ماہ شروع ہو جاتا ہے اور پھر بارہ مہینے گز رنے پرسال مکمل ہوجا تا ہے اور اس طریقے ہے لوگوں کے اذبان میں وقت کی تقویم محفوظ رہتی ہے۔اس کے علاوہ سے چاند کا دوسرافا کدہ یہ ہے کہ الله تعالیٰ نے اسے حج کے اوقات معلوم کرنے کا ذریعہ بھی بنادیا ہے، لوگ نئے جا ندوں کی گفتی کرکے ہرسال موسم ج کا پیتہ کر لیتے ہیں اور پھر بیفریف بھی انجام دیتے ہیں۔ شاہ صاحب بھے فرماتے ہیں کہ اس آیت یاک میں قدرے کرارآ گیا ہے۔ ولو قبل اگریہ جمله اس طرح ہوتا هي مواقبت للناس في حجهم كان اخصرو لكن اطنب هي مواقبت للناس في حجهم ليخي يلوُّلول کے لئے اوقات مجے معلوم کرنے کا ذریعہ ہے، تو جملہ مختصر ہوتا، مگر تکرار کر بے جملے کولمبا کردیا گیا ہے، بایں ہمہ تکرار میں بھی ایک شم کی وضاحت مقصود ہوتی ہے۔

مثال نمبر ۹ :

مثال نمبر ١٠:

وتوی الجبال تحسبها جامدة (انمل: ۸۸) اورتم پہاڑوں کی طرف دیجھوتو گان کروگ کروہ جے ہوئے ہیں۔ یہاں تحسبها کالفظ زائد ہے اور مطلب ہے ای توی المجبال جامدة کرتم پہاڑوں کو جے ہوئے دیکھو گے۔ ادخل المحسبان لان الرویة یدی لمعان والمصراد ھھنا معنی الحسبان چونکہ لفظ رویت گی معانی کے لئے آتا ہے، البندا حبان زیادہ کرویا گیا تا مح معلوم ہوجائے کہ یہاں پر دویت بمعنی حبان ہے۔ یعنی تم گان کروگ کہ پہاڑا پی جگہ پر عجی حبان ہے۔ یعنی تم گان کروگ کہ پہاڑا پی جگہ پر حجہوے ہیں وھی تمو مر المسحاب حال تک وہ بادلوں کی طرح چل رہوں گے۔

مثال نمبر ۱۱ :

کان المناس امة واحدة فبعث الله النبيين ، مبشرين ومنذرين وانزل معهم المكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف فيه الا الذين اتوه من بعدما جاء تهم البيئات بغياً بينهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بعدما جاء تهم البيئات بغياً بينهم (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه والله يهدى من يشاء الى صواط مستقيم (البقره: ٣١٣) لوگ ايك بى طريقي ير شهر الله ن بشارت و يخ والح اور دُران والح انبياء كو بهجا اور ان كي بمراه حق كساته كتب نازل كى تاكه وه لوگول كه درميان فيمله كري جس بات بي اختلاف كرت بيل ورئيس اختلاف كرت بيل اورئيس اختلاف كرت بيل مطود لاكل آك، اختلاف كياس بيل محلولاكل آك، آئيل بيل مرثتي كرت بوع بيل بهاي الكه دلاكل آك، آئيل بيل مرثتي كرت بوع بيل بهايت دى الله ن ان لوگول كوجوايمان لات ،اس چيز بيل جس بيل ميل وه اختلاف كرت بوع عن بيل سيد هي راست كي

www.besturdubooks.wordpress.com

طرف مدایت دیتا ہے۔

حرف جر کا اضافہ:

وقد بزاد حرف البحر على الفاعل او المفعول لتوكيد الوصلة فيكون معمولاً للفعل بواسطة حوف البحر اور بهى قاعل يامفعول برحرف برتعلق كي يختل ك لئة ذائد كرديا جاتا ہے۔ وصله كامعنى آپس كاجو رجوتا ہاور فاعل يامفعول بن آكرفعل كامعمول بن جاتا ہے،

مثال نمبر ۱۲:

یوه یسحمی علیها (التوبه: ۳۵) جس دن جنم کے اندرگرم کیاجائے گادہ خزانہ جودنیا میں جمع کررکھا ہے۔ یہاں هی پر علی حرف جرداخل کرکے اس کو علیها بنادیا گیا ہے۔ اصل میں یہ تحمی هی تھا۔

مثال نمبر ۱۳۰

وقىفىسا عىلى الثارهم بعيسى بن مويم (المائده: ۴۶)اور پېگےانبياء كے پيچھے بم www.besturdubooks.wordpress.com نے عیسی ابن مریم کو بھیجا۔ آپ بنی اسرائیل کے آخری نبی تھے، آپ کے بعد بنی اسرائیل کا کوئی نبی نبیس آیا۔ پھرسلسلہ نبوت بنی اسرائیل سے بنی اساعیل کی طرف منتقل ہوگیا اورسلسلہ نبوت کی آخری کڑی حضور خاتم النبین سَخَالِیَۃِ آشریف لائے۔ یہاں پر بھی علی اثار کے الفاظ زائد ہیں۔ اور اصل عبارت یوں بی ہے قفیناهم بعلی بن مویم۔

واؤبرائے تاکیدوصلہ:

مثال تمبر ۱۹۲:

اذا وقعت الواقعة (ليس لوقتها كاذبة (حافضة رافعة (إذا رجت الارض رجاً (وبست الجبال بساً فكانت هباءً منبثاً (وكنتم ازواجاً ثلاثة (الواقعة : اتا 2) يهال آيت ۵اور 2 كم عاز من واؤ عطف مراذبيس بي بلكه يرتض تعلق كى تاكير كے لئے آيا ہے۔

مثال نمبر ۱۵:

و فتحت ابوابھا ﴿ (الزمر : ٤٣) يبال بھي شروع ميں داؤ عطف كے لئے نہيں بلكة علق كى تاكيد كى بنا پر ہے۔

مثال نمبر ١٦ :

ولیسمحص الله ما فی قلو بکم (آل عمران: ۱۵۵) یهان شروع میں واؤ عطف کے کئن ہیں بلک تعلق کی تاکیر کا بیار آیا ہے۔ و کفلک تنواد المفاء ایضاً اورای طریقے سے بھی کی www.besturdubooks.wordpress.com

مثال نمبر ۱۷:

افد یقول المنافقون و الذین فی قلوبهم هوض (الانفال: ۳۹) جب منافق لوگ اوروه جن کودلول میں بہاری ہے، کہتے تھے غیر هیؤ لاءِ دینهم الن سلمانوں کوان کو بن نے دھوکہ دیا ہے۔ اس آیت میں مسافقون اور الدین موصوف اورصفت ہیں اوران کے درمیان و عطف کے لئے نہیں بلکہ تاکید اتصال کے لئے آئی ہے۔ قال سیبویہ: هو مثل مورت بزید و صاحبك اذا اودت بصاحبك زیدًا علم تو کے بہت بڑے امام سیبویہ اس کی مثال اس طرح بیان کرتے ہیں 'میں زیداور تیرے ساتھ کے کے بہت بڑے امام سیبویہ اس کی مثال اس طرح بیان کرتے ہیں 'میں زیداور تیرے ساتھ کے کے بہت بڑے امام سیبویہ کے دیں کے ہوئے کہ ہوئے کے ہوئے کے ہوئے کے ہوئے کے دیا کہ کے ہوئے کے ہوئے کے ایک بھوئے کے ایک کے ایک کی مثال اس کی مثال کے ایک کی مثال اس کی مثال اس کی مثال کی مثال اس کی مثال کی مثال اس کی مثال کے لئے کی دو کی کی مثال کی دو کی کے لئے کی دو کہ کا کی دو کی کی مثال کی مثال کی مثال کی مثال کی مثال کی دو کی مثال کی مثال

وقال الزمحشوى فى قوله تعالىٰ (و ما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) (الحجر: ٣) اورنيس بلاك كيابم نے كسي سنى كو كراس كيلئے ايك نوشته تھا مقرر لكھا ہوا۔

صاحب تفییر زمحشری علامہ زمحشری جاراللہ کہلاتا ہے۔ علیت کے لحاظ ہے اس کی تفییر بہت بلند پاید ہے۔ خراسان میں پیدا ہوا، صرف، نمواور نقہ میں برایا ہرتھا۔ ندکورہ بالا آیت کے متعلق اس کا قول ہے۔ جہلة واقعة صفة لقرية جملہ واقع بستی کی صفت میں ہے اور ولھا میں آیدہ واؤمحش تاکید کیلئے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تو عطف کیلئے اور نہی کوئی الگ معنی دی ہے۔ والے ہے۔ یہ نہ تعلق اس ان لا تتوسط WWW. Desturoupoks. Wordpress.com

الواؤ بينهما اورقياس به به كرصف اورموسوف كورميان واؤنه بو كما قال في قوله تعالى الداؤ بينهما اورقياس به به كرمان من به وما اهلكنا من قرية الا ولها منذرون اورجم نهيس بهاك كياكي بين كوهراس كيك وراف والمنهم بهاك كياكي بين كوهراس كيك وراف والمنهم بهاك كياكي بين كوهراس كيك وراف والمنهم الموصوف بية صفت اورموسوف كردرميان محض تاكيد كيك توصطت لناكيد لصوق الصفة بالموصوف بية صفت اورموسوف كردرميان محض تاكيد كيك آنى بهاك في المحال: جاء ني زيد عليه ثوب وجاء ني وعليه ثوب جيساك في الحال بهائ بيان بي بيران من الحال بهائ بيان بي بيران من المحال بيان بي بيران من المحال بيان بي بيران من المحال كيان بيان بي بيران من واؤدا خل كرديا كياب بيان بي بيران من المحال في بينية كابيان تم مناسم الما واؤدا خل برجال بيان من مناسم المحال الم

د شواری بذر بعدانتشار ضائر:

شاہ صاحب بر اللہ المعنید میں فرماتے ہیں وربما تکون الصعوبة فی فہم المواد الانتشار المصمائر وارادة المعنید من کلمة واحدة بعض اوقات کلام کے بجھے میں وشواری ضائر کے انتشاری وجہ سے آتی ہے۔ کلام میں کی ضمیری آجاتی ہیں جن کا مرجع پھیرنے کے سلطے میں وقت پیش آتی ہے۔ یا پھرا کی کلمے کے دومعن مراد ہوتے ہیں اور اس کے قین میں دشواری کا سامنا کرنا پڑتا ہے،

مثال نمبر ۱۸:

وانهم لیصدونهم عن السبیل ویحسبون انهم مهندون بشک وه الن کو سید هرای سید هرای سید می اوروه گمان کرتے ہیں کہ ہم ہدایت پر ہیں یسعنی ان الشیساطیس .
لیصدون الناس عن السبیل ان منام کے می مراجع اس طرح ہیں کہ پہلے انهم کی میرشیاطین کی طرف ہے اورا گلے جملہ ویحسبون کی طرف ہے۔ اورا گلے جملہ ویحسبون

انہہ مہندون کی خمیر بھی لوگوں کی طرف ہے۔اور مطلب یہ ہے کہ شیاطین لوگوں کوراور است سے روکتے ہیں گر نوگ گمان کرتے ہیں کہ وہ ہدایت کے راہتے پر چل رہے ہیں، بہر حال ایسے مواقع پر حفار کا صحح لعین بی مفہوم تک بینچنے ہیں مددگار ہو کتا ہے، یدانت ارضمیر کی مثال ہے۔

زومعنی کلمات :

بعض مواقع پرایک ہی کلمہ کے دومختلف معنی ہوتے ہیں جن کے سیح تعین کے بغیر کلام کے سیحصے میں دشواری پیش آتی ہے،مثلاً

مثال نمبر ۱۹:

قال قرينه ال كرسائقى نے كهاراكك مقام پر قرين سے مراد شيطان ہے في موضع واحد: المواد به الشيطان وفي الموضع الآخو: المملك جبددوس مقام پر قرين سے مراد فرشتہ ہے۔ (سورة ق : ۲۷،۲۳)

مثال نمبر ۲۰:

یسالونك ماذا بنفقون وقل ما انفقتم من خیر (البقره: ۲۱۵) اوگ آپ سے
پوچھتے ہیں کدکیا خرج کری؟ آپ کہددیں کہتم جو مال بھی خرج کرو، وہ والدین، قرابتداروں وقیہوں
مسکینوں اور مسافروں پرخرج کرو۔ اور پھردوسری آیت میں ہے ویسالونك ماذا بنفقون قل
السعفود (البقره: ۲۱۹) لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرج کریں؟ آپ کہدی کہ جو بھی
ضرورت سے زائدہو، خرج کردو۔

دونوں آیات یم سوال انعاق کے متعلق ہے گر جوابات مختلف ہیں۔ شاہ صاحب بھتا افرات ہیں۔ شاہ صاحب بھتا افرات ہیں فالاول معناہ ای انفاقی ینفقون وای نوع من الانفاق ینفقون کیلی آیت یم انفاق سے مرادیہ ہے کہ کس نوع کا انفاق کیا جائے تو اس سوال کا جواب ید یا کہ جو بھی خرچ کرتا ہو ہ انفاق سے والدین ، اقربا اور تیموں بمسکینوں پرخرچ کرو۔ و ہو صادق بالسؤال عن المصرف اور سیسوال معرف کے متعلق صادق آتا ہے لان الانفاق یصیر باعتبار المصارف انواعاً اور یہ سیسوال معرف کے متعلق صادق آتا ہے لان الانفاق یصیر باعتبار المصارف انواعاً اور یہ www.besturdubooks.wordpress.com

ہمی ظاہر ہے کہ انفاق کی کئی قسمیں ہیں۔ لہذا اس سوال کے جواب میں خرج کے مصارف ہتا وہے کہ ان ان ان لوگوں پرخرج کرو۔ و الشانسی صعناہ: ای مال ینفقون اور دوسرے سوال کا معنی ہیہ کہ کون سامال خرج کیا جائے؟ تو اس کا جواب ہیدیا کہ جوانی ضرورت سے زائد ہووہ خرج کردو۔ گویا ان ضرورت کو مقدم رکھواور پھر جونج جائے وہ ندکورہ مدات میں خرج کردو۔ اس کلام سے یہی بات نابت ہوتی ہے کہ دونوں مواقع پرسوال ایک ہے یعنی صافا ینفقون گرمفہوم الگ الگ ہے۔ فایس مقام پراقسام مصارف کابیان ہے و دوسری جگہ مال کی نوع کابیان ہے۔

الفاظ جعل اور شئ مختلف معانی میں:

ومن هٰذا القبيل مجئ لفظ "جعل" و "شئ" و نحوها لمعان شئ اورائ قبيل بي يات بھی ہے کہ لفظ "جعل" معانی شن استعال ہوتے ہیں۔ وقد مجئ "جعل" بمعنی خلق اور کھی جعل کالفظ تخلیق کے معنی عبل آتا ہے، مثلاً

مثال نمبر ۲۱ :

جعل الظلمت والنور (الانعام: ۱) الله تعالى كى ذات وه ج جس نے آسان وزين اوراند هروں اورروشنى تخليق فرمايا۔ وقد يكون بمعنى اعتقد اور بھى "جعل" كالفظ اعتقاد كے معنى ميں آتا ہے، مثل

مثال نمبر ۲۴:

وجعلوالله مما ذرا (الانعام: ٣١) اورهم رايا ان الوگول في الله كال بين الله عما ذرا (الانعام: ٣١) اورهم رايا ان الوگول في الله كاله مما ذرا (الانعام: ٣٦) اورهم بين الكه جمه بينا كر جمه تو بينا الله كاله بينا الله كاله بينا الله كالم وقف كرت في بينا الله المعام برجعل كالفظ عقيده قائم كرف كمعنى بين آيا به -

وشئ بحبئ مكان الفاعل ومكان المفعول به اوركى مقام ير شئ كالفظ فاعل كمعنى مين آتا ہے اوركہيں مفعول بدك طور يرآتا ہے۔ و مكان المفعول المطلق و غيرها

- (ri•) _____

اور کسی جگد مفعول مطلق کے طور پر بھی آتا ہے۔جیسے

مثال نمبر ۲۳ :

ام محلفوا من غیسو شئ (القور: ٣٥) کیار (کافر) بغیر کی چیز کے پیدا کئے گئے ہیں؟ ای من غیسر محالت یعنی کیار خالق کے بغیر ہی دنیا میں آگئے ہیں؟اوران کاخالق کو کی نہیں ہے؟ گویا یہاں پر شیعی ہمعنی خالق آیا ہے اور فاعل کامعنی ویتا ہے۔

مثال نمبر ۲۴۰:

فلا تسئلنى عن شى (الكبف : ٣) بجه سے كى چيز كے متعلق سوال نه كرنا۔ اى عن شى هماتسو قف فيه من امرى لين كى الى چيز كے متعلق مت يو چينا جس سے مير سے كام بيل خلل واقع ہوتا ہو۔ جب موكى الينا نے خطر الينا كے ساتھ رفاقت كى خواہش كى تو حضرت خضر الينا ئے ساتھ رفاقت كى خواہش كى تو حضرت خضر الينا كے ساتھ رفاقت كى خواہش كى تو حضرت خضر الينا الى شرط پر اجازت دى كه موكى الينا الى كے كى كام بيس مداخلت نہيں كريں گے۔ يہال پرشى كالفظ مفعول كے طور پر آيا ہے۔ وقعد يريدون بالا مر والنبا والد حطب المعضور عند اور بھى امر خراور خطب سے مخرعند يعنى كوئى قصر مراد ليتے ہيں۔

مثال نمبر ۲۵:

هـو نـاعظيم اى قصة عجيبة (ص: ركوع ۵) يبهت بزى فبر على بيسة وغريب واقعه عبيسة وغريب واقعه عبيسة وغريب واقعه عبيسة والنبا كابتدائى ووآيات يريس عميسة وغريب واقعه عن المنبا العظيم وكذالك النعير والشر ومافى معناهما يعتلفان بحسب المصواضع اى طرح فيروشركا معاملة على بهان عمائى بحى واقع كاظ على خلف آت بيس ومن هذا القبيل انتشار الآيات اورآيات كالمتثاريم اى قبيل سے وقع يعادرون الى آية مقامها الاصلى بعد ايواد القصة فيذكرونها قبل تمام القصة اوركى آيت كو پهلى كالى روت بين حالاتكار مقام واقعه كيان كرنے بعد بوتا به شميعودون الى بيان كرد ية بين حالاتكار كاصل مقام واقعه كيان كرنے بعد بوتا به شميعودون الى القصة فيت مونها فيرات ملى وقد تكون الآية

www.besturdubooks.wordpress.com

منتقىدمة فى النزول مناحرة فى التلاوة اوربهي كوئى آيت نزول كے اعتبارے بہلے ہوتی ہے گر تلاوت كے لحاظ سے بعد ميں آتی ہے، مثلاً

مثال نمبر ۲۷:

قد نرى تقلب وجهك (البقره: ١٣٣٠) متقدمة في النزول متاخرة في التلاوة يرق بين تقلب وجهك (البقره: ١٣٣٠) متاخرة للفي يم مرتلاوت كاعتبار بين بين بين التعلق السفهاء (البقره: ١٣٣٠) متاخرة اوربيآ بت بعد من بين وفي المتلاوة بالعكس اورتلاوت كاعتبارت المسلامة بالعكس اورتلاوت كاعتبارت المسلم بين المسلم بين المسلم بين المسلم بين المسلم بين المسلم بين المسلم المسل

درميانِ كلام جواب:

وقد یدرج المجواب فی اثناء قول الکفار اور بھی کافرول کی بات کا جواب ان کی بات کے دوران بی دے دیا جاتا ہے بمثلاً ولا تؤمنوا الا لمن تبع دینکم قل ان الهدی هدی الله ان یوتی احد مثل ما او تینم (آل عمران: ۵۳) (یبودی کمتے تصند تصدیق کروگراس کی جوتب ارے دین کا پیروکار ہواللہ نے درمیان میں بی جواب دیا۔ اے پینیم اآپ کہدری کہ مدایت تو اللہ تعالی کی ہدایت تو اللہ تعالی کی ہدایت کی کوچی دینے پرقادر ہے جیسا کہ اس نے تہیں ہدایت کے کوئر ازاے۔

اس بورے جملہ میں ولا تو منوا الا لمن تبع دینکم اور پھرآگے ان یو تی احد من ما و تیت ہے۔ اور درمیان میں قبل ان الهدی من ما و تیت ہے۔ اور درمیان میں قبل ان الهدی هدی الله خداتعالیٰ کی طرف ہے اس کا دوران کلام ہی جواب وے دیا گیا ہے۔ یہودی اپنو دین کے علاوہ کسی دوسرے دین کی تصدیق کرنے کیلئے تیار نہیں تھے۔ اسلام کے بڑھتے ہوئے اثر ورسوخ کے بیش نظروہ آپس میں ایک دوسرے سے کہتے تھے کے صرف اپنو دین کے پیروکار کی تصدیق کرنا اور مسلمانوں کی کسی بات کو بچانہ ماننا کیونکہ تہمارا دین ہی سب سے اعلی وارفع ہے۔ بھلا یہ کیسے ہوسکتا ہے کہ تمہارے دین جیسا وین کسی دوسری قوم کو بھی دیا گیا ہو۔ یہودیوں کی اس بات کا جواب الله نے کہ تمہارے دین جیسا دین کسی دوسری قوم کو بھی دیا گیا ہو۔ یہودیوں کی اس بات کا جواب الله نے

درمیان میں ہی دے دیا کہ اے یہودیو! تم اپنے دین کواعلی ترین دین قرار دے رہے ہو حالانکہ سچادین اور سیح ہدایت تو اللہ تعالیٰ کی جانب ہے آتی ہے جو مسلمانوں کوعطا ہو چکی ہے ،لہذا تہاری طرف ہے اسلام کی عدم تصدیق کی چمعنی نہیں رکھتی۔

بہر حال شاہ صاحب بُر اللہ نے کلام میں نفا کی ایک صورت ریھی بیان کی ہے کہ بعض اوقات کا فرول کی بات کا جواب ان کے کلام کے درمیان ہی دے دیا جاتا ہے جس کو سمجے بغیر کلام کا سمجے منہوم ذہن میں نہیں آتا۔

فصل

ليعلم أن المحكم مالم يفهم منه العارف باللغة الى مع أن المبنت هو الحق سبحانه في موسم الربيع ، والله أعلم بالصواب (ص٣٩٠ تا ص٢٠٠)-

ربط مضمون

قرآن پاک کے نظم اوراس کے معانی کے بیھنے میں بعض اوقات خفا آتی ہے جس کے متعلق اکثر و بیشتر باتیں پہلے بیان ہو پکی ہیں۔ بھی بیدشواری جملے سے کسی لفظ کے حذف کی وجہ سے پیش آتی ہے تو بعض الفاظ کے نقد بم وتا خبر کی وجہ ہے بھی معانی کے بیھنے میں شکل پیش آتی ہے اور بھی کسی لفظ کا قلب یازیادتی خفا کا باعث بنتی ہے۔ اس بحث کو ختم کرنے کے بعدصا حب کتاب شاہ ولی اللہ بھی معانی محکم اور متشابر آیات کو خفا کی وجو ہات میں شار کیا ہے۔ جب تک الیک کسی آیت کا سمجے معنی متعین نہیں ہوگا ۔

ہیش آیہ ہ خفا دو زمیں ہوگا۔

محکم اور متثابه قرآن کی نظر میں :

محکم کالفظ اصولیوں کی اصطلاح میں منسوخ کے مقابلے میں استعال ہوتا ہے، یعنی فلاں حکم منسوخ نہیں ہے بلکہ محکم اور مضبوط ہے اور اس پر برابر عمل ہور ہا ہے۔ قرآن پاک کی محکم اور متشابہ آیات کے متعلق سورة آل عمران کی آیت: کاس طرح وضاحت کرتی ہے۔

هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيت محكمت هن ام الكتاب واخر متشابهات عفاما الفين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تاويله ج وما يعلم تاويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب

الله کی ذات وی ہے جس نے تھے پر کتاب اٹاری اس میں بعض آیتیں محکم ہیں، وہ کتاب کی اصل ہیں اور دوسری مقتابہات کے پیچھے اصل ہیں اور دوسری مقتابہات کے پیچھے کے میں اور اس کی تاویلیں ، حالانکہ اس کی تاویل اللہ بی کے بیں اور اس کی تاویلیں ، حالانکہ اس کی تاویل اللہ بی www.besturdubooks.wordpress.com

جا نتاہے۔اور جوعلم میں پختہ ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ان سب پر، بیسب ہمارے رب کی طرف سے ہیں۔اورنہیں تصیحت پکڑتے مگر تقلمندلوگ۔

محكم كى تعريف:

یہاں پرشاہ صاحب برائے نے محکم کی تعریف اپنی حکمت کے مطابق کی ہے فرماتے ہیں فیعلم ان المحتکم مالم یفھم منہ العارف باللغة الا معنی واحداً جان لیاجائے کر محکم سے مرادوہ کلمہ ہے کہ بنت کے جانے والے اس کا صرف ایک ہی محتی سے محصی ۔ والم معتبر فھم العرب الاول لافھم مدقیقی زماننا اوراس فیم کے لئے سب سے پہلے عربوں کا اعتبار کیاجائے گا۔ یعنی نزول قرآن یاس سے قبل کے زمانہ میں موجودہ عربوں نے کی لفظ یاکلہ کے جومعانی سمجھے تھے، اس کو محکم کہاجائےگا۔ لافھم مدقیقی زماننا اور ہارے اس زمانے کے رقعین یا محقین کے فیم کا عتبار نہیں کیاجائےگا۔ لافھم مدقیقی زماننا اور ہارے اس زمانے کے رقعین یا محقین کے فیم کا عتبار نہیں کیاجائےگا۔ لافھم محقولاً نہیں کیاجائےگا، کیونکہ یہلوگ تو ہوئی باریکیاں اور احتمالات تکا لئے رہتے ہیں، گویابال کی کھال کھنچتے میں کیاجائےگا، کیونکہ یہلوگ تو ہوئی باریکیاں اور احتمالات تکا لئے رہتے ہیں۔ فان المد فیق الفارغ داء عضال یجعل المحکم متشابھا والمعلوم مجھولاً کیونکہ جدید موشیگائی ایک ایبالا علاج مرض ہے جو محکم کو متشابہ اور معلوم کو مجبول بنادیتا ہے۔ غرضیک کی کونکہ جدید موشیگائی ایک ایبالا علاج مرض ہے جو محکم متصور ہوگا۔

متشابه كى تعريف:

والمسمتشاب ما احتمل معنیین لاحتمال رجوع ضمیرالی موجعین اور متثابه عماده و فظیا کلمه به که اس میں آمد و خمیر دومراجع کی طرف لوئے کا حمّال ہو۔ جب کی خمیر کے دو مراجع بن سکتے ہوں تو ظاہر ہے کہ متعلقہ لفظ کے معانی بھی ایک ی بجائے دو بنیں گے۔ اس کی مثال شاہ صاحب بھی اس طرح بیان کرتے ہیں۔ سکسا اذا قبال شخص جیسے کی شخص نے یوں کہا۔ اما ان الامیر امرنی ان العن فلانا گعنه الله کہ بے شک امیر نے بجھے حکم دیا ہے کہ میں فلان شخص پر ہو بعت بھیجوں کہ اللہ تعالی اس پر لعنت بھیجوں کہ اللہ تعالی اس پر لعنت بھیجے۔ اب بیکلہ اس لحاظ سے متثابہ ہے کہ لعنت اس شخص پر ہو بران الله الم

آدمی ہے۔

ذ ومعنی الفاظ کی صورت میں:

او لا شتراك كلمة في المعنيين اوراگرايك كلمه كرومعاني نكلتي بول ، شب بھى كلام متناب بوجائ كانحو مثلاً (لا مستم) في المجماع واللمس باليد يكلم لا مستم بماع كمعنى ميں بھى استعال بوتا ہے۔ جب تك آپ موقع كل معنى ميں بھى استعال بوتا ہے۔ جب تك آپ موقع كل كرمطابق كوئى ايك معنى متعين نہيں كريں گے اس كے معانى كے بجھنے ميں دشوارى موجودر ہے گا۔ يہ كلم سورة المائدة كى آيت : لا سے ماخوذ ہے۔ جس كامفہوم يہ ہے كراگرتم بيار ہو يا مسافر ہو ياتم ميں سے كوئى جائے ضرورت سے آيا ہے۔ او لمستم النساء فيلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً عليہ نے تورتوں كوچھوا ہواور پانى موجود نہيں ہوجاتا ہے كہ پائى كى عدم موجودگى ميں صرف ہاتھ ہے جھو لينے كى وجہ سے تو عسل يا وضو ضرورى نہيں ہوجاتا ہے كہ پائى كى عدم موجودگى ميں مرف ہاتھ ہے۔ البذا اس مقام پرمس سے مراوم حض جھونا نہيں بلکہ مباشرت مراوسے كدالي صورت ميں اگر فورى طور پر يانى نہ طرق عسل كے بدل كور پر يتم كر كنماز اواكر لى جائے۔

عطف كاقريب يابعيد براطلاق:

کی کمہ میں متشابہ کی ایک وجہ و لا حسم ال العطف علی القریب و البعید کلمہ میں موجود عطف کا اطلاق ہے کہ وہ قریب پر کیا جائے یا بعید پر۔ اس کے جے تعین کے بغیر بھی خفار فع نہیں ہوگا۔ نحو مثال کے طور پر (و احسم و اور جلکم) اور سے کروا ہے سرول کے ساتھ اورا ہے پاؤں۔ یہ الفاظ بھی سورة ماکدہ کی آیت : ۲ ہے وضو کے متعلق ہیں کہ جب تم نماز پڑھنا چاہو تو اپنے چہروں اور ہاتھوں کو کہنوں تک وھولو۔ اور سے کروا ہے سرول پر اورا ہے پاؤل کو بھی تحفول تک وھولو۔ اس جملہ میں اور جلکم سے پہلے و سے عطف کا اطلاق قریب یعنی حسم پر کریں گے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ سراور پاؤں پر سے کرو۔ اور اگر اس عطف کا اطلاق بعید یعنی شل پر کریں گے تو اس کی اور کو کا کو کا کو کا در ور کی تو اس کے سے کہا کہ کو سے پاؤں کا دھون ضروری قرار پائے گا۔ سے پر عطف کی صورت میں اور جسلسے میں کی ل کو کمور

(اد جیلکم) پڑھیں گے اور خسل کی صورت میں ل کو مفتوح (اد جیلکم) پڑھیں گے۔ اہلِ سنت کے نزد یک باؤک کا خسل ضروری ہے اور اہلِ تشیع کے نزد یک مسح آتا ہے۔ اس طریقے سے بیا شتباہ رفع ہو جائے گا۔

عطف يااشتناف :

فسی قسراة المكسو ، او احتمال العطف و الاستثناف قرات كرياعطف اور استثناف قرات كرياعطف اور استثناف كاحتمال بهي معانی كے بجھنے میں تفا بيدا كرسكتا ہے۔ شاہ صاحب بينية نے اس كی مثال سورة آل عمران كی اس آ بيت كے ساتھ دی ہے جس میں محکم اور متثابہ آیات كاذ كرہے۔ نسسعو و شلا (لا يعلم تاويله الا الله و الو استعون فی العلم) اگر الا الله پروقف كيا جائے تو جمله كمل ہوگيا اور معنی ہوگا كہ تشابہ آیت كی تاویل صرف الله ہی جانتا ہے۔ اور اگر اس كو جمله متانف بنا كيں كے بعنی الله الله پروقف نبيس كريں گے تو معنی ہوگا كہ اس كی تاویل كو الله جانتا ہے اور علم میں پخته كار لوگ بھی جانتا ہے اور علم میں پخته كار لوگ بھی جانتے ہیں۔ گویا عطف كی صورت میں حقیقت كو جانے میں الله تعالیٰ كے ساتھ اہل علم لوگ بھی شامل ہو جائے ہیں۔ گویا عطف كی صورت میں حقیقت كو جانے میں الله تعالیٰ کے ساتھ اہل علم لوگ بھی شامل ہو جائيں گے۔

رائے فی انعلم کون لوگ ہیں؟ مولا نامحرقامم نالوتوی مُنظید نے ایک ہی جملے میں اس کا مطلب مستجھا دیا ہے۔ فرماتے ہیں علم میں پڑند کاروہ مخص ہوتا ہے جس کی معلومات میں تضاد نہ ہو لیعنی ایسا نہ ہوک کی لفظ بیا جملے کا ایک دفہ ایک مطلب بیان کیا ہوا در دوسری مرتبہ کوئی دوسری بات کر دی ہو۔

كنابيكااستعال:

شاه صاحب بيسة فرمات بيل كركى جمل من آمده كناييكى خفا كاذريد بن سكتا به كناييكا ذريب بن سكتا به كناييكا ذريب بيل بحى آچكا بيكا بيكا و كريبل بحى آچكا بيكا بيك بيك بيك و السكسناية ان ينبت حكم من الاحكام ولا يقصد به ثبوت عينه كنايييه كرادكام من سيكونى ايماحكم ثابت كيا جائج جوابين مرادنه بود بل المقصود انتقال ذهن المخاطب الى مايلزمه لمزوماً عادياً أو عقلياً بكراس كامقصد فاطب كرة بن كوايم عنى كي طرف نتقل كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر عقل عقلياً بكراس كامقصد فاطب كرة بن كوايم عنى كي طرف نتقل كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر سي عقل كي المرف المناسكات كرنا بوجولوگول ميس بالعموم عادر سي العموم عادر سي سي العموم عادر سي ال

کےطور پرمعروف ہویاانسانی عقل اس کولازم جھتی ہو۔

کما فی عظیم الر ماد جیسے کہتے ہیں کہ فلال شخص عظیم الر مادیتی بہت را کھ والا ہے۔ اس کالغوی معنی تو یہی نقت ہے کہ فرور ہی کو کئے بنانے کا کام کرتا ہے جو لکڑیاں جلا کررا کھ بناتا ہے۔ گر اس سے ابیا شخص مراد ہیں ہے فان السمعن کشر ق المصیافة بلکہ اس سے مراد ہیں کہ دہ ہی کشر ت ضیافت والا ہے۔ گویا کثر ت را کھ کا کنایہ دے کر مخاطب کا ذہن کثر ت ضیافت کی طرف نتقل کیا گیا ہے، یعنی وہ شخص برنامہمان نواز ہے۔ اور دونوں کی تطبیق اس طرح ہے کہ اس شخص کے ہاں کثر ت سے مہمان آتے ہیں جن کی مہمان نواز کے ۔ اور دونوں کی تطبیق اس طرح ہے کہ اس شخص کے ہاں کثر ت سے مہمان آتے ہیں جن کی مہمان نواز کی کے کھانا بھی کثر ت سے تیار ہوتا ہے جس کے لئے بڑی مقدار میں آگ جانا پڑتی ہے جس کی را کہ بھی بہت زیادہ بنتی ہے۔ الغرض! کی شخص کے بہت را کھ والا ہونے کا مقصد میں ہے کہ وہ بہت مہمان نواز ہے بڑا فیاض آدی ہے۔ گویا یہاں عظیم الر ماد کا لفظی معنی مراذ ہیں ہے کہ وہ بہت مہمان نواز ہے بڑا فیاض آدی ہے۔ گویا یہاں عظیم الر ماد

اس اصول کے مطابق ویں فہم من (بل یداہ مسوطنان) معنی الکوم والسخاوۃ بل یداہ مبسوطنان (المائدہ: ۱۳) بلکداس کے دونوں ہاتھ کشادہ بیں،اس نظاہری ہاتھوں کی کشادگی مراذہ ہیں۔اس نظاہری ہاتھوں کی کشادگی مراذہ ہیں۔ بلکداس سے کرم اور سخاوت کا معنی سجھا جائے گا۔ یہودی کہتے تھے کہ اللہ تعالی نے جوابا کے ہاتھ باندھ دیے گئے ہیں، پہلے ہمیں سب پچھ دیتا تھا گراب ہاتھ کھنے گئے ہیں۔ اللہ تعالی نے جوابا فرمایا کہ اس کے دونوں ہاتھ تو کشادہ ہیں اور وہ جس طرح چاہتا ہے خرج کرتا ہے۔ انہوں نے ایک حسی فرمایا کہ اس کے دونوں ہاتھ تھیددی ہے جو کہ غلط ہے۔ اللہ تعالی کے ہاتھوں سے یہ جس ہاتھ مراذہ ہیں۔ شاہ عبد القادر بھینے اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ اللہ تعالی کے دوہا تھوں سے مرادہ ہیں۔ شاہ عبد القادر بھینے اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ اللہ تعالی کے دوہا تھوں سے مرادہ ہیں۔ شاہ عبد القادم بھینے ہیں۔ وہ جس کو چاہتا ہے انعام دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے سزا بھی دیتا ہے۔ گویا بہاں پر یداہ سے فطلی نہیں بلکہ لازم معنی مراد ہے۔

غيرمحسوس كم محسوس شكل مين تفهيم:

ومن هٰذا القبيل تصوير المعنى المراد بصورة المحسوس اورائ قبلے سے بيہ www.besturdubooks.wordpress.com

باست بھی ہے کہ تقصودی معنی کی محسول شکل میں سمجھا دیا جائے۔ و ڈلک ہساب و اسبع فسی اشعداد المعرب و خطبهم، والقران العظيم و سنة نبينا صلى الله عليه وسلم اوريه إبعر بول کے اشعار و خطبات، قرآن یا ک اور سنت نبوی میں براوسیتے ہے مشحو نہ بدہ اور عربوں کے کلام اور قرآن وسنت سے ایسی چیزیں بھری پڑی ہیں ،مثلاً واجلب علیہ م بسخیلك ورجلك (بنی اسرائیل : ۱۴) اور تھینچ لاؤان کے اوپراپنے سوار اور پیدل نیاللہ تعالی اور شیطان کے درمیان مکا لمے کا پچھ حصہ ہے۔ راندۂ درگاہ بننے کے بعداس نے قیامت تک کیلئے اللہ کے بندوں کو گمراہ کرنے کی مہلت مانگی جودے دی گئی۔اللہ نے شیطان کوچیلنج کرتے ہوئے فرمایا کہ جاؤتم اپنی آ واز کے ساتھ اینے سواروں اور پیدل شیطانوں کوبھی تھینچ کرلے آؤ مگر تو میرے خاص بندوں پر غلبہ حاصل نہیں کر سکے گا۔اس طرح گویا شیطانوں کی غیرمحسوں کارروائی کومحسوں شکل میں گھوڑسوار دن اور پیدل جھے کی محسور شکل میں سمجھادیا ہے۔اس مقام پر شیطان کوڈا کوؤں کے سردار کے ساتھ تشبید دی گئی ہیں۔ برئيس السارقين حيث ينادى اصحابه فيقول جواية ماتهون ين اعلان كرتا باور كبتاب- تعالموا من هٰـذه الجهة وادخلوا في تلك الجهة كماسطرف_] وَاوراس طرف سے داخل ہو۔ گویا و ہاڑائی کے وقت اسپنے جھے کوہدایت دیتا ہے۔

ایک اور مثال ملاحظہ کریں۔ وجعل نا میں بیس اید بھم صداً و من حلفھم سداً (بنیس : 9) ہم نے ان کے سامنے اور پیچے دیوار کھڑی کر دی۔ مشرکین اہلِ ایمان کو ہلاک کرنا چاہتے تھ مگر اللہ نے فرمایا کہ ہم نے ان کے آگے پیچے ایسے پردے ڈال دیے جن کی وجہے وہ بصارت سے محروم ہوکر مسلمانوں کوکوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔ اور اس طریقے سے ان کی تدبیر کونا کام بنا دیا۔

(و جعلنا فی اعناقهم اغلالاً) (لیسن: ۸) ہم نے ان کا گردنوں میں طوق ڈال دیے ان کی نظریں طوق کے بوجھ کی وجہ سے اور کو اٹھی ہوئی تھیں اور وہ کچھ د کھی نہیں سکتے تھے۔ شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں شبہ اعو اصهم عن تدبو الآبات بعن غلت یداہ اس آیت میں ان مشرکوں اور کا فرول کو جواللہ کی آیات میں غور وفکر نہیں کرتے تھے، ان کے ہاتھ جگڑے جانے کے مماتھ مشرکوں اور کا فرول کو جواللہ کی آیات میں غور وفکر نہیں کرتے تھے، ان کے ہاتھ جگڑے جانے کے مماتھ www.besturdubooks.wordpress.com

تثبيه دى گئى ہے۔ او بىنى حواليه سد من كل جهة ياان كے اردگر د برطرف ديوار كھڑى كرنے كى تشيددى كى بد فلا يستطيع الرؤية اصلاً جس كى بنايروه د يكفنى صلاحيت يمروم بوكئ تحه. واضمه الميك جسّاحك من الوهب (القصص: ٣٢)ادرملاتوا بيّ طرف اين بازوكو خوف سے ربع سی اجمع خاطر ك من الانتشار يعنى الني دل كوانتشار كے تحفوظ ركه ـ و نظيو ذلك في العوف اوراس كي مثال عرف عام مين بيرے انهم اذا قررو اشجاعة رجل يشيرون بالسيف انه يضوب هٰكذا ويضوب هٰكذا جبكروكس يخص ك شجاعت كابيان كرت تو تلوار كساتها شاره كرت كروه ايسايي للوارمارتا عدولا يقصد به الاغلبة اهل الآفاق بصفة الشبجاعة وأن لم يكن الحذ السيف بيده موة من الدهر أورنداراده كياجا تااس كماتحكر اس کے اہل زمانہ براس کی بہادری کی صفت کا اگر چاس نے اپنے ہاتھ میں مدت العمر ایک مرتبہ بھی تلوارنه پُرُن ہو۔ و کیڈلک پیقولون یقول فلان لااری احداً فی الارض پبادرنی اوراک طرح کہتے ہیں کدفلاں کہتا ہے کہ میں نے نہیں دیکھازمین ہے کسی ایک کو کدوہ جھے ہے سبقت لے جَاكُنًا، او يقولون يا كُمِّتِهِين فـلان يفعل لهكذا قلانالياكرتاب ويشيرون بهيئة اهل السمبارزة في وقت مغالبة المحصم اورائي بيئت كساتها شاره كرت بينجس كااظهار (كاميالي حاصل كرنے والا) اين وغمن كے مظلوب ہونے كے وقت كرتا ہے۔ ولولم يكن يفعل هُذا الشخص هٰذا الفعل و لاصدر عنه هٰذا القول الرَّجِيالُ تَحْصَ فِي يُعْلَّ بِهِي تَهُ كِيا مِواورتُه من داخيل حلقى فلان في ميرا كا كوث ديا بيافلان في مير حال علق فال ليا ب-ان تمام صورتوں کوازنتم تصور سمجھنا جاہیے۔

تعریض :

اب یہاں سے شاہ صاحب بینید تعریف کی تعریف اوراس کی مثالیں بیان کرنا چاہتے ہیں فرماتے ہیں والت عریض ان یہ ذکھر حکم عام او منکو ویقصد به تقویر حال شخص سخص تعریض یہ ہے کہ تھم تو عام ذکر کیا جائے لیکن مقصداس سے کئی خاص شخص کا حال بیان کرنا ہو سے سے سک ماص شخص کا حال بیان کرنا ہو www.besturdubooks.wordpress.com

او التنبيه على حال رجل معين ياكي فاع ثخص كے مال پرتئبيكرنا ، و ربما يجئ في اثناء الكبلام بمعض خصوصيات ذلك الشخص ولا يطلع المخاطب على ذلك الشخص اور بسااو قات اس کی بعض خصوصیات کلام میں لائی جا کمیں اور مخاطب کواس شخص ہے مطلع نہ کیا جائے۔ فيتحيم قارئ القرآن في مثل هٰذا الموضع وينتظر القصة ويحتاج اليها الرقتم ك مقامات میں قرآن کریم کا پڑھنے والا حمران رہتا ہے اور قصہ کا منتظرا وراس کامختاج ہوتا ہے و محسان السنبي صلى الله عليه وسلم اذا انكر على شخص يقول اورني كريمُ كَالْتُيْزَاجِبِكِي (خَاصُ) مُحْضُ کے (فعل) پرانکارکرناچا ہے تو فرمایا کرتے تھے و مسا بسال اقوام یفعلون کذا و کذا کیا حال بان لوگوں كا جواليا الياكرتے ہيں۔ كما في قوله تعالى جياكه الله تعالى كيول ميں ہے۔ ومنا کنان لسمؤمن و لا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امراً (الاحزاب : ٣٦))ورٹیمل ہے کسی مومن مرد اور ندمومنہ عورت کا کام کہ جب فیصلہ کر دے اللہ اور اس کا رسول کسی معالم کے کا تو پھر أثبين كوئى افتتيارتيس ربتا تعويض بقصة زينب والحيها حضرت نسنب بالثيناوران ك بحائى ك قصك طرف الثاره باور ولا يساتسل اولوا المضضيل منكم والسعة (النور: ٢٢) اور فتم الهائين فضيلت والي لوكتم من ساوروسعت واليه تعويض بابى بكر الصديق اسمي حضرت ابويمرصديق الأثيَّ كي طرف اشاره ب_ في هيذه البصورة مالم بطلعوا على تلك المقصة لا يعدر كون مطلب الكلام اليي صورتول مي جب تك وه قصه معلوم نه بوكام كا مطلب سمجھ میں نہیں آتا۔

مجازعقلی :

یہاں سے اب شاہ صاحب بر سید کا زعقی کو بیان کرنا جائے ہیں فرماتے ہیں و السمجاز العقلی ان یسند الفعل الی غیر فاعله کا زعقی بیہ کو کھی کو ایسے خص کی طرف منسوب کریں جو حقیقت میں اس کا فاعل نہیں ہے۔ او یقام مالیس مفعولی به مقام المفعول به لعلاقة السمسابهة بینهما اور ایسی چیز کو مفعول بہ بنا کیں جو در حقیقت مفعول بنہیں ہے۔ اس مشابہت کے السمسابهة بینهما اور ایسی چیز کو مفعول بہ بنا کیں جو در حقیقت مفعول بنہیں ہے۔ اس مشابہت کے علاقہ کی وجہ سے جو ان دونوں کے در میان ہوتا ہے۔ وادعاء المت کلم انه داخل فی عدادہ اور www.besturdubooks.wordpress.com

الباب الثالث

(في بديع اسلوب القرآن)

تیسراباب (قرآن مجید کے اسلوب بدلیج کے بیان میں)

و لنبيس هُذا المسحث في ثلاثة فصول (يربحث تمن فعلول من بيان كي جا پكل ع) - لم يسجعل القرآن مسوبا مفصلاً الى ليتصور محل االنزاع ويتواردا القيل والقال على ذلك المدعى والله اعلم بحقيقة المحال (ص ١٩١٥) م ٣٣٠٠) _

قرآن بإك كااسلوب بيان:

ىپاقصل :

لم يحمل القرآن مبوباً مفصلاً ليطلب كل مطلب منه في باب او فصل قرآن كريم كوعام كايول كي طرح ابواب كي شكل مين مفصل نيس بنايا كيا تاكه برمطلب كي خاص باب يافصل مين تلاش كيا جائ جيسا كه عام مصنفين كاطريقه مه كدكى كتاب كاعنوان ديكيس، پهرمطلوب باب تلاش كرين اور پهرمتعلقه فصل تلاش كرين مطلوبه ضمون اس خاص باب يافصل مين و كي لين به باب تلاش كرين اور پهرمتعلقه فصل تلاش كرين مطلوبه ضمون اس خاص باب يافصل مين و كي لين به باب تلاش كرين المحتوبات فرصاً كما يكتب الملوك التي دعايا هم بحسب اقتصاء كان كم جموع المكتوبات فرصاً كما يكتب الملوك التي دعايا هم بحسب اقتصاء المحال مثالاً بلكترآن ياكوايك ايرا مجوع مكتوبات فرض كرنا چا يرجين كوئي بادشاه افي رعايا كلاسكال مثالاً بلكترآن ياكوايك ايرا محمد كتوبات فرض كرنا چا يرجين كوئي بادشاه افي رعايا كلاسكال مثالاً بلكترآن ياكوايك ايرا محمد كتوبات فرض كرنا چا يرجين كوئي بادشاه افي رعايا كلاسكال مثالاً بلكترآن ياكوايك ايرا محمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كلاسكال مثالاً بلكترآن ياكوايك ايرا كوليك المحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كالمحمد كلاسكال مثالاً بلكتران كلاسكال كالمحمد كالم

لوگوں کو حالات کی ضرورت کے مطابق مکتوبات لکھتے ہیں اور جن میں وہ لوگوں کو ضروری ہدایات دیتے ہیں، ایسے خطوط کو ابواب یا فصول کی صورت میں تر تیب نہیں ویا جاتا، نہ کسی نقذیم وتا خیر کالحاظ رکھا جاتا ہے بلکہ حالات کے مطابق جو چیز ضروری ہوتی ہو وہ لکھ دی جاتی ہے۔ وبعد زمان یک تبون هنا لا آخر پھر پھر محمد بعد دوسرا مکتوب لکھتے ہیں وعلی هذا القیاس اور اسی پر قیاس کرتے ہوئے حالات کے مطابق بادشاہ یا امیر کی جانب سے ہدایات جاری ہوتی رہتی ہیں۔ حسی تسجمع احمثلة کئیسر فی بیاں تک کہ بہت سے مکتوبات جمع ہوجاتے ہیں۔ فیدونھا شد محص حسبی بصیر مدے موجاتے ہیں۔ فیدونھا شد حص حسبی بصیر مدے موجاتے ہیں۔ فیدونھا شد حص حسبی بصیر مرتب شدہ مجموعہ مدایات بن جاتا ہے۔

اس من می می است می می می می می می می اور دنیا کے بڑے بڑے امراء و حکام اور بادشاہ میں مکا تیب لکھتے رہے ہیں، برصفیر میں جہا نگیر اور عالمگیر کے متوبات ملتے ہیں۔ اور نگ زیب عالمگیر ایک پھیلی ہوئی تھی۔ بیون ی بادشاہ ہے ایک پکا ہی مسلمان بادشاہ تھا جس کی حکومت بلاے لے لکر بر ما تک پھیلی ہوئی تھی۔ بیون یادشاہ ہم جس نے اپنے سوعلاء سے فقاوی عالمگیری مرتب کروایا تھا۔ مغل سلطنت کا یہ آئری معلم الرتبت بادشاہ تھا جس کے بعد مغل سلطنت میں زوال آگیا۔ یہ نہایت سادہ اور صاحب علم فرماز واتھا۔ علم دوست اور علاء کا قدر دبان تھا ملاجیون جیے جید عالم اور دیگر علماء سے تعلیم حاصل کی تھی۔ اس کا باپ دوسرے بیٹے داراشکوہ کو اپنا جانتین بنانا چا ہتا تھا مگر قدرت کو اس سے کام لینا تھا، البندا اس نے اپنے دور میں اسلام کی بہت خدمت کی۔

آ ب کس ایک سورة کو دوسری سے الگ کر کے مطالعہ کریں گے تو حالات کے تقاضا کے مطابق بوری پوری ہدایات میسر آ جائیں گی۔

تدوينِ قرآن ياك:

صاحب کتاب شاه و لی الله بهت فرمات بین و کمان فی زمانه صلی الله علیه و سلم کل سورة محفوظة و مضبوطة علی حدة من غیر تدوین السور کر مضور نی کریم شائی فی فی زماند مین برسورة اپنی جگه پرمخفوظ اور مضبوط فی گرساری سورتین یجا تد وین شده کتابی شکل مین شمیر تقی - شم ر تبت السور فی مجلد بتر تیب خاص فی زمان ابی بکر و عمر دضی الله عنهما پران سورتو ل کو حفر ابو برصد این اور عمر فاروق بین کن مانی مین ایک خاص تر تیب کا ساتھ ایک جلد مین بی گیار و سمی هذا المجموع بالمصحف اوراس مجموع سورکانام مصحف رکھا گیا۔

تفصیلات کے مطابق سب سے پہلے حضرت الو بکر صدیق بڑا تیز نے قرآن پاک کی تمام سورتوں کو تر تیب دے کر اکٹھا کیا، پھر حضرت عمر فاروق بڑا تیز نے اس کام کو مزید آگے بڑھایا جب حضرت عمر بڑا تیز کی شہادت کاواقعہ پیش آیا تو اس وقت یہ مجموعہ آپ کی بیٹی ام المؤمنین حضرت حفصہ بڑا تیز کی تحویل میں تھا۔ جب حضرت عثمان بڑا تیز کا دور آیا تو آپ نے یہ مجموعہ حضرت حفصہ بڑا تین ہے منگوا کر اس کوایک اور تر تیب دی جومعجب عثمانی کے نام سے موسوم ہوا اور آج یہی مصحف پوری و نیا میں اہل اس کوایک اور تر تیب دی جومعجود ہے اور د نیا کی سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ اس ایک کتاب شان کے ہاں کتابی شیل موجود ہے اور د نیا کی سب سے زیادہ پڑھی جانے والی کتاب ہے۔ اس سے بیشتر عربوں میں لب و لہجہ اور الفاظ کے قدر سے اختلاف کے ساتھ سات مختلف قرا تیں قبائل بی طی اور بی ہند بل سے دارئی چلی تر بی تھیں۔ ان کی بولیوں میں بعض الفاظ آگے پیچھے پڑھے جاتے تھے۔ اور بی ہند بل سے دائی چلی ہونے ایک کی بولیوں میں بعض الفاظ آگے پیچھے پڑھے جاتے تھے۔

حضرت عثمان زلتی نے اس تفاوت کو دور کرنے کے لئے یہ فیصلہ کیا کہ قر آن پاک چونکہ قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے لہٰڈااس کواس زبان میں قائم رکھا جائے گا تا کہ مختلف قر اُتوں کی دجہ سے بعد میں کوئی گڑ بڑنہ واقع ہوجائے۔ چنانچہ آپ زلتی نے حضرت هصہ پڑی کے پاس محفوظ نئے منگوا کراس کے ٹی نسخ نقل کروائے اوراس دور کے سات بڑے بڑے اسلامی مراکز میں ایک ایک نسخہ رکھوا Www.besturdubooks.wordpress.com دیا اور تھم دے دیا کہ جس کسی نے مصحف کی نقل کرنی ہووہ ان نسخہ جات سے کرے اور کسی دوسری طرف رجوع نہ کرے ۔ کہتے ہیں کہ جب اس مجموعہ کا نام رکھنے کا وقت آیا تو لوگوں نے مختلف نام تجویز کئے گر کوئی بھی نام منظور نہ ہوا۔ اس آثا میں حضرت عبداللہ ابن مسعود اللہ نے کہا کہ میں نے عبشہ میں عبدائید ابن مسعود اللہ نے کہا کہ میں نے عبشہ میں عبدائید ابن مسعود کا نام بھی عبدائیوں کے مجموعہ کو دیکھا ہے جمعے وہ مصحف کہتے ہیں۔ چنانچہ ۱۱ سورتوں کے اس مجموعہ کا نام بھی مصحف بی پیند کیا گیا۔ اصول فقدوا نے کہتے ہیں کہ دوگوں کے درمیان جو مصحف جمع ہے وہ قرآن مجمد

سورتون كي تقشيم بلحا ظ طوالت

وقد کانت السور مقسومة عند الصحابة الى اربعة اقسام صحابہ كرام جوائيم كے ہاں ان سورتوں كوچار كروپ بنا ديئے ہاں ان سورتوں كوچار كروپ بنا ديئے گئے۔ گئے۔

الفسم الاول یعنی پہل تم السبع المطوال السی هی اطول السور پہل تم سبع طوال کہلاتی ہے۔ یعن وہ سات ہی سورتیں جن میں سے ہرا یک میں ایک سوسے زیادہ آیات ہیں یہ سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں سورتیں ہیں۔ والقسم الثانی یعنی دوسری تم کی سور فی سورتیں میں جن میں سے ہرایک میں ایک سویا کھذا کد کیل منها مائة آیة او تزید شیئا قلیلا وہ سورتیں ہیں جن میں سے ہرایک میں ایک سویا کھذا کد آیات ہیں۔ یہ مئین سورتیں کہلاتی ہیں۔ والفسم الثالث اورتیسری تم کی وہ سورتیں ہیں ما فید اقل من المائة جن میں ایک سوے کم آیات ہیں۔ وهی المثانی اوران کومثانی کہاجاتا ہے۔ مثانی کا نفوی معنی درجہ دوم والی سورتیں ہے۔

و القسم الوابع: المفصل اورسورتوں کی چوتھی شم مفصل کہلاتی ہے۔اسی گروپ کوآگے پھرتین گرو پوں میں تقسیم کیا گیاہے، یعنی:

🛱 طوال مفصل سورة الكهف سے لے كرسورة البروج تك كى سورتيں _

اوساط مفصل: سورة البروج سے لے کرسورة القدر تک۔

www.besturdubooks.wordpress.com

وقد ادخل فی ترتیب المصحف سورتان او ثلاث من عداد المثانی فی المئن المئن

وعلى هذا القياس ربما وقع فى بعض الاقسام ايضاً تصرف اوراى پرقياس كرتے ہوئ سورتوں كى بعض دوسرى اقسام ميں بھى ردوبدل واقع ہواہے۔ واستنسخ عشمان رضيى الله عند من ذلك المصحف مصاحف پر حضرت عثان بي الله عند من ذلك المصحف مصاحف بر حضرت عثان بي الله الله تو تيب آخر مصحف نقل كروائد واحد الله تو تيب آخر بيران نو جات كو قاتى يعنى دوروراز علاقوں ميں بجواديا تاكيوگ انهن نوجات سے قائدہ الله كيراور كسى دوسرى ترتيب كى طرف ميلان ندر ميں۔

قرآن کی مثال مکتوبات ِملوک کے ساتھ:

بعض مخقر موتے میں۔ كذلك سبحانه وتعالى صدر بعض السور بالحمد والتسبيح ال طریقے ہےالتّہ بہانہ وتعالیٰ نے بعض سورتوں کو حمد و تنبیج ہے شروع کیا ہے۔ جیسے سبعے لله مساف السموَّت وما في الارض ع وهو العزيز الحكيم ﴿ (الحشر : ١)اوربعض كَ آخر مِن بَهِي اليه بي كلمائة آتے بي مثلاً سبحان ربك رب السعدة عما يصفون ﴿ وسلام على المرسلين (والحمد الله رب العالمين ((الصَّفْت : ١٨٠٠) وبعضها ببيان غرض الاملاء اوربعض ورتول كاآغاز سورة كے مقصد كے ساتھ كيا گيا ہے۔ كما قال عزوجل (ذَلك الكتاب لا ريب فيه ، هدى للمتقين) (البقره: ٢) جيما كدالتدتعالى كاارشاد يرير ود کتاب ہے کہ جوشک وشبہ سے بالا ہے اور بیٹ مقیوں کے لئے ذریعہ ہدایت ہے۔ یا سے ور ہ انسزلناها وفرضناها) (لور: ١) اس سورة كوبم في نازل كيا باورفرض قرارديا ب وهذا القسم يشبه ما يكتب اورسورتول كي يتم اس كتوب كمشاب بجس يستحريكياجاتا ب- هذا ما صالبع عليه فلان وفلان بيعبدنام بيافلال اورفلال كورميان صلحنام ب مااوطبی به فلان اوربیوصیت ہے جس کی فلال آ دمی نے وصیت کی ہے۔ و کان النہی صلی اللہ عليه وسلم كنب في واقعة الحديبية اورحضور عيههم في واقعده يبيركم موقع برايا الي تحرير قربايا تقال هُذا ما قاضي عليه محمد صلى الله عليه وسلم بيره چيز بجس يرمصالحت بموتى ہے محر شائلی جواللہ کے رسول ہیں اور قریش مکہ کے درمیان بعض جگہ عبد کا لفظ بھی آتا ہے اور کہیں صالح کالفظ بھی آیا ہے لینی توہ چیز ہے جس میں فلاں اور فلاں کے درمیان مصالحت ہوئی ہے۔ یا بیوہ چیز ہے جس میں فلاں کو وصیت کی گئی ہے کہ وہ اس کام کو لاز ما انجام دے۔ بہر حال یہال پر قاضی کا معنی مصالحت ہے جوحد بیسیہ کے مقام پر ۲ ھ میں حضور مائیۃ اور قرلیش مکہ کے درمیان ہوئی تھی جوعرف عام میں سلح حدیبیہ کے نام ہے مشہور ہے۔

وبعضها بذكر الموسل والموسل اليه اوربعض مورتوں كا آغاز مرسل اورمس اليه اور بعض مورتوں كا آغاز مرسل اورمس اليه العزيز كذكر يہ ہوتا ہے كہما قال جيسے كالله تعالى فرمايا ہے (تسنويسل الكتب من الله العزيز الحد كيم) (الجائيہ: ٢) اتار ناكتاب كالله تعالى كي طرف ہے جوز بردست اور حكمتوں والا ہے۔ يہاں مرسل كاذكر ہے۔ دوسرى مثال ہے (كتباب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خيسو ن) (بود: ا) اس كتاب كر آيات كو حكم كيا گيا ہے، پھر تفصيل كي كئى ہے كيم اور نبير (الله خيسو ن) (بود: ا) اس كتاب كي آيات كو حكم كيا گيا ہے، پھر تفصيل كي كئى ہے كيم اور نبير (الله خيسو ن)

www.besturdubooks.wordpress.com

و هذا القسم بشبه ما يكتبون: صدر الحكم من حصرة الحلافة اورسورتول كي يشم ال كتوب يرحم ما يكتبون: صدر الحكم من حصرة الحلافة اورسورتول كي يشم ال كتوب يرحم ما در بواب و يكتبون بالل طرح لكفة بيل هذا اعلام لسكنة البلدة الفلانية من حضرة الحلافة حكومت كي طرف بي يفلال شهر يا توم كي لوكول كي لئة اعلان ب-الل طرح كي مركار خلفائ واشدين بهى جارى كيا كرت تھے مثلاً حضرت عمر التي ني أورزول كومركار جارى كيا كد مير كرد يك تبهاراسب سا الم كام نماز كاففام قام كرنا بي جس في نماز كوضائع كيا الل في سارے دين كوضائع كيا الل في سارے دين كوضائع كيا الله عارى بوتے وضائع كيا الله عارى بوتے د

وقد كان كتب صلى الله عليه وسلم "من محمد رسول الله الى هوقل عظيم السروم" اورجيها كرحفور في كريم في الله عليه وسلم "الله كرسول محرى طرف بروم كريم في الله الله من مرسل اليدونول كنام آك بين و وسعضها على السلوب الرقاع والمشقق بغير عنوان اوربعض ورتين رقعه يا يرز ك شكل بين بغير عنوان ك اوربعض ورتين رقعه يا يرز ك شكل بين بغير عنوان ك من بين يرت كسما قال عزو جل جيها كما لله رب العزت كارشاد ب (اذا جاء ك المهنافقون) والمنافقون : ١) جب آپ ك پاس منافق لوگ آت بين تو كت بين كه به شك بم كواى و ية بين كه به شك به كواى و ية بين كه به بين كه به شك به كواى و ية بين كه به بين كه بين كواى كه بين كه بين

دوسری مثال:

(قید سیمیع الله قبول التی تجادلك فی زوجها) (المجادله: ۱) تحقیق الله نے اس عورت كی بات من لی جو بھگزتی تھی آپ كے ساتھا ہے خاوند كے بارے ميں - تيسرى مثال: (يا ايها المنبسی لسم تحرم) (التحریم: ۱) اے نبی! آپ نے كيوں حرام قرار ديا اس چيز كوجس كواللہ نے آپ كے لئے حلال كيا ہے۔

قصا ئد کے ساتھ تشبیہ:

ولمدما محانت للقصائد فی فصاحة الكلام شهرة عند العرب عربوں كے ہاں زبان کی فصاحت و بلاغت كے سلسله ميں قصيدہ گوئی كو برقی شہرت حاصل تھی ، نزول قرآن كے زمانه ميں عرب شاعروں اور شاعرات ميں قصيدہ گوئی كی صنف اپنے عروج پرتھی بعض صحابه كرام بن أثيم بھی شاعر ہوئے ہيں ۔ بعض عيسائی اور مشرك بھی شاعر تھے۔ شاعری ميں قصيدہ ایک ایسی قسم ہے جس ميں www.besturdubooks.wordpress.com

سمی کیدح یا فدمت بیان کی جاتی ہے یا پھر کس کا مرتبہ وتا ہے۔ و کسان من عاداتهم فی مبدء القصائد التشبيب بذكر مواضع عجيبة ووقائع هائلة اوربير بولكي عادت يس داخل تحا کہ وہ قصیدے کے آغاز میں عجیب وغریب مقامات اور جولناک واقعات کے ساتھ تشہیب کرتے تحے۔ چنائچہ اختیار اللہ عزوجل لھذا الاسلوب فی بعض السور اللہ تعالی نے بعض سورتوں میں یہی اسلوب اختیار کیاہے۔ ہرقصیدے کے آغاز میں شاعر اپنے محبوب کے ساتھ ہونے والی واردات کا ذکر کرتا ہے، جب یہ بات ہوتی ہے تو درمیان میں کسی دوسری بات کا بیوند لگا تا ہے اور پھر آ گے تصیدہ کے اصل مقصد مدح یا قدح کی طرف آتا ہے۔ اس اسلوب کا ذہنوں پر بردااثر ہوتا ہے اورلوگ اس کو پیند کرتے ہیں کہ شاعر اپنے محبوب کے ساتھ عشق ومحبت کی واردات کا ذکر کرے۔ غرضيكه الله تعالى في بعض سورتول مين يهي اسلوب اختيار كياب يحسمها قسال جيے فرمايا (والمصُّفُت صفًّا) فمالزاجوات زجواً)(سورةالطُّفُت : ٢٥١)فتم بِصف باندهكر کھڑے ہونے والے فرشتوں کی۔ اور ڈانٹ بلانے والوں کی جھڑک کر۔اس طرح کے کافی الفاظ آنے کے بعداصل معابیان ہوتا ہے۔ دوسری مثال یوں ہے (والدُدیات فرواً 🔿 ف المحملت و قسراً 🕥) (سورة الذريك : ۴۱۱) فتم ہے ہواؤں كى جو بھيرتى ہيں اڑا كر، پس اٹھانے والى بوجھ كو، آ کے بعض دوسری چیزوں کاذکر کر نے فرمایا وان السدیس لمواقع بے شک جزائے ممل ضرورواقع ہوئے والا ہے۔ تیسری مثال: اذا الشمس كورت 🔾 واذا النجوم انكدرت 🔾 (سورة التكوير : ٢٠١) جب سورج بنوركرديا جائے گااور جب ستارے ميلے موجا كيل كے۔

جامع كلمات براختام:

و كما كانوا يختمون المكاتيب بجوامع الكلم ونوادر الوصايا وتاكيد الاحكام السابقة وتهديد من يخالفها اورجيها كمكاتيب وجوامع الكام (جامع كلام وه بوتا ب جس مين بهت سه معانى پوشيده بول) ـ نادروسيتول، سابقدا حكام كى تاكيداور خالفين ك لخ دهمكى پرختم كرتے بيل ـ كذلك الله سبحانه ختم اواخر السور بجوامع الكلم ومنابع الحديد البلغ والتهديد العظيم اى طريق بيالله بوازوتول ك السحكم والتاكيد البلغ والتهديد العظيم اى طريق بيالله بوازوتول ك وسلام لله سبحانه كلم ومنابع المحكم والتاكيد البلغ والتهديد العظيم اى طريق بيالله بوازوتول ك والتهديد العظيم اى طريق سالله بيان وتعالى نسورتول ك

آ تری جے کو جامع کلمات ، حکمت کے سرچشمول ، تا کیدات بلیغہ اور تہدید عظیمہ پرتم کیا۔ وقسد یصدر فی اثناء السور الکلام البلیغ العظیم الفائدة البدیع الاسلوب بنوع من المحمد والمستبیح ، او بنوع من بیان النعم والامتنان کما صدر بیان النباین بین مرتبة المخالق والمحلوق اور بھی سورة کے درمیان میں بی کی نرالے اسلوب کا نہایت مفید بلغ کلام اوسم حموقت یکی انعامات واحسانات کا ذکر کردیا جاتا ہے۔ جبیا کہ اس آیت میں اللہ تعالی نے خالق اور مخلوق کے مرتب کفرق سے شروع کیا ہے۔ (قبل المحمد الله و سلام علی عباده الله ین اصطفی م آلله خیو اما یشر کون (انمل : ۵۹) آپ کہ دیجے ،اے پیم براسب تعریفیں اللہ تعالی کے لئے ہیں ، اور سلام ہا تھ بی بڑا ہے۔ اسلوب بیان ہے کہ اللہ بہتر ہے یا وہ جن کو بیشر کے بناتے اور سلام ہا اللہ جن کو وہ شر کے کئی بناتے ہیں۔ گویا یہ بھی بڑا مجیب اسلوب بیان ہے کہ اللہ بہتر ہے یا وہ معبود ان باطلہ جن کو وہ شر کے کھم ہراتے ہیں۔ گویا یہ بھی بڑا مجیب اسلوب بیان ہے کہ اللہ بہتر ہے یا وہ معبود ان باطلہ جن کو وہ شر کے کھم ہراتے ہیں۔

شم بین هذا المدعی فی خمس آیات بابلغ وجه وابدع اسلوب گراس کے بعداس دعاکو پائج آیتوں میں بلغ طریقے اورزالے اسلوب کے ساتھ بیان فر بایا ہے۔ کہما صدر مخاصمة بنی اسرائیل کے ساتھ کا صحت کا ذکر معناصت کا ذکر اسرائیل کے ساتھ کا صحت کا ذکر اللہ تعالیٰ نے سور ۃ بقرہ میں اس جملہ کے ساتھ کیا (یابنی اسرائیل اذکروا) (آیت: یم) اللہ تعالیٰ نے سور ۃ بقرہ میں اس جملہ کے ساتھ کیا (یابنی اسرائیل اذکروا) (آیت: یم) اللہ نے اسرائیل! میری الن نعتول کو یا دکر وجوش نے تم پر کس اس سے قبل الن کی چار اللے طیوں کا ذکر کرکے اللہ نے انعامات کا احسان جملایا۔ شم محتمها بھذہ الکلمة ایضا پھرای کلم پرائ کا تذکرہ خم کیا۔ وابتداء المسخاصمة بهذہ الکلمة وانتهاؤها بھا محل عظیم فی البلاغه غرضیکہ خم کیا۔ وابتداء المسخاصمة بهذہ الکلمة وانتهاؤها بھا محل عظیم فی البلاغه غرضیکہ خاصمت بھی ای کلے سے اور انتہا بھی ای سے بلاغت میں ظیم ممل رکھتی ہے۔

و كذلك صدر مخاصمة اهل الكتابين فى آل عمران بآية (ان الدين عند الله الاسلام) اوراى طريق بالله كتاب كراته فاصت كسلسله بن مورة آل عران بن بكه صحيح وين توالله كل باسلام بى ب جوسار بنيول كاوين تقارا سلام كالمعنى الله تعالى كى اطاعت اوراس برسيح اعتقاد به ليه صور محل النزاع ويتوارد القيل والقال على ذلك المدعى

www.besturdubooks.wordpress.com

مقصدید بے کہ خاصت کا اصل مقام تعین ہوجائے اور پھرائی مدعا کے متعلق گفتگو کی جائے۔ واللہ اعلم بحقیقة المحال اور هیقت حال کوتواللہ ہی بہتر جانتا ہے۔

الفصل الثانى (دوسرىفصل)

قد جرت سنة الله عزوجل في اكثر السوربتقسيمها الى الآيات كما كانوا يقسمون القصائد الى الابيات الى ولايحب الذوق السليم الا تلك الحلاوة المحضة لا الطويل والمديد من البحور_ (ص٣٣ تا ص٣٣)

ربط مضمون :

تیسرے باب کی پہلی فصل میں قرآن یاک کا اسلوب سورتوں کے لحاظ ہے بیان کیا گیا تھا اور بیدواضح کیا گیاتھا کہ قرآن کریم کی ہرسورۃ ایک مکمل محیفہ ہے اور زمانہ نزول کے حالات کی مناسبت ے اس میں بوری بوری ہوایات موجود ہیں۔قرآن یاک کوسی بادشاہ کے مکتوبات کے ساتھ تشبید دی گئی ہے جوایئے عمال کو حالات کی مناسبت ہے مکتوبات کی صورت میں ہدایات جاری کرتار ہتا ہے۔ اور پھر کوئی شخص ان بہت ہے مکتوبات کوجمع کر کے ایک کتاب کی صورت میں مدون کر دیتا ہے۔جس طرح كوئي با دشاه ايخ كسى مكتوب كوابواب يا فصول مين تقسيم كر تخبيس لكصتا اسي طرح الله تعالي جوكه شهنشاه مطلق ہے، اس نے بھی قرآن کریم نازل کرتے وقت اس کو ابواب یا فصول میں تقتیم نہیں کیا بلکہ حالات کی مناسبت ہے جو چیزمخلوق کی ہدایت کے لئے ضروری تھی وہ سورتوں کی شکل میں بلا کم و کاست نازل فرمادی ۔حضور ماہیلا کے زمانہ مبارک میں ہرسورۃ علیحدہ علیحد پھر حضرت صدیق اور حضرت فاروق ہی ہے ان سورتوں کوایک کتاب کی صورت میں مدون کر کے اس کومصحف کا نام دیا اور پھراس کے کئے نسخے نقل کروا کرمختلف اسلامی مراکز میں رکھوا دیئے تا کہ جوشخص نقل کرنا جاہے وہ ان ہی کی طرف رجوع کرے اور کسی دوسرے نسخہ سے فائدہ حاصل نہ کرے۔ اب اس دوسری نصل میں آیات www.besturdubooks.wordpress.com

قرآنی کی تلاوت میں شیرینی وحلاوت کا ذکر ہے۔اوران کی شعروا شعار کے ساتھ موافقت کا ذکر کیا گیا ہے۔اور دونوں کے درمیان فرق کوواضح کیا گیا ہے۔

قد جرت سنة الله عزو جل فی اکثر سوره بتقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی الآیات کما کانوا یقسیمها الی القصائد الی الآبیات الله تعالی یسنت جاری ہے کر آن پاک کا کر سورتوں کی تقسیم آیات پر شقسم ہوتے ہیں۔ جس طرح قصائد کے اشعار کی تعداد کی تعداد کم ویش ہوتی ہے، کسی کے دس کسی کے پندرہ یا ہیں وغیرہ، اس طرح ہرسورة کی آیات کی تعداد ہمیں ایک جیسی نہیں بلہ مختلف سورتیں آیات کی مختلف تعداد پر شمستال ہیں۔

شعروشاعری کی بھی مختلف شاخیس ہیں، کوئی تصیدہ کہلاتی ہے، کوئی غزل کہلاتی ہے کئی کورجز سے تعبیر کیا جاتا ہے۔قصیدہ میں کئی کی تعریف یا مذمت ہوتی ہے غزل میں عشق و محبت کی واردات کا ذکر ہوتا ہے۔ رجز میں جنگ وغیرہ کے موقع پر جوش دلانے والے اشعار ہوتے ہیں۔ ای طریقے سے قرآن یاک کی سورتوں کوشعروشاعری کے ساتھ کئی حد تک موافقت ہے۔

عایة الاهر ان بین الآیات و الابیات فوقاً البته غایت الامریه کرتر آئی آیات اور اشعاری فرق ہے۔ کیل منها بیشد لالتداذ نفس المتکلم و السامع ان بین ہے ہوایک بینی آیات قرآئی بھی اور اشعار بھی اس لئے پڑھے جاتے ہیں تا کہ خود پڑھنے والے اور سنے والے ان دونوں چیزوں کے پڑھنے اور سنے سے انسان لطف اندوز ہوتے ہیں۔ الا ان الابیات مقیدہ بالعروض و القیافہ سوائے ای کے کہ اشعار عروض اور قافیہ کے پابندہوتے ہیں۔ اشعار کی مختلف بحرین اور اوزان ہوتے ہیں اور اشعار کی مختلف بحرین النہ وقت ہیں اور اشعار کہتے وقت ان کی پابندی ضروری ہوتی ہے۔ نیز عروض اور قافیہ وہ ہیں النہ دو نہا خلیل بن احمد جن کولغت ،ادب اور تحویل ام خلیل ابن احمد عروض اور قافیہ وہ ہیں النہ دو نہ ہی امام سمی سیویہ نے وضع کیا۔ جو کہ اس فن کے بھی امام سمی سیویہ کے استاد تھے۔ خدا کی قدرت کہ بست قد تھے اور شکل وصورت بھی اچھی نہیں تھی ، پھٹے پرانے کپڑے کے استاد تھے۔ ضدا کی قدرت کہ بست قد تھے اور شکل وصورت بھی اچھی نہیں تھی ، پھٹے پرانے کپڑے کے استاد تھے۔ ضدا کی قدرت کہ بست قد تھے اور شکل وصورت بھی اچھی نہیں تھی ، پھٹے پرانے کپڑے کے بہت تھے۔ ساری عمرای حالت میں گزار دی گر الشد تعالی نے علم سے وافر حصہ عطاکر رکھا تھا۔ غرضی کن وی بیک شعر کار دیف ، قافیہ ، دن وغیرہ پر کھا جا تا ہے۔ عروض ای شعم کردہ ہے جس کے ذریعے کی شعر کار دیف ، قافیہ ، دن وغیرہ پر کھا جا تا ہے۔

آپ کی تصنیف کتاب العین نے بھی ہوئ شہرت پائی ہے جو کہ لغت کی کتاب ہے۔ کہتے ہیں کہ طلیل این احمد مجد میں داخل ہوا تو کسی ستون کے ساتھ فکر کھا کر گر پڑا، زخمی ہو گیا اور پھراسی عارضہ میں مبتلا ہوکر و کے اچے میں بھر ہ میں وفات پائی۔

بہرحال شاہ صاحب بُرِیَیْ فرماتے ہیں کدآیاتِ قرآنی اور اشعار دونوں کے پڑھنے سے
پڑھنے اور سننے والے لطف اندوز ہوتے ہیں۔ کوئی ساٹھ سال پرانا واقعہ ہے کہ یہاں جامع مجد سے
آگے جوچھوٹی می مجد ہے ، وہ نئی نئی تعمیر ہوئی تھی۔ وہاں کے نوگوں نے مولانا سید عطاء اللہ شاہ
بخاری بُرِینیٰ کو دعوت کی کہ وہ ان کی مجد میں آکر درسِ قرآن دیں۔ شاہ صاحب بُرینیٰ حسب پروگرام
تشریف لائے اور نماز فجر کے بعد مختصر سا درسِ قرآن دیا۔ جھے اب تک یاو ہے کہ انہوں نے سورة
الاحقاف کی آیت قُل مَا کُنٹُ بِدُعًا مِن الرَّسُلِ وَمَا آدُرِیْ مَا بُفْعُلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ طِ اِنْ آتَیْعُ
الاحقاف کی آیت قُلْ مَا کُنٹُ بِدُعًا مِن الرَّسُلِ وَمَا آدُرِیْ مَا بُفُعُلُ بِیْ وَلَا بِکُمْ طِ اِنْ آتَیْعُ
بُرین

کہتے ہیں کہ شعروشاعری اس عروض اور قافیہ کی پابند ہے جس کوفلیل ابن احمد نے ایجاد کیا۔
و حسفظہ الشعراء اورشاعروں نے اسے یاد کرلیا اور پھرای کے مطابق شعر کہنے گے۔ و بسناء
الآبیات علی و زن و قافیۃ اجمالیین یشبھان اموا طبیعیا البتہ آیات کی بنیادا ہے ایجائی وزن
اور قافیہ پر ہے جو کہ ذیا دہ تر امرطبع سے مشابہ ہے۔ ان میں شعروشاعری اور پھرعوض وقافیہ کی پابندی
کوکوئی وظن نہیں ہے البتہ اگر کوئی آیت بلا ادادہ شعروشاعری کے ساتھ برابر ہوجائے تو وہ شاعری میں
شارنہیں کی جاتی۔ مشلا المم نشسر ح لك صدرك ن ووضعنا عنك و ذرك ن الذى انقص شارنہیں کی جاتی۔ مشلا الملہ نشسر ح لك صدرك ن ووضعنا عنك و ذرك ن الذى انقص طله و ن و رفعنا لك ذكوك ن اگر چشعری طرز پر ہے مگر شعر نہیں ہے کیونکہ شعروہ ہوتا ہے جو اداد تا عروض اور قافیہ کے اصولوں کے مطابق بولا جائے۔ اگر بلا قصد کوئی آیت شعر کے موافق آ جائے تو وہ شعر نہیں ہوگا۔

بہرحال اشعار تو عروض اور قافیہ کی بناپر ہوتے ہیں جبکہ آیات میں اجمالی وزن ہوتا ہے۔اور دونوں کی مشابہت امرطبعی ہے ہے جس کی وجہ سے سننے والے کا جی چاہتا ہے کہ اسے پھر پڑھا جائے www.besturdubooks.wordpress.com

تا کہ پھرلطف حاصل ہو۔ آیت کا اختباً مطبعی وزن پر ہوتا ہے جس کے پڑھنے اور سننے سے خاص لطف حاصل ہوتا ہے۔ شال فیسائی الآء ربسک ما تبکد لمن ن یاکسی دوسری سورة کی تلاوت کرتے وقت آیت کے آخر میں آنے والے تکوروالفاظ پڑھنے اور سننے وائے کے لئے ایک لطف کا سبب بن جاتے ين-يطبى امريهـ لا عبلني الحاعيل العروضين وتفاعيلهم وقوافيهم المعينة التي هي امر صناعی و اصطلاحی نه که وضول کے وضع کردہ اشعار کے ابحار افاعیل اور تفاعیل وغیرہ کے مطابق اورندان کےمقرر کردہ قافیہ کےمطابق ہیں کیونکہ بیتو مصنوعی اوراصطلاحی چیزیں ہیں اورآیات قر آنی کاان کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔البتہ آیات اوراشعار میں قدر مشترک بیہ ہے کہ دونوں میں ایک خاص قتم کا وزن ہوتا ہے جوطبعی وزن کہلاتا ہے۔اشعار ردیف اور قافیہ کے پابند ہوتے ہیں جبکہ آيات اس سيمبرا بير وتنقيح ما وقع من الامر المشترك بين الابيات والآيات اوراكم اشعاراورآیات کے درمیان مشتر کدامر کے متعلق تنقیح کرو گے تو پیتہ چلے گا کہ اشعار کے درمیان یہ بات مصنوی ہے جبکہ آیات کے درمیان طبعی ہے۔ و تطلق النشاید باذاء ذلك الامو العام اور پڑھے جانے والے اشعار کا اطلاق اس امرعام پر ہوتا ہے شہ ضبط امور وقع فی الآیات التزامها پھر كجهاموركاالتزام بج جوآيات ين ضبط كي موت بير. و ذلك بمنزلة الفصل يحتاج الى تفصیل اوریہ بمزر لفسل کے ہیں جوزیادہ تفصیل کا متقامنی ہے۔جیسا کدیدامر مشترک ہے۔جس کے ذریعے پیکلم اور سامع خاص قتم کالطف اٹھاتے ہیں۔ کیکن آیات پر پچھاور چیزوں کا التزام ہوتا ہے، جو كەبمىزلەنصل كے ہے جس كى بہت زياد ەتفصىل جا ہيے۔ واللہ ولىي التوفيق جوكەاللەتغالى كى توفىق ہے ہی ممکن ہے۔

تفصیل هذا الاجمال اوراس اجمال کی تفصیل بیرے ان المنظرة السلیمة تدرك فی القصائد الموزونة المقفاة و الار اجیز الرائقة و امثالها لطفاً و حلارة بالذوق كه فطرت سلیم موزول اور قافیدوالے قصائد میں لطف وشیر بنی پاتی ہے یا پھر عمرہ شم كر جزیدا شعار میں حاصل كرتی ہے و و الما تاملت سبب حاصل كرتی ہے و و الما تاملت سبب ادراك لطف المذكور اور جبتم غوركرو كرد كريد لطف كر جے حاصل موتا ہے فليكن توارد www.besturdubooks.wordpress.com

الكلامين بحيث بعض اجزائه يوافق بعضاً مفيداً للذة في نفس المخاطب مع انتظار مشله تو آپاس کی وجدید یا کس کے کہ ہر دو کلام میں بعض الفاظ بعض دوسرے الفاظ کے ساتھا اس طرح موافق کئے جاتے ہیں کہ ان میں خاص تنم کا اثر ہوتا ہے جو مخاطب کے نفس پر پڑتا ہے۔اس تنم کا لطف وسرورآیات میں بھی پایا جاتا ہےاوراشعار میں بھی اور مخاطب کی خواہش اورا نظار ہوتا ہے کہ اس جيهامز يدكلام يزهاجاك حتى اذا وقع في نفسه بيت آخر بتوافق الاجزاء المعلوم وتعقق الامو المنتظو تضاعفت اللذة عنده يبال تك كهجب معلوم اجزاك مطابق دوسرا شعر بھی آ جاتا ہے اور وہ بات ثابت ہو جاتی ہے جس کا مخاطب شخص منتظر ہوتا ہے تو اس کی لذت دگنی ہو جاتی ہے۔اور یہی لطف وحلاوت آیات کے بڑھنے سننے ہے بھی دگنی ہوجاتی ہے۔ وافدا اشتسار ك المبيتان في القافية فتضاعف اللذة ثالغة اورجب أيك قافيه س اشعار مشترك بوجات بيل تويد لذت سركنا ، وجاتى بــ فالالتفاذ بالابيات بهذا السر فطرة قديمة للناس والامزجة المسليمة من اهل الاقاليم المعتدلة اشعاريس بيلذت الرازك وبس بجومعتدل تطول کے لوگوں کی فطرت قدیمہ اور مزاج سلمہ میں داخل ہے۔معتدل خطوں سے مراد دنیا کے وہ متمدن ممالك بين جوخط استواك قريب بين مصفقة على ذالك اوران كرين والاسباس بات پر متفق ہیں۔ بیمتدن مما لک کے باشندوں کا ذکر ہے۔البنتہ انتہائی شال یا انتہائی جنوبی خطوں میں رسنے والے اوگ جو تہذیب و تدن سے بالکل عاری ہوتے ہیں ، سیان کی بات نہیں ہے۔ وہ ندکورہ شعروشاعري سے لطف اندوزنبیں ہو سکتے ۔ بہرحال لطف وسرور کابیانداز شبم و قبعت فسی تو افق الإجزاء من كل ببت برشعر كابزاك موافقت مين قائم ربتا بـ

وفى شرط القافية المشتركة بين الابيات مذاهب مختلفة اوراشعارك مشركة أيرين محتلفة اوراشعارك مشركة أيرين محتلف مذاهب ورسوم متبانية اورفتلف رسومات جارى بين فاختار العوب قانوناً وضعه خليل ابن احمد السلمين عربول في وه قانون افتيار كرايا به بوفليل ابن احمد السلمين عربول في وه قانون افتيار كرايا به بوفليل الن احمد في مناحد أيضاحاً اوراس كي وضاحت پهلكي جا يكي به و الهنود يتبعون رسماً يحكم به ذو قهم وقريحتهم اور بندوا كمالين رسم كه بيروكار بين حسكا فيصله www.besturdubooks.wordpress.com

ان کا ذوق اوران کی طبیعت کرتی ہے۔ چنانچدان کے گانے اور قتم کے ہوتے ہیں جو ہندی یا سنسکرت میں گائے جاتے ہیں،بعض گانے پنجابی میں بعض ان کی مقامی زبانوں سندھی،پشتو اور بلو یی میں ہوتے ہیں۔ و کے ذلك اختیار اهيل كيل زميان وضعاً وسلكوا فريقاً اور*ان طريقے ہے ہر* ز مانے والوں نے ایک خاص وضع اور خاص طریقہ اختیار کرر کھاہے جس پروہ چلتے ہیں۔ فاذا انتز عنا من هذه الرسوم والمذاهب المختلفة امراً جامعاً اورجب بم ان رسوم اورمخلف ترابب مين ے امرحامع كوتلاش كريں كے و تاملنا سراً منتشراً و جدنا المو افقة تخميناً لاغير اور جب ہماس منتشرراز میں غور وفکر کرتے ہی توایک امر تخمینی کے سوا پھے نہیں یاتے۔ مثلاً یہذی العبوب مقام مستفعلن مفاعلن ومفتعلن ويعدلون مقام فاعلاتن فعلاتن على القاعدة مثالك طور برعرب لوگ مسته فی علن کی جگه مفاعلن اور میفته علن ذکر کردینتے بیں اور فیاعہ لاتین کی جگه فعلاتن ادرفاعلتن كولانابا قاعده خال كرتے ہيں۔ ويبجيعلون موافقة ضرب بيت بضرب بيست آخس اوروه إيك شعرى ضرب كي موافقت دوسر عشعركي موافقت كساته ومسو افسقة عبروض بیت لعروض بیت آخر من المههمات ادرا یک شعر کی عروض کودوس سے شعر کی عروض كساتهم مهات ميل موافقت كوخرورى خيال كرتے جين وينجوزون فيي المحشو كثيواً من المز حافات بحلاف شعراء المفرس ادرشعماءقارل کے برخلاف حثو میں بکٹر ت زحافات تجویز كرتے ميں۔ فيان المنز حافات عندهم مستهجنة كيونكه فارى شعماءز حافات كومروه مجھتے ہيں۔ یا در ہے کہ زحاف علم معانی والوں کی اصطلاح ہے جس سے مرادیہ ہے کہ شعر کے آخری جزومیں کوئی الی بات نگادی جائے جس سے شعر میں نقص پیدا ہوجائے۔اس تنم کانقص بعض اوقات شعر میں کسی لفظ کی زیادتی کی وجہ سے پیدا ہوجاتا ہے یا بعض الفاظ کی نقد یم وتا خیر اس نقص کا سبب بنتی ہے۔ یا پھر سمی لفظ کے ساکن ہوجانے کی وجہ سے بینقص پیدا ہوتا ہے اور عربوں کا کوئی شعراس نقص ہے خالی نہیں ہوتا۔ چنانچ علم معانی کے امام ابن رشید قہروائی نے اپنی کتاب العمدة میں لکھا ہے کہ الز حاف ما يسلحق المي جزء اي من اجزاء السبعة كرزحاف بدے كراشعار كم مقررشده مات اجزاء میں سے کسی جزومیں نقص یا زیادتی لاحق ہوجائے یا کسی حرف کی تقدیم وتاخیر واقعہ ہوجائے یا سکون

www.besturdubooks.wordpress.com

لاحق ہوجائے۔ان میں سے کوئی بھی چیز لاحق ہوجائے تواس کوز حاف کہتے ہیں۔اور عرب لوگ ایسے کسی زحاف کی پرواہ نہیں کرتے۔اس تنم کے زحاف ہندوستانیوں کی زبان میں بھی پائے جاتے ہیں۔ اور انگریزوں کی زبان میں تو زائد الفاظ کثرت سے پائے جاتے ہیں۔البتہ فاری شعراء کے نزدیک زحاف فیجے چیز ہے۔

و کذلك تست حسن العرب ان كانت القافیه فی بیت (فبور) ان یکون فی بیت آخو (منبو) بخلاف شعواء العجم اورائ طریقے سے شعراء عجم کے برظاف شعراء عرب ایک شعرک آخریل لفظ (قبور) کے مقابلے میں دوسر سے شعرین (منبر) آجائے کو مستحسن جھتے ہیں۔ و کذلك شعواء العرب بعدلون (حاصل) و (داخل) و (نازل) من قسم واحد بخلاف شعواء العجم اورائ طریقے سے مجمی شعراء کے برظاف عرب شعراء الفاظ حاصل، داخل اورنازل كو ایک بی زمرہ میں شاركرتے ہیں گرمجمی شعراء اس كو پندئیس كرتے بلك ان كوالگ الگ شاركرتے ہیں۔ و كذلك و قوع كلمة في المصوراعين بحيث يكون نصفها في مصوراع و نصفها الآخد في مصراع و نصفها الآخد في مصراع السلام سے عند المعد الاعدم ای طریق سے ای کل سے سے الکی کل منطقها الآخد فی مصراع و نصفها الآخد فی مصراع و الله الله میں المحمد المعدم ای کار سے سے الکی کل منطقها الآخد فی مصراع و الله کار کرتے ہیں۔

و كذلك وقوع كلمة فى المصراعين بحيث يكون نصفها فى مصراع ونصفها الآخر فى مصراع ونصفها الآخر فى مصراع آخر يصح عند العرب لا عند العجم ال طريق سايك كلم كاشعرك دوم عول مين وقوع بهى جرع بول كزد يك كلم كاببلانصف ايك مصرعه من اوردوس الصف دسر مصرعه من آجانا بهى رواح جمكم عجميول كزد يك بيمناسب نبيس ب

وبالجملة فان موافقة الامر المشترك موافقة تحمينية لاموافقة حقيقية اور فلاصه كلام يب كدامر مشترك كي موافقت تخيين موافقت بوتي ب ندكه حقيق - اگريم وافقت حقيق بوتو بحرع بول كي طرح مجميول كو بهى زعافات كوشليم كرلينا چا جيد كراييانيس بـ البدامعلوم بواكداس كي باوجودا شعار اورآيات قرآني كريز هن سلطف اندوز بونا امر طبعي بـ مــ

ومبنى او زان الاشعار عند الهنود على عدد الحروف بغير ملاحظة الحركات والسكنات اورابل بندك بإن اشعارك او زان كى بنيادا كرچركات وسكنات كالحاظ كي بغير حرف كي تعداد پر بهوتى به وهو ايضاً مما يتلذذ به مراس كه باوجودان اشعارت متكلم اورسام لطف اعدوز بوت بين وقد سمعنا بعض اهل البدو ممن يتلذذ بتغريداته بم في www.besturdubooks.wordpress.com

بعض دیہاتوں کے دہ گانے سے ہیں جن سے وہ لذت حاصل کرتے ہیں۔ یہ حسارون کلاماً متو دفیقاً بنو افق تخصینی بر دیف بکون تارہ کلمہ واحدةً واخری یزید علیها جن کورہ تخین تو افق کلام سے پند کر لیتے ہیں یار دیف ہوتی ہے جو بھی ایک کلمہ اور بھی زیادہ کلمات سے مرکب ہوتی ہے ویسنسدون تغریداتهم مثل القصائد فیتلذذون بھا اوروہ ان گانوں کوتھا کد کی طرز پرگاکران سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔

وللكل قوم السلوب خاص فى نظمهم اور برقوم كا پَى نظم مِن ايك خاص اللوب بوتا ہے۔ وعلى هذا القياس وقع اتفاق الامم على الالتذاذ بالحان و نغمات اوراس پر قياس كرتے ہوئے تمام اقوام دلئش آ وازول اور ولفريب نفول سے لطف اندوز ہونے ميں شفق ہيں۔ و اختلافهم فى رسوم التغريد و القواعد محقق مرگانے كر يقول اوراس كو اعدين وه بائم اختلافهم فى رسوم التغريد و القواعد محقق الرگانے كر يقول اوراس كو اعدين وه بائم اختلاف ركھتے ہيں۔

وقد استنبط اليونا نيون اوزاناً سموها بالمقامات اور يونا يُول في محمداوزان مقرد ك يين جن كوده مقامات كنام معوسوم كرتے يين واست خرجوا منها اصواتاً وشعباً و دونو الهم فناً شديد التفصيل اور پران مقامات سے آوازين اور شعب ذكال كرانهوں نے ايما فن تدوين كيا ہے جس كى تفصيلات بہت زيادہ يين ۔

واهل الهند تفطنوا ستة نغمات وفرعوا منها نغيمات اور بندوستان والول في حقم كنغمات (راگ) بنائ بين اور بحران من سيق كرا كنيال تكالى بين وقد رايسه اهل المهدو تساعدون من هذين الاصطلاحين و تفطنوا بحسب سليقتهم للتاليف والايقاع فهذبوا لهم اوزاناً معدودة بغير ضبط الكليات وحصر المجزيات اور بم في ايل ديبات كود يكما به جوان دونول اصطلاحات بي بيكانه بين مروه البخ سيقه كمطابق بعض الفاظ كويمض دوسر الفاظ كرساته جوز في كما من عاص قتم كاوزان كليات كضط اور جزيات برانهمارك بغيرى استعال كه بوئ بين -

فاذا نظرنا بعد هذه الملاحظات الى حكم الحدس لم نجد ههنا امراً www.besturdubooks.wordpress.com مشتركاً سوى الموافقة التخمينية ان الماحظات كى بعد جب بم انسائي جس كى طرف ديكھتے بيل كروه كيا كہتى ہے و لا يسعل المسلم الله بيل كروه كيا كہتى ہے و الله يسترك بيل مشترك بيل تخمين موافقت كے علاوه يكونيس پاتے و الله يسعل تسخمين العقل الا بدلك المنتزع الاجمالي اور عقل تخمين بھى اس كے ساتھ كوئي تعلق نبيس ركھى سوائے اس كے كريمشترك اجمالي ہے لا بقف صيل القوافي المردفة الموصلة نهى اس كا تعلق اشعار بيل پائے جانے والے رديف اور قافيد كے ساتھ ہے و الا يحب الذوق المسلم الا تعلق اشعار بيل پائے جانے والے رديف اور قافيد كے ساتھ ہے و اور ذوق سلم بھى صرف اس خالص حلاوة المحضة الا المطويل و المديد من البحور اور ذوق سلم بھى صرف اس خالص حلاوت كو پندكرتا ہے ته كہ طويل اور ديا يو ان سے اس كوكوئى غرض نہيں ہوتى ۔

لما اراد حضرة الخلاق جل شانه ان يكلم الانسان هو قبضة من التراب اللهي هُـذا هـو الوجـه في ظهور صورة الآيات_ هُذا مافتح الله على الفقير، والله اعلم_(صمم تا ص٢٠٠)_

ربط مضمون :

گزشته درس میں شاہ صاحب بینیئے نے قرآن پاک کی سورتوں کی تقسیم کا ذکر کیا تھا کہ جس طرح قصائد کی تقسیم اشعار پر ہوتی ہے ای طرح قرآن پاک کی سورتوں کی تقسیم آیات کی طرف ہوتی ہے۔ البتہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ اشعار عروض وقافیہ کے ان متعینہ قواعد کے تحت کم جاتے ہیں جن کو طلیل ابن احمد نے ایجاد کیا۔ ان قوائین کی ایجاد سے پہلے شاعر لوگ اپنی فطرت سلیمہ کے مطابق ہی شعر کہتے ہے گر جب ان کو جانچا جاتا تھا تو وہ کسی نہ کسی وزن پر پورے اتر نے تھے جس کو شاعر حصر ات جمال کا مام دیتے تھے۔

اورآیات کی بنیاد ایک ایسے اجمالی وزن اور قافیہ پر ہوتی ہے جوامرطبعی ہے مشابہ ہے۔البتہ ان دونوں لیعنی اشعار اورآیات میں قدر مشترک میہ ہے کد دونوں کے پڑھنے اور سننے والے ان سے لطف اندوز ہوتے ہیں۔اور بیاس طبعی یا فطری بات کی وجہ سے ہے جواشعار اور آیات میں مشتر کہ طور پر پائی جاتی ہے۔اشعار کے مصرعہ جات بھی بڑے چھوٹے ہوتے ہیں اور اس طرح آیات میں بھی پر پائی جاتی ہیں۔سافر کے ایات میں بھی www.besturdubooks.wordpress.com

ایک خاص فتم کانظم ہے۔ کوئی آیت لمبی کوئی درمیانی اور کوئی چھوٹی ہے گر آیات اشعار کے قوانین کی پابند نہیں ہیں۔ اللہ تعالی نے ان کی اجمالی خوبی کوان کے اندر ہی رکھ دیا ہے جس کی وجہ سے ان کی علاوت ہے مشکلم اور سامع دونوں لطف اندوز ہوتے ہیں۔ نیز جس طرح کوئی اچھا شعرین کر سامع منظر ہوتا ہے کہ اس سلسلہ اشعار کومزید آگے ہو ھایا جائے تا کہ اس کا لطف برقر ار رہے ، ای طرح آیات کا سامع بھی ان کے اجمائی حسن کی بنا پر مزید آیات کی ساعت کے لئے منتظر ہوتا ہے۔

اس درس میں شاہ صاحب بڑھی نے ای نکتہ کی وضاحت فرمائی ہے مگرید بات آپ نے اپنے اجتہاد اور ذوق کے ساتھ کی ہے کونکہ اس کا تعلق اصولی تغییر کے ساتھ نہیں ہے کہ تغییر کا سمجھنا شاہ صاحب بھی کی ایک قسم ہے۔شاہ صاحب بھی ہے کہ اس وضاحت پرموقوف ہو۔ تاہم ذوق تو الہام ہی کی ایک قسم ہے۔شاہ صاحب بھی ہے کہ کی ہے با تیں آپ کواصولی تغییر کی لمی کمی کمی لیابیں پڑھ کر بھی حاصل نہیں ہوں گی۔

انسان يه كلام كاطريقٍ كار:

فرماتے ہیں لما اواد حضو ق المتحلاق جل شانه ان یکلم الانسان الذی هو قبضة من تو اب جب اراده کیا حضرت خلاق لیخی الله علی شاند نے۔ الله تعالی کا پناارشاد ہو المتحد نی الله بی الله بی الله تعالی نے انسان المدی کی الله تعالی نے انسان سے کلام کرنے کا اراده فر مایا جو کہ مشت غبار ہے۔ ظاہر ہے کہ انسان تو مٹی کی مشی بی ہے۔ ہارے جدا مجد حضرت آ دم مایشا کو الله تعالی نے مٹی سے تخلیق فر مایا حملقه من تو اب ترقی ترآن پاک میں بیدا کیا حجود ہیں صدیث شریف میں انسان کو فخر کرنے سے متع کیا گیا ہے کیونکہ سب کا سلسلہ نسب آ دم مایشا ہو الله تعالی نے مٹی سے پیدا کیا۔ ہم حال انسان مٹی کی ایک مٹی بی تو میں انسان کو فخر کرنے سے نیدا کیا۔ ہم حال انسان مٹی کی ایک مٹی بی تو ہے۔ جب الله رب العزت نے اس مشت غبار سے کلام کرنے کا اراده فر مائی جو کہ آیات کے ممن میں پایا ہے۔ جب الله رب العی قو المب مستحسنہ عند قوم دون قوم نہ کہ شعروشا عری کے ان ڈھانچوں کی جاتا ہے۔ لا المبی قو المب مستحسنہ عند قوم دون قوم نہ کہ شعروشا عری کے ان ڈھانچوں کی طرف جو تھیدوں کے اشعار میں ڈھل کر آ تے ہیں اور بعض و موں میں سخت ہیں۔ قصا کہ کے اشعار میں ذھل کر آ تے ہیں اور بعض و موں میں سخت ہیں۔ قصا کہ کے اشعار جن اوز ان میں ڈھل کر آ تے ہیں دہ کی تو م کے زد دیک پہند یدہ ہوتے ہیں اور بعض دوسری تو موں بیں۔ قصا کہ کے اشعار جن اوز ان میں ڈھل کر آ تے ہیں دہ کی تو م کے زد دیک پہند یدہ ہوتے ہیں اور بعض دوسری تو موں

www.besturdubooks.wordpress.com

کے نزدیک غیر پندیدہ ہوتے ہیں۔ضروری نہیں ہے کدایک قوم کا پندیدہ قافیداورردیف دوسری قوم کے لئے بھی مستحسن ہواورمقبول ہو۔

حسن اجمالی کانشکسل:

بہرحال جب الله تعالى في انسان كے ساتھ بات كرنے كااراده كيا توانساني طريقے يربي كياموكاً فرشتول سان كطريق، جنات سان كطريقي براور دوسرى مخلوق معلقه مخلوق كطريق يركلام كرناعين قرين قياس ب- على هذا القياس انسان كيساته كلام كرنے كے لئے اصل بسیط کو طحوظ رکھا گیا۔ کیونکہ مذکورہ حسن اجمالی اس کلام میں برابرموجود ہے۔لبندا ہاتی جزیات کونظر انداذ كرديا كيا ہے-اى لئے شاہ صاحب بيشة فرماتے ہيں۔ ولسا اداد ملك الملك ان يتكلم على منهج الآدميين ضبط ذلك الاصل البسيط اورجب الله ما لك الملك في البانول ك طريق يركلام كرني كااراده فرمايا تواسي اصل بسيط كوفوظ ركصابه لا هنذه المنقبو انبين المعتغيرة بتغيير الادواد والاطسواد ندكهان قوانين متغيره كي جانب جومتلف ادوارا وراطوارين بدلتے ريح بين _ ومنشأ التمسك بالقوانين المصطلح عليها هو العجز والجهل اوراصطلاحات يرقائم مونے يرقوانين يرتمسك عاجزى اورجهالت كرموا كي فيس و تحسين حسن الاجمالي بلا توسط تلك الفواعد جبكرآيات مين يائ جانوالے حسن اجمالي كى تلاش فدكور واصطلاحي قواعد كے بغير بى حاصل بوجاتى ہے۔ لا يفوت في الاغوار والانجاد من البيان شي بيحسن الجمالي نه تو کسی گبرائی میں فوت ہوتا ہے اور نہ ہی کسی اونچی جگہ میں بلکہ ہر جگہ میسر آتا ہے۔

اغوارجم ہے غور کی جس کا معنی گرائی ہے اور انجاد جمع ہے تحدی جس کا معنی اونی گھاٹی یا ٹیلہ ہوتا ہے۔ بہر حال و لا یہ ضیع فی کل سہل و جبل من الکلام معجز و مقحم یہ حسن اجمالی نہ کسی ہموار جگہ میں ضائع ہوتا ہے اور نہ ہی کسی پہاڑ پر ۔ یہ چیز ہے ہی مجر یعنی مخلوق کی بے بسی کو ظاہر کرتی ہموار جگہ میں ضائع ہوتا ہے اور نہ ہی کسی پہاڑ پر ۔ یہ چیز ہے ہی مجر یعنی مخلوق کی بے بسی کو ظاہر کرتی ہے کہ وہ فدکورہ حسن اجمالی کو قواعد وضوا بط کے بغیر ہم جگہ قائم رکھ سکے مجر کے علاوہ قیم کا معنی بھی تقریباوہ ہی ہے کہ انسان لا چار ہوجائے ۔ اقعصم می کا معنی یہی بنتا ہے کہ اس کو اس قدر لا چار اور بے بسی کردیا کہ جواب نہیں و سیکنا۔ مطلب یہ ہے کہ آیات میں جو حسن اجمالی پایا جاتا ہے۔ یہ اللہ تعالی بسی کہ وحسن اجمالی پایا جاتا ہے۔ یہ اللہ تعالی بسی کہ وحسن اجمالی پایا جاتا ہے۔ یہ اللہ تعالی سے کہ اللہ کی کہ وحسن اجمالی بیا جاتا ہے۔ یہ اللہ تعالی

کی حکمت اورارادہ سے بی ممکن ہے، وگر نانوع انسانی مین سے بیسی کے بس کی بات نہیں ہے۔ اسمقام بريني كرثاه صاحب بيتيه معافر ماتے بي وانا انتزع هنا من جويان الحق سبحانيه وتعالى على ذلك المسنن اصلاً وانتقل الى قاعدة كمين نے اللہ تعالی كی طرف ے جاری کردہ اس سنت ہے ایک اصول استباط کیا ہے جے میں ایک قاعدے کی طرف منتقل كرتابون _شاه صاحب بيهيد نے قصائداوراشعاركوسا منے ركھ كران كى قدر مشترك نكالى ہے اور زائد چیزوں کو ہٹادیا ہے۔ پھر آیات الٰہی میں غور وفکر کر کے ایک قاعدہ بنایا ہے جس کی وضاحت اس طرح كرتي بين وتلك القاعدة انه اعتبر في اكثر سور امتداد الصوت لا الطويل والمديد من البحور اوربيقاعده ايباب كهجوا كثرقر آنى سورتون مين آوازكى كشش كے ساتھ الحوظ وظركها كيا ہے نہ کہ اشعار کے طویل اور مدیدع وض ہے بحوریر ۔اشعارتو تبھی طویل بحرمیں کیے جاتے ہیں اور تبھی مدید بحرمیں، ان کا لحاظ نہیں رکھا گیا بلکہ تلاوت آیات کے دوران آ واز کی امتداد کو طوظ رکھا گیا ہے کہ کس مقام برآ وازكوكتنالساكرناميز على مثلاً مثال كطورير واعتب فهي المفواصل انقطاع النفس بالمهدة اوراعتباركيا كياب انقطاع نفس (سانس كانوٹ جانا) كامدہ كے ساتھ - جب حروف زائد و،١،ي يريده آجائے تو ان كے ماقبل حرف كى حركت اگر موافق آجائے تو آواز كو تھنج كر لمباكر ديا جاتا ہے۔الییصورت میں و کے ساتھ ضمہ (°) آتا ہے، (کے ساتھ فتح ('') ادری کے ساتھ کسرہ (ِ) آتا ہے۔ وما تعدمد عليه المدة لا قواعد فن القوافي ياجس يرمد رضم ساكاعتباركيا كيا بن كدر ديف وقافيد كقواعد وضوابط كار وهذه الكلمة ايضاً تقتضى بسطاً فاستمع لما اقول: اور يكلم بھى كافى تفصيل جا بتا ہے، تا ہم اس مقام ميں تھوڑ ابہت س ليں _

تردد النفس فی قصبة العنق من جبلة الانسان گردن على سانس كى نائى (نرخره) على سانس كى تائى (نرخره) على سانس كى آردونت انسان كے لئے ايك جبلى چيز ہے۔ وان كان تسطويل النفس و تقصير ه من مقدور البشر اگر چسانس كالمبايا چيونا ابوناكس صدتك انسان كے اختيار على ہے۔ لمكن اذا خلى و طبعه فلا بد من امتداد محدود ليكن اگرانسان كے سانس كواس كى طبیعت پرچيور ديا جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و ليكن اگرانسان كے سانس كواس كى طبیعت پرچيور ديا جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و النفس جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و و النفس جائے تو اليك صورت على اس كى ايك محدود و و النفس و سعد على الى الله من المحدود و النفس و الله على الله الله على الله الله على الله الله على الله

نشاط چنانچ سانس کے پہلے پہلے نکلنے کے وقت توانسان کی طبیعت میں نشاط پیدا ہوگا شم بصمحل ذلك المنشاط تدريجاً بهرين الا آسته آسته كمزور موتا چلاجائيًا حسى يسقطع في آخر الامر حتى كه آخر ميں جاكر بير بالكل ثوث جائے گا فيسحتاج المي اعادة نفس جديد اور پيرانسان دوباره سانس لینے کی ضرورت محسوس کرے گا۔ و هذا الامتداد امر محدود بحد مبهم اورسانس کابی امتدادمبهم حدتك امر محدود ب- ومقدد بمقداد منتشو اورايك اليي منتشر مقدار كساته معين ے كرجس كى تحديد تبيس كى جاسكتى ـ لا يعضره نقصان كلمتين او ثلاثة بل و لا نقصان قدر الشلسث والموبع الركلام ميس دويا تين كليم بوجاكين يااكي تهائى يااكيب چوتفائي كم بوجائة اس امتدادغاص بيركوكي فرق نهيس يزتار وكخذلك لا تسخوجه زياهة كلمتين او ثلاثة بل ولا ريادة قدر الثلث والربع اوراى طريق عدوياتين كلمول كيزيادتي ياايك تهاكى ياايك وتفاكى تك كى زيادتى المتدادخاص كواسية وزن سے بالمزيس تكالتى ـ ويسم ذلك المحد احتلاف عدد الاوتاد والاسباب اوراس صديس اوتا داوراسباب كى تعداديس اختلاف وسيع بوتاب_اوتادجع ب و تدکی جو کہ عروضیوں کی اصطلاح ہے۔ای طرح اسباب جو کہ سبب کی جمع ہے، ریابھی عروضیوں کے ہاں مستعمل ہے۔ دوحرفوں والا لفظ سبب اور تین حرفی لفظ وید کہلاتا ہے۔مطلب یہی ہے کہ کلام میں الفاظ کی کی وبیشی سانس کی درازی پراثر اندازنبیس ہوتی۔ و تسقدم بعض الار کان علی بعض اور نہ ہی بعض ارکان کا بعض پرتقدم درازی سانس کومتاتر کرتا ہے۔ فیجہ عل لامتداد النفس وزن معلوم پس اس امتدادنفس کووزن قرار دیا گیا ہے۔ و قسم ذلك عملی ثلاثة اقسام اوراس کوتین اقسام مین تقیم کیا گیا ہے۔ طویل و متوسط و قصیر تعنی کمی، درمیانی اور چھوٹی سانس۔

اما الطويئل فنحو سورة النساء طويل سائس كمثال سورة التماري، واما المستوسط فسنحو سورة الاعراف والانعام درمياتي طوالت واليبييسورة اعراف اورانعام واما القصير فنحو سورة الشعراء والدخان اورجهوئي سانس كمثال سورة شعراءاورسورة دخان میں مطلب بیا ہے کہ طویل سانس والی سورتیں وہ ہیں جن کی آیات کمی کمبی ہیں، متوسط سانس دالی سورتیں وہ ہیں جن کی آیات کی طوالت درمیانے درجے کی ہے جبکہ چھوٹی سانس والی سورتیں چھوٹی www.besturdubooks.wordpress.com

چووئی آیات پر شمل ہیں۔ و تسمام السف یعتدل علی مدة معتمدة علی حوف قافیة متسعة اور سانس کا افتقام ایسے حرف مرہ پر کھا گیا ہے جس کا اعتاد وسط قافیہ کے حرف پر ہوتا ہے۔ یو افقها ذوق الطبع ویتلذذ من اعادتها مر قبعد اخوی جوذوق طبع کے مطابق ہوتا ہے اور اس کے باربار دہرانے سے لذت عاصل کرتا ہے۔ وان کانت السمدة فی موضع الفاوفی موضع واوا اویاء یدہ کہیں الف ہوگا ، کہیں واد اور کہیں یاء ہوگا۔ وسواء کان ذلك الحرف الاخیر باء فی موضع و جیما اوقافا فی موضع آخر اور برابر ہے كہ برف آخر کہیں بہویا ہوتا ہو واقعہ لاندالفاظ یعلمون) و (مؤمنین) و (مستقیم) متو افقة للذالفاظ یعلمون ، موسیقین اور مستقیم کے مواقعہ للذالفاظ یعلمون ، موسیقین اور مستقیم شاہ صاحب ہوت کی اصطلاح کے مطابق ای شاہ صاحب ہوت کی اصطلاح کے مطابق ای موسیقی و (نصو و ج) و (موسیع) و (نصید) و (نواق) و (فواق) و (عجاب) کلها علی طریقے سے و (نصو و ج) و (مریع) و (نحید) و (نبار) و (فواق) و (عجاب) کلها علی قاعدہ الفاظ تر و ج ، مرت جمید کی مرت جمید کی موات یہ تو بہت لفف آتا ہے جیما کہ پوراشعر پڑھا حاک ہوگا۔

و کے ذلک لے حوق الالف فی آخو الکلام قافیة منسعة فی اعادتها لذة اورای طریقے ہے کلام کے آخر میں الف کا آنا بھی ایک و بچ قافیہ ہے۔ جس کود ہرانے میں بڑالطف آتا ہے۔ وان کان حوف الو دی مختلفاً اگر چرف روی شنف ہی کیوں نہ ہو۔ آپ کو تلم ہونا چا ہے کہ کلام کے آخری حرف ہو الحرف کو آور آخری حرف کو قافیہ کہتے ہیں۔ اس قاعدہ کی بنا پر فیقولون فی موضع (کریماً) وفی موضع آخو (جدیثاً) وموضع ثالث (بصیراً) کہتے ہیں کہ آیا ہے۔

ف ان التزم فی هذه الصورة موافقة المروی کان من قبیل التزام ما لا یلزم لبذا الین صورت بین اگر ترف روی کی موافقت کا التزام کیاجائے تو بیغیر ضروری چیز لازم پکڑنے کے زمرہ بین آجائے گا الی با تیں شعروشاعری بین تو چلتی بین گرآیات بین بیا تیں روانہیں بیں۔ کے ما وقع فی او ائس سورة مریم و سورة الفرقان جیسا کر سورة مریم اور سورة فرقان کے اوائل میں واقع www.besturdubooks.wordpress.com

ہوا ہے۔ و کیذلک تو افق الآیات بحرف مثل المیم فی سورة القتال و النون فی سورة القتال و النون فی سورة السرحمن ای طریقے ہوتا ہے اس مرف الورسورة الرحمٰن میں حرف کے ساتھ آیات موافق ہوتی ہیں یعنی ان سورتوں کی اکثر آیات کے آخر میں میان آتا ہے۔ یسفید لذہ کما لاینحفی تو ان کی تلاوت کے بہت زیادہ لطف حاصل ہوتا ہے۔

وكذلك اعادة جملة بعد طائفة تفيد لذة اوراس طريق _ يسى جمله كاليج جملوس کے بعدلوٹا یا جانا بھی پڑھنے اور سننے والے کے لئے باعثِ لذت بن جاتے ہیں۔ کے ما وقع فسی سورة الشعواء وسورة القمر، و سورة الرحمن و سورة الموسلات جيرا كسورة شعراء، سورة القمر بمورة الرحمان أورسورة مرسلات مين واقع بهوا يهد وقد تتخالف فواصل آخر السورة اولها لتطريب ذهن السامع اوريكى يرقاصلي ورتول كآخريس مختف بوت بين تاكسنة والي كذبن اليك متم كى خوشى يداكى جاسك وللاشعار بلطافة ذلك المكلام اوراى تمكى لطافت اشعار میں بھی پائی جاتی ہے۔ مثل(اداً) و (ہدًا) فی آخر سورۃ مریم جیسا کہ ورۃ مریم كَ اكثر آيات كَ آخريس ادااور حد أك الفاظ آتے بين و مشل (سلامًا) و (كو امًا) في آخر سورة الفرقان اورجيها كمورة الفرقان كي آيات كي ترميس المااوركراما كالفاظ آتے جي و (طین) و (ساجدین) و (ینظرون) فی آخو سورة ص اورسورة ص کی اکثر آیات کے آخریمی طين، ساجدين اورينظر ون كالفاظآت بين مع ان اوائل هذه السورة مبنية على فاصلة ا خسری کسما لا یسخفی اگرچان مورتول کے آغازیش دوسری طرح کے فاصلے ہیں۔ فیجعل الوزن والقافية الممذكوران في اكثر سور من المهمات أن كان اللفظ الاخير من الاية صالحاً للقافية فيها البدااكثر سورتول من فركوراوزان اورقافيدكومهمات ميس بهاديا كياب بشرطيكة يت كا آخرى لفظ قافيه بننے كى صلاحيت ركھتا ہو۔اليى صورت ميں آيت فدكورہ كے يرا صنے سے متكلم اورسامع كالطف دوبالا بوجاتا ب- والاوصل بسجد ملة فيهسا بيان آلاء الله او تنبيسه للمخاطب اوراگرآیت کا آخری لفظ قانی بننے کی صلاحیت نہیں رکھناتو پھرایے جملہ کوسی ایے جملہ کے ساتھ ملاویا جاتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر ہوتا ہے یا پھرمخاطب کے لئے تنبیہ کا سامان www.besturdubooks.wordpress.com

بوتاب كما يقول: (وهو الحكيم الخبير) و ، (وكان الله عليماً حكيماً) جيا كبتر بين وهو الحكيم الخبيريا وكان الله عليما حكيما.

اول الذكرآيت بين الله تعالى كى صفات حكمت اور خبير ہونے كى طرف اشاره ہے جبكہ الى الله بدما تعملون خبيراً (لعلكم الذكرآيت بين الن كى صفات علم وحكمت كا تذكرہ ہے۔ و (كان الله بدما تعملون خبيراً) (لعلكم تنقون)، (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اور الن آيات مين مخاطب كے لئے تنبيہ ہے كہ وہ سوچ ہج كرحل كرے كوئكہ الله تعالى اس كے ہرمل سے ان آيات مين مخاطب كے لئے تنبيہ ہے كہ وہ سوچ ہج كرحل كرے كوئكہ الله تعالى اس كے ہرمل سے باخبر ہے، تاكہ وہ بر بيزگار بن جائے۔ نيز الله تعالى نے اپنى بہت كى نعمتوں كا تذكرہ كرنے كے بعد فرمايا كہ اس مين تقلندلوگوں كے لئے نشان عبرت ہے، نيز يہ جي كہ ان نعمتوں كوشار كرنے مين غور وقلر كرنے والے لوگوں كے لئے نشانياں ہيں۔

وقد اطنب في مثل هذه المواضع احياناً اوربهي اليهمواقع ريات كودرازكرويا جاتا ہے۔ مثل: (فاسأل به خبيراً) جياكائ آيت يل ہے ويستعمل التقديم والتاخير مرة والقلب والزيادة اخوى ادربهي تقذيم وتاخير كوايك دوسرك كي جكه استعال كياجا تا ہےادر بھي قلب وزیادتی ایک دوسرے کی جگدیے لیتے ہیں مثل جیسا کہ (المیاسین) فسی الیاس الیاس کی جگہ الیاسین لے آتے ہیں۔ و (طور سینین) فی سیناء اورسیناء کی جگدطورسینین استعال کر لیتے ہیں۔ وليبعلم هُهنا ان النسجام الكلام وسهولته على اللسان لكونه مثلاً سائرًا اور جان لینا چاہیے یہاں پر کہ کلام کی روانی اورزبان پراس کی سہولت ضرب المثل ہونے کی بناپر او لنہ مکور ذكرةً في آية يا آيت ين ال كياربارا ني يجعل الكلام الطويل موزونًا مع الكلام القصير طويل كلام كوبهى جهوئ كلام كرساتهم موزون بنادي ب- وقد تسكون الفقر الاول اقتصو من الفقو التالية اوربهي اليابهي موتاب كه كلام من بها فقر ع جيو في اورا كل فقري بر به بوت بير وهو ينفيند عنذوبة في الكلام اوريه بهي كلام مين مضاس كافا كدوديت بين، ي (خندوه فغلوه) ثم الجحيم صلوه) ثم في سلسلة ذرعها سبعون ذراعًا ف اسلکوہ 🔾 اس مجرم کو پکڑلوا دراس کے گلے میں طوق ڈال دو _ پھرا ہے جہنم کی آگ میں ڈال دو _

www.besturdubooks.wordpress.com

پھراس کوائی زنجروں میں جن کی لمبائی سر گز ہے، جکر دو۔ یہاں پر پہلی دوآیات پھوٹی ہیں اور تیسری
آیت بڑی ہے۔ اس ہے بھی کلام کالطف دوبالا ہوجاتا ہے۔ کان المستحلم یقدر فی مثل هذا
الکلام گویا کہ کلام کرنے والا اس قتم کے کلام پرقادر ہے۔ ان الفقرة الاولی و الثانیة من حیث
المسجموع فی کفة و الثالثة و حدها فی کفة کدہ پہلے اور دوسر نقرے کو بحثیت مجموئ ایک پلڑے میں ڈال دے تو تو ازن برابر ہی
ایک پلڑے میں ڈال دے اور دوسر نقرے کو اکیلا دوسر بیلڑے میں ڈال دے تو تو ازن برابر ہی
ہوجائے گا۔

وربما تكون الآية ذات قوائم ثلاث اور بهى آيت يمن ستونول والي بوتى بيرخوشلا (يوم تبييض وجوه و تسود وجوه عفاما الندين اسودت وجوههم قد اكفرتم بعد اليمانكم فذو قوا العذاب بما كنتم تكفرون (آل عران: ٢٠١) جمرون كي چر مفيد بول عداد وقوا العذاب بما كنتم تكفرون (آل عران: ٢٠١) جمرون كي چر مفيد بول عداد وركي سياه بول عي بهر عال جن لوگول عي چر عياه بول عدان سن كهاجائ كاك كم ياتم ني ايمان كي بعد كفرا تقياركيا، پس عذاب چكوه، يه بدله بهاس كاجوتم كفركر تر تقدال كياتم ني ايمان كي بعد كفرا تقياركيا، پس عذاب چكوه، يه بدله بهاس كاجوتم كفركر تر تقدال النين آيت كريم ميل يوم تبيض وجوه و تسود وجوه جاس كورستون بين اورآك و اما الذين اسودت وجوههم هفي رحمة الله دهم فيها خلدون () يربحي اى طريق ساقي آيت (و اما الندين ابيسضت وجوههم ففي رحمة الله دهم فيها خلدون () يربحي اى طريق ساون الآية أوام بنته بيل جاكسون الاول بالثاني فيحسبون الآية طويسلة عام لوگ پهليستون كوروم ساته ما كريمت بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس به حالا تكدا يا حسلون آيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس به جالا تكدا يا حسلة عام لوگ پهليستون كوروم ساته ما كروم بالاكرديق بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس به بين كرة بين بين توسول يمن تشيم به كراطف كورو بالاكرديق بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس بين كرآيت بري لمي به حالا تكدا يا خيس بين كرآيت بين كرآيت بين كرآيت بين كرآيت بين كراسون بين تشيم به كراطف كورو بالاكرديق بين كرآيت ب

وقد تبجی فی آیة فاصلتان کما یکون فی البیت ایضاً اور بھی آیت میں دوفاصلے ہوتے ہیں جیسا کہ بعض اشعار میں بھی ہوتے ہیں۔ مثال ذلك مثال كے طور پر

كسالىزھىر فىي تىرف ، والبىدر فىي شوف والبىجىر فىي كسرم ، والدھىر فىي ھىمم

جیسا کہ پھولوں کی عمد کی میں ،اور جا ندائے شرف میں www.besturdubooks.wordpress.com اور سمندر اپنے کرم میں، اور زمانہ اپنی ہمتوں میں ای طرح بعض آینوں میں بھی کسی کے دوستون ہوتے ہیں ادر کسی کے تین ستون ۔

وقد تدكون الآية اطول من سائر الآيات اور كمي كوئي آيت بهاري آيوں ہے كي بوتى ہے۔ والسر هه نا انه اذا حسن الكلام الناشئ من تقارب الوزن ووجدان الامر المستظر اورائ ميں كت يہ ہے كوزن كريب ہونے كى بنا پر جوشن كلام پيرا ہوتا ہے، اورام منتظر ہوتے ہيں۔ و هو المقافية في كفة اور جہاں پر جاكرةا في ثم ہوتا ہے اس كوا يك پلا ہے ميں ركھا جائے و جعل حسن الكلام الناشئ من سهولة الاداء، و موافقة طبع الكلام و عدم جائے و جعل حسن الكلام الناشئ من سهولة الاداء، و موافقة طبع الكلام و عدم نصوق التغير فيه في كفة الحرى اوراس من كلام كوجوآ سان ادا يكى طبعي موافقت اوراس ميں عدم تغير كى بنا پر بيرا ہوتا ہے، دوس سے پلا ہم ميں ركھيں تو جع الفطرة السليمة جانب المعنى تو انسان كى فطرت سليم معنى كے بيلوكور جے دے كی لين معنى بالكل ممل ہوجا تا ہے اور طبيعت توش ہو جاتى ہے۔ فيتسرك احد الانتظار النائى اور دوس سے ایک انظار کوچھوڑ دیا جا تا ہے۔ ویوفی الحق في الانتظار النائى اور دوس سے انظار ميں جن پورا ہوجا تا ہے بعن معنى والے انظار کو ویوفی الحق في الانتظار النائى اور دوس سے انظار ميں جن پورا ہوجا تا ہے بعن معنى والے انظار کو الله ما المانات ہے۔

تقى-

یے حدیث حضرت عاکثہ فائٹہ سے مروی ہے اور اس کے الفاظ میں بڑی فصاحت و بلاغت پائی جاتی ہے۔ اس لئے شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ کیا تم نے ام المؤمنین ہے ام زرع والا قصر نہیں سنا؟ فانظر فی قو افیھا اس کے قافیوں میں فور کرو جو کہ عجیب وغریب ہیں۔ فرماتے ہیں کہ قرآن کی بعض آیات نہ کورہ روایت کے قافیوں کے ساتھ ملتی جیں۔ و فسی بعض السور و قع الکلام عملی منهج السکتب العرب اور بعض سورتوں کا کلام عربوں کے نوشتوں کے مطابق ہے۔ بلا عملی منهج السکتب العرب اور بعض سورتوں کا کلام عربوں کے نوشتوں کے مطابق ہے۔ بلا رعایہ خور پرلوگ ایک دوسرے سے بات چیت کرتے ہیں۔ الا انہ یہ ختم کل کلام بشی یکون مبنیا عملی الاختتام سوائے اس کے ہرکلام کے آخر ہیں افتقام والی بات ضرور آتی ہے۔ بیسارے طریقے قر آئی آیات ہیں بھی پائے جاتے ہیں۔ اس حسن اجمالی کے ذکر میں شاہ صاحب بُولتیہ نے خوو ایک قر آئی آیات ہیں بھی پائے جاتے ہیں۔ اس حسن اجمالی کے ذکر میں شاہ صاحب بُولتیہ نے خوو ایک قاعدہ وضع کر کے اس کی جزیات بیان کی ہیں۔

والسر ههنا اور بهال پر رازی بات به به ان الاصل فی لغة العرب الوقف فی موضع بنتهی النفس ویفنی نشاط الکلام کر بول ک زبان میں اصل چز وه وقف ہے جہال آکر سانس رک جاتا ہے اور کلام کا نشاط الکلام ہے والمستحسن فی محل الوقف انتهاء النفس علی مدة اور وقف کے لئے کلام کا حرف مده پرختم ہونازیادہ اچھا سجھا گیا ہے۔ اقبل حرف کم موافقت کے ساتھ واکر وقف میں جائی حرف میں جائی پیدا ہوجاتی موافقت کے ساتھ واکر تحرف مده ہوگا اور اس حرف پر سانس رک جائے تو کلام میں جائی پیدا ہوجاتی ہے۔ طفا العو الوجه فی ظهور صورة الآبات یکی وجہ ہے جس سے آبات کی موجودہ صورت بی ہے۔ طفا الما فتح الله علی الفقیر سی چیز ہے جواللہ تعالی نے فقیر شاہ ولی اللہ بی الله علی الفقیر سی جائی ہی جرک ہے جس سے آبات کی موجودہ صورت بی جواللہ تعالی ہی جرخ کر بہتر جاتا ہے۔

(فوائد)

ان سالوا: لم تكررت مطالب الفنون الخمسة في القرآن العظيم؟ الى ولوكان انشاؤهم على الطور القديم لما ظهرت براعتهم الاعند المحققين... (ص ٢٤ تا ص ٢٩).

ربط مضمون :

علوم خمسه کے بتکرربیان کی وجوہات:

ان سالوا لم تسكررت مطالب الفنون المحمسة في القرآن العظيم؟ اگراوگ موال كري كرعلوم خمسكوترآن پاك من بتكراريني بارباركون ذكركيا گيا ہے؟ ولسم لسم يسكنف بسم وضع واحد؟ اور مرفن كوايك بى جگر بيان كرنے پراكتفا كون نييس كيا گيا؟ قسلسا مثمن من الله صاحب مُن جوابا فرمات بين الله ي نويد افادته للسامع ينقسم الى قسمين المنمن من بم سنندوا لي وفائده پنها عالي الله يا الله ي الله ي كودواقسام من تقسيم كرتے ہيں۔ الاول: ان ميل سے پهل

فتم يه بان بكون المسقصود هنالك مجرد تعليم مالا يعلم كراس مصرف تعليم مقعود بوتى به بان بكون المسقصود هنالك مجرد تعليم مالا يعلم كراس مصرف تعليم مقعود بوتى به بين جرائي به باناس كوبان له والمسخد بالمحكم جونك آيات قرآنى كا مخاطب تكم كراته عالم نبيس تفاد و ما كان ذهنه مدركا له اوراس كا وبحر كا ما دراك كا وراس كا وبصيو كا وبه باست ما عالكلام و بصيو المسجه ول باست ما عالكلام و بصيو المسجه ول معلومًا توكل محرف ما من مورك بالمرابع بالمراب

والثاني: اورسامع كاستقاده كي دوسري تتم يهب ان يمكون المقصود استحضار مسورة ذلك العلم في المدركة ليتذذبه لذة تأمة كمانان كوجونكم عاصل مووداس كي قوت مركديين موجودر بتاكدوه اس كمل طور يراطف اندوز بوتاريب وتسغيسي المقوى المقلبية والاهراكية فسى ذلك المعلم اوراس كي قوائة قلبيه اورادراكيه اس كعلم كاندر فناءوجائين آپ کومعلوم ہونا جا ہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی ساری ظاہری اور باطنی قو توں کامسکن اس کے د ماغ کو بنایا ہے۔ قلبیہ تو تو ل سے مراد انسان کے وہ قوئی ہیں جن کے ذریعے آ دمی کسی قول اور فعل کا ارادہ كرتا ہے اور توائے ادراكيہ ہے وہ تو تيں مراد ہيں جن كے ذريع آدى كوكى چيز كى بجھ بوجھ حاصل ہوتى ہے۔غرضیکہ شاہ صاحب بہیدہ آیات قر آنی کے بتکرار بیان کرنے کی حجہ یہ بتاتے ہیں کہ انسان کو جعلم حاصل ہووہ اس کی قوت ادرا کیہ میں موجود ہے اور اس کی تمام قوائے قلبیہ اور ادرا کیہ حاصل کردہ علم ين قام وجا تين ويعلب القويل كلها حتى تنصبغ بذلك العلم اوراس ك ندكوره سارى قو نتیں اس حد تک مغلوب ہوجا کمیں کہ دہ اس علم کے ساتھ رنگین ہوجا کمیں ۔گویا کہ جس چیز کو بار بار ذکر کیا گیا ہے،انبان کی تمام قو تیں ای چیز کارنگ اختیار کرلیں۔ محدما نسکسود احیبانگا معنی شعو علمناه وندوك منه لذة في كل مرة اسكى مثال ايدى بيعيم كسي شعركوبارباروبرات ہیں تا کہ اس کامعنی ہمارے ذہن میں پورے طریقے سے جم جائے بیخی سیعنی ہمارے اذبان میں پوری طرح رائخ ہوجائے۔ چنانچہ اس شعرکو ہربار پڑھنے سے ہماراذ بن لطف اندوز ہوتا ہے۔ و نسحب التكو اد لتلك اللذة اوراس لذت كے حصول كى خاطر ہم مذكوره شعركو باربارد برانا يبندكرتے ہيں۔ www.besturdubooks.wordpress.com

شاه صاحب بهينة فرمات بي والقرآن العظيم اراد من قسمي الافادة بالنسبة المبي كل واحد من مطالب الفنون الخمسة كرقرآن ياك نذكوره دونوں اتسام يس_اسيخ مخاطبین کوعلوم خمسه کےمطالب کی ہونتم کافائدہ پہنچانا جا بتا ہے۔ یعنبی تعلیم حالا یعلیم جس شخص کو كى چزكاعلم يس باسكوده چزمعلوم بوجائر بالنسبة الى الجاهل وصبغ النفوس بتلك العلوم من التكواد بالنسبة الى العالم اورجن فاطبين كعلم عاصل بوچكاب، باربار كرارك ذريع ان كِ تقور ان علوم سے زئين ہوجا ئيں۔ الا ان اكثير مباحث الاحكام لم يحصل ت کے داد ہا سوائے اس کے علم الاحکام میں تکرار کوزیادہ تر اختیار نہیں کیا گیا۔ یعنی باقی علوم اربعہ (علم مباحثه اورتذ كيرات علاش) من تو تحرار بكثرت آياب محرعلم الاحكام مين زياده تكرار كي ضرورت محسوس نبيل كي كن ـ لان الاف ادة الشانية غير مطلوبة فيها كيونكم علم احكام مين دوسرافا مده مطلوب تبين تقار ظاہر اعلم الاحكام كے سلسله يين كسى حلال وحرام، جائز، ناجائز، بكروه،مباح وغيره كاجان لينا ہى کانی ہے تاکہ جو تھم معلوم نہیں ہے وہ معلوم ہوجائے۔اس کے برخلاف علم مخاصمہ، تذکیر بالا واللہ، تذكير بايام الله اورتذ كيرموت وبعدالموت كومخلف مواقع يردس دس بيس بيس دفعه ذكركيا كياب الاست بیانسان کی قوت ادرا کیدیمس ہروفت حاضر رہیں جتی کہ بیقو کی ان علوم میں فناہو جا کیں اورانسان ان ہے مکمل طور پرلطف اٹھا تار ہے۔

توفرماتے ہیں کہ علم الاحکام کو بار بار ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ اس سے دوسرافائدہ حاصل کرتا مطلوب نہیں تھا۔ ولدا احمو بسکوار التلاوۃ فی الشویعۃ ولم یکتف بمجود الفہم چونکہ شریعت ہیں قرآن پاک کی بار بار تلاوت کا تھم دیا گیا ہے، البذایہ بار بار کی تلاوت ہی علم الاحکام کے تکرار کا ذریعہ بن جائے گا۔ بایں ہمداحکام کو تھل مجھ لینے پر بی اکتفائیس کیا گیا بلکدان کے تکرار کا سبب بھی پیدا کردیا گیا ہے۔ ولکن المفوق انہم احتاروا فی اکثر الاحوال تکوار تلك سبب بھی پیدا کردیا گیا ہے۔ ولکن المفوق انہم احتاروا فی اکثر الاحوال تکوار تلك مسائل بعبارة جدیدہ واسلوب غریب البت فرق یہے کہ انہوں نے اکثر حالات میں ان مسائل کا تکراری عبارت اور انو کے اسلوب غریب البت فرق یہے کہ انہوں نوقع فی النفس مائل کا تکراری عبارت اور انو کے اسلوب کے ساتھ اختیار کیا ہے۔ لیکھون اوقع فی النفس تا کہ یہ نفس میں ایکھو طریقے ہوئے والد نوی الذکو ار

بلفظ واحد اورز بنول میں بغیر تکرار کے لفظ واحد کے ساتھ ہی زیادہ لذیز ابت ہو۔ والمذھن یہ خوص فی صورة اختلاف التعبیرات و تغایر الاسلوب و یقعمق المخاطر باسرہ اور انسانی ذہمی تعبیرات کی مختلف صورتوں اور اسلوب کے تغیر و تبدل میں نور و فکر کرتا ہے، اور دل میں گہرائی تک پنچا ہے۔

الغرض! شاہ صاحب بہتنہ نے اس سوال کے جواب میں کہ قرآن پاک میں علوم خمسہ کو بھران پاک میں علوم خمسہ کو بھرار کیوں بیان کیا گیا ہے، دوباتوں کا ذکر کیا ہے۔ ایک میں کففس علم جو کہ زیادہ تر احکام میں مطلوب ہوتا ہے وہ معلوم ہوجائے اور دوسرا میر کہ بھرار ذکر کرنے سے ان علوم کو اذبان میں رائخ کرنا مقصود ہے۔

علوم خسد کے بیان میں عدم تر تیب کی وجہ:

ابشاه صاحب بروی قرآن کے ظم میں ایک مزید سوال الا کراس کا جواب دیتے ہیں۔ ان سالوا اگر سوال کر نے والے سوال کریں لم منشو هذه المصطالب فی القرآن ولم یواع التو تیب کے علوم جُرگاند کو پور نے رآن پاک میں منتشر طریقے پر کیوں بیان کیا گیا ہے اوران میں کی ترتیب کی رعایت کیوں نیس کو گئ ؟ فید کو آلاء الله او لا ویستو فی حقها اس کی ملی صورت ترتیب کی رعایت کیوں نیس کو گئ ؟ فید کو آلاء الله او لا ویستو فی حقها اس کی ملی صورت یہ ہوئے تھی کہ پہلے انعامات الہی کا ذکر ہوتا اوراس کا پوراپورائی اواکیا جاتا۔ شم ید کو ایام الله پھر تاریخی واقعات کا ذکر ہوتا۔ شم مخاصمة الکفار اوراس کے بعد کمل طور پر کافروں کے ساتھ بحث مباحث کا بیان ہوتا۔

قلنا: اس كجواب بيس شاه صاحب بين في فرمات بيس وان كانت القدرة الألهية شاملة للممكنات كلها ولكن الحاكم في هذه ابواب الحكمة اگر چالله تعالى ك قدرت ثمام ممكنات كلها ولكن الحاكم في هذه ابواب الحكمة اگر چالله تعالى ك قدرت ثمام ممكنات كوشاطل بير في فداوند تعالى كو بركام كرن پراختيار حاصل بير كريبال پر فيصلدكن بات حكمت اللي به يعنى ان ابواب بيل كوئى بحى فيصله الله تعالى كى حكمت پرينى بوتا به والمحد حكمة بات حكمت اللي به والمحد والمحد حكمة موافقة المبعوث اليهم في اللسان واسلوب المبيان اور حكمت كا تقاضاية كقر آن پاكى كموافق بوز قص كي طرف قرآن معوث بواقها و تربيب اور نظم ان عربول كي زبان اوراسلوب بيان كيموافق بوقى جن كي طرف قرآن معوث بواقها و تربيب اور نظم ان عربول كي زبان اوراسلوب بيان كيموافق بوقى جن كي طرف قرآن معوث بواقها و www.besturdubooks.wordpress.com

چنانچ قرآن کا اسلوب بیان اس کے اولین مخاطبین عربوں کی زبان اور ان کے اسلوب بچھ مدنظر رکھ کر نازل کیا گیا ہے۔ و اشیب الی کھندہ السمعنی فی آیة (لقالوا لو لا فصلت آیاته، ااعجمی وعسر بسی) (حم مجدہ: ۱۳) اور اس معنی کا اشارہ قرآن پاک کی اس آیت میں کیا گیا ہے کہ اگر ہم قرآن پاک نیرع بی زبان میں نازل فرماتے تو بیلوگ فوراً پکارا شختے کہ عجیب بات ہے کہ ہم عرب لوگ عیں اور عجمی زبان قو جانتے ہی نہیں، الہذا ہمار سے لئے یہ کتاب کیسے مفید ہوسکتی ہے؟ چنانچہ الله تعالیٰ نے اس کتاب کیسے مفید ہوسکتی ہے؟ چنانچہ الله تعالیٰ نے اس کتاب کیا والی خوران کی زبان اور طرز گفتگو کو کوظ رکھ کرقرآن کو نازل فرمایا اور اس کتاب کی تعلیم دی گئی۔

عربوں کی کتاب ہے محرومی:

وما كان في العرب الى وقت نزول القرآن كتاب، لامن الكتب الالهية ولا من مؤلف البشس اورحقيقت يب كمزول قرآن كودت عربول كياس ندكوكي الله تعالى ك نازل کردہ کتاب بھی اور نہ ہی کسی انسان کی تالیف شدہ کتاب ان کے پاس تھی البنتہ دوسری قو موں کے یاس کتب ساوید موجود تھیں اگر چہ وہ تحریف شدہ تھیں بہودونصاریٰ کے پاس تورات اور انجیل تھی۔ ابرانیوں، رومیوں اور ہندوستانیوں کے پاس بھی جیسی کیسی کتابیں موجود تھیں گرعرب ایسی کسی کتاب ے يَمرمحروم يتھے۔ وما كان العرب يعلمون ما اخترع المصنفون الآن من الترتيب كي وجه ہے كەعرب لوگ نہيں جانتے تھے كماب تك مصنف لوگ كيا كچھ تصنيف كريكے ہيں۔ وان كسنت في شك من هٰذا فتامل قصائد الشعراء المخضرمين واقر أرسائل النبي صلى الله عليه وسلم ومكاتيب عمر الفاروق رضي الله عنه ليتضح هٰذا المعنى البرّااكة البِّ الرَّاعَ اللَّهِ الرَّا تمہیں ہارےاں کلام میں کوئی شک ہوتو آپ شعرائے خضرم کے تصیدے،حضور ہی کریم مُنافِیْظِ اور حضرت عمر فاروق طائز کے رسائل وم کا تیب پڑھ کر دیکھ لیس تا کہ ہمارا یہ پیش کر دہ معنیٰ واضح ہوجائے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کردینا مناسب ہے کے عرب میں ظہور اسلام سے پہلے جوشعراء گز رے ہیں وہ شعراء جاہلین کہلاتے ہیں اور جن شعراء نے زمانہ جاہلیت کے بعداسلام کا زمانہ بھی یا یا وہ شعرا بخضر مین کے نام سے مشہور ہیں۔ شاہ صاحب بہینیہ نے انہی شعراء کے <u>ک</u>یے ہوئے قصا کد کا ذکر www.besturdubooks.wordpress.com

کیا ہے کدان کے مطالعہ سے ان کی بات کی وضاحت ہوجائے گی۔ پھر جب اسلام کا دور آیا تو حضور ے محلف با مشاہوں اورمنفر داشخاص کو نبط لکھے اسی طرح حضرت عمر فاروق ڈاٹٹؤ نے بھی اپنے دورِ ا الله المن الشريخ المورك باراء مين البينا عمال كوخطوط ارسال كئے۔ شاہ صاحب بينية نے ان سارے نوشتہ جات کوعر بول کے اسلوب بیان پر بطور گواہ پیش کیا ہے۔ چنانچے اللہ سجانہ وتعالی نے انہی کی زبان اور طرزیان کے مطابق قرآن کی سورتیں ٹازل فرمائیں۔ اور سیاسلوب اختیار کرنے کی وجہ تهريم فبلو قيبل بمختلاف طورهم لبقوا في حيرة حين يصل الي سمعهم شئ غير معهود كارعربول كرسامةان كاسلوب كفلاف كوئى بات كى جاتى توجونيى ان كانول تك كوئى غير مانوس بات بينيتى توه جيرت زده موجات _ فيشوش فهمهم جوان كفيم كومشوش كر ویت _ چنانچیر بوں کے اذبان کو مانوس رکھنے کیلئے مزول قرآن میں بھی کسی حد تک انہی کے طرز کولمحوظ ركها كيابٍ وايضًا ليس المقصود مجرد الافادة بل الافادة مع الاستحضار والتكرار اور دوسری بات بیجمی ہے کہ اس اسلوب سے محض افادہ ہی مقصود نبیس تھا بلکہ اس کے ساتھ ساتھ کام کی ذ بن میں ہر وفت موجودگی اور اس کا تحرار بھی مطلوب تھا۔ لہذا یہ دونوں چیزیں اختیار کی گئی ہیں۔ ولهدا المعنى في غير الموتب اقوى واتم اوريه عنى غير مرتب چيزين زياده توى اوركمل بوگار مینی جس چیز کاعلم نہیں ہے اس کاعلم بھی حاصل ہو جائزگااور باقی باتیں ذہن میں اچھی طرح حاضرر ہیں گی اوران سے لطف بھی حاصل ہوتار ہے گا۔

آياتِ قرآنی میں وزن اور قافیہ کا فقدان :

ابشاه صاحب بُونَدُ ایک تیسرے مکنه وال کی طرف آتے ہیں اوراس کا جواب دیے ہیں ان سالوا لے لم یہ حتر وزنا وقافیة یعتبر ان عند الشعراء فانهما الذ من هٰذا الوزن والسفافیة؟ اورا گرکوئی یہ وال کرے کرزول آیات میں وزن اور قافیکو کیوں اختیار نہیں کیا گیا جو کہ شعراء کے ہاں معتبر مجھا جاتا ہے کیونکہ ای وزن اور قافید کی وجہ سے بی تو شعر سے لذت حاصل ہوتی ہے؟۔۔

یہاں اس بات کی وضاحت مناسب ہے کہ شعر کے ابتدائی حرف کو مطلع درمیانے کوگریز اور www.besturdubooks.wordpress.com

آخری حرف کو قافیہ کہتے ہیں۔ آخری لفظ اگر دوحر فی ہوتو سب اور اگر تین حرفی ہوتو وقد کہلا تا ہے۔ غرضيكه شعركا آخرى حرف (و،ج،ن) وغيره قافيه بوتا ہا درآ خرى سے يبلاحرف روى كهلاتا ہے۔ شاه صاحب بينية اس سوال كاجواب ديية بين كه آيات قرآ في مين شعراء كي طرح وزن اور تَافِيكَالِحَاظ كِونَ نِيس رَهَا كَيا؟ قلنا فرائح بن كونهما الذيخلف بالحتلاف الاقوام والاذهان کے وزن اور قافیے کالذیذ ہونا کوئی سائنقک چیز نہیں ہے کیونکہ میہ چیزیں تو مختلف اقوام اور مختلف اذبان کی اپنی اپنی بسند کی بات ہے۔ بعض لوگ اس کو پسند کرتے ہیں اور بعض دوسرے پسندنہیں کرتے مگر قرآن نے فطری قد رِمشترک اور موزونیت کو ہرجگہ برقرار رکھاہے جس سے متعلم اور سامع برابرلطف اندوز ہوتے رہتے ہیں۔ وعملی التسملیم اوراگریتنلیم بھی کرلیاجائے کہوزن اور قافیہ زياده لذت كاباعث بير فابداع طور من الوزن والقافية على لسان حضوة نبينا صلى الله عليه وسلم وهوامي آية ظاهرة على نبوته صلى الله عليه وسلم تواكى بي الله الله عليه وسلم تواكى بي الله الله ز بان مبارک بروزن اور قافیہ کے ایک نے اسلوب کا ظاہر ہونا، بجائے خود ایک مججزہ ہے۔حضور ملیانا نے نہ تو کسی کمتب میں تعلیم حاصل کی تھی نہ کسی استاد کے سیا منے زانو کے تلمذ تہد کیا۔اور شعروشا عربی کے متعلق توخودالله سبحانه وتعالی کا ارشاد ہے کہ ہم نے اپنے نبی کوشعروشاعری نہیں سکھائی اور نہ ہی ہے آپ کے منصب کے لائق ہے۔ تو پھرالی ہستی کی زبان ہے ایسے کلام کا ظاہر ہونا جووزن اور قافیہ ردیف کا حامل تونبیں مگر ایسا موزوں کلام ہے جو ہرؤ بن کواپیل کرتاہے اور اس کے پڑھنے اور سننے سے لطف وسرور بھی برابر قائم رہتا ہے۔ بیآ پ کی نبوت کی تھلی دلیل ہے۔

ولو نزل القرآن على وزن الشعراء وقافيتهم لحسب الكفار انه هو الشعر المشهور المعروف في العرب اوراگرقرآن پاكشعراء كوزن اورقافيك طرزيزنازل كياجاتا توكافرلوگ كمان كرتے كديتووى اشعار بين جوعرب بين مشهورومعروف بين ولم يساخدوا من ذلك المحسبان فائدة اوروه الله كمان كي وجب كلام اللي سے پحمة فائده عاصل ندكر پاتے - كلما اذا اراد البلغاء من اهل النظم والنشر ان يشتوا مزيتهم ورجحانهم على المعاصرين على رؤس الاشهاد جياكه اللي فقم ونثر بين سے بلغ لوگ جبلوگول كرمامن النظم والده بيم عمرول www.besturdubooks.wordpress.com

پراپی پرتری اور رجان کو نابت کرنا چاہتے ہیں استنبطوا صناعة غویبة تو کوئی انو کھی صنعت نکالے ہیں لینی کوئی ایسااسلوب پیش کرتے ہیں جو پہلے ہے موجود ندہو۔ وقسالوا هل یستطیع احد ان یہ قول شعراً او غزلاً علی هٰذا الطور اور پھر چینج کرتے ہیں کہ کون ہے جواس طرز کا شعریا غزل پیش کرے۔ اوید کتسب کت اب اعلی هٰذا النمط یا اس طریقے پرکوئی مکتوب لکھ کرچینج کا جواب دے۔ ولمو کان انشاؤهم علی الطور القدیم لماظهرت براعتهم الا عند المحققین اور آگر چیان کا انشاء پرانے طریقے پرئی موحواس کی عملی بعض محققین پری ظاہر ہوگی ،سارے محققین اور گان کا انشاء پرانے طریقے پرئی ہوگراس کی عملی بعض محققین پری ظاہر ہوگی ،سارے محققین اس کی برتری کو تسلیم تیس کریں گے۔ شاہ صاحب پیشیہ فرماتے ہیں کہ یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک کو شعروشاعری اس کی برتری کو تسلیم تیس کریں گے۔ شاہ صاحب پیشیہ فرماتے ہیں کہ ہم کہ قبر آئی آیات شعروشاعری کے اوز ان اور قافیدرد ہف کے مطابق تو نہیں گریا ہیا الاجواب کلام ہے جس کی نظیرانسان پیش کرنے سے عاجز ہیں۔ اس کلام الجی ہیں خوبی کی تمام با تیں موجود ہیں جبہ تصنع اور بناوٹ والی کوئی چیز موجود ہیں جبہ تھنع اور بناوٹ والی کوئی چیز موجود ہیں جبہ تھنع اور بناوٹ والی کوئی چیز موجود نہیں سے۔

بیان سوالات کا جواب آگیا که قر آن پاک کے علوم خمسہ کو تکرر کیوں ذکر کہا گیا ہے۔اور ہر علم کوا کٹھا کیوں نہیں بیان کیا گیا۔

مبحث اعجاز القرآن

ان سألوا عن اعجاز القرآن :من اى وجه هو؟ الى والنور يدل بنفسه على نفسه (ص ۵۱ ت ص ۵۱) _

ربط مضمون

گزشتہ درس میں قرآن پاک کے علوم بنجگانہ کے تکرارادران کے منتشر ہونے کی دجوہات کا ذکر تھا۔اب اس سبق میں قرآن کے اعجاز کی وجوہات بیان کی گئی ہیں۔اس فعل کاعنوان''مبحث اعجاز القرآن'' تنجویز کیا گہاہے۔ بیعنوان صاحب کتاب شاہ ولی اللہ میں کانمیں ہے بلکہ بیعنوان اس

www.besturdubooks.wordpress.com

كتاب كے طبع كرنے والوں نے لگايا ہے۔

"اعجاز القرآن" سے مرادقر آن کا عاجز کر دینا ہے۔ بینی قرآن پاک نے ساری مخلوق کو عاجز کر دینا ہے۔ بینی قرآن پاک نے ساری مخلوق کو عاجز کر دیا ہے۔ کہ وہ اس کی مثل پیش کر سکے۔ اس بنا پرقر آن کو مجربھی کہتے ہیں مجمز ہادی بھی ہوتا ہے اور روحانی بھی حضور نبی کر یم منظر فی ارشاد مبارک ہے کہ اللہ تعالی نے ہر نبی کو کوئی نہ کوئی خصوصی مجمز ہ عطا فر مایا ہے جبکہ مجھے خاص مجمز ہ قرآن یا ک کی صورت میں عطا کیا ہے۔

جب قرآن پاک کا زول شروع ہوا اور حضور مایشا نے اسے لوگوں کے سامنے پیش کیا تو لوگوں نے اسے خدا تعالیٰ کا کلام مانے سے انکار کردیا۔ اس پرانند تعالیٰ نے پوری مخلوق کوچینے کردیا کہ اس جیسا قرآن پیش کر کے دکھاؤ۔ ام یقو لون افتوہ مدقل فاتو بعشر سور معل مفتویات (ہود : ۱۳) کیا ہوگ کہتے ہیں کہ آپ نے ہو آن گھڑلیا ہے۔ آپ کہددیں کہ اس جیسی گھڑی ہوئی دل سور تیں پیش کرو۔ دوسری جگ فرمایا فیاتو بسورة مفتله و ادعوا من استطعتم من دون الله ان کنتم طدقین ن (یونس: ۳۸) اگرتم اپنے دعوے میں سیچ ہوکہ بیقر آن پیغیر کا گھڑا ہوا ہوا تو اس جیسی ایک سورة ہی چیش کرو، اور اس مقصد کے لے اللہ کے علاوہ باالوجس کی بھی طاقت رکھتے ہو۔ فلا ہر ہے کہ آج تک کوئی بھی قر آن کے اس چینی کا جواب نہیں دے سکا۔ جن لوگوں نے قر آن کا متبادل بیش کرنے کی کوشش کی ، لوگوں نے ان کے منہ پر تھوکا۔ حضور مایشا کے زمانہ مبارک میں مسیلہ کذا ب بیش کرنے کی کوشش کی ، لوگوں نے ان کے منہ پر تھوکا۔ حضور مایشا کے زمانہ مبارک میں مسیلہ کذا ب نے اول فول بحواس کر کے قر آن کا مقابلہ جا ہا تھا مگر حضرت عمر وابن العاص جی تواس وقت تک ابھی میں کسیے کوئی کلام پیش کرسکتا ہے۔ ایک مقابلہ جا ہا تھا مگر حضرت عمر وابن العاص جی تواس وقت تک ابھی میں کسے کوئی کلام پیش کرسکتا ہے۔

الغرض! شاہ صاحب بہتیہ نے قرآنِ پاک کے معجز ہونے کی سات وجو ہا۔ بہلی وجہ ذراتفصیلا بیان کی ہے،البتہ سب سے اہم وجہ کوآخر میں ساتویں نمبر پرجگہ دی ہے۔

فرماتے ہیں۔ ان مسألوا اعبجاز القرآن:من ای وجه هو؟ اگرلوگ اعجاز القرآن کے بارے میں پوچیس کہ یکس وجہ ہے۔ قلنا: تو ہم کہیں گے۔ المصحقق عندنا انه لوجوہ کثیرة کہ ہمارے نزویک تحقیل شدہ بات ہے کہ اعجاز القرآن کی بہت می وجو بات ہیں۔ یہاں پرشاہ

صاحب بھیلائے نے سات وجوہات ذکر کی ہیں۔

نها بها وجه:

مسنهها الامسلوب البديع اعجازالقرآن كي بيلي وجداس كانادراسلوب بيرجوكسي دوسري كتاب ياتح ريمين نهيس پاياجا تا-شاه صاحب تينية اس كي وضاحت يول فرماتے ہيں۔ لان السعبر ب كانست لهم ميادين معلومة يركضون فيها جواد البلاغة الضمن بيرع يول كي إلى ببت سے میدان تھے جن میں وہ اپنی فصاحت و بلاغت کے گھوڑے دوڑ اتے رہتے تھے، یہاں اسی بات کی وضاحت ضروری ہے کہ جو تحریر وتقریر نبہایت موزوں ہواوراس میں تناقض نہ ہو، وہ فصاحت کے زمرہ میں آتی ہے۔ اور جو کلام مقتضائے حال کے مطابق ہو، اس کو بلاغت کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے فرضیکہ عربول کے ہاں فصاحت وبلاغت کے خاص میدان تھے جس میں وہ گھوڑ ہے دوڑاتے رہتے تھے یعنی ایک دوسرے سے سبقت حاصل کرنے کی کوشش کرتے رہتے تھے۔ ویسحسر زون قبصبات المسبق فسى مسسابقة الافران وهجم كرتے تصبیقت كےكانوں كواقران كى مسابقت ميں عربول كے محاورے میں جیت کوسبقت کے کانے کے ساتھ تشبیہ دیتے تھے۔ یعنی جو مخص کسی مقابلے میں جیت جاتاءاس کے متعلق کہتے کہ وہ سبقت کا کا ناجیت گیا ہے۔اس کی مثال حضرت مریم بیٹی کی کفالت کے ضمن میں پیش آنے والے واقعہ میں بھی ملتی ہے۔ آپ کے والدعمران تو پہلے ہی فوت ہو چکے تھے، جب حفرت مریم کی ولا دت ہوئی تو ان کی پرورش کا مسئلہ پیدا ہوا۔ آپ کو خدمتِ دین کے لئے وقف ایک بابركت بي سجعة موئ بيت المقدى كے سارے زعماء نے آپ كواپنى كفالت ميں لينے كى خوابش ظاہر کی۔ ان میں حضرت مریم انتخا کے خالو حضرت زکر پایاتا بھی شامل تھے۔ جب باہمی گفت وشنید ے حضرت مریم ﷺ کی کفالت کا معاملہ طے نہ ہوسکا تو قرعه اندازی کرنے کا فیصلہ ہوا۔اس کے لئے طریق کار بیا طے ہوا کہ ہرخواہش منداین وہ قلم نہر میں ڈال دے جس کے ساتھ وہ تو رات لکھا کرتا تھا۔ چنانچےسب نے اپنی اپنی قلمیں یانی میں ڈال دیں۔سب کی قلمیں یانی کے بہاؤ کی طرف چل ویں سوائے حضرت زکر پایالیا کی قلم کے جوالٹی طرف چل پڑی، چنانچہ حضرت مریم ہے جا آب کے نام نکل آیا۔ یبی تھا وہ سبقت کا قلم یا کانا جو حفرت زکریاطیا ہے جیت لیا اور حضرت www.besturdubooks.wordpress.com

مریم بین کوآپ کی کفالت میں وے دیا گیا۔ اس واقعہ کی گوائی خود قرآن پاک نے بھی دی ہے۔
حضرت مریم بین کا فہ کورہ واقعہ بیان کرنے کے بعد اللہ تعالی نے حضور عایش کو خاطب کر کے فرمایا ہے
ذلک من انہاء الغیب نو حیہ المیل و و ماکنت للدیہ اف یلقون اقلامہ ایہ یکفل مریم
م و ما کنت للدیہ اف یختصمون (آل عران : ۱۳۲) یوسب غیب کی خبری ہیں جوہم
نے آپ کی طرف و تی کی ہیں۔ اور آپ تو ان کے پاس موجود نہ تھے۔ جب وہ اپنی تامین و الل رہے
تھے کہ حضرت مریم بین کی کفالت کون کرے۔ اور نہ ہی ایک پاس موجود تھے جب وہ (اس معاملہ میں) جھڑا کررہے تھے۔

ببرحال شاہ صاحب بہت نے یہاں پر عربوں کے ان خاص میدانوں کا ذکر کیا ہے۔ جن میں دہ ایک دوسرے سے مسابقت حاصل کرنے کیلئے اپنے گھوڑے دوڑاتے رہتے تھے۔ اوروہ میدان شحے بالمق صائلہ والحصول والرسائل والمحاورات گویا عرب لوگ اپنے دور میں ان چار میدانوں کے شاہسوار تھے بینی (۱) قصا کہ عرب لوگ بڑے عمدہ تم کے قصیدے کہتے تھے جن میں کی مدح یا غرمت ہوتی تھی اور ان قصیدوں کوعربی اوب میں بڑا منفر دمقام حاصل تھا۔ ان کا دوسرا کی مدح یا غرمت ہوتی تھے۔ ان کا دوسرا میدان خطبات تھے۔ ای ہونے کے باوجوداللہ میدان خطبات تھے۔ بن میں وہ ایک دوسرے کا مقابلہ کرتے رہتے تھے۔ ای ہونے کے باوجوداللہ تعالیٰ نے عربوں کو خطبات کی بڑی المیت عطافر مائی تھی اور ان کے خطبات زبان کی فصاحت و بلاغت تعالیٰ نے عربوں کو خطبات زبان کی فصاحت و بلاغت عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و الموسائل عرب لوگوں کے خطوط اور مکا تیب بھی بڑے عمد و قامیدان اور حدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ عربوں کا چوتھا میدان اور مدیث کی کتابوں میں اور کوتھا۔

ان چاروں میدانوں میں عربوں کو کمال حاصل تھا اور دنیا کی دیگر اقوام اس میدان میں ان کا مقابلہ نہیں کرسکتی تھیں۔ اور پھر لطف کی بات ہے ہو مسا کے انسوا ید معرفون اسلوبًا غیر ھُلاہ الاوضاع الاربعة کر عرب لوگ شعروا دب میں ان چاراسلوبوں کے علاوہ کوئی اور اسلوب جانتے بھی نہ تھے۔ ولا یہ مکنون من ابداعہ اور ان کے لئے میکن ہی نہ تھا کہ ان چار کے علاوہ وہ کوئی اور اسلوب ایجاد کرسکتے۔

اس حقیقت کو بیان کرنے کے بعد شاہ صاحب بھیڈ فرماتے ہیں۔ فاہداع اسلوب غیر اسلیبھ ملی لسان حضو ته صلی الله علیه وسلم و هو امی عین اعبحاز کر حضور نبی کریم منظیم علی لسان حضوته صلی الله علیه وسلم و هو امی عین اعبحاز کر حضور نبی کریم منظیم علی ناواندہ تحض کی زبان سے قرآنی آیات کا نیااسلوب چیش کرنا بالکل ایک مجزہ ہے۔ آپ نے ندکور چاراسالیب کے علاوہ ایسا اسلوب پیش کیا جس سے عرب لوگ بالکل ناواقف تھے۔ قرآن کے مجزہ و نے کی یہ بہت بڑی دلیل ہے۔۔۔

نگار من بمکتب نه رفت وفط نه نوشت بچرتم که بخمزه آموخت و صدر مدرس شد

میرانگار (محبوب) عجیب بستی ہے کہ نہ وہ کسی مدرسہ میں گیا، نہ نوشت وخوا ند کا درس لیا، مگر عجیب بات ہے کہ وہ سب بچھاشارے یعنی وحی الہی سے سیکھ کرصدر مدرس بن گیا۔ اعجاز القرآن کی میہ پہلی وجہ بیان ہوئی۔

دوسری وجه:

و منها الاخبار بالقصص والاحكام والملل السابقة بحيث كان مصدةً للكتب السابقة بعير تعلم وجوبات الجازالقرآن من دوسرى وجديه كاس ميل پراخ واقعات، احكام اور سابقد اقوام كي خبرين دي گئي بين درآن كي بيان كرد ديد ها ئق ايسے بين كدان كي خبركوئي دوسرى كتاب ياكوئي فردكس طريق پرجمي نبين ديسكا ديرقرآن سابقد كتب ماويدي تقديق بجي كرتا ہے ديني في الوقت ان كتب مين جوسج با تين بين ان كي تقديق كرتا ہے اور جوغلط با تين بعد مين شامل كرلى تي بين، قرآن ان كي نشاند بي كرتا ہے دان باقول كي تعليم كي ادار ديا فرد سے حاصل مين شامل كرلى تي بين، قرآن ان كي نشين سے بيان كان تي بين مين ان الكي ديل كے بغيران كي تقديق يا نشاند بي كرنا تا كيونيي سے بي ممكن ہے جوك قرآن كے جي جن كاذكر سابقد كتب ہے قرآن پاك نے بين جن كاذكر سابقد كتب مطالعہ ياكس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفسيل جانے ساديہ ميں بھي موجود ہے - سابقد كتب كے مطالعہ ياكس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفسيل جانے ساديہ ميں بھي موجود ہے - سابقد كتب كے مطالعہ ياكس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفسيل جانے ساديہ ميں بھي موجود ہے - سابقد كتب كے مطالعہ ياكس تاريخ دان سے ان واقعات كي تفسيل جانے ساديہ مين ان كي خبر دے دينا الخاز القرآن كي الك واضح ود ہے -

تىسرى دىجە:

ومنها الاحساد باحوال مستقبلة وجوہات اعجاز القرآن بین سے تیسری وجداس بین بیان ہونے والے مستقبل کے حالات ہیں۔ قرآن کے چیش کردہ مستقبل کے واقعات بین سے بعض تو حضور میں ہیں کے داری میں ہیں رونما ہو گئے سے ان بین روم وفارس کی سلطنوں کے متعلق پیشین گو کیاں تھیں جواس زمانے کے لوگوں نے اپنی آئھوں کے سامنے پوری ہوتی ہوئی دکھ لیں۔ قرآن کے چیش کردہ کھوا سے حالات وواقعات بھی ہیں جوقریب قیامت بھی پیش آنے والے ہیں۔ ان بین مستحملیا کا خرول ، دجال کا خروج ، یا جوج ماجوج کی بیلفاروغیرہ شامل ہیں۔ فی کلما و جد شی علی مستحملیا کا خرول ، دجال کا خروج ، یا جوج ماجوج کی بیلفاروغیرہ شامل ہیں۔ فی کلما و جد شی علی طبق ذلك الا خبار ظهو اعجاز جدید غرضیك قرآن کی پیش گوئیوں میں سے جب بھی کوئی پیش گوئی پری ہوتی ہو اور وہ واقعہ حقیقت بن کر سامنے آجا تا ہے تو قرآن پاک کا اعجاز ظاہر ہوجا تا ہے چونکہ پیشین گوئی کرتے وقت ایسی خبر حاصل کرنے کا کوئی ذریعہ بھی نہیں تھا لبندا الی خبر کا حقیقت بن جانا قرآن کے اعجاز پردلالت کرتا ہے۔

چونگی وجہ:

و مسها الدرجة المعلیا فی البلاغة ممالیس مقدوراً للبشر اوران وجوہات بیل اس چوقی وجہ یہ ہے کہ بلاغت بیل قرآن پاک کا درجه اتنابلند ہے جو کسی انسان کی طاقت بیل نہیں ہے۔
اس بلاغت کو ظاہر کرنے کے لئے علماء معانی و بلاغت نے بڑی بڑی کتابیں کسی ہیں۔ ان بیل مولانا عبد القابر جرجانی بہتید، جلال الدین سیوطی بہتید قاضی ابو بکر با قلانی بہتید وغیرہم کے نام بیش کئے جا سکتے ہیں جنہوں نے 'اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کے نام سے خیم کتابیں کمیس۔ ان کتابوں کے مطالعہ ہے قرآن پاک کا اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کے نام سے خیم کتابیں کمیس۔ ان کتابوں کے مطالعہ ہے قرآن پاک کا اعجاز القرآن' اوراسرار البلاغه، کو باتے ہو جا کی بنا پرقرآنی علوم کی ضرورت محسوس ہوئی۔ عربول کو عربی تھوم کی ضرورت محسوس ہوئی۔ عربول کو عربی تو اعدم رف نجو وغیرہ کی بھی ضرورت نہیں تھی۔ دوا پی خداداد وصلاحیت کی محسوس ہوئی۔ عربول کو تو عربی تو اعدم رف نجو وغیرہ کی بھی ضرورت نہیں تھی۔ دوا پی خداداد وصلاحیت کی بنیاد پر غلط لفظ برداشت نہیں کرتے تھے۔ ان کی زبان سے نکلا ہوا برلفظ معیاری لفظ بوتا تھا۔ پھر جب بنیاد پر غلط لفظ برداشت نہیں کرتے تھے۔ ان کی زبان سے نکلا ہوا برلفظ معیاری لفظ بوتا تھا۔ پھر جب

www.besturdubooks.wordpress.com

مجمی لوگ اسلام میں داخل ہونا شروع ہوئے تو ان کوقر آن فہمی کے لئے عربی قواعد کی ضرورت محسوں ہوئی تو خلیل ابن احمد مُراہیہ اور دیگر آئمہ نے صرف وغو پر کتابیں تکھیں۔ ابن حاجب مُرہیہ نے خومیں قافیہ کے نام سے اور صرف میں شافیہ کے نام سے کتابیں تحریر کیں اور اس طرح مجی طالبانِ علم کی خرورت بوری کی ۔ حقیقت یہ ہے کہ عربوں کوان قواعد کی ضرورت نہیں تھی بلکہ ان کے ضرورت مندہم خرورت بوری کی ۔ حقیقت یہ ہے کہ عربوں کوان قواعد کی ضرورت نہیں تھی بلکہ ان کے ضرورت مندہم جیں۔

يانجويں وجہ:

وايطًا نعلم من الغرابة فيه انه يلبس المعانى من انواع التذكير والمخاصمة في كل موضع لباتًا يناسب اسلوب السورة اورا كاز القرآن كى پانچوي وجريه به كهم يه كل موضع لباتًا يناسب اسلوب السورة أورا كاز القرآن كى الناقر تهال كهيل كوئى جائة مي كما يتر كيراور علم خاصمه مين قرآن كے الفاظ مورة كے اسلوب كے مطابق جهال كهيل كوئى وررامعنى بهنا تر بير توال مين المعطاول عن دوررامعنى بهنا تر بير توال مين المعطاول عن المعلول ال

ذیله اوراس کو پکڑنے والے کا ہاتھ اس کے دامن تک نہیں بیٹی پاتا۔ گویا ایک عام آ دمی معانی کی تہہ تک نہیں بیٹی سکتا۔ ایسے مواقع پرتذ کیراور مخاصمت ساتھ ساتھ چلتے ہیں۔

وان كسان احد لايفهم لهذا الكلام شاه صاحب بينية فرمات بين كدا گرك في آدى بماري السباء في سورة "اعراف" و بماري السباب كو بحض سے قاصر بے فليسامل ايسواد قصص الانبياء في سورة "اعراف" و "هود" و "المشعراء" توال كوچا ہے كدوه سورة اعراف بهوداور شعراء بين بيان كرده واقعات بين غوركر سے۔ ثم لينظو تلك القصص في "المصافات" ثم في "المذاريات" ليظهو له المفرق بحروه الن واقعات مذكوره پرسورة الصافات اور بحرسورة الزاريات بين تكاه و المالي كراس برفرق طام به وجائ ايش من تكاه و المالية بين تكاه و المالية بين تكاه و المالية بين الك خاص اسلوب الفرآئ كار

و کذلف ذکر تعذیب العصاۃ و تنعیم المطیعین ای طریقے تقرآن پاک یمی گنبگاروں کی سز ااوراطاعت گزاروں کے انعامات کاذکر ہے۔ فاند یذکر فی کل مقام باسلوب جدید یہی ہرمقام ہیں ایک نظامات کاذکر ہے۔ واند ید کو مخاصمة اهل المناز کل مقام بصورة علی حدة اورابل دوزخ کا آپس میں جھڑ اہر جگرزالی صورت میں دکھایا گیا ہے۔ شرکاء شرکین کے کسی کام نہ آسکیس کے معبودان باطلہ اپنے مانے والوں کو کہد یں گے کہ ماری عبادت تو نہیں کرتے تھاورندہی ہمیں تہماری عبادت کا کہ کھٹم ہے۔ ای طرح وہ ایک دوسر سے ماری عبادت تو نہیں کرتے تھاورندہی ہمیں تہماری عبادت کا کہ تھٹم ہے۔ ای طرح وہ ایک دوسر سے کے خالف ہو کر جھڑزا کریں گے۔ اس قسم کے مکا لمے بھی بڑی عجیب وغریب انداز میں ذکر کئے گئے ہیں۔ شاہ صاحب بڑھٹی فرماتے ہیں۔ والم کلام فسی اللہ ایطول اس موضوع کی تفصیل بہت کمی

چھٹی وجہ:

وايدة المعانى المعانى المعانى المقام الذى تفصيله فى فن المعانى والاستعارات والكنايات اوربم يكي جائة بين كرمقتفائ حال اوراستعارات اوركنايات كل معانى اوراستعارات اوركنايات كل معانى اوربيان مين جد التي تكفل بها فن البيان مع رعاية حال المسخاطبين الاميين الذين لا يعرفون هذه الصناعات احسن مما يوجد فى القرآن www.besturdubooks.wordpress.com

العظیم قرآن کے ناخواندہ اولین نخاطبین کے ساتھ نہیں تصور کی جاسکتی جوان صنعتوں کواس سے بہتر طریقے پرنہیں جانے تھے جوقر آن میں پائی جاتی ہیں۔ ف ان السمطلوب الله ان یذکر فی المخاطبات المعروفة التی یعرفها کل من الناس نکتة وائقة للعامة کوتکه یہاں مطلوب بدیات ہے کہ نخاطبات معروفه میں ایسا نکت ذکر کیا جائے جس کوعام لوگ پہنچائے ہیں۔ مرضیة عند المخاصة اور جونواص کے نزویک پہنچائے ہیں۔ ولا ذا المعنی کالجمع بین النقیضین اور یہ معنی دوضدوں کو اکتفا کرنے کے متر اوف ہے، جیسا کہ اس شعر میں بیان کیا گیا ہے۔۔

يزيدك وجهه حسنًا اذا مازدته نظرًا

توجس قدراس کی طرف زیادہ دیکھے گی، تیرے حسن میں اس قدراضا فدہوگا مطلب ہیہے کہ جب تم کلام الٰہی میں غور کرو گے تو اس کی خو بی اور مزید کمال تم کونظر آئے گا۔ بیقر آن کے اعجاز کی چھٹی وجہ ہوگئ۔

ساتويں وجہ:

www.besturdubooks.wordpress.com

''القانون' مشہور ومعروف ماہر طب علیم ابن سینا (التوفی ۱۳۳۸ ہے) کی تالیف ہے جواپنے فن کا ماہر ترین آ دی سمجھا جاتا ہے۔ اس نے بیہ کتاب عالم شباب میں بی لکھی تھی جو کہ سات جلدوں میں ہے۔ یہ کتاب صدیوں تک علم طب کے طور پر پڑھائی جاتی رہی ، پھر جب اس کے تراجم ہوئے تو اہلِ یورپ نے اس کی چیدہ چیدہ باتیں اپنے ڈاکٹر ول کے سپر دکر دیں جنہوں نے اس سے فائدہ اٹھا کر جدید طب کی بنیا در کھی۔ اس کتاب میں بیان کردہ پچھتر فیصدی نظریات آج بھی درست ثابت ہور ہے ہیں ، ابن سینا ہنے درست ثابت ہور ہے ہیں ، ابن سینا ہنے درص طب کا ماہر تھا بلکہ دین کا عالم بھی تھا۔ اس نے جار ماہ کے قلیل عرصہ میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا اور پھر قرآن کی تغییر بھی لکھی تھا۔ اس نے جار ماہ کے قلیل عرصہ میں قرآن پاک حفظ کر لیا تھا اور پھر قرآن کی تغییر بھی گھی تبت کا باشندہ تھا مگر افغانستان میں آباد ہو گیا تھا۔ اس کو حکومت میں وزارت اعلیٰ کا منصب بھی پیش کیا گیا جو کہ اس نے اس شرط پر قبول کر لیا کہ وہ وزارت اعلیٰ کی منصب بھی پیش کیا گیا جو کہ اس نے اس شرط پر قبول کر لیا کہ وہ وزارت اعلیٰ کی ذمہ دار ہوں کے باجو وہ طلباء کی تعلیم کو منقطع شہیں ہونے دے گا۔

شاہ صاحب بینید این سینا کی طب کی کتاب "و تانون" کا ذکر کر کے قرماتے ہیں کہ جس طرح طب کا کوئی ماہر اس کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد مؤلف کتاب کی فن طبابت میں مہارت کا قائل ہوجا تا ہے کے ذلک اذا علم عالم اسر از الشرافع ماینبغی القاؤہ علی افواد الناس فی تھا نہیں ہوجا تا ہے کہ ذلک اذا علم علم اسرار شرائع کا عالم خوب واقف ہے کہ تہذیب فس کے لئے انسان کوکیا کیا چیزیں تعلیم کی جاسکتی ہیں شم یتامل فی الفنون المحمسة اس کے بعد وہ قرآن میں پیش کردہ علوم خمسہ میں غور کرے گا بت حقق ان هذا الفنون قد وقعت موقعها ہوجه لایتصور احسن منه تو اس پر سیات تابت ہوجائے گی کہ بیعلوم وفنون قرآن نے ایسے مواقع پر چیش کے ہیں احسن منه تو اس پر سیات تابت ہوجائے گی کہ بیعلوم وفنون قرآن نے ایسے مواقع پر چیش کے ہیں کہ اس سے بہتر موقع کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ و المنوز یدل بنفسہ علی نفسہ اورروشی کی آ مہ اس کی موجود گی کے اس کے مصدات جب سورج طلوع ہوجا تا ہو اس کی موجود گی کے دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات نودا پی موجود گی کہ دلیل اس کی موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے تو المی کی مردرت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات نودا پی موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے تو میک موجود گی کہ دلیل ہوتا ہے خوضیکہ شاہ صاحب نیس کی معافی دلیل معافی مردرت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات بیا تاب کے معافی ومظالب میں غور کرنے والوں کواس کی صدافت کے لئے کسی مزید دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ، وہ بذات بی خود کر آن بی اسپنا بھاز کی دلیل ہوتا ہی نہیں رہتی ۔ ومظالب میں غور کرنے والوں کواس کی صدافت کے لئے کسی مزید دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ۔ ومظالب میں غور کرنے والوں کواس کی صدافت کے لئے کسی مزید دلیل کی ضرورت باتی نہیں رہتی ۔

الباب الرابع (چوتھاباب)

(في بيان فنون التفسير وحل اختلاف ماوقع في تفسير الصحابة والتابعين) ليعلم ان المفسرين فرق مختلفة الىلما استوفيت واجب حمده ورايت مما يلزم ان اذكر حرفين اوثلاثة من كل فن في هذه الرسالة (ص٥١٥ تا ص٥٢) ـ ريطمضمون :

کتاب باذا کا تیسراباب تین فصول پرمشتل تھا۔اس باب میں قرآن پاک کا اسلوب بیان،
تقسیم بصورت آیات اور سوراور پھران کی مختلف اقسام کا ذکر تھا۔اس باب میں آیات اور اشعار کا تقابل
بھی کیا گیا تھا۔ دونوں کے درمیان فرق اور ان میں قدر مشترک کا ذکر تھا۔قرآن پاک کے علوم خسسہ
کے منتشر ہونے کی حکمت کا ذکر تھا اور پھر آخر میں اعجاز القرآن اور اس کی سات وجو بات شاہ
صاحب بین تینے نے بیان فرمائی تھیں آئی

اب كاب كا جوتها باب شروع ہوتا ہے جس میں فن تفسیر كے مختف طريقوں پر بحث كى گئ ہے ۔ بہا فصل كاعنوان ہے (فسى بيان فسون التفسيس و حسل احتلاف ما وقع فى تفسير المصحابة و التابعين) تفسير قرآن پاك كے مختلف فنون ، نيز صحاب كرام اور تابعين عظام كے درميان تفسير قرآن كے سلسله ميں پيدا ہونے والے اختلاف كے حل كے بيان ميں معلوم ہونا جا ہے كفصل كا يعنوان صاحب كتاب شاہ ولى الله بيرا يك كا قائم كردہ نہيں ہے بلكه كتاب كے شائع كندگان نے قاركين كى سہولت كے لئے لگاديا ہے اور اسے كوسين ميں كھا ہے۔ كتاب كا متن ليعلم سے شروع ہوتا ہے۔

مفسرین کے مختلف گروہ:

شاه صاحب بَيَنَة كَبَة بِين ليْعلىم ان المفسوين فرق مختلفة بيبات الجيم طرح معلوم كرني جائد كري الناطر معلوم كرني الكري كري الناطر المعلوم كرني الكري كري الناطر المعلوم كرني كري كالمعلوم كالمع

کریم کی تفییر بیان کی ہے۔ مفسرین کا جوگروہ جس فن کا ماہر تھا انہوں نے اسی فن کے مطابق تقییر کی ہے۔ فسر کا افوی معنی کھولنا ہے اور مفہوم ہیہ ہے کہ جہاں کہیں کوئی مشکل چیز پیش آئے یا بعض چیز وں کے درمیان تعارض واقع ہو یا اختلاف پیدا ہو، یا معنی کے بیھنے میں دفت پیش آر ہی ہوتو اس کو واضح کر دیا جائے ، تعارض اور اختلاف کو دور کیا جائے اور مشکل لفظ کا معنی آسان زبان میں پیش کر دیا جائے ۔ یہ کام انجام دینے والے کو مفسر کہا جاتا ہے۔

تفیر اور مفسر کے الفاظ قرآن پاک کے ساتھ خاص ہیں۔ دوسری کتابوں کی تشریح کرنے والوں کوشارح کا نام دیا جاتا ہے۔ پھرتفیر اور توجیہددو مختلف چیزیں ہیں۔ امام بیضاوی بہتناہ کہتے ہیں کہتفیر سے مرادیہ ہے کہ کی مشکل چیز کواس طریقے سے کھول دیا جائے یاواضح کردیا جائے کہ وہ مشکل آسمان ہوجائے۔ اور توجیہ یا تاویل سے مرادیہ ہوتی ہے کہ کسی مشکل امری اس طرح وضاحت کی جائے کہوہ قریب الفہم ہوجائے۔

شاہ صاحب مِن اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مفسرین کے مختلف گروہ اور فرقے ہیں جن ہیں سے بہال پر چندایک کاذکرکیا گیا ہے۔ ہر فرقے کے لوگول نے اپنے اپنے علم اور طریقے کے مطابق قرآن پاک کی تفسیر بیان کی ہے۔ علم نحووالے اپنی تراکیب کے مطابق الفاظ کی وضاحت کرتے ہیں ، علم معانی اور بلاغت والے اپنے طریقے پر تفسیر کرتے ہیں۔ منطق والوں کا اپنا طریق کا رہے جو کلیات ، جزیات ، جنس ، نوع اور عرض وغیرہ کے مطابق تغییر کرتے ہیں۔ غرضیکہ مختلف علوم وفنون کے ماہرین اپنے اپنے ذوق کے مطابق قرآن یاک کی تفییر بیان کرتے ہیں۔

محدثین کا گروہ:

آتی ہیں۔ بہر حال اس میم کی تفسیر میں کہیں احادیث ذکر ہوتی ہیں یا آثار کے ذریعے آیت کی وضاحت
کی جاتی ہے جو متعلقہ آیات کے ساتھ مناسبت رکھتی ہیں۔ ان میں حدیثاً موفوعًا کان او موقوقًا
ان میں حدیث مرفوع ہوتی ہے جو براو راست حضور پہلیجا کی پنجتی ہے یعنی آپ کا قول ، فعل یا تقریر
ہوتی ہے۔ یا وہ حدیث موقوف کے درج میں ہوتی ہے جو سحالی رسول تک پنجتی ہے۔ او قسول
تابعی یا وہ کسی تابعی کا قول ہوتا ہے جس کی ملاقات کسی صحابی کے ساتھ ہو پھی ہو۔ یہ بھی بڑے صاحب
علم لوگ ہوئے ہیں۔ امام حسن بھر کی بڑا ہو ، سعید ابن میتب ہیا ہے ، مجاہد بہتے ، ضحاک برائے وغیر ہم صحابہ
کرام ٹو گئے کے شاگر دان تھے جوامت کے لئے عظیم سرمایہ تابت ہوئے ہیں۔ غرضیکہ اس گروہ مفسرین
کے لوگ مرفوع حدیث ، موقوف یا تابعی کا قول بھی تفسیر آیت کے لئے قال کرتے ہیں۔

او حبو اسوائیلی ان حفرات نے اسرائیلی دوایات کو بھی تغییر قرآن کے خمن میں نقل کیا ہے۔ ان میں زیادہ تابعین اور تابعین حفرات ہیں جو اسلام لانے سے پہلے خودا سرائیلی یعنی یہودی یا نصرانی شے اور اسلام لانے کے بعد انہوں نے ان اسرائیلی روایات کو بھی نقل کر دیا جو انکو پہلے سے یاد تھیں۔ ان میں زیادہ ترقعے کہانیاں ہوتی ہیں اور اکثر جھوٹی ہوتی ہیں۔ کوئی اکاد کا بات ہی چی ثابت ہو تتی ہے۔ ایک روایات قرآن کریم اور ہو تتی ہے۔ ایک روایات کا معیار آپ کو پہلے بتایا جا چکا ہے۔ اگر ایس کوئی روایات قرآن کریم اور فرمان رسول کے مطابق ہے تو اس کی تصدیق کرو، اگر خلاف ہے تو انکار کر دو۔ اور جس روایت کے متعلق یقین نہ ہواں میں تو تف کرو، یعنی نہ تقدیق کرونہ تکذیب کرو۔

شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں۔ و هندا مسلك المحدثین بیمد ثین كامسلك بجو انہوں نے تعدثین مسلم ترندی، حاكم انہوں نے تفسیر قرآن كے سلسلہ میں اختیار كیا ہے۔ محدثین میں سے امام بخاری، مسلم ترندی، حاكم طحاوى وغیر ہم بہت نے روایات اور آثار كے ذریعے قرآنی آیات كی تغیر كی ہے۔

متكلمين كأكروه:

وفرقة منهم قصدو التاویل آیات الصفات و الاسماء اوران پس سے ایک گروه وه به جوالد جل شائد کی صفات اوراساء کی آیات بین تاویل کرتا ہے۔ فیما لم یکن موافقاً لمذهب التسنویة صوفوه من الظاهر پس جو آیات اللہ تعالی کی تنزیم کساتھ مطابقت نہیں رکھتیں ،ان کی www.besturdubooks.wordpress.com

تاویل کرتا ہے۔ مثلا الوحمن علی العوش استویٰ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴾ کیارادلیس کے؟ کیااللہ العالی اس طرح عرش پرمستوی ہے جیسے ہم پانگ ، کری یا فرش پر بیضتے ہیں۔ ایساتصور کرنے ہے تو مکان اور جہت ثابت ہوگی ، حالا نکہ اللہ تعالی ان چیز وں سے پاک اور وراء الوری ہے۔ اس قتم کامعنی کرنا تو کفر کے مطابق ہے۔ چونکہ اس آیت کا ظاہری معنی اللہ تعالی کی تنزیبہ کے خلاف ہے لہذا مفسرین کا سے گروہ ایسی آیات کی تاویل کر کے قابل قبول معنی پہنا ویتا ہے۔ ور دوا عملی المخالفین تعلقهم بسعص الآیات ہیگروہ کی اور یو اعتمالی کی طرف سے بعض آیات پر بیش کردہ اعتراضات کے شبت جوابات بسعص الآیات ہیگروہ کران اعتراضات کودور کرتا ہے۔ و اللہ خل طویق المت کلمین اور یہ تنظمین کا طریق کارے جو و تغیر قرآن کے سلملہ میں اختیار کرتے ہیں۔

یعلم کلام باعلم توحید والعقا کدکاگروہ ہے جواپے فن کے ذریعے تنزیبدالی سے عدم مطابقت رکھنے والی آیات کی تغییر اس طریقے سے کرتا ہے کہ اس کے ظاہری معنی سے پھیر کر اس کوا یسے مجازی معنی پہنا ویتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تنزیبہ برقر اررہتی ہے۔

فقهاء كأكروه:

وقوم استبطوا احکامًا فقیهة اورایک گرده ده بوفقهی احکام کااستباط کرتا ہے لین امت کوپیش آمد فقی سائل کاحل پیش کرے آیات کی تغییر بیان کرتا ہے۔ و تسر جیسے بعض المحتهدات علی بعض اوراس طرح یگروه بعض مجتبدات کوبعض پر ترجیح و بتا ہے۔ یاوگ اجتباد کو در لیے سائل کاحل نکالتے ہیں۔ واور دوالحواب عن تحسیك المحالف اور خالف مسلک کی دلیل کے ساتھ جواب دیے ہیں و لهذا طویق الفقهاء الاصولیین اور بیاصول جانے والے فقہائے کرام کا طریقہ ہے۔ اس میں امام سیوطی بیزید نے اتقان فی علوم القرآن کے والے فقہائے اصولیین کے قیبر کے تمام طریقے نام سے اصول تغیر کے تمام طریقے بیان کئے گئے ہیں۔

نحو يول كا گروه:

و جمع او صحوا نحو القرآن ولغته اورایک جماعت یا گروه وه بے جوقر آن پاک کی خوی تراکیب اور لغت کوی تراکیب کوی تراکیب کوی تراکیب کوی تراکیب کوی تراکیب کوی تراکیب کار کام سے کثرت کے ماتھ شواہد پیش کے ہیں۔ و لهذا منصب النحاة اللغویین اور بیمنصب ہاں نحو یوں کا جوعلم نحو کے ماتھ ماتھ لغات پر بھی وسترس رکھتے ہیں ، یاوگ نحوی ترکیبات کوداضح کرتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ اس مقام پر بیترکیب وسترس رکھتے ہیں ، یاوگ نحوی ترکیبات کوداضح کرتے ہیں اور بتلاتے ہیں کہ اس مقام پر بیترکیب استعال ہوئی اور اس کا بیم محن لگلتا ہے۔

اد بیون کا گروه:

وطائفة يذكرون نكات المعانى والبيان مفرين كالكروه وه بجوعم معانى اور علم على اور علم معانى اور علم على اور علم على بيان كاليه بيان باريك نكات برمشمل علم بيان كاله بيان باريك نكات برمشمل عمل بيان كاله بيان باريك نكات برمشمل عمل بيان حوالت المكلام المريق سهوه المين عن كلام كاحق بورا كرتے بيل و هذا طويق الادباء اور بيطريق تقيراد بول كاطريق سهد

قار يون كا گروه:

ومنهم من يووى قواء ات القرآن المانورة عن الاساتدة اوران من اليكروه اليائية ومنهم من يووى قواء ات القرآن المانورة عن الاساتدة اوران من ايكروه اليائية جواساتذه كرام مع منقول قراتول كونفير آيات كيمن من روايت كرتائية من التحميل من منقول بيل بين من كفيرة من أن كيلة استعال كرتے بيل بيد لوگ دوران قرات شد، مد، وقف وغيره بر چيز كونل كرتے بيل مناه صاحب بين فرماتے بيل و هذا صفة القواء بيقاريول كي تفير بھى ہوگئى۔

صوفياء كأكروه:

وجسماعة يتكلسون بنكات متعلقة بعلم السلوك او علم الحقائق بادنى مسناسبة اورمشرين كاك برتفوزي تقوري محوري ورتفوق منظل نكات برتفوزي تقوري Www.besturdubooks.wordpress.com

مناسبت کی بناپرکلام کرتے ہیں۔ و له فدا مسلك المصوفیین اور بیصوفیائے کرام کامسلک ہے۔ شخ ابن عربی نے اک طریقے پرتفسیر کی ہے۔ تسفسیس تذکیر دحمان اس طریقے کی بہترین تفسیر سلیم کی جاتی ہے۔

مفسرین کے مختلف گروہوں اور ان کے طریقۃ تغیر کا ذکر کرنے کے بعد شاہ صاحب بھائے فرماتے ہیں۔ و بالمجملة المهیدان و اسع اور بالجملة المهیدان کے بر شاہ سوار کا مقصد لوگوں کوتر آن پاک کے معانی ہے روشناس تفھیم معنی القر آن اس میران کے بر شاہ سوار کا مقصد لوگوں کوتر آن پاک کے معانی ہے روشناس کرانا ہے۔ و کل یخوض فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فی فن یتکلم بقدر قوق فصاحته و فہمہ بر مفسر نے اپنی مخصوص فن نیس میں ایک ہور آئی کی ایس کور آئی فی اس کے معانی کلام کیا ہے۔ و بسال طر المی مذہب رفتا ، کو بیش نظر رکھا ہے۔ و مس شم کان فی مدھب اصحابه اور اس میں میں اپنی میں ہوجہ ہے کوئی تغیر میں اس قدر دوسعت ہے کہ اس کوکی ایک المتفسیر سعة لایمکن تیل بی فیر محدود فن ہے۔ فوجد فیہ کتب کثیر ق لا یحصر ھا عدد اس فن میں کثیر تعداد میں کتا ہیں پائی گئی ہیں کہ جن کا شار ممکن نہیں ہے حتی کہ ان کی تعداد الکھوں سے تجاوز فن ہے۔

مختلف زبانوں میں تفسیر:

وقصد جماعة جمعها فتكلموا بالعربية مرة وبالفارسية احرى اورمفسرين كى الله جماعة جمعها فتكلموا بالعربية مرة وبالفارسية احرى اورمفسرين كى الك جماعت الله جهنهول في مختلف زبانول ميں طبع آز مائى كى ہے۔ ايك دفعه وه عربی زبان ميں كلام كرتے ہيں تو دوسرى مرتبہ فارى زبان عبل تفيير بيان كى ہے۔ پانچو يں صدى كے بزرگ شخ عبدالله نے فارى زبان ميں قرآن پاك كار جمد كيا۔ شخ سعدى بيستي نے بھى فارى زبان كواستعال كيا۔ مصنف كتاب شاہ ولى الله بيستي نے عالمگير كة خرى دور بيل ہوئے ہيں اس وقت مقامى زبا نيں تو بہت سے شود برصغير ميں ہندى، اردو، بزگال، بنجابى، پشتو وغيره يستكر ول زبا نيں بولى جاتى تھيں تا ہم اس مغليدود رحكومت ميں سركارى زبان فارى تى ۔ شاہ صاحب بيستي نے بھى فارى زبان ميں قرآن پاك كا ترجمه بيش كيا۔ غرضيك قرآن پاك كا سمال كيا۔ عرضيك قرآن پاك كا ترجمه بيش كيا۔ غرضيك قرآن پاك كا سمال كيا۔ عرضيك قرآن پاك كا ترجمه بيش كيا۔ غرضيك قرآن پاك كرا الله كيا۔ خرضيك قرآن پاك كے تراجم اور تفاسير دنيا كى ہرزبان انگريز كى، فرانسيى، جرمنى وغيم و سمال كيا۔ خرضيك قرآن پاك كے تراجم اور تفاسير دنيا كى ہرزبان انگريز كى، فرانسيكى، جرمنى وغيم و سمال كيا۔ خرضيك قرآن پاك كے تراجم اور تفاسير دنيا كى ہرزبان انگريز كى، فرانسيكى، جرمنى وغيم و سمال كيا۔ خرضيك قرآن پاك كراجم اور تفاسير دنيا كى ہرزبان انگريز كى، فرانسيكى، جرمنى وغيم و سمال كيا۔ خرضيك قرآن پاك كراجم و سمال كيا۔ خرصيك كلا الله كور كيا كرا كرائل كلا كرائل كلا كرائل كا كرائل كلا كرائل كرائل كلا كرائل كلا كرائل كا كرائل كرائل كا كرائل كرائل كرائل كرائل كا كرائل كرائل كرائل كا كرائل كرائ

میں ہوئے ہیں۔ و تفوقوا من حیث الاحتصار والاطناب اوراختماراوراطناب کے اظ سے متفرق ہیں۔ کوئی لجی تفییر ہے اورکوئی مختصر ہے۔ ہر مترجم اور مفسر نے اپنے علم کی وسعت اور ذوق کے مطابق قرآن بھی کا طریقہ اختیار کیا ہے۔ ووسعوا اذبال العلم اوراس طریقے سے علم کے دامنوں کو پھیلایا ہے۔

شاه صاحب بينية كاعلمي مقام:

آ خرمیں شاہ صاحب بینظة این علمی استعداد کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں وقعہ حصل للفقير بحمد الله وتوفيقه في كل من لهذه الفنون مناسبة الله تعالى كي حدوثنا اوراس كي توفيق ے اس فقیر کو فرکورہ فنون تفییر میں سے ہرفن کے ساتھ مناسبت حاصل ہے لیعنی مجھے اللہ نے علم نو، کلام، فقدءروايات غرضيك تمام فنون يس وافرحصدعطا فرمايا بروا ودكست اكشس اصدولها وجملة صالحة من فروعها اور مجهعلوم وفنون كاصول وفروعات كااجها غاصاا دراك بـــ فسحقق لى نوع من الاستقلال والتحقيق في كل باب بِوجه يشبه الاجتهاد في المذهب لير میرے کئے ایک قتم کا استقلال ٹابت ہوگیا ہے۔ اور ہر باب میں تحقیق بھی جیسی اجتہاد فی المذہب والوں کو ثابت ہوتی ہے آپ کومعلوم ہونا چاہیے کہ ایک مجتبد مطلق ہوتا ہے جس کے ذریعے مذہب کی بنياد قائم موتى بي جيسية تمدار بعد مين يعن امام ابوطنيفه، امام شافعي، امام ما لك اورامام احمد مُنتاع اورايك مجتبد فی المذہب ہوتاہے جواصول میں تو بڑے امام کا بیرو کار ہوتاہے مگر آ گے فروعات میں خود بھی اجتهاد كرتاب اوراس ميس بزے امام سے اختلاف كى كنجائش بھى ہوتى ہے۔شاہ ولى الله بينيا كاررج بھى مجتبد فی المذ ہب کا ہے۔اللہ تعالی نے آپ کوتمام فنون وعلوم میں مہارت عطا فر مائی تھی ۔بعض لوگ اس معاملہ میں بحث کرتے ہیں کہ شاہ صاحب بُھینے حنی تھے یا شافعی؟ آپ تعلیمی لحاظ ہے حنی بھی تھے اور شافعی بھی کیونکہ آپ نے دونوں ندا ہب کی تعلیم حاصل کی تھی ، تا ہم عملاً آپ حنی المذہب متھے حتی کہ آب کے باب اور داوا بھی حنفی متھے۔ جہاں شاہ صاحب بُروز ہے شافعی مسلک کوتر جی دی ہے تو بیان کے جمہتد ہونے کی دلیل ہے۔ مجہتد کواختیار ہوتا ہے کہ وہ کسی مسئلہ میں کسی کوتر جیح دے۔الی با تو ل سے بد کنائبیں جا ہے کیونکہ شاہ صاحب رہیں ہمارے جیسے عالم تو نہیں تھے کہ چند کتابیں پڑ دہ کرسند حاصل کر www.besturdubooks.wordpress.com لى اوردستار نصیلت با نده کرمولوی بن گئے۔ آپ تمام علوم وفنون کے ماہر اور جمتمد فی المذہب تھے۔ فرماتے ہیں والفقی فی المخاطر من بحو الفیض الالهی فنان او ثلاثة من فنون التفسیر غیر الفنون المصند کورة فنون تغیر کے علاوہ بھی میرے دل ہیں دو تین فنون تغیر کے علاوہ بھی میرے دل ہیں دو تین فنون تغیر فیار دیار السادق اوراگر (اے نخاطب) تو مجھ فنون تغیر فیارت کے معلق پوچھے فانی تلمیذ القرآن العظیم بلا واسطة ہیں تو قرآن پاک کا ایک طالب علم بون بلاواسطہ کے ما انبی اویسے لروح حضوة الرسالة صلی الله علیه وسلم الذی هو منبع الفتوح جیبا کے حضور رسالت مآب تُو الله فی دوح پرفتوح کا اولی ہوں۔

اس میم کابراوراست فیض ہر کسی کو حاصل نہیں ہوتا۔ بینسبت تو اللہ تعالیٰ کی خاص مہر پائی سے حاصل ہوتی ہے۔ اولیں قرنی ہوتیہ سے الی نہیں سے مگر ان کا درجہ بڑا بلند تھا۔ بینسبت ان کو حاصل ہوئی سے تھی۔ ادراب جس کو بینسبت حاصل ہوجائے اسے اولیں کہتے ہیں۔ ہرولی یا قطب اولین نہیں ہوتا ، بی فیضانِ اللی تو کسی خاص خاص کو مراقبہ وغیرہ کے ذریعے حاصل ہوسکتا ہے وگرنہ بہت مشکل ہے۔ اس دور میں مولوی اللہ یار کے مرید مین مراقبہ کرتے ہیں اورا سے آپ کواولی کہ کہلاتے ہیں حالا تکہ اولی ہونا تو بڑی دور کی بات ہے۔ بینسبت اولیں قرنی اورا بوالحس خرقانی جیسے اللہ والوں کو حاصل ہوئی تھی۔ تو بڑی دور کی بات ہے۔ بینسبت اولیں قرنی اورا بوالحس خرقانی جیسے اللہ والوں کو حاصل ہوئی تھی۔ تھوڑا ماذکر کرکے اولی بن جانامکن نہیں ہے۔ بلکہ اسے تو بیٹ کا دھندہ یا دھوکہ فریب ہی کہ سکتے ہیں۔

بہر حال شاہ صاحب مُنِينَة فرماتے ہیں کہ اگر کے پوچیوتو میں تو قرآن کر یم کا ایک بلا واسطہ تلمیذ ہوں، گویا کہ میں اولیں ہوں جس کا حضور عظیما ہی روح مبارک کے ساتھ براہ راست تعلق ہے۔ آپ نے اپنی دوسری کتاب میں لکھا ہے کہ میں نے نبی علیما کی قبر مبارک پر آپ کی روح کے ساتھ تعلق قائم کر کے کلام کیا۔

فرماتے ہیں وانسی مستفید من المکعبة المحسناء بلا واسطة كذلك اوراى طرح میں كعبر حسناء ہے بھی مستفید ہوں ۔ كعبة اللہ جس كی طرف رخ كر كے بحدہ كرتے ہیں ، يہ بھی اللہ تعالیٰ كی صفت ہی ہے ۔ كعبة اللہ محض كالے پھروں كانا م بیس بلك اس سے مراد بھی اللہ كا وہ مركز ہے جس پر ہرآن اللہ كی تجلیات كانزول ہوتار ہتا ہے فرماتے ہیں و كذلك مت السر بسال صلاة العظمی بلاواسطة ای طریقے ہے میں صلوق عظمیٰ ہے بھی براوراست متاثر ہوں۔ایک نمازتو بہے جوہم اور آپ پڑھتے ہیں اورایک نمازوہ ہے جواللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے۔ فرماتے ہیں میں اس نمازے بھی فیض یاب ہوں۔

ولو ان لمی فی کل منبت شعرة الساناً لما استوفیت و اجب حمده الله تعانی کان انعامات و احب حمده الله تعانی کان انعامات و احسانات کاذکرشاه صاحب نیسینی ان الفاظ میں کرتے ہیں که اگر میرے جم پرموجود ہر بال کی جرو تناییان کرنے گئے تو پھر بھی ہر بال کی جرو تناییان کرنے گئے تو پھر بھی میں الله تعالی کی تعریف کما حقہ بیان نہیں کرسکتا کیونکہ خدا تعالیٰ کی ذات تو بہت بلندو برتر ہے جبکہ میں ایک ادنی تخلوق ہوں و دایت مسما یہ لمزم ان اذکو حرفین او ثلاثة من کل فن فی هذه المحسالة میں نے ضروری خیال کیا کہ متذکرہ فنون میں سے دو تین فن اس رسالہ میں ذکر کردوں چنا نچہ الموسالة میں نے چند ضروری باتوں کی وضاحت کردی ہے۔

(فصل)

(في بيان الآثار المروية في الكتب التفسيرية لاهل الحديث وما يتعلق بها) ··· الى ···· فكيف اللسان عن الزيادة_ (ص٥٢ تا ص٥٣)_

ربطمضمون

گزشتہ سے پیوستہ در ت میں قرآن پاک کے اعجاز کا ذکر تھا۔ شاہ صاحب بُرہ بیدے وہ سات وجو ہات بیان کیں جن کی بنا پرقرآن کو اعجاز حاصل ہے۔ پھر گزشتہ در میں مفسرین کے مختلف گروہوں کا ذکر تھا۔ مفسرین کی بر جماعت نے اپنے اپنے ذوق اور اپنے اپنے مخصوص علم کی بنا پرقرآن پاک کی تفسیر کا کام انجام دیا ہے۔ بعض مفسرین نے روایت آٹار کو بنیا دینا کرقرآن پاک کی آیات کی وضاحت کی ۔ بیر محدثین کا گروہ کہ لاتا ہے۔ متکلمین کے گروہ نے اللہ کی صفات اور اساء مبار کہ کو تفسیر کی بنیا دینایا، بعض نے تو اور لغات کی روسے تفسیر میں حصر لیا۔ اس طریقے بعض نے تو اور لغات کی روسے تفسیر میں حصر لیا۔ اس طریقے

www.besturdubooks.wordpress.com

ے قارئین اورصوفیاء کرام نے اپنے اپنے طریقے کے مطابق آیات کی تفییر کی ۔ اب آج کے درس میں تفسیر آیات کے سلسلہ میں ندکورہ احادیث اور آٹار اور ان کے متعلقات کو زیر بحث لا کر متقدمین اور متاخرین کے طریقہ تفسیر کے فرق اور اس کی وجو ہات کا ذکر کیا گیا ہے۔

عنوان فصل :

اس فصل کاعنوان جو کتاب کے ناشرین نے قائم کیا ہے، وہ ہے (فسی بیسان الآف الله المصرویة فی الکتب التفسیریة لاهل المحدیث و ما یتعلق بھا) محدثین کی طرف سے کتب احادیث میں منقول تفییری روایات اوران کے متعلقات کے بارے میں بیان۔ آپ کو معلوم ہونا چاہیے کہ آثار میں مرفوع حدیث سے لے کرتا بعین ، تج تابعین اور آئمہ دین تک کے اقوال شامل ہوتے ہیں۔ یہ بات بھی اجھی طرح سمجھ لیس کہ عنوان بازا میں مذکور اصل حدیث سے مرادموجود و مخصوص فرقہ ایل حدیث بین ہے بلکہ اس سے مرادوہ تمام محدثین کرام ہیں جو کسی بھی فقہی مسلک حنی ، شافعی ، ماکئی یا حنبلی سے تعلق رکھتے ہیں۔ مثال کے طور پر امام مسلم میں شیاح محدث ہونے کی بنا پر المجدیث سے مراکم فنقی مسلک کے مطابق کرتے تھے ، علی بازالقیاس۔

سبب نزول آیات کی دوقشمیں:

شاه صاحب بہت فرماتے ہیں من جملة الآثار المروية في كتب التفسير ، بيان سبب النول وسبب النزول على قسمين كتب تفاسير من من قول جملة ثاريس الكام عنوان نزول آيات كا سبب ہے جس آيت كريم ميں كى واقعہ كى طرف كوئى اشاره پايا جاتا ہے ، تو عمد ثين كرام كہتے ہيں كہ يہ واقعہ اس آيت كرنول كاسب ہے ۔ يعنى يہ آيت اس واقعہ كے اندر نازل ہوئى۔ چنانچ محدثين كرام نيستے آيت كے ظاہرى الفاظ سے حقیقی معنى مرادنہيں ليتے بلكماس سے خاص معنى مرادنہيں ليتے بلكماس سے خاص معنى مرادنہيں ليتے بلكماس سے خاص معنى مرادنہيں۔

پہافتم :

فرماتے ہیں وسبب النزول علی قسمین: سیبنزول کی دوسمیں بنتی ہیں۔ القسم
www.besturdubooks.wordpress.com

الاول پہلی سم بیہ ان تقع حادثہ بظهر فیھا ایمان المؤمنین و نفاق المنافقین کے کوئی ایماواقعہ پیش آجائے جس کے ذریعے اہل ایمان کا ایمان اور منافقوں کا نفاق فلا ہم ہوجائے کما وقع فسے احد و احد اب جیسا کی غزوہ احداور غزوہ احزاب کے موقع پر ہواتھا۔ان سورتوں میں ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کا ایمان کی جرائے ، بہاوری اور قربانی ہے متعلق اللہ نے بہت ی آیات نازل فرما کیں۔ای طرح منافقوں کی کمزوری ، بزولی اور خیلوں بہانوں کا ذکرکر کے ان کے نفاق کو واضح کیا گیا ہے۔ انسزل الله صدح لھو لاء و خم او آن بلک ایسے مواقع پر اللہ سے انہ وتعالی نے اہل ایمان کی تحریف اور منافقوں کی مدح لھو لاء و خم او آن بلک ایسے مواقع پر اللہ سے انہ وتعالی نے اہل ایمان کی تحریف اور منافقوں کی منافقوں کی ہے۔ لیکون فیصلا ہین الفویقین تا کہ یہ فریقین کے درمیان فیصلہ کن ہوجا کیں۔ اور لوگوں کو پہنے چل جائے کہ مومنوں نے بیکارگزاری کی ہے تو اللہ نے ان کو انعامات سے نو از اسے اور منافقوں نے جان بچانے کی کوشش کی ہے تو ان اور ہے۔

ورسما بقع فی مشل هذا من التعریض بخصوصیات الحادثة مایبلغ حد الکشرة اوربسااوقات ایسواقع میل هذا من التعریض بخصوصیات کرت و الکشرة اوربسااوقات ایسواقع میل ایسواشارات ہوتے ہیں جن میں مادیے کی خصوصیات کرت کی مدتک ذکری جاتی ہیں۔ فیصب ان یذکر شرح الحادثة بکلام مختصر یتضح سوق الکلام علی القادی المذاخروری معلوم ہوتا ہے کہ اس مادیے کی شرح مخضرطور پر بیان کردی جائے تا کہ کلام واضح ہوجائے کہ اس واقعہ میں کیا پیش آیا تھا۔ بہر مال ایسے واقعہ کی وضاحت اس لئے ضروری ہوجاتی ہے تا کہ آیات کا مفہوم قاری کے ذہن میں ایسے طریقے سے آجائے۔ آیات میں کس فاص واقعہ کی طرف اشارات تو موجود ہوتے ہیں، البذا جب تک اس واقعہ کی وضاحت نہیں ہوگی، بات فاص واقعہ کی وضاحت نہیں ہوگی، بات ہوگئی۔

دوسری شم :

والمقسم الثانى: اوردومرى تم يب ان يتم معنى الآية بعمومها من غير احتياج الى العلم بالحادثة التى هى سبب النزول كرآيت كامتن اپنيموم كراته بى كمل بوجو التي في سبب النزول كرآيت كامتن اپنيموم كراته بي كموس نه بوجو بوجائ فيك فيك فيك فيك وال يت كنزول كاسب بنابو والدكم لعموم اللفظ لا بخصوص السبب اور حم توعم و الله بنابو والدكم العموم الله بنابو والدكم توعموم الله بنابو والدكم العموم الله بنابو والدكم المنابو الله المنابو والدكم الله بنابو والدكم الله بنابو والدكم الله الله بنابو والله الله والله بنابو والدكم الله بنابو والله والله

لفظ كيليح بوتا بنه كركسي خصوص سبب كے لئے يعنى الفاظ كر عموم سے جوبات ثابت بوتى سبه وبى درست بوتى باليہ موتا و قد ذكر قدماء درست بوتى باليہ المحاسب كي خصوص سے كوفوظ ركھنا ضرورى نبيل بوتا و قد ذكر قدماء المد خسر بين تعلك المحادثة بقصد الاحاطة بالآثار المناسبة للآية اورقد ماء غرين كى حادث كائل لئے ذكركرتے بين كاكران آثار كا احاطة بالآثار المناسبة للآية اورقد ماء غرين كى حادث كائل لئے ذكركرتے بين كدان آثار كا احاط بوجائے جواس آيت كے ماتھ مناسبت ركھتے بيں۔ او بقصد بيان ما صدق عليه العموم ياده كى واقعہ كواس لئے ذكركرتے بيل كر آيت كامفوم جن چيزوں كوچا بتا ہودہ اس واقعہ بر بھى صادق آتا ہے ۔ البذائ واقعہ كوئى اس آيت كے تحت شاركر ليتے بيں۔ وليس ذكر هذا المقسم من الضروريات اوراس تم كے داقعہ كاذكركن ضرورى نبيل بوتا كيونكداس كے بغير بھى آيت كامفوم بھى بين آجا تا ہے۔ يادر ہے كہ يہال پرقدمائے مفرورى نبيل بوتا كيونكداس كے بغير بھى آيت كامفوم بھى بين حد بياں بين طابر ہونے والے مفسرين سے مرادتا بعين اور تع تا بعين ميں سے بہلى دو تين صديوں بيل طاہر ہونے والے مفسرين

شاەصاحب بينىد كى مختىق :

سے پہلے پیش آیا ہویانزول آیت کے بعد پیش آیا ہو۔ اسسر ائیلیا کان ذلك او جاهلیا او اسلامیا خواہ یوانزول آیت کے بعد پیش آیا ہو۔ اسلامیا خواہ یوانسلوگوں کا بیان کردہ ہو یا اسلامیا خواہ یوانسلوگوں کا بیان کردہ ہو یا دہ اسلامی دور کے لوگوں سے منقول ہو۔ استو عبت جسمیع قبود الآیة او بعضها ای طریقے سے دہ آیت کی تمام یا بعض قبود گھر لیتے ہیں۔ واللہ اعلم پوری حقیقت تو بہر حال اللہ تعالی ہی بہتر جانا ہے۔

فعلم من هٰذا التحقيق ان للاجتهاد في هٰذا القسم مدخلاً يس استحقيق _ معلوم ہوا کہ سبب نزول کی اس دوسری تشم میں اجتها دکو بھی دخل عاصل ہے۔ و لملے صص المتعددة هنالك سعة اورتفيرول يس ندكور تخلف واقعات يس بحي برى وسعت ب- فمن استحصر هذه المنكتة يتمكن من حل ما اختلف من سبب النزول بادني عناية لپر چُخِصْ بيان كردهاس نكته كوپیش نظرر کھے گاوہ سبب نزول کے اختلاف كومعمولى توجہ کے ساتھ بھی حل كرلے گا۔ و من جملة ذلك تنفصيل قصة وقع في نظم القرأن تعريض باصلها اورمجملنظم قرآن مين حس واقعدكي طرف اشاره موجود باس كي تفصيل بيان كى جائ ـ فياخذ المفسوون استقصاء القصة من اخبساد بنى اسوائيل او من علم السير چنانچ مضرين متعلقه واقعد كي يورى تفسيلات حاصل كرت ہیں خواہ بنی اسرائیل کی روایات سے ملتی ہوں یا تاریخ دان حضرات کی بیان کر دہ ہوں۔ فیہ ذکو و نہا ببحميع حصوصياتها چنانچده ايكى داقعى تمام خصوصيات ذكركرديت بير وهها ايضًا تسفسسيل حساكان في الآية تعريض به ظاهر اوريهال يريهي اس چيز كي تفصيل ہے جس كا اشاره آيت ميس كررا يم بحيث يقف هناك العارف باللغة منفحصًا اوراغت كوجائن والايبال برآ كررك جاتا ب اور تحقیق كرتا ہے كه آیا مید چیزیں اس لغت كے تحت آسكتی ہیں یانہیں یعنی وہ بھی اس معالمه بين غور وفكر كرن لكتاب فيذكره من وظيفة المفسر يس اس بات كاذكر كرنامفسر كاكام ب_ و ما كان خارجًا من هٰذا الباب جوار بإب سے فارج بے۔

ذنج گائے کی مثال:

مثل ذکر بقرة بنی اسرائیل ، اذکرًا کانت ام انثی؟ اسکیمثال بی امرائیل کی www.besturdubooks.wordpress.com گائے کا ذکر ہے کہ وہ بیل تھا یا گائے تھی مقتول کے قاتل کا پنہ چلانے کے لئے اللہ تعالیٰ نے بی اسرا بیل کو تھم دیا کہ گائے فرخ کر کے اس کے گوشت کا ایک گھڑا مقتول کولگاؤ تو وہ خود بتلا دے گا کہ اس کا قاتل کون ہے مگر وہ فضول جھڑا کرتے تھے کہ جس کو ذرج کرنے کا تھم دیا گیا ہے ، وہ نرتھا یا مادہ تھی ، یہ فضول بات تھی جو کہ نہ تو آ بہت کی تعلیم کے ساتھ تعلق ہا اور نہ بی الفاظ کے معانی میں اس کی ضرورت بیش آتی ہے۔ چونکہ بنی اسرائیل بڑے تخت مزاج لوگ تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کا علاج بھی بیش آتی ہے۔ چونکہ بنی اسرائیل بڑے تخت مزاج لوگ تھے، اس لئے اللہ تعالیٰ نے ان کا علاج بھی خت مزاجی کے ساتھ بی کیا۔ بالآخر انہوں نے بری مشکل ہے مطلوبہ گائے تلاش کی ، اس کو ذرج کر کے اس کے گوشت کا نگر امتول کولگایا گیا تو وہ لوگ خود بی قاتل ثابت ہوئے لہذا آئہیں مقتول کے قصاص میں قبل کہا گیا۔

اصحابِ كهف كے كتے كى مثال :

ومشل بیان کلب اصحاب الکھف ایسے معاملے کی ایک اور مثال اصحاب کہف کے کتے کی ہے، ااب قع کان ام احد مسر کروہ کا چتکبرہ تھایا سرخ رنگ کا تھا۔ بھلاا لی تفصیل معلوم کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اصحاب کہف کا کتا ان کے ساتھ بی تھا وہ بھیے بھی رنگ کا تھا، اس سے کیا فرق پڑتا ہے۔ فہو تکلف مالا یعنی یوضول تکلف ہے۔ ایک نضول باتوں کا آیت کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ و کانت المصحابة رضی الله عنهم یعدون مثل ذلك فبیحًا من فبیل تعلین بیوت اور صحابہ کرام جھائے ایک باتوں کوئیج خیال کرتے تھے اور اسے تو ضیع اوقات گردائے

بہرحال ہیہ بات تو واضح ہوگئ کہ محدثین کرام پھٹینے کی طرف تفییر قرآن کے سلسلے میں بیان کردہ آ ٹارمروبیا اور قتم کی ہوتی ہیں۔ایک قتم آ ٹار کی دہ ہے جو کہ آیت میں موجود اشارات کوحل کرنے کے لئے ضروری ہوتی ہے اور دوسری قتم وہ ہے جوغیر ضروری ہوتی ہے۔

كوبروئ كارلائ بغيريان كرديا جائ - ورسما يتخذ جمع من قدماء المفسرين ذلك المتعسوييض قلدوة اوربسااوقات قديم مفسرين اس اشاره كوبى اسوه بناليت بيس اوراس كاويرباتي چیزوں کو جوڑتے رہتے ہیں فیلفر ضبون محملاً مناسباً لذلك التعریض اوراس اشارے کے مناسب حال كوتي محمل فرض كركيتے ہيں۔ فيسقىردون بصورة الاحتمال اورآيت كےاس اشاره كو بطورا فتال ذكركرتي بين فيشته عبلي المساحوين جس كي وجد بعدوا في منسرين كوشبه ہوجا تا ہے۔متا خرین مفسرین سجھتے ہیں کہ **ند**کورہ واقعہ حقیقتا چیش آیا تھا حالانکہ متقفر مین مفسرین نے تو اے احمال کے طور پر ذکر کیا تھا۔ اس کا نتیجہ یہ جوا کہ بعد والے یعنی تیسری ، چوتھی ، یا نجویں صدی کے مفسرین نے ندکور دواقعہ کوشیقی مجھ کراس کے اجز ایر کلام کرنا شروع کردیا۔ و کشید اگما یشتید التـقرير على سبيل الاحتمال بالتقرير مع الجزم في كلامهم ا*لطريقــــــان كـكلام* میں جوتقر ریرسبیل اخمال ہوئی تھی وہ تقریر بالجزم کے ساتھ مشتبہ ہوجاتا ہے ویلد کوون اللہ فام خلك اوروه ذكركرت ميں كماس آيت كامقام بيہ-حالانكدوه توانبوں في احمال كے طور يرذكركيا تهااوره وتقرير يقيى نبين تقيى ادرنه بي واقد كونس الامريس بيان كرنامقصودتها - لان اسساليب التقوير لم تكن منفحة في ذلك الزمان كيونك تقرير كاسلوب اس زماني مين صافت بيس تتحد و لهذا امر مجتهد فیه لبذا پیمسکا جتمادی بن جا تا ہے۔ للنظر العقلی فیه مجال عقلی *نظر پیل اس کے* لئے بوی جولان گاہ ہے۔ و دائسر ة قب ل ويقال هناك منسعة اور يهاں پر قبل وقال ليني بحث و مباحثہ کے لئے وسیج وائر ہموجود ہے۔ فیسمکن فیہ ار خاء العنان لہذا یہال پر بات کوڈ حمال چھوڑ تأ ممکن ہے یعنی یہاں برمزیدغور وفکر کے بعد تمجرا خذکرنے کی ضرورت ہے۔ و من حفظ هٰذہ النکتة یا لیا وہ ان معاملات میں صحیح فیصلہ کرے گا جن میں مفسرین کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔ ويسمكن أن يتحقق في كثير من مناظرات الصحابة أنه ليس بقول أوربي همكن بكر صابه کرام رفظ کے درمیان پائے جانے دالے اکثر بحث دمباحث سے بید بات ثابت ہو کہ وہ ان کا ئېيں ہے۔ وانسا هو تفتيش علمي يعرضه بعض المجتهدين على بعض بلك وہ تو www.besturdubooks.wordpress.com

علمی تحقیق وتجسس تھا جوبعض مجتهدین بعض دوسرے مجتهدین پر پیش کرتے تھے۔ تو یا میرمخض ایک احتالی شکل ہوتی تھی نہ کہ حقیق ۔

ابن عباس برائي كقول كے ساتھ موافقت:

اس مقام پرمصنف كمّاب بلزاشاه ولى الله يهيئه اپناتجوبياس طرح پيش كرتے ہيں و الففير على هذا المحمل يحمل قول ابن عباس رضي الله عنهما في آية (فامسحوا برؤسكم و ارجل كم الى الكعبين) ال موقع بريفقريعي شاه ولى الله بين اس يت كمعامله من حضرت عبدالله بن عباس بي ہے قول برعمل كرتا ہے كە دېمسى كروا پيغ مروں پراورا پيغ ياؤں پرڅخول تك' -حضرت بن عباس والله كاقول يرب لا اجد في كتاب الله الا المسمح كراس آيت كم من يس میں تواللہ کی کتاب میں مست سے علاوہ بھوٹیس یا تا۔ لسسکسندھ ابسوا الا السغسل مگر باقی صحابہ كرام المنتي كيت بين كدياوى كادهونا ضروري ب-اب بن عباس على كايةول سح يرمحول كري ك يا عسل پر۔ لمبی چوڑی بحث کرنے کی بجائے قریب والے برعمل کرنے سے تو یاؤں کامسے ہی ابت ہوتا ہے جبکہ باقی صحابہ کرام دہ اُنڈا یا دُس وصو نے کے قائل ہیں۔ایسے موقع پر نتیجہ یہی اخذ کریں گے کہ ند بب تو ابن عباس روان کا مجمی دهونای ہے کیونکہ وہ جمہور کے خلاف تونبیں چلتے۔ تا ہم سے والی بات انہوں نے علی سیل الاحمال کی ہے۔ اختلاف کی ہاتیں بعدوا لے مفسرین نے نکالی ہیں۔ فساندی يفهمه الفقير انه ليس بذهاب الى وجوب المسح چنانچاس فقركي بحص ميرات آتى ب كه بادك برسم كاوجوب حفرت بن عباس في كامسلك نبيس بد وليسس فيه جزم بحمل الآية على ركنية المسح اوراس آيت من ياوس مسح كرف والى بات يقني شيس بهد فالذى تقود عند ابن عباس رضى الله عنهما الغسل اوروضويس بن عباس ين كاندبب بحى ياؤل وهوت كا ى ب- ولكنهم يقررن هناك اشكالاً ويظهرون احتمالاً ليعلم باي وجه يذكر علماء المعصد التطبيق في هٰذا التعارض تاجم وه غسرين يهان پراشكال ظاهركرت بين اوراحمالات بھی تا کہ جان لیا جائے کہ موجودہ دور کے علائے کرام ان آیات کے تعارض کو کس طرح اٹھاتے ہیں۔ واي مسلك يسلكون اوركس مسلك يرطح بير؟ ولم يطلع على حقيقة محاورة السلف www.besturdubooks.wordpress.com

یسطند قول ابن عباس اور جولوگ سلف صالحین کے محاورے کی حقیقت سے واقف نہیں ، وہ اس کو ہن عباس بھی کا قول سیجھتے ہیں۔ ویسعدہ مند ہبا گذ حاشاہ حاشاہ اور آپ کوائی ند ہب کے سالک خیال کرتے ہیں اور سیجھتے ہیں کہ حضرت بن عباس بھی قرآن کی روسے پاؤں پر سمح کرنے کے قائل ہیں۔ حالائکدان کا بیدند ہب ہرگر نہیں ہے۔

النكتة النائية: السمسكليس دومرائكة بيت ان المنقل عن بنى اسوائيل دسيسة دخلت فى ديننا كه بنى امرائيل منقول روايات ايك دسيسه بين جوبمار درين مين داخل بو چائے وسيسه مرادوه غير متعلقه اورغير هي تين بين جوبى امرائيل كى منقوله بين مگراسلام مين بھى واخل بودي بين المرائيل كى منقوله بين مگراسلام مين داخل بودي تين الفرانية ترك كرك اسلام مين داخل بوية تين المور يوني بين وانبول في اسلام مين داخل بوية تين الن مين بعض مفسرين بھى تين جن كوبہت كى امرائيلى روايات ياد تقيل جوانبول في اسلام مين بين داخل كردين ايسے امور كے متعلق اسلام في ياصول مقرر كيا بين والا تسصد قوا اهل الكتاب و الا تك دوائي بين كردواور دين الله الكتاب و الا تك دوائي تين كردواور بين كي مقورة كى ندان كى تقد اين كرداور دين بين كردواور دين آن وصد بيث كے موائي بوائي كوبوائي كوبوائي كرداور دينك يا يا طاح موائي تين كرداور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دوراور دينك يورك كي نائل دين موائي كوبوائي كي مال پر چيوژ دور دين تعد اين كرداور دينك يب كرو

الاول: ان لا يوتكب النقل عن اهل الكتاب اذا وجد في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بيان لتعريض القرآن بهل بات يه كرابل كتاب يوكي روايت تقل دى جائج جبر تعريض كلام الله كابيان صفور يا الله كابيان على كرسيه جسداً ثم اناب (ص: ٣٣٠) مثلاً الله تعالى كرسيه جسداً ثم اناب (ص: ٣٣٠) مثلاً الله تعالى كركام على جهال بير آيت مبارك بي اورجم ني سلمان يا الله كو آزماكش على وال ديا اوركرى برايك جم وال ديا ، بهران بول ني رجوع كرديا " ــاس واقع كاممل سنت على ما الله واوده بير صحمل في الله والديا ، بهران بول ني رجوع كرديا " ــاس واقع كامل سنت على ما الله والدورة بير سلمان الله الله والمواحدة عليه كرايك موقع برسلمان الله الله والمواحدة عليه كرايك موقع برسلمان الله الله فوج على كرورى كا بجرع ضربايا تو آب ني تم كمالى كرة من رات على الي كم وفيش ايك سويويون المحمد ولا الله كورى الله كورى كله كرورى كا بجرع ضربايا تو آب ني تم كمالى كرة من رات على الي كم وفيش ايك سويويون المحمد ولا الله كورى كا بكورة على كرورى كا بكورة كله كرورى كا كرورة كله كرورى كا بكورة كله كرورى كا كرورة كله كرورى كا كرورة كله كرورى كا كرورة كله كرورة كله كرورة كله كرورة كله كرورة كله كرورة كله كرورة كرورة كله كرورة كرورة كله كرورة كرور

کے پاس جاؤں گا جس کے نتیج میں ہر بیویٰ ہے ایک ایک مجاہد بچہ پیدا ہو گااور اس طریقے ہے فوج میں قوت آئے گ۔ یہ بات کرتے ہوئے اللہ کے نی انشاء اللہ کہنا بھول گئے، جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کوآ زمائش میں ڈال دیا۔ آپ حسب پروگرام سو ہو بوں کے پاس گئے مگر ایک کے سواکسی کوصل نہ تھبرااور جس کوحمل تھبرااس نے ایک فالج زدہ ایا جج بچہ جنا جوکہ آپ کے سامنے لا کرر کھ دیا گیا۔اس کے بعد سلیمان ایا ہ کوانی کوتا ہی کا احساس ہوا تو آپ نے اللہ تعالی کی طرف رجوع کر کے معافی طلب كى ـ فلا يوتكب قصة صحو الممارد چونكست عن اس واقعدكاندكوره ليس منظرموجود ، لہٰذااسرا ئیلی روایات میں روایت کر دیاصخر ہ جن والا قصہ بیان کرنے کی کوئی ضرورت باتی نہیں رہتی ۔ وہ قصہ اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ سلیمان ماہتا کے پاس ایک خاص انگوشی تھی جس کی وجہ سے آپ کو انسانوں، جنوں پرندوں، چرندوں اور ہواؤں پرتسلط حاصل تھا۔ ایک موقع پر آپ نے وہ انگوٹھی اتار کر غادمہ کو دی اور خود عشل خانے میں چلے گئے ،صحر ہ نا می جن نے اس موقعہ کوغنیمت جانتے ہوئے وہ المُوشى خادمه كو دهو كه دے كر حاصل كر كى اور سليمان اينا، كى شكل ميں متشكل ہو كر حكمرانى كرنے لگا۔ اسرائیلی روایت میں اس جن کے حکومت برقابض ہونے کو و القینا علی کو صیبه جسدًا کامصداق تظهرایا گیا ہے۔الغرض! شاہ صاحب بہتنہ نے گال دے کر بات سمجمائی ہے کہ جس واقعہ کے متعلق جمیں سنت نبوی سے راہنمائی حاصل ہوتی ہو،اس واقعہ کے متعلق اسرائیلی روایات پر انحصار کرنا بالکل

الاهر الثانى: اوردوسرى بات بيلازم آتى ب ان الضرورى يتقدر بقدر الضرورة كركى ضرورى يتقدر بقدر الضرورة كركى ضرورى چيز كوخرورت كرمطابق بى مقدر كياجائ فليكن ذلك ملحوظًا عند التفسير اورتفير كرت وقت الربات كوثموظ ركام الله يقيع المكلام الا بقدر اقتضاء التعريض ليسح حسل التصديق بشهادة القرآن اوركلام الله حتى تعريض عيابتى بصرف اتى بات كوئى مقدمة مجموتا كرقرآن كي تقدر بيش المادت كرماته حاصل بوجائ فكيف الملسان عن زيادة اورزبان كوكس مكنزيادتى سروك دو

وله في الله عليه وسلم الله عاية، فلا تعقل عنها الى او طريق التلفظ بالتقل عنه صلى الله عليه وسلم او الصحابة ـ (٣٥٠ تا ٢٥٠٥) ـ

ر بطِمضمون :

یہ بھی پچھلے مبق کانسلسل ہی ہے صاحب کتاب متقدیمن اور متاخرین مفسرین کے طریقہ تفسیر کا ذکر کررہے ہیں اور ان کے درمیان پائے جانے ہوا ہے انسان فائٹ اور ان کی وجوہات بیان کی مربے کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب بیکھیٹ اپنا تجزمہ بھی پیش کررہے ہیں۔

اجمال اور تفصيل:

فرمات بين وهدا نكتة لطيفة الى غاية يهال يرايك نهايت لطيف تكت بحل بجماليا عابيے فسلا تعفل عنها استخاطب!اسے غائل ندہونا وہی اوروہ کلتہ بیہ انہا قد تذکر في القرآن العظيم قصة في موضع بالاجمال وفي موضع بالتفصيل كرقرآن يأكش سسی مقام پرکوئی واقعہ اجمال کے ساتھ بیان کیا گیاہے، جبکہ دوسرے مقام پر وہی واقعہ تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے۔ کے ما قبال تعالى: (انى اعلم مالا تعلمون) (البقره: ٣٠) جيما كرايك جگہ پرارشاد خداوندی ہے کہ فرشتو! میں جانتا ہوں جوتم نہیں جانتے۔ بیاس موقع کا ذکرہے جب الله تعالی نے فرشتوں کے سامنے خلیفة الارض لیعنی انسان کو پیدا کرنے کا ارادہ فر مایا تو فرشتوں نے عرض کیا مولا کریم! انسانوں کو پیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے جبکہ تیری تنبیج وتقدیس کے لئے تو ہم ہی کافی میں ۔ تو الله تعالی نے فرمایا تھا کہ میں جانتا ہوں ہتم نہیں جانتے۔ بیاس واقعہ کوا جمالاً ذکر کرنے کی مثال ب- نسم قال كيردوس مقام يرالله بحاندوتوالى ففرمايا (انسى اعسلم غيب السلمون والارض واعـلــم مــا تبدون وماكنتم تكتمون () (القره: ٣٣) يمن آسانوںاورزيين کے غیب کو جانتا ہوں ،اوران چیزوں کو بھی جانتا ہوں جن کوتم ظاہر کرتے ہواور جن کوتم چھیاتے ہو۔ بیہ تفعیلاً ذکر ہوگیا اور اس میں ساری ہا تیں آگئیں۔انبانوں کی خلیق کی مخالفت کرنے سے شاید فرشتے ا پنا تفوق طا ہر کرنا جا ہے تھے کہ مولا کریم! تیرے احکام کی تکمیل کیلئے ، تو ہم ہی کافی ہیں ، البذا ایک نگ www.besturdubooks.wordpress.com

خلوق کو بیدا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ گراللہ نے فرمایا کہ جو پچھتم ظاہر کررہے ہو، ہیں اس کو بھی جا تناہوں اور جو پچھتم دل میں چھپارہے ہواس ہے بھی واقف ہوں۔ اس پرفرشتوں نے اپنی عاجزی کا اظہار کردیا۔ یہ اس واقعہ کی تفصیل آگئ ۔ فہ ندہ المعقولة هی المعقولة المعتقدمة ذکرت بنوع من التنفصیل یہ پہلے متولد بی کی عبارت ہا کیک خاص شم کی تفصیل کے ساتھ ذکر کردیا گیا ہے۔ فبمکن ان یعلم من التفصیل تفسیر الاجمال، وینتقل من الاجمال الی التفصیل ممکن جہ کہ تفصیل کی خرف چلا جائے۔ یہ کہ تفصیل ہے آدی واقعہ کا اجمال معلوم کر لے اور اجمالی بات سے تفصیل کی طرف چلا جائے۔ یہ دونوں عبارات ایک واقعہ میں متعلق ہیں، الگ واقعات تو نہیں ہیں۔ البتہ پہلے اس واقعہ کو اجمال کے ساتھ اور پھر ذر آتفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

بعثت خاصهاور بعثت عامه:

سورة آلِ عمران کی اس آیت مبارکہ کے دوجھے ہیں۔ پہلے جھے ہیں حضرت عیسیٰ مایشا، کا قوم بنی اسرائیل کی طرف مبعوث ہونے کا ذکر ہے۔اُنلد نے آپ کی زبان سے کہلوا ویا۔ ورسو لا المبی بسنسی اسسر ائیل میں تو قوم بنی اسرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔ آپ ساری دنیا کی طرف www.besturdubooks.wordpress.com بطور رسول مبعوث نہیں ہوئے تھے۔ اس مسلہ بیں نفرانیوں کا نظریہ درست نہیں ہے کہ عینی مایدہ بوری ونیا کی طرف رسول مبعوث ہوئے تھے۔ بوری نوع انسانی کی طرف بطور نبی اور رسول حضور نبی کریم خاتم النہ بین سکا گینا کو اللہ نے مبعوث فرمایا جیسا کہ اللہ تعالی نے خود حضور میلہ کی زبان مبارک سے کہوایا۔ قل یتابیها الناس انبی رسول اللہ علیکم جمیعاً (الاعراف: ۱۵۸) اے پینیم اتب المعان کردیں کہا۔ اے پینیم النہ علیکم جمیعاً (الاعراف: ۱۵۸) اے پینیم بیش ف اعلان کردیں کہا۔ وہ نیا جہان کے لوگو ایس تم سب کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں یا پھر بیش ف حضرت ابراہیم میلیدہ کو حاصل ہوا تھا۔ آپ جدالا نہیاء تصاور آپ کی امامت عامر تھی جیسا کہ سور ۃ البقرہ کی آ یت : ۱۳۴) ہے واضح ہے کہ جب حضرت ابراہیم میلیدہ کو آپ کے بروردگار نے آز مایا ، اور آپ کی آب نہ کی امامت عامر تھی جیسا کہ سور ۃ البقرہ ان آز ماکٹوں میں بورے اثر نے واللہ ہوں۔ ان دوا نہیاء کے علادہ اللہ تعالی کی سنت بہی رہی ہے کہا مول نے کو الم اللہ تو کی کو اور آپ کی طرف اور کسی کو دوا قوام کی طرف مبعوث کیا گیا۔ ای سنت سے مطابق عیسی میں کہا کہا تھی جا گیا۔ ای سنت سے مطابق عیسی میں کہی کو تو می کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا۔

عیسی علیبا کے معجزات:

سورة مریم کی متذکرہ آیت میں صرف بدکہا گیا ہے کہ میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نشانی لے کرآیا ہوں۔ وہاں پرنشانی یا مجزہ کی تفصیل نہیں ہے جبکہ سورۃ آل عران والی آیت میں آپ کے مجزات کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے۔ پوری آیت کا ترجمہ یوں ہے۔ ''اوراللہ تعالیٰ عینی بایٹا کو بی اسرائیل کی طرف رسول بنا کر بھیج گا اور آپ اپنی قوم پر واضح کر دیں گے کہ بیٹک میں لایا ہوں تمہارے پاس نشانی تمہارے رب کی طرف سے (اوروہ بیہ ہے) کہ میں بناتا ہوں تمہارے سامنے گارے یا سند وہ ہوتا ہے ازنے والا گارے سے پرندے کی شکل کی طرح، پھر میں پھونک مارتا ہوں اس میں تو وہ ہوتا ہے ازنے والا (پرندہ) اللہ کے تھم سے۔ اور میں اچھا کر دیتا ہوں ما درزاد اندھے کو اور برص والے کو اور میں زندہ کرتا ہوں مُر دوں کو اللہ کے تھم سے، اور میں بتلاتا ہوں تم کو جو کچھتم کھاتے ہوا ور جو پچھتم ذخیرہ بنا کر کہتے ہوا ہے تا گرتم ایما ندار ہو۔

شاه و لى الله جينية كى تطبيق معنى :

سورة آل عمران کی ای آیت کے بارے میں شاہ صاحب بینیڈ فرماتے ہیں فسم است نبط المعبد الضعیف ان معنی الآیة کہ اس ناتوال بندہ کے نزد کی اس آیت کر بمہ کامعنی ایر بنتا ہے ورسول کا اللہ نے بخصا سرا کیل کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے مخبر ابنی قد جنت کم اس بات کی فہر دینے والا کہ میں تبہارے پاس تبہارے پروردگار کی طرف صاحب نے نشانی لے کر آیا ہوں اور پھر آ کے مجزات کی وضاحت ہے کر مٹی سے پرندہ بنا کر اس کو از نے والا بنا دیتا ہوں ، مردوں کو زندہ اور برص والے مریض کو تندرست کرتا ہوں ، نیز یہ کہ میں وہ بھی بناد بتا ہوں جو کہ تھی ماکر آتے ہوادر جو کچھ گھروں میں چھوڑ آتے ہو۔

شاہ صاحب بیت فراتے ہیں کہ مجرا در میان میں جملا تفصیلہ ہے مگر یہ اس کے ساتھ ہی اللہ ہوا ہے جواجمال کی تفصیل بیان کردیتا ہے۔ شاہ صاحب بیت یہاں پر بیکت بیان کرنا چاہتے ہیں کہ اس آت میں کہ 'میں بی اسرائیل کی طرف اللہ کی طرف سے رسول مبعوث ہوا ہوں ، مجرا اس بات کی خبر و سے بہوئے کہ میں تمہارے پروردگار کی طرف سے تمہارے پاس نشانی لا یا ہوں۔ آگے سارے کا سارا ایک میں تمہارے کو کو دو تا کی ضرورت ہے کا لام بشارت کے مقام میں واخل ہے لہذا یہاں پر کسی عبارت کو کو دو تسلیم کرنے کی ضرورت ہے جبکہ علامہ جلال اللہ بن سیوطی بھی نے ورسو لا اللہ اللہ بندی اسرائیل کے بعد یہ الفاظ محذوف تصور کے بین فلم اللہ قال اندی دسول اللہ اللہ اللہ کے مادی قد جنت کم سالة حو شاہ صاحب بیت فرماتے ہیں اس محذوف عبارت کے نکالنے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ در میان میں صاحب بیت فرماتے ہیں اس محذوف عبارت کے نکالنے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ در میان میں افظ مخرالا نے سے بی مفہوم واضح ہوجا تا ہے آگر چہ یہ لفظ اللہ تعالی کا نہیں ہے واللہ اعلم تا ہم حقیقت تو اللہ تی بہتر جانتا ہے۔

شرح غريب ميں اختلاف کی وجوہ:

و من جملة ذلك شرح الغويب شاه صاحب بَيَنْ في التي بين اوراس جمله من غريب لفظ كن شرح بهي واخل ہے۔غريب كامعنى او يرا، نادريا كوئى ايسالفظ جس كامعنى باعتبار لغت ياكس دوسرى

وجوہ سے بھی امشکل ہو۔ چنانچے قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تفہیم کے لئے غریب القرآن کے نام کئی کتابیں لکھی گئی ہیں، جن میں ابنے قتیبه کی ای نام سے کتاب موجود ہے۔ ای طرح حدیث کے مشکل الفاظ کو سمجھانے کے لئے بھی غریب الحدیث کے نام سے کتابیں تصنیف ہوئی ہیں۔

وبسناؤه اورمشكل لفظ كى عدم تفهيم كي بنياد عسلسي تتبسع لغة العرب عربي زبان كے تتبع ير موتی ہے۔ او التفطن لسياق الآية وسباقها يا آيت كسياق وسال كى بجھ بوجھ كى وجہ ہے موتى ہے۔ بینی مشکل لفظ یا عبارت سے متعلقہ سابقہ عبارت یا اس سے ملحقدا گلی عبارت یا یوری عبارت کو سائے ركة كريق مشكل لفظ كاضجح مطلب اخذكيا جاسكتا ہے۔ والعلم بمناسبة اللفظ باجزاء جسملة وقع هو فيها اورجس جمله مين كوئي مشكل لفظ آيا باس لفظ كيبا تي جمله كي ما تحد مناسبت كا علم بھى مشكل لفظ كى تفہيم كے لئے ضروري ہے۔ فہھنا ايضًا مدخل للمعقل و سعة للاختلاف اس مقام برانسانی عقل کی مداخلت بھی تفسیر کے اختلافات میں وسعت کا باعث بی ہے۔ لان محکمة السو احدة تسجىئ في لغة العرب لممعان شتى كيونكيء كيزبان كےايك بى كلمہ كے كئ كُل معالىٰ نكلتح بيرب والعقول مختلفة فبي تتبع استعمال العرب والتفطن لمناسبة السابق والسلاحق اورعر بی زبان کے استعال اور سیاق سباق کی صحیح مناسبت کے تعین کے لئے مختلف لوگوں کی مختلين مختلف بموتى بين. ولهدا احتلفت اقوال الصحابة والتابعين في هذا الباب يهي ديد ہے کہاں باب میں صحابہ کرام ٹرائیج اور تابعین عظام پہنٹے کے اقوال میں اختلاف پایا گیا ہے۔ و محسل سلك مسلكًا اوران مين س برايك اين اسي طريق يرجل بد فينبغي للمفسو المنصف ان یون شوح الغویب حوتین البذاایک منصف مزاج مفسر کے لئے مناسب ہے کہ وہ مشکل لفظ کی شرح دومرتبکرے۔ فی استعمال العرب مرہ ایک دفعہ کی لغت کے اعتبارہے۔ و فی معرفة اقـوى الـوجوه وارجعها و مناسبة السابق واللاحق اخرى اوردوسريمرتيةوكاترين وجاور اس کے داجج اور سابق ولاحق کی مناسبت کے پیش نظرمشکل لفظ کی تشریح کر ہے۔

فيعلم اى الوجهين اولى واقعد بعد احكام المقدمات وتتبع موارد الاستعمال وتفعص الآثار بحرمفسركود يكمنابوكا كرمقدمات كويخة كرنے ،استعال مرمواتع اور www.besturdubooks.wordpress.com

آ ٹارکی چھان بین کے بعد، دونوں وجوہات میں ہے کون کی وجہ زیادہ بہتر اور عبارت کے ساتھ زیادہ چہاں ہے۔ گویا ایسے موقع پر کسی مفسر کے لئے مناسب ہے کہ وہ مشکل لفظ کی شرح کے لئے دوطریقے استعال کرے۔ پہلاطریقہ یہ ہے کہ وہ متعلقہ لفظ کے لئے عربی زبان اور اس کے محاورات کو پیش نظر کے اور دوسراطریقہ یہ ہے کہ دہ لفظ سیاق وسیاق ،موقع استعال اور آ ٹار میں کرید کرے۔ اس طریقے ہے۔ کہ دہ لفظ سیاق وسیاق ،موقع استعال اور آ ٹار میں کرید کرے۔ اس طریقے ہے۔ کے کسی مشکل لفظ کی تشریح بیان ہو کتی ہے۔

منصف مزاج مفسر کے لئے طریقه تفسیر:

قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی وجوہات اور اس کی شرح میں متقد مین متاخرین منسرین کے اختان کے ایک لائح ممل ہمی اختان کا ذکر کرنے کے بعد شاہ صاحب ہمیں نے منصف مزاح منسرین کے لئے ایک لائح ممل ہمی تجویز کیا ہے۔ اس کے بعد البخ متعلق فرماتے ہیں وقعہ است بط الفقیر فی هٰذا الباب ما لا یحفی لطفه الا علی المتعسف غلیظ الطبع کداس باب میں بھی اس فقیر شاہ ولی اللّہ مُرسیّ نے ایسا طریقہ نکالا ہے جس کا لطف کی بھی مفسر مے فی تہیں ہے سوائے متعصب ،ضدی ،عنادی اور پلید طبعت والے آوی کے۔

ىپلىمثال :

مثلاً (کتب علیکم القصاص فی القتلی) (البقره: ۱۵۸) مثلاً بیآیت اک ایمان والو! متقولوں کے بارے میں تم پر قصاص فرض کیا گیا ہے '۔ شاہ صاحب بیت فرماتے ہیں حصلت علی معنی تکافؤا القتلی کہ میں نے اس آیت میں قصاص فی القتلی کو تکافؤا القتلی کرمیں نے اس آیت میں قصاص فی القتلی کو تکافؤا القتلی پرمحول کیا ہے جس کی روسے جملے کامعنی بیر بنا ہے کہ اے ایمان والو! متقولوں کے اندر تم پر برابری فرض کی گئی ہے۔ اس مفہوم کے تحت چھوٹے بڑے ،امیر غریب، آزاد غلام، مرد عورت میں کوئی انتیاز نہیں رہتا بلکہ تکافت میں سب آجاتے ہیں۔ زمانہ جابلیت میں تصاص کے معاملہ میں مختلف طبقات کے درمیان فرق رکھا جاتا تھا۔ مثلاً عورت کے تل کے بدلے میں مرد کوئل کردیتے شے غلام کے بدلے میں آزاد کوئل کردیتے شے غلام کے بدلے میں آزاد کوئل کردیتے شے غلام کے بدلے میں آزاد کوئل کردیتے اس مقالم کے اس آزاد کوئل کردیا تھا جو کہ سراس ظلم تھا۔ جب

اسلام آیاتواس نے اور فی فی آزاد غلام ، عورت اور مرد کو قصاص کے معاملہ میں برابر قرار دے دیا، اور امیر دخریب کے درمیان حائل دیوار کوگراد یا اور قصاص کے معاملہ میں مساوات قائم کردی۔ قصاص کا معنی ہی برابری ہے لہذا معنی ہی برابری ہے لہذا قصاص کے معاملہ میں مساوات قائم کردی۔ قصاص کا معنی ہی برابری ہے لہذا قصاص کے معاملہ میں کسی انسان سے امتیازی سلوک کی مما نعت کردی بلک سب کے ساتھ کیساں سلوک کی مما نعت کردی بلک سب کے ساتھ کیساں سلوک کی مما نعت کردی بلک سب کے ساتھ کیساں سلوک کے معاملہ میں آزاد کوئل کیا جائے گا اور کرنے کا تھم دیا۔ اور واضح کردیا کہ ایک آزاد مقتول کے بدلے میں ایک بی آزاد کوئل کیا جائے گا اسی طرح غلام کے بدلے میں علام اور عورت کے بدلے میں عورت کواور مرد کے بدلے میں مرد کوئل کیا جائے گا۔

تو شاہ صاحب بیشہ کہتے ہیں کہ میں نے قصاص کو برابری کے معنی پرمحول کیا ہے واشتو الله الاثنین فی حکم و احد اوردو کے اشتراک کوایک بی تھم پرمحول کیا ہے۔ لنلا یحتاج مفہوم الانشی بالانشی المی ہو فقہ النسخ تا کدا گلے الفاظ الانشی بالانشی لیحن عورت کے بدلے میں عورت کومنوخ نہ مجھا جائے۔ لفظ قصاص کا یہ بڑا اچھا مفہوم ہے۔ پھرآ گے اس کی تفصیل بھی آگئی ہے۔ المحو بالمحو و المعبد بالعبد و الانشی بالانشی آزاد نے بدلے میں آزاد تے بدلے میں آزاد و تا کی کیا جائے گا یعنی اگر کوئی آزاد آدی کسی غلام کوئل کرد ہے تو اس مساوات کے قانون کے تحت آزاد قاتل کوکوئی رعایت حاصل نہیں ہوگی بلک غلام مقتول کے بدلے میں آزاد قاتل بھی واجب الفتل ہوگا۔ اگر عورت موامردان کوقصاص میں رعایت حاصل نہیں ہوگی بلک غلام مقتول کے بدلے میں آزاد قاتل بھی واجب الفتل ہوگا۔ اگر کورت میں کی قاتل ہے تو اس کو بھی قصاص میں المنظم کی المانشی کومنسون نہیں سمجھا جائے گا۔ و لا میں موام ہوجاتی ہیں۔ یہ کے ساقط ہوجاتی ہیں۔

دوسری مثال :

شاه صاحب بُرِينَةِ دوسرى مثال بيان كرتے بيں۔ و مثلاً (يسسالونك عن الاهلة) (البقره: ۱۸۹) لوگ آپ سے سے چاندوں كے بارے بيں پوچھتے بيں كتے بيں حسمان على معنى يسألونك عن الشهو يعنى اشهو الحج كمين نے اس جملاكوان معانى يرمحمول كيا كه www.besturdubooks.wordpress.com

لوگ آپ مينول يعن حج مينول ڪ متعلق پوچھتے ہيں۔مطلب بي که اهدالله سے مراو صرف نيا عا ندنہیں بلکہ جج کے مہینوں کے بارے میں دریافت کرتے میں۔اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے قر مایا۔ (قبل هي مواقيت للناس والمحج) آپ کهددين کديرلوگوں کے لئے اور جج کے لئے اوقات ہیں۔ جج کا تعلق بھی تو خاص مہینہ ذی الحجہ کے ساتھ ہوتا ہے جس کی نویں تاریخ کو میدالن عرفات جمع ہوکر جج کارکن اعلی انجام دیا جاتا ہے۔البتہ حج کے مہینے مقرر میں جو کہ شوال ، ذیقعدہ اور ذی الحجہ ہیں۔ حج کا حرام انہی مہینوں میں باندھاجا سکتا ہے۔ بہر حال شاہ صاحب ہیں نے اس آیت میں اہلہ لینی نے جاند کامعنی جج کے مینے کیا ہے جس کی وجہ ہے منہوم کو مجھنے میں آسانی پیدا ہوجاتی

تيسري مثال

شاہ صاحب رئیلید تیسری مثال سورۃ الحشر کی دوسری آیت کے ساتھ دیتے نیں و مثلاً (ہو المذي اخبرج المذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشو) الله تعالى كروس ذات ہے جس نے اہلِ کتاب میں سے کافروں کوان کے گھروں سے لشکر کے پہلے اجتماع کے موقع پر نکالا ۔ حشر ہے مراد قیامت والاحشر بھی لیا جا تا ہے جبکہ سب لوگوں کو حساب کتاب کے لئے میدان میں اکٹھا کیا جائے گا۔ تاہم یہاں پرحشر ہے مراد قیامت والاحشر نہیں بلکہ شاہ صاحب بیبید فرماتے ہیں ای لاول جسمع المنجنود اس مرادقبیله بنونسیر کے یہود ہوں کواسلا کی لشکر کے پہلے اجتماع کے موقع بران کے گھرول سے نکالا گیا۔

اول الحشركابيمطلب بھى موسكا ہے كمان يبود يوں كوترك وطن كے لئے اكفها كيا كيا۔اس کاپش منظریہ ہے کہ جب بنونفسیر کی مسلمانوں کے خلاف ریشہ دوانیاں حدسے بڑھ گئیں تو مسلمانوں نے اچا نک ان کے قلعوں برحملہ کر دیا۔انہوں نے مجبور ہو کرصلح کی درخواست کر دی جواس شرط پرمنظور کر لی گئی کہ یبودی یہاں ہے ترک وطن کر جا کیں گے چنانچیوہ ابنا سازوسامان لے کر پچھشام و فلسطین کی طرف چلے گئے اور چندایک خیبر میں جا آباد ہوئے ۔غرضیک اول الحشر ہے یہی مسلمانوں یا یہود یوں کا اجتماع ہے جس کے نتیج میں آئییں اپنے گھر بار چھوڑ ناپڑ ا۔ www.besturdubooks.wordpress.com

لقوله تعالیٰ: شاه صاحب بیشید نے حشر ہی ہے میں فرعون کے حشر کا بھی ذکر کیا ہے اس کے سرداروں نے اس کو مشورہ دیا تھا کہ موئی ایکنا سے مقابلہ کرنے کے لئے (واب عست فسی السمدانس حاشویں) (الشعراء: ۳۱) کہ جادوگراکھا کرنے کے لئے مختلف شہوں ہیں آ دی بھیج دو۔ حشر کے سلسلہ میں و قبو نے تعالیٰ: اللہ تعالیٰ کا یکام بھی موجود ہے۔ (وحشر لسلیمان جنودہ) (اہمل : ۱۲) اوراکھے کے گئے سلیمان میلائا کے لئے جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر جنودہ) (اہمل : ۱۷) اوراکھے کے گئے سلیمان میلائا کے لئے جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر جبر سلیمان میلائات کے ایک جنوں، انیا توں اور پرندوں کے لئکر آئے جبر سلیمان میلائات کے ایک بعد لفظ اول الحشر کی طرف جبر سلیمان میلائے ہیں و ھو اقعد و انسب بقصہ بنی النصیر و اقوی فی بیان المنة کہ اس اجتماع کو بی نفیر کے بہودیوں کے قصد کے ساتھ زیادہ نسبت ہے۔ اور مسلمانوں پراحیان جتلا نے کے ضمن میں زیادہ پخت بات ہے۔

ناسخ منسوخ آيات كاتعلق:

و منها بیان الناسخ و المنسوخ اوراس سلیلے میں ناتخ منسوخ آیات کا قصہ بھی ہے۔ ویسبغی ان یعلم فی هٰذا المقام نکتتان: اور مناسب ہے کہ اس مقام میں دومزید نکات بھی جان لئے جاکیں جہاں ناتخ منسوخ کے مسئلہ میں بھی متقد مین اور متاخرین کا آپس میں اختلاف ہے۔

پېلانكتە

الاولى: پہلائكتريہ ان المصحابة والتابعين كانوا يستعملون النسخ على غير ما اصطلح عليه الاصوليون كر محابكرام بُولَيُّ اور تابعين عظام بيليه نخ كاستمال اس اصطلاح كامن المحكم السابق كلية لين كى سابقة علم كمل طور پراتها دينا حى كاس پمل كرنا بالكل بندكرد ياجا كابت شاه صاحب بيليه كيم بين كر محابكرام بولي كيم كن ديك نخ كايم من نبيل بالكل بندكرد ياجا كابت شاه صاحب بيلية كيم بين كر محابكرام بولي كيم كن ديك نخ كايم من نبيل المعنى الملغوى الذى هو الازالة ان كا اختيار كرده ولنح كام فهوم اس كيا نوئ كرديا۔ ان كے بال ن كا اطلاق اس

مقام پر ہوتا تھا جہاں کوئی حرف زائد ہوگیا، یا کہیں تقدم و تاخر واقع ہوگیا یا کہیں ذرا ساتغیر آگیا۔
مقد مین ننخ کا اصولیوں والامعنی افقیار نہیں کرتے تھے۔ ف صعنی المنسخ عند هم از اللہ بعض الاو صاف میں الآیة المعتقدمة بآیة المعتاجرة ان کے ہاں ننخ کامعنی یہ ہوتا تھا کہ کی آیت میں نم کور اوصاف میں ہے کسی وصف کو کسی دوسری آیت کے ساتھ اٹھا دیا جائے۔ اور ایسا کرنے کی گئ وجو ہات ہو ہتی ہیں۔ مثلاً اما لانھاء مدة العمل نینی کی تھم پڑل درآ مدی مدت بی ختم ہوجائے جیسا کہ ایک عدیث میں آتا ہے کہ جب سے گیا ہا کا نزول ہوگا تو وہ جذبہ کو موقوف کردین کے کیونکہ جذبہ پڑل درآ مدی مدت نزول میں پڑنے ہوجائے گی، البذاجذبہ کے کم بر علی درآ مدی ہند ہوجائے گا اور جذبہ پڑل درآ مدی ہند ہوجائے گی، البذاجذبہ سے کی بر گیل درآ مدی ہند ہوجائے گی، البذاجذبہ سے کی بر گیل درآ مدی ہند ہوجائے گی البذاجذبہ سے کی بر گیل درآ مدی ہند ہوجائے گی البذاجذبہ سے کے کہ باتو وہ اسلام قبول کر لیں یا پھر جنگ کے لئے تیار ہوجائیں۔

واما صوف الكلام عن المعنى المتبادر متقد من كزرك تخباي وجبي المسادر متقد من كزرك تخباي وجبي الموسكان بهرك كام كواس كام من سعي بهر وياجائه واما بيان اقتحام قيد من القيود وه كلام من عايد شده قيود مين سع كن قيد كزائد موجائه كوي آيت ك ننج براطلاق كردية شعه و كذلك تسخصيص عام او بيان فارق بين المنصوص والذى يقاس عليه ظاهراً الى طرح الرك عام عم من تخصيص بيدا كردى جائه ياكى منصوص عم برقياس كرك اللابورة فلا مركر ويا الله على منقد مين ننخ كالله ويسائه ولك الاروج موداي تنام معاملات على منقد مين ننخ كالله الله قلم كالمى اصطلاح استعال نبيس كرت شهد و الله تعلى منقد مين كالمى اصطلاح استعال نبيس كرت شهد

شاه صاحب بینید فرماتے ہیں و هذا الباب و اسع بدیاب براوسی ہے۔ وللعقل هناك جو لان اوراس مسلمین عقل كو بروئ كارلانے كى برق تنجائش ہے۔ وللاختلاف مجال اوراى لئے اختلاف محال اوراى لئے اختلاف مے والی المنسوخة الى علاقتلاف كے لئے مواقع موجود ہیں۔ ولهذا او صلوا عدد الآیات المنسوخة الى عدم الله اى لئے متقد مین نے منسوخ آیات كی تعدادكو پانچ سوتك بره هادیا ہے حالانكدامام سیوطی بینید منسوخ آیات كی تعداد ہیں شاركرتے ہیں مگر مصنف كتاب بذا شاه ولى الله بینید نے عرف پانچ منسوخ آیات پرصادكيا ہے۔ يہ بھی انہوں نے ورتے ورتے ورتے ہی كیا ہے كيونكدان كا خيال تھا كہ

www.besturdubooks.wordpress.com

آگر میں نے کسی آیت کو بھی منسوخ ماننے سے انکار کر دیا تو لوگ میرے پیچھے پڑجا ئیں گے کہ یہ بھلا آدمی ہے جس نے آپ سے پہلے تمام متقد مین ادر متاخرین کو جھٹلا دیا ہے۔ یہ پانچ کی تعداد بھی شاہ صاحب بھٹھ نے متقد مین ادر متاخرین کا وقار قائم رکھنے کے لئے بتائی ہے در ندان کے زود یک قرآن پاک کی کوئی آیت بھی منسوخ نہیں ہے۔ اور ہر منسوخ مانی جانے والی آیت کی توجیبہ ہو سکتی ہے۔ قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تفہیم میں ناخ منسوخ آیات کا بھی بڑا وخل حاصل ہے۔ اس میں شاہ صاحب بہت نے دونکات کو جاننا ضروری قرار دیا ہے۔ ان میں سے پہلا نکت تو آپ اسلامی میں ناخ میں اختلاف پایاجا تا ہے۔

دوسرانکته:

والثانية: آپ نے دومرائلت بيبيان كيا ہے ان النسخ بالمعنى الاصطلاحى
الاصل فى بيانه معوفة المتاريخ كرنے كاصطلاحى منى يعنى كى عم كو كمل طور پراشادينا كراس پر
عمل ختم كردياجائه، اگريم عنى اختياركياجائية اسمقصد كركة دونوں احكام كى تاريخ اجراكاعلم
بونا ضرورى ہے تاكر معلوم ہو سے كرمنسوخ علم پہلے نازل ہوا تقااور نائخ بعد بيس آيا۔ و لحد نهم يسج علمون اجماع السلف الصالح او اتفاق جمهور العلماء علامة للنسخ عمرونوں
احكام كى تاريخ كامتين كرنا تو بواد شوار ہوتا ہے للذانائخ منسوخ كر شوت كے لئے اس كے تاكلين احكام كى تاريخ كامتين كرنا تو بواد شوار ہوتا ہے للذانائخ منسوخ كر شوت كے لئے اس كے تاكلين منسوخ كر ہوتا ہے اللہ الله علماء علامة اور بہت فقہائے كرام بيت منسف سالحين كراج بين وارت كب ذلك كثير من الفقهاء اور بہت فقہائے كرام بيت اس بات كم مرتكب ہوئے ہيں۔ ويد محن ان يكون ما صدقت عليه الآية غير ما صدق اس بات كم مرتكب ہوئے ہيں۔ ويد مكن ان يكون ما صدقت عليه الآية غير ما صدق عليه الاجماع طالا تكديم عمكن ہے كہ جس بات پرفقهاء كا اجماع بوا ہوہ آيت كاصل مصداق عليه الاجماع طالا تكديم عمكن ہے كہ جس بات پرفقهاء كا اجماع بوا ہوہ آيت كاصل مصداق

وسالجملة فان تتبع الآثار المنبئة عن النسخ لقى عمرا كثيراً اور بالجمله الركس آيت كُنْحُ كَ آثار كين على عمق آيت كُنْحُ كَ آثار كين كي الماش من برى مرجى صرف كردو . وفي الوصول السي عمق السكلام صعوبة اس كه باوجود كام كي المرائ تك بنجاد شوار بوگا . وللمحدث اشهاء حارجة WWW.besturdubooks.wordpress.com

من هذه الاقسام بوردونها ايضًا كمناظرة الصحابة في مسئلة اور محدثين كے لئے ال اقسام كعلاوه كي اور باتين بھي بين جن كوه كى مئله بين صحابة كرام كمناظره كى طرح واردكرتے بين وه خد به نہيں بلك صرف كلام بهوتا ہے۔ جيسا كه حضرت ابن عباس بي كا كلام بهل ذكر كيا جاچكاہے۔ والاستشهاد بهذه الآية او تمثيلهم بذكر هذه الآية او تلاوة حضرته صلى الله عليه وسلم لهذه الآية بطريق الاستشهاد اورائ آيت كي ساتھ استشهاد بوتا ہے يا تمثيل بوتى ہے جواس آيت كے ساتھ ذكركر وك جاتى ہے۔ يا يخبر الله في اصل المعنى يا محدثين الى مديث بوافق الآية في اصل المعنى يا محدثين الى مديث بوافق الآية في اصل المعنى يا محدثين الى مديث روايت كروية بين جوآيت كے ساتھ اصل معنى بين موافقت رھتى ہے۔ او طويق التلفظ بالنقل مديث عن ميں موافقت رھتى ہے۔ او طويق التلفظ بالنقل عند مصلى الله عليه وسلم او الصحابة يا پير تلفظ كا طريقة بتلائے كے لئے بوتا ہے كہ حضور يونيا بيا الله عليہ وسلم او الصحابة يا پير تلفظ كا طريقة بتلائے كے لئے بوتا ہے كہ حضور يونيا بيا الله علي الله عليہ وسلم او الصحابة يا پير تلفظ كا طريقة بتلائے كے لئے بوتا ہے كہ حضور يونيا بيا الله علي الله عليہ وسلم او الصحابة يا پير تلفظ كا طريقة بتلائے كے لئے بوتا ہے كہ حضور يونيا بيا الله علي الله عليہ الله عليہ الله عليہ وسلم او الصحابة يا بي تقدید الله عليہ الله عليہ الله عليہ وسلم الله عليہ الله عليہ الله عليہ الله عليہ وسلم او الصحابة يا بي الله عليہ الله عليہ وسلم الله عليہ وسلم الله الله عليہ وسلم الله الله عليہ وسلم او الصحابة يا بي الله عليہ وسلم الله الله عليہ وسلم الله والله الله عليہ وسلم الله والله الله عليہ والله الله والله والله والله الله والله وا

بیشرح غریب کے شمن میں متقد مین اور متاخرین مفسرین کے اختلا فات ، ان کی وجوہات اوران کاحل بھی چیش کر دیا گیا ہے۔

(فصل في ما بقي من لطائف هٰذا الباب) ﴿

(اس باب کے باقیماندہ لطائف کے بارے میں فصل)

من جملة ذلك استنباط الاحكام، ولهذا الباب متسع جدًا اللي ثم يتكلم في حل الصعوبة بالتفصيل، ثم يزن الاقوال_ (٣٥٦ تا ٥٨٠٠)

ربط مضمون :

(فصل في ما بقي من لطائف هٰذا الباب)

فصل ہذا کی بیسرخی مصنف کتاب شاہ ولی اللہ بیسیا صاحب کی طرف ہے نہیں بلکہ کتاب ہذا کے ناشرین نے خود قائم کر دی ہے۔ بہر حال بیصل اس باب کے بقید ضروری نکات کی وضاحت کے سلسلہ میں ہے۔ یہ بہت کام کی باتیں ہیں جوشاہ صاحب رہے آتا نے استغباطِ مسائل کے شمن میں سمجھائی ہیں۔

استنباطِ أحكام كابيان:

من جسلة ذلك استنباط الاحكام الرباب من بيان كرده ديكرلطاكف كااوه الكائم مئله مئله مئل كانا ہے۔ مگر يهال پراستنباط الكائم مئله مئله مئل كائل ہوتا ہے۔ اس مقصد كے لئے كد ثين ، فسرين اورفقها ك كرام في عبارت ميں موجود مقيس اور مقيس عليه ميں غور كرتے كرتے اس ميں ہے كى علم كالے بيں اور پھر ديكھتے ہيں كہ كيا بيعلت دوسرے حل طلب تكم ميں بھى پائى جاتى ہے يا نہيں۔ يكانى مئت طلب كام بوتا ہے۔ آگے علت كى بھى علت ناقصہ اور علت تا مجيسى اقسام بيں جن ميں غور و خوش كرنے كے بعد كوئى مفسر كسى نتيج پر پہنچتا ہے اور پھر فيصلہ كرتا ہے كہ ذكورہ علت حل طلب مسئله يا تكم پر كرنے كے بعد كوئى مفسر كسى نتيج پر پہنچتا ہے اور پھر فيصلہ كرتا ہے كہ ذكورہ علت حل طلب مسئله يا تكم پر كرنے كے بعد كوئى مفسر كسى نتيج پر پہنچتا ہے اور پھر فيصلہ كرتا ہے كہ ذكورہ علت حل طلب مسئله يا تكم پر كرنے كے بعد كوئى مفسر كسى جنہاں ہوتى ہوتو اس كے مطابق مسئلہ يا كو كہتے كرديا جاتا ہے كہ اس مسئلہ ميں بھى وہى تكم جوائ نص ميں ہے جہاں سے علت نكائى كئى ہائى الكن ہوئى ہیں ہوتا ہائے كہ اس مسئلہ ميں ہوئى استنباط احكام يا استنباط احكام يا استنباط مسائل۔

و هذا الباب متسع جدًّا استباطِ احکام کار باب بڑاوسی ہے وللعقل فی الاطلاع علی المفلاع علی المفلاع علی المفتوی و الایماء ات و الاقتصاعات میدان و اسع و احتلاف کلی اور عقل کے لئے کام کے مفہوم، اشارات اوراس کے تقاضوں پراطلاع پانے کے لئے وسیع میدان موجود ہے اور انتقاف کی کمل گنجائش ہے۔ گویا یہ کوئی معمولی قسم کا اختلاف نہیں۔ بلکہ اس میں بہت ی با تین نگلیں گی، بعض با تیں مقیس اور بعض مقیس الیہ میں نگلیں گے، بعض چزیں ایک دوسری کے بالکل مخالف معلوم ہوں گی، چھرد دوتری کے بالکل مخالف معلوم ہوں گی، چھرد دوتدح ہوگا غرضیکہ یہ بہت المباچوڑ اسلسلہ ہے۔

مصنف كتاب كاتعارف:

شاه صاحب بَيْسَةُ فرمات يم وقد الهم الفقير حمر الاستنباط في عشرة اقسام www.besturdubooks.wordpress.com

کہ جھ فقیر پر خدا تعالیٰ کی طرف سے بیالہام کیا گیا ہے کہ استنباط دی اقسام پر شمتل ہے۔ یہاں پر فقیر سے شاہ صاحب بیسیٹ اپنی ذات مراد لیتے ہیں بعنی احمد ولی اللہ قطب الدین ابن شخ عبدالرجیم ابن وجیہ الدین عمری آپ کے داداوجہ الدین بادشاہ عالمگیر کے نشکر میں حوالدار تھے۔ بڑے نیک آدی تھے، ہرروز جارپارے تلاوت کرتے تھے۔ آپ کو دورانِ سفر ڈاکووں نے ملد کر کے شہید کردیا تھا۔ ان کے میٹے اور شاہ صاحب بیسیٹ کے والد محتر مشخ عبدالرجیم بیسیٹ بھی اولیاء اللہ میں سے تھے۔ عالمگیر نے نقاولیٰ کی ترتب کے لئے پانچ سوعلاء کی جو کمیٹی بنائی تھی اس میں شخ عبدالرجیم کا نام بھی تھا جبداس کمیٹی فقاولی کی ترتب کے لئے پانچ سوعلاء کی جو کمیٹی بنائی تھی اس میں شخ عبدالرجیم کا نام بھی تھا جبداس کمیٹی کے سربراہ ملا نظام الدین تھے۔ بیا یک سرکاری وظیفہ خوار کمیٹی تشکیل دی گئی تھی گرشخ عبدالرجیم بیسیٹ وظیفہ لینا مناسب نہیں سمجھتے تھے لہذا انہوں نے دعا کی کہ مولا کریم! میرا نام اس کمیٹی سے نکلوا دے۔ وظیفہ لینا مناسب نہیں سمجھتے تھے لہذا انہوں نے دعا کی کہ مولا کریم! میرا نام اس کمیٹی سے نکلوا دے۔ آپ کی دعامقبول ہوئی اور بادشاہ نے نوون آپ کا نام مجوزہ کمیٹی سے خارج کردیا۔

اس کتاب کے مصنف شاہ صاحب بیستہ انہی شیخ عبدالرجیم بیستہ کے فرزند ہیں۔ آپ کا خاندانی نام احمد رکھا گیا۔ قطب الدین آپ کا بشارتی نام تھا۔ آپ کے والدمحتر م کوخواب میں شیخ قطب الدین کا کی بیستہ کی بشارت ہوئی جنہوں نے آپ کے ہاں بیٹے کی ولا دت کی بشارت دی اور ساتھ سے بھی کہا کہ اس بیٹے کا نام میر سے نام پر قطب الدین رکھنا۔ خدا کی قدرت کے بیٹے کی ولا دت کے بعد شخ عبدالرجیم حضرت کا کی بیستہ کی بشارت والا واقعہ بھول گئے۔ آپ کا نام احمد تجویز کر دیا گیا۔ پھر جب شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں بینچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت جب شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں بینچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت جب شاہ صاحب بیستہ سات سال کی عمر میں بینچ اور آپ نے قرآن پاک بھی حفظ کر لیا تو اس وقت جب کو قطب الدین کا کی بیستہ کی بشارت یا دا آئی چنا نچہ آپ کا نام قطب الدین احمد ولی اللہ بیستہ آپ عبد الرحیم بیستہ کمل ہوگیا۔ اس طرح قطب الدین بشارتی نام ، احمد خاندانی نام اور ولی اللہ بیستہ آپ کا اق

الهام کی حقیقت :

دوستوں کی طرف وسوسہ ڈالتے ہیں تا کہ وہ تم ہے جھگڑا کریں۔ تا ہم شاہ صاحب ہیں ہے کے البام سے سچالہام ہورت ہیں۔ اس سچا البام مراد ہے۔ سچا البام ہبیوں پر ہوتا ہے دہ تو اللہ تعالیٰ کے بہت بلند مرتبہ مقربین ہوتے ہیں۔ اس نے بعد اولیاء اللہ بھی اللہ کے مقرب بندے ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے کی مقرب بندے کو البام کے ذریعے کوئی چیز معلوم کروادیتا ہے جورمی تعلیم کے ذریعے معلوم نہیں ہو تھی۔ ایس چیز نہ کسی استادی تعلیم سے حاصل ہوتی ہے۔ بزرگانِ دین سے کلام ہوتی ہے۔ بزرگانِ دین سے کلام میں الی بہت کی ہاتیں میں جوان کو البام کی شکل میں حاصل ہوتیں۔

الهام كي دس فشميس:

شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں کہ اس فقیر پر الہام کیا گیا ہے استباط کا حصار دی اقسام میں ہے۔ استباط مسائل سے مراد وہ مسائل ہیں جوقر آئی آیات یا احاد بٹ مبار کہ سے نکالے جاتے ہیں اور جن کی تعداد بہت زیادہ ہے۔ مثال کے طور پر پانی کی عدم دستیابی کی صورت ہیں تیم کی اجازت والی آیت فیکھ مو اصبید المحلیہ المائدہ: ۲) سے علاء کرام نے آٹھ سومسائل نکالے ہیں۔ ای طرح آیک موقع پر حضور مائیا نے آیک مزاحیہ جملہ فرمایا تھا۔ اس مزاحیہ جملہ سے بھی علاء نے آیک سومسائل استباط کے غرضیکہ بیا تک میں اور ایس کی مراد و جملہ نے کہا گیا ایس کی ایس استباط کے غرضیکہ بیا تک ایس اس بی گرائی ہے جو کہ غیرمحدود ہے۔ اللہ تعالیٰ بھی غیرمحدود ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بیا ہے آئی کتاب فیوش میں اتی گہرائی ہے جو کہ غیرمحدود ہے۔ اللہ تعالیٰ بھی غیرمحدود ہے۔ اس لئے شاہ صاحب بیا ہے آئی کتاب فیوش المحر میں میں رقسطراز ہیں کہ جب میں قرآن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ المحر میں میں رقسطراز ہیں کہ جب میں قرآن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آن کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آت کی ہے آیت پڑھتا ہوں تو اس کے بیچے جھے ایک بحر نا پیدہ کنارنظر آتا ہے۔ یہ با تیں جمعی نظر آت کی ہے آیت ہو جب بھی نیس کرنا جا ہے۔

شاه صاحب بميلة كي منفرو شخصيت:

یہ لوگ بردے بلند مرتبہ تھے۔ شاہ صاحب بہتیہ بار ہویں صدی کے مجدد تھے۔ آپ کے بعد آج تک آپ کے پائے کا کوئی عالم دنیا میں پیدائییں ہوا۔ بلا شبرآپ عالم ،محدث ،فقیہ، مجتمد،صوفی اور ولی اللہ تھے۔ آپ بہت ی خوبیوں کا مرکز تھے۔ آپ کی اولا دنے چار پشتوں تک ساری دنیا میں www.besturdubooks.wordpress.com دین کی خدمت کی ہے۔ ان میں مجاہدین بھی ہوئے ہیں۔ شہید بھی ہوئے ، عالم بھی ہوئے اور مصنف بھی ہوئے۔ اس خاندان کو اللہ تعالیٰ نے خاص خصوصیت عطافر مائی تھی ، آپ سے ای / ۸۰ سال قبل گیار ہویں صدی کے مجد دشخ احمد سر ہندی ہیں ہے کے ذریعے بھی اللہ نے دنیا کو ہوافیض پہنچایا۔ آپ نے امر بالمعروف اور نہی عن الممنکر کا حق اوا کر دیا اور باوشاہ کی غلط بات کے خلاف ڈٹ گئے اور صاف انکار کر دیا۔ آپ کوئی سال تک قیدو بندی صعوبتیں برداشت کرتا پڑیں مگر آپ نے حق کا ساتھ نہ چھوڑا۔ آپ کی اس عز بہت کا افر تھا کہ باوشاہ ڈھیلا پڑی گیا اور کہنے لگا کہ بیتو ہوا خطر ناک معاملہ ہے۔ بیا تی آپ کی اس عز بہت کا افر تھا کہ باوشاہ ڈھیلا پڑی گیا اور کہنے لگا کہ بیتو ہوا خطر ناک معاملہ ہے۔ بیا تی بات کا افر تھا کہ جہا تگیر باوشاہ قدر سے شریعت کی طرف راغب ہو گیا اور پھر آگے اس کا جیٹا عالمگیر کمل عالم دین ثابت ہوا اللہ نے باوشاہ تھر جب آگریزی دور آیا تو انہوں نے اس کی بجائے آگر بڑی قانون علی میں پورے ملک کا قانون تھا۔ پھر جب آگریزی دور آیا تو انہوں نے اس کی بجائے آگر بڑی قانون تاریخ میں اینا قانون تھا۔ پھر جب آگریزی دور آیا تو انہوں نے اس کی بجائے آگریزی نافون تاریخ میں اینا قانون بھی یا فذنہیں کر سکے۔ مسلمان تو اسقدر ہے جس ہو بھے ہیں کہ پاکستان کی نصف صدی کی تاریخ میں اینا قانون بھی نافذ نہیں کر سکے۔

اشنباط شده مسائل کی نسوئی:

فرماتے بیں استنباطی وی قسیس ہیں و تو تیب تلك الاقسام و تلك المقالة میزان عظیم لوزن كثیر من الاحكام المستنبطة اوران كى ترتیب اور بیمقالدا سنباط شدہ كثير احكام كوزن كے لئے ایک عظیم میزان سمجھیں۔ گویا استنباط مسائل كے سلسلے میں وضع كردہ بيا صول بطور ترازویا كوئى كے بیں۔ باتی پیش آنے والے مسائل كے استنباط كواس ترازو بیں تول كراوراى كسوئى پر جائے كہ كران كى صحت كے متعلق تلى كى جاسكى ہے۔

توجيهه كامفهوم:

ومنها المتوجيه استباط احكام كى دى اقسام من سے ايك قتم توجيه كنام سے موسوم ب وهدو فن كثير الشعب اور ال فن كى بہت كى شاخيں ہيں يست عمله الشواح فى شوح السمتون جن كوعبارت كے متون كى شرح كے لئے شرح كرنے والے استعال كرتے ہيں۔ توجيه كا

مفہوم ہے ہے کہ جہال کہیں کاؤم میں لفظ ، زبان یا معنی کے اعتبار سے اشکال پیدا ہو، وہال کاام کو صحح معنی پر بخوا دیا جائے گیر جب وہ اشکال دور ہو کرعبارت کا صحح مفہوم بچھ میں آ جا تا ہے تو کہاجا تا ہے کہ قلال عالم یا فلال فقید نے اس کلام کی بیتو جیہ ہی ہے۔ ویع حصل به احتجان ذکا فہم اس طریقے تو جیہ کرنے والوں کے فہم وفراست کا امتحان بھی ہوجا تا ہے۔ فاہر ہے جو شخص کی کلام کی جتنی بہتر تو جیہ کر سے گاوہ ای قدر زیادہ بچھ ہو جھ کا حامل سمجھا جائے گا۔ بیتو قر آن کا اصول بھی ہے ''فسوق تو جیہ کر سے گاوہ ای قدر زیادہ بھی ہو جھ کا حامل سمجھا جائے گا۔ بیتو قر آن کا اصول بھی ہے ''فسوق کو جیہ کر سے گاو برزیادہ بھی اوالا ہے۔ ویسظھر به تباین مو اتبھم چنا نچیاس کروڈی کے ذریعے ان کے مراحب کا ظہار ہوگا کہ اس نے کتنی انچی تو جیہ کی ہے۔ وقعہ نسک لم مالسے حابة در صبی اللہ عنہم فی تو جیہ القر آن مع عدم تنقیح قو انین المتوجیہ فی ذلك المصحابة در صبی اللہ عنہم فی تو جیہ القر آن مع عدم تنقیح قو انین المتوجیہ فی ذلك المصحابة در صبی اللہ عنہم فی تو جیہ ہے تو انین کی تقیم نہیں کی۔ بیتو انین تو بعد والے لوگوں نے زمانے میں ان کا کوئی وجو ذہبی تھا۔ تاہم واکٹ وا الک المع فیہ تاہم نائے ہیں محابہ کرام کے زمانے میں ان کا کوئی وجو ذہبی تھا۔ تاہم واکٹ وا الک الام فیہ تاہم نائے ہیں محابہ کرام کے زمانے میں ان کا کوئی وجو ذہبی تھا۔ تاہم واکٹ وا الک الام فیہ تاہم نائوں نے اس باب میں بہت زیادہ کلام کیا ہو اور شمل الفاظ کی صحح حقو تو جیہ کی ہے۔

شاه صاحب به الله المصنف صعوبة فهم توقف المشادح حتى يحل تلك الصعوبة كرة جيه كي حقيقت يه به كداكرك صعوبة فهم توقف المشادح حتى يحل تلك الصعوبة كرة جيه كي حقيقت يه به كداكرك معنف ككلام كو يجحف على دشوارى بيش آ جائة وكلام كي شرح كرنے والا (شارح) و بيل شهر جائ يهال تك كدال دشوارى كو حل كرائة والما كانت افعان قواء الكتاب ليست في موتبة واحدة لم يكن التوجيه ايضًا في موتبة واحدة اور جب كتاب كقار كين كو وعان ايك بى ورج على ند بول تو جيه بهي ايك درج على نيس بوعتى في التوجيه بالنسبة الى المستدنين غير التوجيه بالنسبة الى المستدنين الإزاابتدائى درج كي طالب علم كيلي توجيه انتبائى درج كي طالب علم كيلي توجيه انتبائى درج كي طالب علم كيلي توجيه انتبائى ورج كي طالب علم كافيم اور مهارت كي طالب علم كي نبحت زياده يخته بوگى اور ده تحصيل علم على بناي ذرا مشكل بات كو بحى آ مائى مستدى طالب علم كي نبحت زياده يخته بوگى اور ده تحصيل علم على بنانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي نبحت زياده يخته بوگى اور ده تحصيل علم على بنانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي نبحت زياده يخته بوگى اور ده تحصيل علم على نبتانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي لئي است كي است كي است كي نبتانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي لئي است كي ستانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي لئي است كي ستانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي لئي است كي ستانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب علم كي لئي است كي ستانان پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب على كي ستان نا پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى مستدى طالب به كي ستان نا پخته ذبن كي مطابق بهئى پهنگى كي ستانان پخته در ستان نا پخته دو كي ستان بهئى پهنگى كي ستان نا پخته دو كي ستان به كي ستان نا پخته دو كي ستان به كي ستان به كي ستان به كي ستان نا پخته دو كي ستان بهئى پهنگى مستان به كي ستان به

بات كرك آسان طريقے سے مجھانا پرتا ہے۔ فان السمنتھى رہما يعطو بباله صعوبة فھم فيسم فيسم اللہ على حلها كونك دونوارى كلكتى ہے تو وہ فيسم فيسم كام كسلسله ملى كوئك دونوارى كلكتى ہے تو وہ فوراً اس دونوارى كوئل كرنے كی طرف متوجہ وجاتا ہے۔ والمستدى غافل عنها حالا تكم مبتدى الى دونوارى كوجاتا بھى نہيں اذ لا يسقسدر ان يسحيط بدلك كونكدوه تو الى مشكل كا احاط كرنے كى قدرت بى نہيں ركتا ہے والمستدى كوتو بعض اوقات پيت بھى نہيں جاتا كرزيم طالع عبارت كو بحق ميں كوئى الشكال بيدا بھى ہوا ہے يانہيں۔

مخصرتفاسیر میں تغییر بیضاوی کو بلند مرتبہ حاصل ہے۔ دورانِ تغییراس کوفو را پیش آیدہ مشکل کا پیۃ چل جاتا ہے۔ چنا نچہ یا تو وہ اس دشواری کوخود حل کر دیتے ہیں یا اس مشکل کی طرف اشارہ کر دیتے ہیں تا کہ دوسرے شارح خوداس کوحل کرلیں۔اس کے برخلاف بعض تفاسیر مشلاً صاحب خازن کومشکل کا پیے نہیں چلتا اور تحض روایات اور قبصے کہانیاں ہی بیان کرتے رہتے ہیں۔

بہرحال یہ بھی اللہ تعالیٰ کی خاص عطا ہے۔ طلباء کا بھی یہی حال ہے ای لئے شاہ صاحب بہرحال یہ بھی اللہ تعالیٰ کے خاص عطا ہے۔ طلباء کا بھی یہی حال ہے تو فورانس کے طل صاحب بہرحال یہ بیر کوئی دشواری گئٹی ہے تو فورانس کے طل کے طرف متوجہ ہوتا ہے حالانکہ مبتدی طالب علم کواس دشواری کا پید بھی نہیں چال۔ و کھیسر من المحلام یست صعیم المصنی کو لا یحصل فی ذھن المنتھی شبی من المصعوبة ھناك اوراكثر كلام السے بھی ہوتے ہیں کہ ابتدائی درج کے طالب علم پرکوئی مشکل ظاہر ہوتی ہے گرانتہائی درج کے السب علم کے ذہن میں وہ دشواری نہیں کھئٹی۔ فامامن احاط بحواب الاذھان الہذا جو شارح السی حال طالب علم کے ذہنوں کا احاط کر لیتا ہے لیمی ان کی مجھ ہو جھ کے معیار کو پالیتا ہے۔ فیسنون المی حال مامعین کو بنوں کا احاط کر لیتا ہے لیمی ان کی مجھ ہو جھ کے معیار کے مطابق اپنے اعلی معیار سے نیج اتر المدی حال المحجمہ مور ویت کلم یہ حسب اذھا نہم تو وہ موام کے معیار کے مطابق اپنے اعلی معیار سے نیج اتر تا ہاورانی کے اذبان کے مطابق بات کرتا ہے۔

آیات بخاصمه کی توجیهه:

الغرض! آیات کی توجیه کے سلسلمیں شاہ صاحب بین فی فی مدہ التوجیہ فی آیات کا صحت میں بہترین فی مخاصمت میں بہترین فی آیات کا صحت میں بہترین www.besturdubooks.wordpress.com

تو جیہہ بیہ ہے کہ گمراہ فرتوں کے نداجب بینی ان کے عقا کد وغیرہ نوٹ کر لئے جا کیں۔ جہاں جہاں مشرکین، یہود، نصاری اور منافقین نے شوکر کھائی ہے، ان کونوٹ کرلیا جائے و تنقیعے وجہ المزام اور ان پر علاء عقا کد کے جوالزامات عاید ہوتے ہیں ان کی تنقیع کی جائے بینی ان کی چھان بین کرکے ان کے غلاء عقا کد کے جوالزامات عاید ہوتے ہیں ان کی تنقیع کی جائے ہے، ان کی چھان بین کرکے ان کے غلاء عقا کد کی تھجے کی جائے۔ یہ آیات مخاصمہ کے شمن میں ہوگیا۔

آیات احکام میں توجیہہ:

آيات بآلاءالله کي توجيهه:

والسعمدة فى آيات البند كير بآلاء الله تصوير تلك النعم وبيان مواضعها السحرنية اورآيات تذكير بالآء الله كره توجيه الطرح ممن بكرالله تعالى كاعطا كرده تعتول كالإرابورانقش كي وياجائه اور پران كرمتعلقه تعتول كرچهوش جهوش اجزا كرمواقع كوجمى خوب بيان كياجائه يعنى سامعين كو بتلايا جائه كرالله سبحانه وتعالى نهان كه لئح كتنى بيثار تعتيل كبال كيال ركمي بي

آيات بايام الله کی توجيهه:

والعدمدة في آيات التذكير بايام الله بيان ترتيب بعض القصص على بعض الورآيات تذكير بايام الله يان ترتيب بعض القصص على بعض اورآيات تذكير بايام الله يعنى تاريخي واقعات اورضص كي عمده توجيهه يول كي جائي جن كي كرى ايك ترتيب كي ساتھ بيان كئے جائيں جن كي كرى ايك دوسرے كے ساتھ الله على جائے اور سامعين كوان واقعات كے درميان كوئى خلانظر نه آئے نيز وايفاء دوسرے كے ساتھ الله على جائے اور سامعين كوان واقعات كے درميان كوئى خلانظر نه آئے نيز وايفاء www.besturdubooks.wordpress.com

حق تسعریص یو جد فی سود القصة اوراگرواقعه کے دوران کوئی مریدا شارہ پایاجائے تواس کی وضاحت کا بھی پوراپورائق اداکر دیا جائے لینی اس اشارہ کی بھی وضاحت کردی جائے تا کہ سامع کے ذہن میں مزیدکوئی سوال پیدانہ ہو۔

آيات بالموت وبعده كى توجيهه:

والعمدة في آيات التذكير بالموت و مابعده تصوير تلك الصور و تقرير تسلك المصور و تقرير تسلك المحدة في آيات التذكير بالموت و مابعده تصوير تلك المحالات اورموت اوراس كے بعد كے حالات وواقعات كي خوب تصوير شي كي طرح كي جائے كه انسان كي موت اور اسكے بعد پيش آنے والے حالات وواقعات كي خوب تصوير شي كي جائے اور ان حالات كي خوب وضاحت كي جائے تاكيمامع پراس كا شبت اثر مرتب ہواوروہ آپ كي بيش كردوتو جبه كے مطابق عمل بيرا ہو سكے۔

توجیهه کے دیگرفنون:

شاه صاحب بریست فراتے بیں و من فنون التو جیه تقریب ماکان بعیداً عن الفهم العدم الالفة اور نون تو جیه یس سے ایک نی بھی ہے کہ جو چڑ سامع کی عدم مانوسیت کی وجہ سے اک فیم سے دور ہے ، اس کواس کے قریب کردیا جائے تا کہ وہ آپ کی بات کو آسانی سے بچھ سکے۔ وقطع المعارضة فیما بین الدلیلین اور اگر دورلیلوں کے درمیان کوئی تعارض واقع بور ہا ہے تو اس کور فع کردیا جائے۔ او فیما بین الدلیلین اور اگر دورلیلوں کے درمیان کوئی تعارض واقع بور ہا ہے تو درمیان کوئی اختلاف پایا جاتا ہے تو اس کور فع کردیا جائے۔ او فیما بین المحمد عقول والمنقول یا اگر کسی معقول اور منقول چیز کے درمیان کوئی اختلاف پایا جاتا ہے تو اس کو کو کو کر کے ان کے اختلاف کو دور جہاں کہیں دو مختلف چیز ہیں پائی جا کہیں ، ان کے درمیان تطبق پیدا کرکے ان کے اختلاف کو دور کیا جائے۔ والت طبیق بین المحتلفین اور کیا جائے۔ والت طبیق بین المحتلفین اور کیا جائے۔ وابیان کی فیق عملہ صلی الله علیہ و صلم بما ایس کی ہوں کو کھی بیان کو دیا جائے و بیان کیفیۃ عملہ صلی الله علیہ و صلم بما المد به فی القر آن العظیم اور ایسے تی کسی مسئلہ شی صفور نا الیکی کے فیلے کو کسلم بما المد به فی القر آن العظیم اور ایسے تی کسی مسئلہ شی صفور نا الیکی کیفیت کو کئی بیان کردی کے اور کی کے مسئلہ میں کو کھیت کو کھی بیان کردی کے اس کی کیفیت کو کھیت کو کھی بیان کردی کہ مسئلہ میں صفور نا النا کے ان کے کھیت کو کھی بیان کردی کہ الله علیہ و مسلم بما المد به فی القر آن العظیم اور ایسے تی کسی مسئلہ میں صفور نا کی گھیت کو کھی بیان کردی کے اس کی کو کھیت کو کھی بیان کردی کے کہ کو کھی کے کہ کو کھی کیاں کردی کے کھی کیاں کردی کے کھی کی کھیت کو کھی بیان کور کو کھی کیاں کردی کو کھی کھی کو کو کھی کیاں کردی کو کھی کے کہ کے کھی کو کھی کیاں کردی کو کھی کیاں کردی کو کھی کیاں کوری کو کھی کیاں کوری کو کھی کی کوروں کو کھی کی کی کھیت کوری کی کوروں کوروں کوروں کی کوروں کوروں کے کھی کوروں کوروں کوروں کوروں کوروں کوروں کوروں کوروں کی کوروں کوروں

آنخضرت مُنْ اللَّهُ الله عَلَى مَنْ الله عَلَم بِرَكَ طَرِح عَمْلَ كَرَكَ دَهَايا - يَبَهِى تَوْجِيهِهَ آيت كاعمده طريقة ب تاكيسامعين كوية چل جائے گاكة قرآن پاك في متعلقة آيت بين كيا هم ديا ہے اور الله كرسول في اس بركس طرح عمل كرك د كھايا ہے كيونكه احكام اللي ك اولين عامل تو ني الينا ہيں ۔

خلاصه کلام:

آخریں شاہ صاحب بین اس بات کا خلاصہ اس طرح بیان کرتے ہیں و بالسجہ ملة فالتوجیه فی تفسیر الصحابة کثیر ادربا لجملہ صابہ کرام وُلَیّنَ مِن توجیم کا عضر بہت زیادہ ہے۔ ولا یہ قصی حق المعقام حق بیین و جه الصعوبة مفصلاً اوراس مقام کا حق اس وقت تک پورا ادر اس مقام کا حق اس وقت تک بورا ادر اس مقام کا حق اس وقت تک بورا ادر اس مقام کا حق اس وقت تک بورا ادر اس کی ماتھ وضاحت نہ کردی جائے۔ فیم یہ کملم فی حل الصعوبة بالتفصیل پھراس دشواری کے مل کے لئے تفصیلاً گفتگو کی جائے۔ فیم یون الاقوال حل الصعوبة بالتفصیل پھراس دشواری کے مل کے لئے تفصیلاً گفتگو کی جائے۔ فیم یون الاقوال پر مین ان کا آپس میں موازن کر کے دیکھا جائے کہ توجیہ کے حق میں ان میں سے بہتر بات کون کی ہے۔ توجیہ سے متعلق بیہ باتیں شاہ صاحب بُرای نے خضر طور پر بیان کر دی ہیں۔

وما يسفعله المتكلمون من الغلو في تاويل المتشابهات وبيان حقيقة المسفنات فهو بعيد عن مذهبي الى فيمكن الاستشهاد بهذه الآية في لهذه المسئلة بالاعتبار، والله اعلم (ص٨٥ تا ص٠٠)_

ربط مضمون :

اس باب کے بقیہ لطائف میں سے گزشتہ درس میں استباط احکام کے سلسلے کی ایک قتم توجیہہ کا مفصل بیان ہوا۔ شاہ صاحب میں ہے توجیہہ کا مفہوم اور اس شمن میں مختلف شارعین کے طریقہ توجیہہ کا دوس بھی اس باب کے بقیہ لطائف بی توجیہہ کا درس بھی اس باب کے بقیہ لطائف بی کا شامل ہے جس کا تعلق آیات متشابہات کے ساتھ ہے اس شمن میں مختلف طبقات شارعین اور ان کے کا تسائل ہے جس کا تعلق آیات متشابہات کے ساتھ ہے اس شمن میں مختلف طبقات شارعین اور ان کے کا تسائل ہے جس کا تعلق آیات متشابہات کے ساتھ ہے اس شمن میں مختلف طبقات شارعین اور ان کے کا تسائل ہے جس کا تعلق آیات متشابہات کے ساتھ ہے اس شمن میں مختلف طبقات شارعین اور ان کے کا تعلق ان کے ساتھ ہے اس شمن میں مختلف طبقات شارعین اور ان کے کا تعلق ان کا تعلق کی مقابلہ کی مقابلہ کا تعلق کی مقابلہ کے مقابلہ کی مقابلہ کے مقابلہ کی مقابلہ کی

طریقہ شرح کاذکر کر کے شاہ صاحب نے اپی حتی رائے قائم کی ہے۔

تاويل متشابهات مين غلو:

قرات بين وما ينفعله المتكلمون من الغلو في تاويل المتشابهات وبيان حقيقة الصفات فهو بعيد عن مذهبي متكلم حضرات آيات تشابهات اورصفات الهمياك بيان كرنے ميں جوغلوكرتے ہيں وہ ميرے مسلك سے بعيد ہے۔ البنة سلف كامسلك مختلف ہے۔ سلف ميں سارے ائر اربعہ آتے ہیں جن میں ہے بعض کا ذکریہاں کیا گیا ہے اورا کثر محدثین بھی ای زمرہ میں آتے ہیں سلف کا مسلک یہ ہے کہ متشابہات میں سے لفظ کا طاہری معنی جو مجھ میں آتا ہے اس کوذہن میں رکھ کراس کی کیفیت کواللہ کی طرف سونپ دیا جائے ۔ تمام ائمہ اور اکثر محدثین کا بھی مسلک ہے۔ مثال كطور يرتشابة يتكاليمثال يه كريبوديون نيكها يد الله مغلولة لعنى الله تعالى ك باتھ جکڑے ہوئے ہیں، وہ ہمیں کچھیں ویتا گرانلد نے فرمایا بسل یداہ مبسوطتان لیخی اللہ تعالی کے ہاتھ تو کشادہ ہیں۔البتدان یہودی بربختوں کے ہاتھ جگڑے ہوئے ہیں۔دوسری مثال یہوم يكشف عن ساق و يدعون الى السجود فلا يستطيعون 🔾 (القلم : ٣٢) الردن الله تعالی کی بنڈلی کھول دی جائے گی اور مجرموں ہے کہاجائے گا کہ مجدہ کرومگر وہ نہیں کرسکیں گے۔حدیث میں آتا ہے کہ جس آ دی نے دنیا میں ایمان اورا خلاص کے ساتھ محبدہ نہیں کیا، وہ وہاں بھی نہیں کر سکے گا_تيىرىمثال الىوحىمن على العوش استوى ۞ (طُرُ: ۵)الله تعالى عرش پرمستوى ہے، کی

ان آیات مبارکہ میں ظاہری الفاظ پر ایمان ہونا چاہیے کہ اللہ تعالی کے ہاتھ ہیں، اللہ تعالی کی پنٹر لی بھی ہے جو قیامت والے دن کھولی جائے گی، اور اللہ تعالی کے عرش پر مستوی ہونے پر بھی ہمارا ایمان ہے، مگر خدا تعالی کے ہاتھوں، اس کی پنڈلی اور اس کے استوکی علی العرش کی کیفیت کوہم نہیں جانے کیونکہ یہ چیزیں ہماری کھو پڑی کے ناقص دماغ میں نہیں آسکتیں۔ اگر اللہ تعالی کی ان چیز وں کو جم اپنے ہاتھوں، اپنی پنڈلی یا ازخود کری، صوفہ یا چار پائی وغیر و پر بیٹھنے پر قیاس کریں گے تو اس سے اللہ تعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم شعالی کی جسمیت اور جہت ثابت ہوگی جبکہ اللہ تعالی تو ان چیز وں سے وراء الوراء اور مبرا ہے۔ لہذا ہم

یمی کہدسکتے ہیں کہ ہمارا ظاہری الفاظ پر ایمان ہے گر ان کی کیفیت تو نہیں جان بھتے۔ان کی کیفیت ایسی ہی ہے جیسی اللہ تعالیٰ کی شان کے لاکق ہے۔

شاہ صاحب بیستہ فرماتے ہیں کہ اس معاملہ میں میرا مسلک متکلمین کے مسلک سے مختف ہے کوئکہ وہ آیات بنتاہ بہات کی تاویل کرتے وقت غلوے کام لیتے ہیں۔ مثلاً متکلمین بعد اللہ سے اللہ کی ذات مراد نہیں لیتے بلکہ اس سے اس کا کام یا سخاوت مراد لیتے ہیں۔ اس طرح وہ بنڈلی سے یہ معروف پنڈلی مراد نہیں لیتے بلکہ اس سے اللہ کی ذات یا اس کی صفت مراد لیتے ہیں۔ علی بلا اللتیاس معروف پنڈلی مراد نہیں بیت بلکہ اس سے اللہ کی ذات یا اس کی صفت مراد لیتے ہیں کہ استوی علی العرش سے اللہ شکلمین اللہ کے عرش پرمستوی ہونے کے قائل نہیں ہیں بلکہ وہ کہتے ہیں کہ استوی علی العرش سے اللہ تعالی کا اقتداریا ملک پراس کا قبضہ مراد ہے۔

صاحب كتاب كالينامسلك:

شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ میراید مسلک نہیں ہے فان مذھبی مذھب مالك و الثورى وابس السمبادك وسسائس القدماء بكرم اسلك تووي بي جوامام ما لك ، امام و ري عبدالله اين مبارک اور دیگرتمام قدماء بھی کا مسلک ہے۔ جب این مبارک کا نام آتا ہے تو ان کے استاد امام الوصيفه بينية بهى ان كساته بى شاركة جات بير و ذلك هو الامرار من المتشابهات على الطواهر اوروه مسلك يبى بكر تشابهات كوظواهر بركز اراجائ يعنى لفظ كواس كے ظاہري معنى رِبنُ مُحُولُ كِياجًا ــــّـــ و تسرك السخوض في التساويل والنزاع في الاحكام المستنبطة اور تاویلات میں خوض سے رک جانا اوراسنباط شدہ احکام میں جھگڑ اکرنا۔ و احسے مام مسذه ب مخصوص ، وطرح غير ذلك من الاوضاع ، والاحتيال لدفع الدلائل القرآنية غير صحیح عندی ای طرح تمی مخصوص ند بهب کاانتحام اور دوسرے کا ابطال اور مشکلمین کے وضع کردہ وضعوں کوچھوڑ وینااور قرآن پاک کے دلائل کو ہٹانے کے لئے حیلہ سازی کرنا، میرے نز دیک صحیح نہیں واخاف ان یکون ذلك من قبیل التدارؤ بالقرآن اور مجھے خطرہ ہے کہا گرکوئی شخص ایہا كرك كاتوية يات قرآني كومان كى بجائان سى يبلوتى كرناموكا ـ تدارو بسالقو آن سهمراد ہے کہ کسی بات کودوسری بات سے نکرا کرا پنا مطلب نکالا جائے۔جبیبا کہ اکثر اہلِ بدعت اور گمراہ لوگوں www.besturdubooks.wordpress.com

كاكام برشاه صاحب يكت يس كديس اسبات كاقائل نيس مول وانما الازم ان يطلب مدلول الآيات اور ضروري بات يدي كرآيات قرآني كالدلول طلب كياجات يعنى لغت كي اعتبار ے آیت ہے جو بات سمجھ میں آتی ہے یا جس طرح صحابہ کرام دی پین ایسین ایسیار نے سمجھانے کی کوشش کی ہے، اس کو شلیم کیا جائے۔ و تت خد مدلول آیة مذهبًا ای ذاهب ذهب اليه اور آیت کے بدلول کو ہی ند ہب اختلیار کیا جائے خواہ اس ند ہب پر حنفی ، شافعی ، مالکی وغیرہ کوئی بھی گیا ہو۔ ہمار ہے لے ضروری نہیں ہے کہ ہم ہر فقیہد کے مسلک کواختیار کریں بلکدآ بت کومقدم رکھ کراس کے مفہوم کوتشلیم كرير - موافقًا كان او مخالفًا خواه وه بار عملك كموافق بويا خالف بو واصالغة القرآن فينبغى احذها من استعمال العرب الاول اورجهان تك قرآن ياك كالغت كاتعلق ہے تو مناسب ہے کہ اس لفت کواختیار کیا جائے جو پہلے عربوں کے استعال میں تھی ۔ یعنی جوعرب نزول قر آن کے زمانے میں بااس سے پہلے تھے اور ان کا کلام اشعار ،خطبات یا محاورات کی شکل میں کتابوں مين محفوظ موچكا ب، اس كے مطابق آيات كامعنى لياجائے۔ وليكن الاعتماد الكلى على آثار المصحابة والتابعين تاجم كمل اعتاد صحابه كرام خائتة اورتابعين عظام يربهونا حياييي كهوه ان آيات كا کیامفہوم لیتے تھے۔اس کی تفصیل اگلے باب میں آ رہی ہے،اس کومقدم رکھا جائے ، ورنہ جومعنی اہلِ لغت بیان کرتے ہیں وہ تو ایک ایک لفظ کے ساٹھ ساٹھ معانی نکالتے ہیں ،ان کے پیچھے چلنا تو بہت محال ہے لہذا اصل مدار اولین عربوں برجونا جا ہے جنہوں نے براو راست حضور علیاتا سے سیکھا یا صحابہ كرام نُونَيْنِ كِيابِ واسطة تعليم حاصل كي -

نحوى اعتبارى قرآن مين خلل:

شاه صاحب بروز فرماتے ہیں۔ وقد وقع فی نحوالقر آن خلل عجیب اور نحو کے اعتبار سے قرآن میں ایک بجیب خلل واقع ہوا ہے۔ و ذلك ان جماعة منهم اختار وا مذهب سیبویه اور بیاس وجہ ہوا کہ ایل نحو میں ہے ایک گروہ نے سیبویکا مسلک اختیار کرلیا ہے۔ و مسالم یو افقه فهم یؤولونه اور جو چزان کے مسلک کے موافق نہیں ہوتی ،اس کی تاویل کرتے ہیں و ان کان تاویلاً بعیدا اگر چوہ تاویل ہجد ہی کیوں نہ ہو فرماتے ہیں، و هذا عندی غیر وان کان تاویلاً بعیدا گار چوہ تاویل ہجد ہی کیوں نہ ہو فرماتے ہیں، و هذا عندی غیر www.besturdubooks.wordpress.com

صحیح کمیر سنزدیک بیطر سیخ نہیں ہے۔ فیسندی انساع الافوی و ماکان او فق فیلسیاق والسباق البذا مناسب بیہ توی بات کوانقیار کیا جائے جو عبارت کے سیاق وسباق کی مطابق ہو سواء کان مذھب سیبویہ او مذھب الفراء قطع نظر اس کے کہوہ سیبویہ کا مسلک ہے یا فراء کا، ہرصورت میں زیادہ توی اور سیاق وسباق کے ساتھ موافقت رکھنے والی بات کوانقیار کرنا جا ہے۔

نحویوں کی جماعت کا ذکر آیا ہے تو سیبھی من لیس کہ اس دور میں سیبویہ خلیل ، سپا اور کسائی
وغیرہ بڑے برے بوے نحوی لوگ تھے ، علم نحو میں سب سے زیادہ حصہ سیبویہ کا ہے۔ اس نے علم نحویر بردی
عظیم کتاب کبھی ہے کہ اس سے پہلے یا بعد میں اتن عظیم کوئی کتاب نہیں کبھی گئی۔ اس نے جگہ جگہ گھوم
عظیم کتاب کبھی ہے کہ اس سے پہلے یا بعد میں اتن عظیم کوئی کتاب نہیں کبھی گئی۔ اس نے جگہ جگہ گھوم
پھر کرنحو کے وہ تمام اصول جح کئے جوتا بعین اور تج تا بعین اپنی زبان میں استعمال کرتے تھے اور پھر ان
کواپنی کتاب میں جمع کردیا ہے۔ میخص شیر از کا رہنے والاتھا جو بعد میں بھرہ میں آکر آباد ہوگیا ، وہاں
اس نے علم عروض کے موجد خلیل ابن احمہ سے نحو کاعلم سیکھا اور ایسا سیکھا کہ استاد سے بھی بڑھ گیا ، اور علم
منحو میں کتاب سیبو یہ تصنیف کی۔ پھر شخص بغداد چلا گیا اور وہاں کے بڑے امام کسائی بھی شنے سے مناظرہ
کر کے اس سے بازی لے گیا۔ اس پر باوشاہ نے دیں بڑار انعام دیا۔ پھر شخص امواز (خراسان) چلا
گیا اور وہیں شراح ہیں وفات پائی۔ اس کی زبان میں قد درے لئت تھی گرا ہے فن کا ماہر تھا ، کتاب اتن
زیر دست ہے کہ آدمی لازما اس کے نظریات کا قائل ہوجا تا ہے۔

شاہ صاحب بیستہ فرماتے ہیں کہ آیات قر آنی کا دہی معنی اخذ کرنا چاہیے جوزیادہ قوی اور عبارت کے سیاق وسباق کے موافق ہو، خواہ وہ سبوبہ کا مسلک ہویا فراء کا۔فراء بھی نحو، لغت اور فنون ادب کا امام ہوا ہے۔ اس کا پورانا م عبداللہ ابن منظور اسلمی تھا جو دیلم کارہنے والا تھا، کونے ہیں پیدا ہوا، پوسیوں کا کام کرتا تھا۔ بیٹ خص نحو کا امیر المؤمنین کہلا تا تھا۔ امام تعلب کا قول ہے کہ اگر فراء نہ ہوتا تو لغت کورتی ہی نہ ہوتی۔ پھر پیٹھ بغداد چلا گیا اور وہاں اس کا تعلق خلیفہ مامون کے ساتھ ہو گیا اور اکش اس کے ساتھ رہتا تھا۔ طب اور نجوم کا عالم بھی تھا تا ہم کچھ معزلہ کے خیالات سے بھی متاثر تھا۔

عرب محاورات كالحاظ

ببرحال شاہ صاحب بھنے فرماتے ہیں کہ متشابہات کا ٹھیک ٹھیک مفہوم الفاظ کے ظاہری معانی کے مطابق ہی اخذ کرنا جا ہے اور اس ممن میں سی خاص مسلک یا نحو بوں کے سی گروہ کے پیھیے نہیں لگنا جاہیے بلکہ عبارت کامعنی اولین عربوں کے محاورات اور سیاق وسباق کو پیش نظر رکھ کر کرنا ع بيد وقد قال عشمان بن عفان رضى الله عنه في مثل: (والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة) جيها كرحفرت عثان بن عفان بالنزن في اس آيت كبار عيل فرمايا ب (يعنى قائم كرف والفابرجري يامفعولى حالت پردلالت كرتا ہے حالانكداس كامعنى فاعلى حالت كا ہے يعنى نماز قائم كرنے والے بھى نے جامع قرآن حضرت عثان بن عفان بإلينيا يدريافت كيا جعفرت مؤتون المزكاة كي فاعلى حائت أو تحيك بي كر مسقيسين كي مفعول حالت جماري مجهد بالاترب حالا تكمعن اس كابحى فاعلى بى بـاس محف كوحفرت عثان والنزائ في جواب دياء ستقيمها العوب بالسنتها بعالى اتم همراونبيس عرب لوگ اس کوخودا پی زبانوں میں ٹھیک کرلیں گے۔اس مخص کا اعتراض پیاتھا کہ بیلفظ علم نحو کے قانون كے خلاف استعمال ہوا ہے - مرحضرت عثان دائن خے فرمایا كديم يور بول أي محاورے كے عين مطابق ہے۔عرب محاورہ میں بعض اوقات فاعل کی بجائے مفعول کا صیغہ بھی استعالٰ ہوجا تا ہے اور وہی محاور ہ قر آن میں بھی استعال ہوا ہے، تاہم معنی فاعلی حالت والا ہی ہے یعنی نماز قائم کرنے والے اور ز کؤ ۃ دینے والے۔

شاه صاحب بَيَشَةِ فرمات بين و تحقيق لهذه المكلمة عند الفقير كاس نا چيز ك نزديك به بات پايتخش كار بين على بان محالفة المحاورة المشهورة ايضًا محاورة كه كن بين بين مخاورة بي موتا به عربول كي زبان پر دوران خطبه اگركوئي مشهور محاوره كي برخلاف محاوره بي موتا به عربول كي زبان پر دوران خطبه اگركوئي محاوره عام محاوره كفاف استعال مواجه و كثيرًا ما يتفق للعرب الاول ان يجرى على السنهم في اثناء المحطبة و المحاورات ما يخالف القاعدة المشهورة اوراكش ايبالقال مواجه كداولين عربول كي زبان بران كن خطبات يا محاورول كدرميان عام شهورة اعده كي خلاف www.besturdubooks.wordpress.com

ورزى بوئى ہے۔ وحیث نزل القرآن بلغة العرب الاول فلا عجب ان تقع اليآء احیاناً في موضع الواو، او يود المفرد في مقام المتنبة، او المؤنث في مقام المذكر اور چونكه قرآن كريم بهى بهاع بوس كى افت بين نازل بواتها اس لئے كھيجب نہيں كدواؤكى جگدى يا تثنيك جگدا صدكا صينه ياذكرى جگدمؤنث كاصيف استعال بوابو۔ فالمحقق ان يفسر: (والمقيمين المحسوفة) بمعنى المرفوع، والله اعلم البذائحين شده بات يمى ہكر آيت والمقيمين الصلاة بين تغير مرفوع كے لئاظے بطور فاعلى حالت كى جائے يعنى نماز قائم كرنے والے۔

تفسير مين علم معانی اور بیان کا حصه:

واما الممعاني والبيان فهوعلم حادث بعد انقراض الصحابة والتابعين اور جہاں تک علم معانی اور بیان کاتعلق ہےتو پیلم صحابہ کرام ٹھائیج اور تابعین عظام بھی جے دور کے بعد نیا علم ایجاد ہوا ہے کلام کے ضیح وبلیغ کے بھی بچھشرائط ہیں اور کوئی کلام ضیح وبلیغ ای صورت میں شار ہوگا کروہ مقتضائے حال کےمطابق ہوجیہا کرآ یا تلخیص میں پڑھتے ہیں۔ فسما یفھم منہ فی عرف جمهود العوب فهو على الوأس والعين البذاال كلام يس سے جو بات جمهور عربول كرف كِمطابِق بهوه سرآ تُحمول ير_ و ما كان من امر خفئ لايدركه الا المتعمقون من اهل الفن فلانسلم أن يكون مطلوبًا في القرآن أورجوكوكي كفي بات بوجس كوكرائي مين الرفي والاالل فن لوگ ہی سمجھ سکتے ہیں تو ہم اس کوشلیم نہیں کرتے کہ وہ قرآن کا مطلوب ہو۔ وہ بعد کے پیدا شدہ لطائف ہیں اور ان ہے مدد تول جا سکتی ہے مگر ان پر کلی اعتاد نہیں کیا جا سکتا۔ اس فن برعبدالقادر جر جانی بینید اور دوسروں نے اعجاز البلاغت اور اسرار البلاغت کے نام سے کتابیں لکھی ہیں جو بہت مشکل ہیں۔اس موضوع پر ابن رشید نے بھی بہت عمدہ کتاب لکھی ہے جو کہ مغرب کا رہنے والاتھا۔ تفتاز انی مینید نے بھی مطول اور مختصر معانی نامی کتا ہیں لکھی ہیں۔غرضیکہ بیرسارے فنون عجمی لوگوں کو سمجھانے کے لئے بعد میں ضرورت کے تحت ایجاد ہوئے ، عربوں کوان فنون کی ضرورت نہیں تھی۔ عرب لوگ قرآن یاک کے علوم کو براہِ راست سمجھتے تھے اور استناطِ مسائل بھی کرتے تھے، ان کاعلم منطقيوں ، علم مواني ، علم نقيدها اول Orelph نهج زيادها تعلق حفل تاجيم الله اين مسعود هي نشر کهتر ميس كه ان

میں تکلف نہیں تفائمر وہ بڑے گہرے لوگ تھے۔لہذا اب کو کی شخص پنہیں کہ سکتا کہ میں بڑا منطقی ہوں اور علم فصاحت و بلاغت کو کس صحابی سے زیادہ جاننے والا ہوں، اگر کو کی ایسا دعو کی کرتا ہے تو وہ جھوٹا ہے۔الغرض! فرمایا کہ جو چیز عربوں کے محاورے کے مطابق ہے وہ سرآ تھوں پراور جو تخفی ہے اس کوہم قرآن کا مطلوب نہیں مانتے۔

صوفیاء کے اشارات اور اعتبارات:

وامنا انسارات النصوفية واعتبناراتهم فليست في الحقيقة من فن التفسير کہتے ہیں کہ جہاں تک صوفیاء کرام ہوئیا ہے اشارات اور ان کے اعتبارات کا تعلق ہے دراصل یونن تفيركا حصرتين ہے۔ وانـمـا يـظهر على قلب السالك عند استماع القرآن اشياء كيونك قرآن پاک سفتے وقت سالک کے دل پرجو چیزیں ظاہر ہوتی ہیں و تصولمید له فی نظم المقو آن اور ال سے سالک کے لئے نظم قرآن میں ایک خاص چیز پیدا ہوتی ہے۔ یہ چیز نہ صرف قرآن سننے سے بلکہ نماز پڑھنے ،روز ہر کھنے یاذ کرواذ کارکرنے سے بھی پیدا ہو یکتی ہے۔ آپ ملم اصول میں دلالۃ نص، عبارت النص ،اشارة النص اوراقتضاءالنص برُجتے ہیں۔ تو صوفیائے کرام قرآن سننے پر بعض آیات ہے بعض اشارات بچھتے ہیں جواصل میں تقبیر نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کی خاص طور پر عطا کر دہ چیزیں ہوتی ہیں۔ چنانچہ ابن عربی وغیرہ کی تفسیر الرحلٰ میں اشارات ہی ہیں۔ یہ وہ باریک بایتیں ہیں جواللہ تعالیٰ کی ذات صفات یا کسی دوسری چیز کے بارے میں متعلقہ آیت ہے صوفیاء بطورا شارہ سمجھتے ہیں۔ جب اليي كوئي بات ان كے ذہن ميں آتی ہے تو تغيير كرتے وقت وہ اس بات كوبھى لكھ ديتے ہيں حالانك والسيرتين بوتى _ ومشل ما يتصف به السالك من حالة او معرفة حصلت له كمثل من سمع من العشاق قصة ليلي والمجنون فرمات بين كقرآن سنة وتت ايك ما لك جس تتمكي حانت یامعرفت سے متصف ہوتا ہے،اس کی مثال ایسے ہی ہے جیسے کوئی آ دمی کسی عاشق کی زبان سے لىل ومجنول كاقصد بن فتدكر معشوقة له تواسا ين محوب كاحال يادآ جائ فيستحصر ما كان من المعاملة بينه و بين محبوبه اوراس كذبن بين الح مجوباوراي ورميان بون والمصاملات باميل ملاپ وغيره كي وارداتين آنے كيس،اوروه ان كوبيان كرنا شروع كردے حالانك www.besturdubooks.wordpress.com

لیل مجنون کے واقعہ سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ ریفن تفسیر نہیں بلک فن اعتبار کہلاتا ہے جس کے ذریعے سامع کواپنے اوراپنے مجبوب کے درمیان ہونے والا معاملہ یا وآجائے۔

فناعتبار بطور سنت نبوى :

شاه صاحب بَيَنَدُ قرات بِن وههنا فائدة مهمة ينبغى الاطلاع عليها كاى موقع برايك ابم فائده بهي : اوروه يه ان حضرة برايك ابم فائده بهي : اوروه يه ان حضرة صلى الله عليه وسلم جعل فن الاعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المن المعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المن المعتبار معتبراً كرحضور ني كريم فالين المريقة بربعي يل قرار ديا ب وسلك ذلك السطويق لتكون ستة لعلماء الامة اورآب الله فريقة بربعي يل بين تاكريطريقة بحى علاء المعتبات كي سنت بن جائد آب في الله فريقة كواب كلام مبارك بين بين تاكريطريقة بحى علاء ومد ويكون ذلك فت حكالماب ما وهب لهم من العلوم تاكر علاء وطابون والنه والله على العلوم كادروازه بهي كل جائد الماب على على المابية والنه والله عن العلوم المابيك على موابون والنه والله على المنابية والله والمنابية والنه والله والمنابية والمنابي

ایک علم تو آپ کابی علوم صرف، نحو ، منطق ، فقد وغیره کے ذریعے پر احتے ہیں اور ایک علم وہ ہے جو منجانب اللہ القاء ہوتا ہے۔ سید احمد شہید میں ہے ، مولا تا حاجی ادا داللہ مہا جر کی بھینہ جیسے لوگ وہ بی علوم کے حاملین تھے۔ اللہ نے ان کوا یہے بہت سے علوم عطا فرمائے تھے۔ مولا تا محمہ قاسم تا نوتو ی اور مولا نا عبد الرشید گنگوبی وغیرہم بیٹینہ جاجی صاحب بینینہ کے مرید تھے حالا نکد آپ نے بیعلوم پڑھے ہی مولا نا عبد الرشید گنگوبی وغیرہم بیٹینہ جاجی صاحب بینینہ کے مرید تھے حالا نکد آپ نے بیعلوم پڑھے ہی نہیں تھے۔ کسی نے مصرت تا نوتو ی بیٹینہ اور گنگوبی بیٹینہ سے دریا فت کیا کہ آپ مصرت مہا جر کی بیٹینہ صاحب بیٹینہ ہے۔ کسی نے دور این کہ ایک میں تو ہم ہی زیادہ جانے ہیں گر حاجی صاحب بیٹینہ سے ہم دل کی حرارت حاصل کرنے کے لئے جاتے ہیں۔ اسی طرح کی مثال شیبان رائی کی بھی ہے امام احمد بن خبل بیٹینہ ان کے باس جا کر بیٹینہ تھے لوگوں نے کہا، مصرت بیتو بیری کول کا چرواہا ہے ، آپ اس کے پاس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو جرواہا ہے ، آپ اس کے پاس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینہ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے باس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹیٹ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیں کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹیٹ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیاس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹیٹ نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کے بیاں کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹیٹر نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بھی اس کیوں جاتے ہیں ، تو امام صاحب بیٹینٹیٹر نے جواب دیا کہ ہمائی ، علم میں تو بین ہمائی ، علم سے دیا دہ ہوں گرمعر فت الہی ہیں ہوئی تو امام صاحب بیٹینٹر نے جو بیاں کیا ہوئی کی میں تو بیاں کیا کہ کو بھی کیوں جاتے ہوئی ہوئی کیا کہ کیوں جاتے ہوئی کیا کہ کو بھی تو بھی کیوں جاتے ہوئی کیا کہ کیوں جاتے ہوئی ہوئیں کیوں جاتے ہوئی کیوں جو بیاں کیوں جو کیوں کیوں جو بھی کیوں کیوں کیوں کیوں کر

بہر حال شاہ صاحب رُسَیْ فرماتے ہیں کہ فن اعتبار کو آنخضرت مُنَّاثِیْوَم نے بھی معتبر قرار دیا ہے، اور خوداس طریقہ پرچل کرعلاء امت کے لئے بھی وہی علوم کی حقیقت کا درواز ہ کھول دیا ہے www.besturaubooks.wordpress.com

كآية مثلًا بيآيتكر بمدلا ظفرها كيل(ف الها من اعطى واتقى)(الليل: ٥) پس بهرحال جس ن الخرج كيااورتقوى اعتياركيا وراها في مسئلة القدر بالتمنيل مثلاً آيت مركوره تقديرك مسّلہ میں بڑھی جاتی ہے حالانکہ بظاہراس کا نقدیر کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے گر آپ فن اشارہ یافن اعتباركي روست بات مجمانا عاسيت بين فرمات بين وان كان منطوق الآية ان من عمل هذه الاعمال نهديه الى طريق الجنة والنعيم كاس آيت كريمكا منطوق توبيب كه جوخص فذكوره ا تمال لینی خرج کرنے اور تقوی اختیار کرنے والا راستہ اختیار کرے گا ہم اس کی جنت اور نعتوں کی طرف را بنمالی کریں گے۔ و من عمل بضدها نفتح له طویق النار والتعذیب اور جوکوئی اس کے برخلاف انتمال انجام دےگا،ہم اس کے لئے دوزخ اورعذاب کاراستہ کھول دیں گے۔ ولسکس يمكن ان يعلم بطريق الاعتبار ان كل واحد خلق لحالة تجري عليه تلك الحالة من حیث یدری او لایدری لیکن ممکن ب کها متبار کے طریقه پرجان لیاجائے که برخض ایک حالت پر پیدا کیا گیا ہے، پیمالت اس پر جاری ہوتی ہےخواہ وہ اس کوجان سکے یانہ جان سکے۔ فبطہ ذا الاعتبار وقع لهذه الآية ارتباط بمسئلة القدر چنانجاس اعتبار اس آيت كاربط مسكد تقرير كماتحه

و کفلك آیة: (و نفس و ما سواها) (القشس:) ای طریقے سے بیآیت ہمی این اورجس نے اس کو گھیک بنایا ہے۔ فیصنطوقها انه اطلع علی البر والاثم اس کا منطوق توبیہ کہ برخص نیکی اور بدی پر مطلع ہو چکا ہے۔ ولکن بین حلق الصورة العلمیة بالبر والاثم و حلق البر والاثم اجمالاً فی وقت نفخ الروح کین اجمالی طور پر نیکی اور بدی کی صورت علمیہ پیدا کرنے کو نفخ روح کے ساتھ مشا بہت ہے۔ فیصد کن الاستشہاد بہذه الآیة فی هذه المسئلة بالاعتبار لہذا ممکن ہے کہ مسئلة تقديم میں فن اعتبار کے ذریعے اس آیت کو بھی مناسبت ہو۔ بہر حال بیآیات آپ نے مسئلة تقديم کے ساتھ منابر کی دوسے بیآیات مسئلة تقدیم کے ساتھ مسئلة تقدیم کے ساتھ منابر کی روسے بیآیات مسئلة تقدیم کے ساتھ مسئلة تقدیم کے ساتھ مسئلة تعدیم کے ساتھ مسئلة تعدیم کے ساتھ مسئلة تعدیم کی مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ شاہ صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کے حقیقت حال کو واللہ تعالی ہی بہتر مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ شاہ صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ حقیقت حال کو واللہ تعالی ہی بہتر مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناه صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ حقیقت حال کو واللہ تعالی ہی بہتر مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناه صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ حقیقت حال کو واللہ تعالی ہی بہتر مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناه صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ حقیقت حال کو واللہ تعالی ہی بہتر مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناه صاحب بیشیہ فرماتے ہیں کہ حقیقت حال کو واللہ تعالی کو دریکھ کی بعربی کی مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعدالہ مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعتبار مناسبت رکھتی ہیں۔ واللہ اعسالہ مناسبت رہے ہیں۔ واللہ مناسبت رکھتی ہیں کو اعلی مناسبت کی مناسبت کی مناسبت کیں۔ واللہ مناسبت کی منا

فصل

غريب القرآن الذي ذكر في الحديث بمزيد الاهتمام، وخصص ببيان الّي ويـقـرأ تـلك الآية والاسـم على طريقة من طرق مقررة عند اهل لهذا الفنـ (ص-۲ تا ص۲۲)_

غرائب القرآن کی نشاندہی:

اس فصل میں قرآن پاک میں آمدہ نادر، اوپر بے یامشکل الفاظ وکلمات کا تذکرہ ہے۔ اس ضمن میں اس کتاب کے باب دوم کی فصل اول میں قرآن مجید کے نادرہ الفاظ کی شرح کا مختر بیان ہو چکا ہے اورا سکے بعد بھی حسب ضرورت غرائب القرآن کا تذکرہ ہوتارہا ہے۔ غریب لفظ کا استعال عام طور پڑیس ہوتا بلکداس کا استعال قرآن پاک میں شاذ و نادر ہی ہوا ہے تا ہم فی الجملدالمی زبان ایسے عام طور پڑیس ہوتا بلکداس کا استعال قرآن پاک میں شاذ و نادر ہی ہوا ہے تا ہم فی الجملدالمی زبان ایسے الفاظ کو جانے ہیں۔ اس موضوع پر نفت اوراد بیات کی بڑی بڑی کتی کتا ہیں کھی گئی ہیں۔ بڑے بڑے ہو کا معانی و مفہوم عربوں کے کلام اوران کے محاورات ورفطبات سے قرایب القرآن کے معانی متعین کے ہیں۔ جس طرح قرآن پاک کے مشکل محاورات اور خطبات سے قرایب القرآن کے معانی متعین کے ہیں۔ جس طرح قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی تشریح بھی غرائب الحدیث کے نام سے کتابیں لکھ کر کی گئی ہے، ای طرح حدیث کے مشکل الفاظ کی تشریح بھی غرائب الحدیث کے نام سے کتابیں لکھ کر کی گئی ہے۔ بہر حال اس فصل میں مصنف کتاب شاہ حارب بھینے نے قرآن کے عام ہوگانہ میں سے ہر عال اس فصل میں مصنف کتاب شاہ صاحب بھینیہ نے قرآن کے عام ہوگانہ میں سے ہر عالم اس فصل میں مصنف کتاب شاہ صاحب بھینے نے قرآن کے عام ہوگئانہ میں سے ہر عالم کتحت آئے والے مشکل الفاظ کی نشاندہ ہی ک

غريب القرآن كاحديث مين تذكره:

كَمِيَّ بِينَ غَرِيبَ الْقَرِ آنِ الذي ذكر في الحديث بمزيد اهتمام ، وخصص www.besturdubooks.wordpress.com بہیان الفصل انواع غریب القرآن جس کاذکر صدیث پاک میں بڑے اہتمام کے ساتھ کیا گیا ہے ادر جس کی تفصیل خصوصیت کے ساتھ بیان کی گئ ہے، وہ کئی اقسام پر شتمل ہے۔

آيات تذكير بآلاءالله مين غريب القرآن:

فانغریب فی فن التذکیر بالاء الله هی آیة جامعة لحملة عظیمة من صفات السحق عزوجل فرماتے بیں کر آن گریم کے علوم خمد میں سے ملم تذکیر بالاء الله بین وہ آیت شار ہوتی ہے جس میں اللہ رسالات کی صفات کا لمہ کا تذکرہ ہو۔ هنال آیة المحرسی اس کی مثال آیت الکری ہے جو کہ سورۃ البقرہ کی آیت نمبر 100 ہے۔ حضور نبی کریم فالی آیا اس آیت کریم کو قرآن کی سب سے بڑی آیت قرار دیا ہے۔ اگر چالفاظ کے لحاظ سے تو یہ سب سے بڑی آیت قرار دیا ہے۔ اگر چالفاظ کے لحاظ سے تو یہ سب سے بڑی آیت نہیں ہے گرمطلب اور مفہوم کے لحاظ سے ضرور بڑی ہے کیونکہ اس میں خدا تعالی کی وحدا نیت کے دلائل اور اس کی صفات کمال کا بیان ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس آیت کو تذکیر آبالاء اللہ کے تحت غریب القرآن کہا گیا ہے۔

وسورة الاخلاص ال عنوان كے تحت شاہ صاحب بَيَهَ الله فاصورة الاخلاص (قل هو الله الله احد القو آن) كوبھى خريب القرآن ميں شاركيا ہے۔ اس سورة ميں خدا تعالى كى صفات كاملے تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور كوئى بھى اس كا بمسر نہيں ہے۔ اس سورة مباركہ كو يور بے قرآن پاك كا ایک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كا ایک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كا ایک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كالے تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كالیک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كالیک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كالیک تهائى حصة قرار دیا گیا ہے اور بیہ قرآن پاک كالب لباب ہے۔

واحو سورة المحشو تذكير بالاءالله مي سورة حشر كي آخرى آيات كو يمي غريب القرآن مي شاركيا كياسي - ان آيات مين الله تعالى كي توحيداوراس كي خاص صفات كاذكر ب لبذا حديث مين ان كي فضيلت بهي بهت آئي ب- هو الله الذي القوآن-

وحدانیت اوراس کی صفات کاملہ کا بیان ہے۔

آيات تذكير بإيام الله مين غريب القرآن

والغريب في فن التذكير بايام الله هي آية يبين فيها قصة قليلة الذكر، او قصة معلومة يبجاء فيها بمزيد تفصيل، او قصة عظيمة الفائدة تكون معل الاعتبارات الكثيرة و اورآيات بايام الله كن شرغ يب القرآن وه آيت شار بهوتي به جم ش كي واقعه كرب القرآن وه آيت شار بهوتي به جم ش كي واقعه كرب تم بيان كيا كيا بهو، يعني الله واقعه كا تذكره عام ند بهو، ياكي اليه واقعه متعلق بهو جو عام طور پرمعلوم بوطراس كي تفييلات كاذكركرنا متصود بورياس زمره مين وه آيت بهي شار بهوتي به جمل عام طور پرمعلوم بوطراس كي تفييلات كاذكركرنا متصود بورياه وساد بيشية فرمات بين ولهذا قال كواند بهت زياده بهون اوروه كثيرا عتبارات كاكل بني بهورشاه صاحب بيشية فرمات بين ولهذا قال النسبي صلى الله عليه وسلم في قصة موسي و حصر عليهما السلام: "تمنيت لوكان موسي صبر مع المخضوحين ان ذكر الله تعالى من قصتهما علينا" الى ليحضور بي كريم موسي صبر مع المخضوحين ان ذكر الله تعالى من قصتهما علينا" الى ليحضور بي كريم مؤيني مون اورخمز والله تعالى من قصتهما علينا مونيا معالى معيت كموسي مولي الموات عن مطابق صبر كامظا بره كرت اورخود سوال كرن كي بجائ خطر اليها كي معيت كادوران آپ كي بدايت كي مطابق صبر كامظا بره كرت اورخود سوال كرن كي بجائ خطر اليها كي طرف حي تقلف واقعات كي وضاحت كا انتظار كرت ، تو الله تعالى بحرايد داقعات سه بهين روشاس كرا

فلاہر ہے کہ سورۃ الکہف میں تو اللہ تعالی کے ان دوانبیاء طبیۃ کی رفاقت کے دورانیہ کے تین داقعات کا بی دفاقت کے دورانیہ کے تین داقعات کا بی ذکر ہے جن میں خضر طبیع اللہ کا کشتی کو تو رویا ، بیچے کوئل کرنا اور بوسیدہ دیوار کی تغییر نو ہے۔ یہ بجیب وغریب واقعات تھے جن کی تفصیل جانے کے لئے موی طبیع بار بارخضر طبیعہ سے سوال کرتے رہے تھی کہ مؤخر الذکر نے یہ کہ کہ کرعلیحدگی اختیار کر لی اللہ فا فواق بینی و بینك (الکہف: ۵۸) غرضیکہ موی نامی ادرخضر طبیعہ کے سفر کا بیدواقعہ نادرواقعہ ہے جو کہ غربیب القرآن میں داخل ہے۔

آيات فن تذكير بالموت مين غريب القرآن:

والخريب في فن التذكير بالموت و مابعده هي آية تكون جامعة لاحوال

المقیامة شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں کفن تذکیر موت اور مابعدہ میں غریب آیت وہ تارہوتی ہے جو قیامت کے حالات کا مفسل ذکر ہو۔

ویامت کے حالات کے سلسلہ میں جامع ہو، لینی اس آیت میں قیامت کے حالات کا مفسل ذکر ہو۔
وللہ ذا جاء فی حدیث المذی یو ید کانہ یوی القیمة بعینه: ای لئے حدیث فریف میں آتا ہے کہ جو تحض قیامت کوائی آنکھوں ہے دیکھناچا ہے ''قبل لئے ' : اقد اسود ۃ اذا الشمس کے سودت' اے کہیں کہ وہ مورۃ اذا الشمس کورت کی علاوت کیا کرے۔ اس کو قیامت کا منظرا پی کہ سورت' اے کہیں کہ وہ مورۃ اذا الشمس کورت کی علاوت کیا کرے۔ اس کو قیامت کا منظرا پی آئکھوں کے سامنے نظر آئے گا۔ بلا شبہ اس سورۃ مبارک میں قیامت کا نقشہ خوب کھینچا گیا ہے، جب سورۃ بنور ہوجائے گا، اور جب ستار نے لوٹ جا کیں گے، اور جب مسادروں کو گرم کیا جائے گا، اور جب نقوں کو ملایا جائے گا، اور جب زندہ درگورگ گئی بچوں سے بو چھا جائے گا ، اور جب زندہ درگورگ گئی بچوں سے بو چھا جائے گا کہ اور جب زندہ درگورگ گئی بچوں سے بو چھا جائے گا کہ اور جب بنا کی کھال اتاری جائے گا، اور جب بنا کی کھال اتاری جائے گا، اور جب بنا کالنا مےکھول دیئے جائیں گے، اور جب آسان کی کھال اتاری جائے گا، اور جب بنت کو قریب کرویا جائے گا، ورجب بنت کو قریب کرویا جائے گا، اور جب بنت کو قریب کرویا جائے گا، اور جب بنت کو قریب کرویا جائے گا، اور جب بنت کو قریب کرویا جائے گا، ویان لے گا ہرفنس جواس نے حاضر کیا۔

آیات فن احکام میں غریب القرآن:

والمغریب فی فن الاحکام هی آیة تکون مشتملة علی بیان حدود و تعیین وضع حاص کیتے بین علوم خسمین فن ادکام میں غریب القرآن وہ آیت شار ہوتی ہے جوصدود کے بیان کوخاص وضع کے اندر تعین کرنے پر شمل ہو، مشل تعیین مائة جلدة فی حد المزنا جیسا کرزاکی صدیم سوکوڑوں کی سزاکاتعین ہے۔ ارشاد خداوندی ہے، المرانية والزانی فاجلدوا کیل واحد منهما مائة جلدة (النور: ۲) زائي ورت أورزائی مرد برایک کوسوکوڑے اروب یہ آیت جامعہ ہا ادکام میں غریب کہلاتی ہے۔ اس میں سزاکی خاص وضع اورخاص تعداد تعین کر دی گئی ہے۔ بیتقریرای صورت میں لگائی جائے گی جبر ملزمان جرم کا خودا قرار کریں یا چار مینی گواہ واقعہ کی حقیقت کی گواہی ویں۔

علم احکام میں آیت نادرہ کی دوسری مثال و تبعیب نالات حیض او ثلاثة اطهار فی www.besturdubooks.wordpress.com عدة المطلقة مطلقہ علقہ عورت كى عدت كے لئے تين يض يا تين طبركانتين ہے۔ يہى جامع اورغريب آيت ہے۔ و المطلقت يتو بصن بانفسهن ثلاثة قروء (البقرة: ٢٢٨) قرءكالفظ يض اورطبر كے لئے مشترك ہے۔ تاہم احناف اسكويش برخمول كرتے ہيں جبكہ شوافع اس سے طبر مراو ليتے ہيں۔ و تعيين انصباء المعواديث اوروه آيت ہى غريب شار بوتى ہے جس ميں الله تعالى ف مرف والے كے لئے تركہ ميں سے اس كے وار تان كے حصم تر فرمائے ہيں۔ سورة النساء ميں ان مصول كامفصل ذكر موجود ہے۔ ليلو جال نصيب مما توك الولدان و الاقربون است القرآن مردول كے لئے حصر ہے اس ميں سے جے والدين اور قرابتداروں نے چھوڑا ہے اور عور تول كے لئے محسر ہے اس ميں سے جے والدين اور قرابتداروں نے جھوڑا ہے اور عور تول كے لئے مسلم میں اور قرابتداروں نے جھوڑا ہے۔ الله تعالىٰ نے والدين ، اولاد ، بيوى ، خاوند اور بين بين بھائى کے صلح کا تفصيل کے ساتھ ذكر كر ديا ہے۔ الله تعالىٰ نے والدين ، اولاد ، بيوى ، خاوند اور بين بين بھائى کے صلح کا تفصيل کے ساتھ ذكر كر ديا ہے۔ ايسى تمام آيات غريب القرآن ميں شار بوتى ہیں۔

آيات عاصمه مين غريب القرآن:

والعویب فی فن المحاصمة هی آیة یقع فیها سوق الحواب بنهج غویب
یقط الشبهة بابلغ و جه فن خاصر یعنی گراه فرقول مشرک، یهود، نساری اور منافقین کساتھ
بحث مباحث کے علم میں غریب آیت وہ کہلاتی ہے جس میں خالفین کے اعتراضات کا جواب اس طریقے
ہودیا گیا ہے کہ اس کا شبا پھے طریقے ہودور ہوجائے۔ او بقون بیان حال لهذا الفویق بمثل
واضح (کمثل الله ی استوقد نارًا) یا ایک آیت میں غریب شار ہوتی ہے جس میں مخالف فرین کا
حال واضح مثال کے ذریعے بیان کیا گیا ہو، چیے سورة بقرہ کی آیت نامیں منافقوں کے حال کی
مثال اس طرح بیان کی گئی ہے کہ کسی خص نے آگ جلائی، جب آگ نے اسپی گردو پیش کوروش کردیا
تواللہ نے ان کی روشن زائل کردی اوران کواند ھرول میں چھوڑ دیا اوروہ کچی نہیں د کھے سے ۔ منافقوں کا
یہی حال ہے، کلمہ پڑھ لیح میں تو آئیس تھوڑی ہی روشن نظر آتی ہے، ادھرادھرد کیھتے ہیں تو بھراند ھیرا چھا
جاتا ہے، کلمہ پڑھ لیح میں تو آئیس تھوڑی ہی روشن نظر آتی ہے، ادھرادھرد کیھتے ہیں تو بھراند ھیرا چھا
جاتا ہے، کو دا ایمان سلب ہوجاتا ہے، کونکہ ان کے باطن میں تو کفر ہی بھرا ہوتا ہے۔ آگ کی مثال سے
جاتا ہے، نورا ایمان سلب ہوجاتا ہے، کونکہ ان کے باطن میں تو کفر ہی بھرا ہوتا ہے۔ آگ کی مثال سے
جاتا ہے، تو را ایمان سلب ہوجاتا ہے، کونکہ ان کے باطن میں تو کفر ہی بھرا ہوتا ہے۔ آگ کی مثال سے
جاتا ہے، تھوائی گئی ہے اور پیغر بیب آیت ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

و للمحكفا شناعة عبادة الاصنام اوراى طريقے فن احكام ميں وه آيت بھى غريب شار ہوتى ہے جس ميں بتوں كى ندمت بيان كى تى ہے۔ والفرق بين موتبة المخالق والمحلوق والممالك و المملوك بامثلة عجيبة اوروه آيات بھى غريب شار ہوتى ہيں جن ميں خالق اور خلوق، نيز مالك اور مملوك كورميان فرق و بجيب وغريب مثالوں كے ذريعے بيان كيا گيا ہے۔ او بيان احباط اعمال الحل الوياء و السمعة بابلغ و جمه ياوه آيت بھى ناور و كہلاتى ہے جس ميں ريا كاروں كے اعمال كے ضياع كوا جھے طريقے ہيان كيا گيا ہو۔

یوں کی ذرمت اور خالق و مخلوق کے درمیان فرق سے متعلق قرآن پاک میں بے شارآیات موجود ہیں۔ مثلاً جن غیر اللہ کی ہوجا کی جاتی ہے، وہ کوئی چیز پیدائیس کر سکتے بلکدوہ تو خود مخلوق ہیں، وہ نیوان مشرکوں کی مدوکر نے کی طاقت رکھتے ہیں، اور ندوہ اپنی جانوں کی مدوکر سکتے ہیں (الاعراف: 19۲،۱۹۱) فرمایا پیدا کرنے والا ایک جیسے نہیں ہو سکتے (انحل: ۱۲) معبودانِ باطلہ سے نفع کی بجائے نقصان کا زیادہ امکان ہے۔ ایسے ساتھی اور آقا کتنے برے ہیں (الحج: ۱۲۷) مشرکین کے شرکاء ایک جیسے نہیں جا الحر بیدا نہیں ہیں (فاطر: ۱۳) غیراللہ کی پستش کمڑی کے جالے کی مشرکین کے شرکاء ایک چیلئے کے بھی مالک نہیں ہیں (فاطر: ۱۳) غیراللہ کی پستش کمڑی کے جالے کی طرح بودی اور کم ورکز ور ہے (العظیوت: ۱۲۹) جنہیں پکارا جاتا ہے وہ ایک کھی تک پیدائیس کر سکتے اور نہ طرح بودی اور کم خوری ور می رائج جالے کی اسلوب بھی کمز وراور مطلوب بھی (الحج: ۱۳۷) کلام کی بلاغت اور عمدہ اسلوب

وغرائب القرآن لیست بمحصورة فی ابواب مذکورة فراتے ہیں کرآن

پاک کے نادرہ الفاظ مُرکورہ ابواب تک ہی محدود نہیں ہیں۔ فاحیاناً یکون غویباً من جہة بلاغة
الک لام و ایناق اسلو به بلکہ بااوقات غرابت قرآن کلام کی بلاغت اوراس کے عمدہ اسلوب کی وجہ
کی ہوتی ہے۔ ایسنساق کامعنی عمدہ ہے۔ بعض لوگوں کا کلام بہت اچھا ہوتا ہے جبکہ بعض کا اناب
شناب ہی ہوتا ہے۔ ان میں بڑافرق ہے۔ مشل سورۃ الوحمن عمدہ کلام اورا ہے اسلوب کی مثال
سورۃ الرحمن عمدہ کلام اورا ہے اسلوب کی مثال
سورۃ الرحمن عمدہ کلام اورا ہے ورد بانی کے اور بانی کے اور اللہ تعالی کی تم توں کی یادد بانی کے
لئے فیای الآء رب کما تکذبان و والی آیت کود ہرایا گیا ہے بینی تم اپنے پروردگار کی کون کون ک

www.besturdubooks.wordpress.com

نمث کو جھٹا اوکے۔ ولھ خاصمیت فی المحدیث بعروس القرآن ای لئے حدیث میں سورة الرضیٰ کوع وی القرآن یعنی قرآن پاک کی دہمن کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ جس طرح ایک نی نو پلی دہمن کوع وی القرآن یعنی قرآن پاک کی دہمن کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ جس طرح ایک نی نو پلی دہمن کے نی مربیا ہوتے ہیں ای طرح اس سورة کوعمدہ کلام اور اچھے اسلوب کی وجہ سے عروس القرآن کہا گیا ہے۔ بعض سورقوں میں برائیوں کے ارتکاب اور ال سے بہتے کی تلقین کرتے ہوئے ایک ہی آیت کو بار بار و برایا گیا ہے۔ جیسے سورة المرسلات میں ویل یو منذ للم کذبین ن کی آیت دہرائی گئی ہے۔ یہ جی بہت عمدہ اسلوب بیان المرسلات میں ویل یو منذ للم کذبین ن کی آیت دہرائی گئی ہے۔ یہ جی بہت عمدہ اسلوب بیان ہے۔

سعیداور شقی کی تصویر کشی کے لحاظ سے غرابت:

واحيانًا يكون غريبًا من جهة تصوير سورة سعيد وشقى اورلِعض اوقات كوكى آیت کسی سعید (سعادت مند، نیک بخت) اور ثقی (بد بخت) آدی کی تصویریشی کر کے بھی غرائب القرآن میں داخل ہوجاتی ہے۔قرآن کی مختلف آیات میں سعیدآ دی کے لئے لاز وال نعمتوں اور شقی کے لئے دوزخ اورتعذیبات کا ذکر دیا جاتا ہے۔جس آیت میں اس قتم کے صالات بیان کئے گئے ہوں وه آيت مجي غريب كبلاتي ہے۔ وجماء في المحديث "لكل آية ظهـ و بطن ولكل حد هطلع" اورحدیث شریف میں میچی آیا ہے کہ ہرا یک آیت کا ایک ظاہراور ایک باطن ہوتا ہے۔اور ہر حد کے لئے جھا نکنے کی جگہ ہے شاہ صاحب زیادہ تفصیل میں نہیں گئے تفہیم کے لئے اتناہی کا فی ہے کہ عبارت کے ظاہرے مراداس کے الفاظ ہیں اور باطن سے مراداس کامعنی اور مفہوم ہے۔ شخ ابن عربی اور دوسر مصوفیا وکرام جوآیات ہے اشارات یا گہری ہاتیں فکالتے ہیں ،شاہ صاحب بھندہ اس طرف نہیں جاتے بلکہ کہتے ہیں کہ الفاظ کو ظاہر پر ہی محمول کروپہلے لفظ کو مجھواس کے حروف کیا ہیں،اس کا مادہ کیا ہے اوراس کا تلفظ کیا ہے تو اس کے بعداس کامفہوم تمجھ میں آئے گا یہی اس کا بطن ہے۔ فسلیعلم ان ظهر هٰذه العلوم الحمسة شي يكون مدلول الكلام ومنطوقه يُسْ عِان لِيمَاعِ إِيكِ علوم خمسه کا ظاہر وہ چیز ہے جو کلام کا مدلول اور منطوق ہے۔ (منطوق ہے مراد بو لے جانے والا لفظ اور ر لول سے مراداس کا مطلب اور مغہوم ہے) پہلے اس کو سمجھنا چاہیے۔ (و البیطن فی تذکیر آلاء اللہ www.besturdubooks.wordpress.com تفکر فی آلاء الله و مراقبة الحق اورتذ كير بآلاء الله مين بطن ميم ادالله تعالى كاعطا كرده نعتوں مين غور وفكر اور حق كامرا تبه كرنا ہے۔ مراقبہ سے مراديہ ہے كه گهرائی ميں پڑكرد يكھا جائے كه اس سے جميں كيا كيا چيزيں حاصل ہورى ہيں۔

وفی تـذكیر بایام الله معرفة مناط المدح والذم والنواب والعذاب من قلك القصص وقبول النصیحة اورآیات آذكیر بایام الله یس بطن مراوند کوره واقعات یس سے تعریف اور خمت ، بثواب اور عذاب ك دار كو جاننا ہے اور اس مے نصیحت عاصل كرنا ہے ، البذاجس آیت سے بیا تیں ظاہر ہوں گی اس كے متعلق کہیں گے كدیر آیت غریب ہے۔

وفی تـذكيسر بـالجنة والنار ظهور الحوف والرجاء اورجن آيات يس جنت اور دوزخ كـذكر سے خوف اوراميدكى كيفيت پيرا ہو۔ و جـعـل تـلك الامـور داى العين اور آيت ميں ان چيزوں كى اس طرح تصوير شي كي ئي ہو گويا كه قارى جنت اور دوزخ كوا پئي آتكھوں سے دكھ رہاہے، وہ آيت بھى غرائب القرآن كا حصة بھى جائے گى۔

وفى آبات الاحكام استنباط الاحكام الخفية بالفحاوى والايماء ات اورعلم الدكام كى وه آبات الاحكام الدكام كى وه آبات فريب شار موتى بين جن كى باطنى احكام كا استنباط اس كي ففي مفهوم اوراشارات كى ذريعه كيا كيابو بعض چيزين اشارات كى ذريعه سه واضح موتى بين -جيسا كه اشارة النص ، ولالة النص وغيره كا ذكر يبلي مو چكا ب-

(فائدہ جلیلہ)

تاويل فقص الانبياء:

اس مقام پر بینی کرشاہ صاحب بیست فرماتے ہیں کہ بہت بڑے فائدے کی ایک بات بھی سن لیس فرماتے ہیں کہ بہت بڑے فائدے کی ایک بات بھی سن لیس فرماتے ہیں من المعلوم الوهبیة فی علم التفسیر التی اشر فا الیها تاویل قصص الانبیاء علیهم السلام علم تفیر کے سلسلے میں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے علوم و هبیه میں ہے ایک علم انبیاء بین ہے واقعات کی تاویل بھی ہے۔

وہبی علم :

آیک عام علم ہے جو پڑھنے پڑھانے سے حاصل ہوتا ہے اور ایک علم وہبی پالدنی کہلاتا ہے جو استاد کے سامنے زانوئے تلمذ تہہ کرنے یا کتابوں کی ورق گر دانی سے حاصل نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کسی بندے کے ذہن میں کسی بات کا القاء کر کے اس کووہ بات سمجھا دیتے ہیں۔ دنیا میں بعض ایسے لوگ بھی ہوئے ہیں جن کے پاس ظاہری علم بالکل نہیں تھا تاہم اگر ان سے کوئی شخص مشکل ترین بات بھی دریافت کرتاتھا تو وہ ہتادیتے تھے، ایسے بندوں کی مثال کے طور پرشخ عبدالعزیز دیاغ میں کانام بیش کیا جاسکتا ہے جن کی کتاب بھی موجود ہے۔ آپ اگر چیسوال کا جواب ظاہری علوم والی زبان میں نہیں دیتے تھے گربات کماحقہ مجھادیتے تھے۔ یہان پراللہ تعالیٰ کی طرف سے القاء ہوتا تھا۔حضرت مولانا محمد قاسم ما نوتوی بھٹا نے انبیاء بھٹم کی برزخی زندگی پر'' آب حیات' نامی کتاب کھی ہے۔ یہ بری مشکل کتاب ہے جس میں منطق وعقلیات کو بڑا وخل حاصل ہے۔ آپ نے یہ کتاب لکھ کراینے بیر دمر شد حاجی امداد الله مهاجر کی بُینید کی خدمت میں بیش کی تو انہوں نے کتاب کو دکھے کراہے درست قرار دیا اورا سے شائع کرنے کا حکم دیا۔ بیاتی مشکل کتاب ہے کہ ہم دودودن میں بمشکل حیار صفحات کا مطالعہ کر پاتے ہیں اور اس کے باوجود د ماغ گھومنے لگتا ہے کیونکہ اس میں چیش کردہ عظی دلائل بری مشکل ہے سمجھ میں آتے ہیں۔ گر حاجی صاحب ہیلیو کے پاس بیطا ہری علم تو نہیں تھا اس کے باوجود کمال تفاجوکہ اللہ تعالیٰ کی خاص عطا ہوتی ہے۔ سورۃ آل عمران کی آیت نمبر ۸ کے دعائی کلمات میں اس بات کی التجاکی گئی ہے۔ رب نیا لا توغ قلو بنا بعد اذ هدیننا و هب لنا من لدنك و حمة اے ہمارے پروردگار! ہمارے داوں کوئیڑ ھانہ کر جب کہ تونے ہمیں ہدایت بخش ہواور بخش ہمارے لئے اپنی طرف سے مہر بانی ، انك انت الوها ب بے شک تو ہی بخشش کرنے والا ہے۔ سورۃ الکہف میں جہاں اصحاب کو دعا کا اس طرح تذکرہ ہے۔ فقالوا ربنا جہاں اصحاب کی دعا کا اس طرح تذکرہ ہے۔ فقالوا ربنا انسا من لدنك و حمة و هئ كنا من امونا رشدًا (آیت: ۱۱) کہنے گئے، اے ہمارے پروردگار! دے وے ہمیں اپنی طرف سے مہر بانی اور مہیا کر دے ہمارے لئے ہمارے معاملہ میں درسگی۔

عبدالعزیز دیاغ بھی کے علاوہ سیداحہ شہید بھی اور بھی بہت سے بزرگ گزرے ہیں جن کواللہ تعالیٰ نے القاء کے ذریعے وہی علم عطافر مایا تھا۔ ان حفرات کے پاس روایت علم کم اور وہی علم زیادہ تھا۔ بہر حال شاہ صاحب بہت فرماتے ہیں کہ علوم دبیبہ ہیں سے علم تفسیر کے سلسلے ہیں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے، قصص الا نبیاء بھی ہے۔ قرآن پاک ہیں مختلف انبیاء بھی کی اپنی اپنی قوم کو تبلیغ کے بہت سے واقعات موجود ہیں کہوہ کس طریعے سے مسئلہ تو حید، قیامت کے احوال، جزاوسزا اور طلال دحرام کے مسئل سمجھاتے تھے۔ ایک توبیہ بات سمجھ ہیں آتی ہے اور دوسری بید کہ ان واقعات کی ایک خاص تو جہہ ہوتی ہے جس کے بارے میں شاہ صاحب بھی نے الگ کتاب کسی ہے جس میں ہی کہ فرات نے ایک خاص ہو جہہ ہوتی ہے جس میں ہی کہ اور اپنی اپنی استعداد کا ذکر کرتے ہیں اور پھر اس نبی کا اپنی قوم کے ساتھاس واقعہ متعلق جوار متا طاور تعلق تھا، اس کی حقیقت کو بیان کرتے ہیں۔

رساله موسومه تاویل الاحاویث:

فرماتے ہیں کہ علوم وہید ہیں ہے علم تغییر کے سلسلے میں جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے انبیاء کے واقعات کی تاویل بھی ہے۔ وللف قیسر فی ھلذا اللفان رسالة مسماة: "تاویل الاحسادیت" اوراس فن میں اس فقیر کا ایک رسالہ تاویل الاحادیث کے نام سے موجود ہے۔ والسسراد من المتاویل هو ان یکون لکل قصة وقعت مبدًا من استعداد الرسول وقومه www.besturdubooks.wordpress.com اورتاویل سے مرادیہ ہے کہ ہر وقوعہ کا ایک مبدا ہوتا ہے جس سے رسول اور اس کی قوم کا پید چاتا ہے ومن المتدبیر الذی اواد اللہ سبحانہ و تعالیٰ فی ذلك الوقت اور اللہ تعالیٰ کی اس تدبیر کاذکر ہوتا ہے جو اس وقت میں کام کرنے والی تھی لین جس تدبیر کے مطابق اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی رسالت سے قوم کے لئے رشدو ہدایت کا سامان مہیا کیا تھا۔ و کسانہ اشار المی لهذا المعنی فی آیہ: (ویسعلمك من تاویل الاحادیث) (یوسف: ۲) جیسا کہ اس آیت میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ''سکھائے گاتم کو تاویل حدیث کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ''سکھائے گاتم کو تاویل حدیث کا علم''۔ اس آیت کا تعلق تو تاویل خواب کے ساتھ ہے مگر تاویل حدیث پر بھی بہی صادق آتا ہے لیعنی نبی اور اس کی قوم کی استعداد اور اس وور میں خدا تعالیٰ کی کام کرنے والی تدبیر کاؤ کر۔

علوم خسه میں علم وہبیہ کا حصہ:

ومن العلوم الوهبية تنقيح المعلوم المنحمسة التي هي منطوق القرآن العظيم شاه صاحب بيني فرماتے بين كرقرآن كريم بين سے علوم خسر كا جوا بتخاب بم نے كيا ہے بي بھي علوم وبيد بن كا ايك حصر ہے جواللہ تعالى نے آپ كے ذبن بين القاء كرديا تھا۔ دوسرے علاء كرام بھي اصول تغيير بيان كرتے بين مگراس طريقے پراللہ تعالى نے اس علم كومنظم كرك شاه صاحب بين يان كرتے بين مگراس طريقے پرنيين جس طريقے پراللہ تعالى نے اس علم كومنظم كرك شاه صاحب بين يان كرت بين ميں والله يات توعوام كى بجھ كے مطابق ہوارا كر جمله علوم كى بات ہوتو وہ سات علوم بين جوقرآن پاك بين بين يا وہ تمام علوم بين جن كى بات ہوتو وہ سات علوم بين جوقرآن پاك بين بين يا وہ تمام علوم بين جن كى بحث اپنے مقام پر موسى ذلك الباب جسملة فى اول الموسالة فراجعه اس باب بين مفصل بيان اس منالہ كے شروع بين گررچكا ہے ، اس كی طرف رجوع كرنا جا ہے۔

فارسى ترجمه قرآن :

ومن العلوم الوهبية ترجمته باللسان الفارسي على وجه مشابه للعربي اور على وجه مشابه للعربي اور على وجه مشابه للعربي اور علوم وببيه بن سے قرآن پاک کافاری زبان بس ترجمیکی ہے جوکد عربی کے ساتھ مشابہ دکتا ہے فی قدر الکلام والتخصیص و التعمیم وغیرها البتنا ها فی "فتح الرحمن فی ترجمة فی www.besturdubooks.wordpress.com

المقوآن" مقدار بخصيص اورتعيم وغيره مين ، جس كوبم في دفتح الرحمان في ترجمة القرآن ، مين ثابت كرديا مهد وان كنا توكنا هذا الشوط في بعض المواضع بسبب حوف عدم فهم المساظوين بدون تفصيل اگر چربم في بعض مواقع رتفسيل كيفيرنا ظرين كي عدم فهم كفوف عده شرا لكاترك كردى بين -

سے بہت ہی عمدہ ترجمہ ہے، گویا قرآن پاک کے الفاظ کے ساتھ بہت ہی موزول ہے۔ اس زمانے میں بلخ ہے لے کر برما تک مغلول کی حکومت تھی جس کی سرکاری زبان فاری تھی لہذا شاہ صاحب بڑینیڈ نے قرآن کا ترجمہ فاری زبان میں ہی کیا اور اس کے ساتھ مختصر ساحات یہ بھی لکھا اور اصول تفییر کی ہے کتاب بھی فاری زبان میں تحریر کی۔ اس ترجمہ کی خاص خوبی ہے ہے کہ مختصر الفاظ میں پورا پورا مطلب ادا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے پر القاء کیا ہے لہذا تھوڑ ہے مملاب ادا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے پر القاء کیا ہے لہذا تھوڑ ہے مملاب دا ہوگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑینیڈ فرماتے ہیں کہ اس کو اللہ نے جھے کی جائے ، کم ہے۔ ایسا معلوم مثاہ عبدالقادر نے کیا ہے بھی معجز انہ ترجمہ ہے جس کی جتنی بھی تعریف کی جائے ، کم ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ترجمہ کے الفاظ صاحب ترجمہ کو البہام ہورہے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ بیا آنسان کے بوتا ہے کہ ترجمہ کے الفاظ صاحب ترجمہ کو البہام ہورہے ہیں۔ اور حقیقت بھی یہی ہے کہ بیا آنسان کے بہن کاروگ نہیں ہے بلکہ البامی طور پر ہی ممکن ہے۔

خواص القرآن :

كه وضعوا في حسبجسري مرة واحدة جميع الاسماء الحسني والآيات العظمي والادعية المساركة كانهول في ايك بى مرتبالله تعالى كى آيات عظمى اورتمام مبارك دعاكين میری گود میں لاکررکھ دیں۔ وقبالوا: خذ هٰذه عطیتنا فی التصویف اورکہا کہ بماری طرف سے تصرف کے لئے یہ عطیہ لے لو، اور جس طرح جا ہوان کواستعال میں لاؤ۔اور دوسروں کوبھی بتلاؤ ، اس مے فیض حاصل ہوگا۔ بیرس علوم وبید میں سے میں۔ ولکن کل آیة واسم و دعاء مشروط بشروط لا تدخل في المقاعدة مران ميس برآيت كريمه، اسم ياك اور دعا ايي شروط ك ساتھ مشروط ہے جوکسی قاعدے کے تحت نہیں آتی۔ بل فاعدتھا انتظار عالم الغیب کما یکون في حالة الاستخارة ينتظر حتى باي آية او اسم يشار اليه من عالم الغيب الكالك قاعدہ ہے کہ متعلقہ آیت ، دعایا اسم کو پڑھ کرانتظار کیا جائے جیسا کہ استخارہ کرنے کے بعداس کے نتیج کا انتظار کیاجا تا ہے تو اللہ تعالیٰ خواب کے ذریعے کوئی بات بتلادیتے ہیں یا دل میں کوئی الی بات پڑ جاتی ہے جس سے استخارہ کرنے والا اپنے استخارہ کا مطلب سمجھ جاتا ہے۔ غرضیکہ شاہ صاحب بہتیہ فرماتے ہیں کہ آیت،اسم مبارک یا دعا کو پڑھ کرا تظار کیا جائے حتی کہ خواب یا کسی اور ذریعے سے عالم غيب كي طرف يه كوئي اشاره لل جائه. ويعقو أتسلك الآية والاسم على طويقة من طوق مقردة عند اهل هذا الفن اورية يت ياسم مباركهاى طريقه كمطابق يرصاجات جواس فن ك جانے والوں کے ہاں مقرر ہے۔اہلِ فن ہی جانے ہیں کہ کوئی آیت ،سورۃ ،اسم یا دعا کس طریقے ہے کسی وقت اورکتنی مرتبہ بڑھنی ہےاوراس کے آگے پیچھے درووٹریف بھی بڑھناہے یا کوئی عمل کرناہے یا روز ہ رکھنا ہے۔ بیسب کچھ علوم وہبیہ میں آتا ہے۔ تعویز گنڈے وغیرہ کے چکر میں لوگ غلط کام بھی کر جاتے ہیں،اس سے بچنا چاہیےاور بالکل سادہ طریقے پراس وہبی علم سے فیض حاصل کرنا جاہیے۔اگر پیے لینا شروع کر دو گے تو گمراہی میں پڑ جاؤ گے اور اللہ کی طرف سے فیض آنا ہند ہو جائے گا اور باقی صرف ہیںہ ہی ہیںہ رہ جائے گا یہ بڑاخطرناک معاملہ ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

(قبال المستكفى بكفاية الله العبد المدعو بمحمد اعزاز العلى الامروهى:المى الكن يد كثير ممن غاص هذا البحر الزخار المواج لم تصل الى تنقيع هذا المفهوم الغامض (٣٠٣٠ تا ص١٢٠) ...

ربط مضمون :

گزشتہ سے بیوستہ درس میں آیات قرآنیہ سے استنباط مسائل کا بیان تھا۔ مصنف کتاب شاہ صاحب بیسید نے استنباط مسائل کے بعض اصول بتلائے سے اور قرآن پاک کی تفییر کے ضمن میں مفسرین کرام کی راہنمائی فرمائی تھی۔ بھر گزشتہ درس غرائب القرآن کے متعلق تھا۔ شاہ صاحب بیسید نے قرآن پاک کے مشکل الفاظ کی وضاحت مثالوں کے ساتھ بیان کی تھی۔ قرآن پاک کے علوم مبی فریب قرآن کے خدو خال بیان فرمائے تھے اور ان ناورہ الفاظ کے معانی و مفہوم بیان کرنے کے طریقہ کا رکھی تجویز فرمایا تھا۔

اب یہ تھوڑی ی بحث وہی یالدنی علوم سے متعلق ہے۔اس شمن میں شاہ صاحب بڑے ہے نے خاص طور پر قر آن پاک کی بعض سورتوں کے آغاز میں آمدہ حروف مقطعات کا ذکر کیا ہے کہ ان حروف کے معانی کا تعلق بھی علم وہبی کے ساتھ ہے جواللہ تعالی نے خاص طور پر مصنف کتاب کو عطا فر مایا۔ چنانچہ اس شمن میں شاہ صاحب بھی ہے نے تقریب فہم کے لئے مختلف حروف مقطعات کے معانی اور مفہوم سے جمانے کی کوشش کی ہے۔

مترجمین کتاب :

اس کتاب الفوز الکبیر کے مصنف تو امام شاہ ولی الله دہلوی بہتیے ہیں جنہوں نے اپنے دور میں اسے فاری میں تصنیف کیا کیونکہ اس وقت برصغیر میں مغلوں کی حکومت تھی جن کی سرکار کی زبان فاری تھی۔ چونکہ عرب لوگ اس فاری تصنیف سے کما حقہ مستفید نہیں ہور ہے تھے، اس لئے تیر ہویں صدی میں دمش کے ایک عالم محمد منیر دمشکی نے اس کو فاری سے عربی میں ترجمہ کیا جو کہ جامعہ الاز ہرکا www.besturdubooks.wordpress.com فارغ التحصيل تفا۔ پھراس كتاب كاتر جمدار دوزبان ميں بھى ہوا مگر كتاب كايد حصد يعنى حروف مقطعات كا يہ چھوٹا ساباب فارى سے عربى يا اردوزبان ميں ترجمہ ہونے سے رہ گيا۔ پھر دارلعلوم ديوبند كے شخ الفقد والا دب حضرت مولانا محمد اعز ازعلى بُرئينية كويہ شرف حاصل ہوا كہ انہوں نے اس مختصر باب كوبھى فارى سے عربى ميں منتقل كر كے اس كتاب كے ساتھ شامل كرديا۔ چنا نچياس باب كامقد مدخود مولانا محمد اعز ازعلى بہتنة كاتح ريكوده ہے۔

تعارف مترجم باب حروف مقطعات

جیسا کہ بیں نے عرض کیا ، اس باب کے مترجم حضرت مولا نا محمد اعزاد علی بھینے ہیں جو کہ دارالعلوم دیو بند بیں بیخ الا دب والفقہ کہلاتے تھے۔ ہم نے بھی آپ سے شاکل تر فدی اور ایوداؤ د شریف پڑھی تھی۔ آپ ادبیات کے بھی ماہر تھے۔ صرف ، نحو اور فقہ بیل بڑی مہارت رکھتے تھے، ساراہدا پیطلباء کو پڑھاتے تھے، حدیث بھی پڑھاتے تھے۔ آپ فقیہداور مفتی بھی تھے۔ بہت کی گابوں کے حاشیے بھی لکھے۔ ان کا شار بڑے علماء میں ہوتا تھا، آپ کمبوہ خاندان کے فرد تھے، بڑے کنتی ، جفائش اور بزرگ آدی تھے۔ آپ امروہ اکر ہندوالے تھے۔ ابتدائی تعلیم شاہجہا نپور میں حاصل کی ، جفائش اور بزرگ آدی تھے۔ آپ امروہ اکر ہندوالے تھے۔ ابتدائی تعلیم شاہجہا نپور میں حاصل کی ، پھر دیو بند میں آکو تعلیم کھل کی اور پھرو ہیں پڑھاتے دہے۔ پھھوم دیو بند آگئے اور عمر بھرو ہیں تعلیم دیتے ہو المحلوم دیو بند آگئے اور عمر بھرو ہیں تعلیمات بھی رہے۔ آپ نظم تعلیمات بھی دیے۔

مقدمهازمترجم :

اعزازعلی امرون کے نام سے پکاراجا تاہے۔ گویاس تحریر کتح ریکندہ مولا نامحداعز ازعلی امرون کہتے ہیں اسما کانت الرسالة المسماة: ب "الفوذ الكبير" كه جب رسال الموسوم بالفوز الكبير كل محمد شده الوى يعنی شاه ولی الله محدث و بلوی بینیته موگيا لسلم حدث الله هلوی قدس الله سره جو كه محدث و بلوی یعنی شاه ولی الله محدث و بلوی بینیت كی الله محدث و بلوی بینیت كی الله محدث ما الله الله محدث و بلوی بینیت كو باک شمرائد ما الله الله کے دل میں الله کی محبت ، اخلاص ، ایمان اور معرفت ہوں گی ، جن كی یا كيزگی كے لئے دعا كی گئی ہے۔

کتے ہیں کرسالہ 'الفوز الکبیر' امام ولی اللہ دہلوی پہلا کارسالہ تھا خادر ہ لے بسسمے النومان بسطھا بیالیانا درسالہ ہے کہ پورے زمانے میں کی نے اس قدر مختفر گرمفیدرسالہ اس فن میں تصنیف نہیں کیا۔ ظاہر ہے کہ اگر اس مختفررسالہ کو محنت کرکے اخذ کر لیا جائے تو قرآن پاک کے متعلق بہت کی مفید باتیں ذہن میں آجاتی ہیں۔

سم بسمع الزمان بمثلها كالفظى منى يه بكرز مان عن الرجيس كى فياضى نبيل كى فياضى نبيل كى فياضى نبيل كى في المولي قليم من الرجيس المحال ال

والله ولمي امره وهو العزيز الوحيم الله تعالى بى الشخماط كاما لك ب، اوروه غالب اوررهم كرنے والا سے۔

مولانا محدائز ازعلی مینید نے اس حصد رسالہ کا ترجمہ کر کے بہت اچھا کام کیا ہے۔ شاید دیگر میہ جمین نے اس کوشکل بہتر بنی اس کاعربی یا اردوتر جمنی کیا۔ بعض دوسری کتابوں کی مشکل باتیں ہیں بہتر بہتر ہناں تھی ایسا ہوا ہے۔ یہ ڈیڑھ صفحہ کا ترجمہ ہمارے شیخ صاحب بہتر بہتر مصفحہ کا ترجمہ ہمارے شیخ صاحب بیستہ مصنف کتا ہے جس میں نے یہ نے اس کے بعد پھرا گلا یا نچواں باب خودشاہ صاحب بیستہ مصنف کتا ہے بدل کا ہے جس میں غوائب القرآن کے معانی سمجھائے گئے ہیں۔

(فصل)

حروف مقطعات :

حروف مقطعات قرآن کی تفصیل اوران کے خضر معانی بیان کرنے سے قبل شاہ صاحب بہتہ اوران کے خضر معانی بیان کرنے سے قبل شاہ صاحب بہتہ انے خود تمہید بیان کی ہے۔ حروف مقطعات سے مرادوہ اسلیا کیلے چند حروف ہیں جو قرآن پاک کی انتیاس سورتوں کی ابتداء میں آتے ہیں۔ مختف سورتوں کے آغاز میں آنے والے ان حروف کی تعداد ایک سے لئر پانچ تک آتی ہے جیسے حق، طلہ، المنم ، المنو ، کھیلعض وغیرہ بیحروف ندتو آپس میں جڑے ہوئے ہیں اور نہ بی ان کا کوئی عام نہم معنی بنتا ہے، الہذا تلاوت قرآن کے دوران ان حروف کوائی طرح الگ الگ بی پڑھا جاتا ہے۔

محكم اورمتشابه آيات:

اصل بات بیہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات مبارکہ کے دوجھے ہیں جن کا ذکر سورۃ آلی عمران کے آغاز میں کردیا گیا ہے۔ هو المذی انول علیك الكتب منه آیات معحکمات هن ام الكتب و اخسر متشابهات اللہ تعالی كی ذات وہ ہے جس نے جھ پر کتاب اتاری ہے۔ اس میں بعض آیتین محکم ہیں جو کہ کتاب کی اصل ہیں ، اور دوسری متشابہ ہیں۔ قرآن کا اکثر و بیشتر حصر محکم آیات مستمل ہے۔ جمہ بیتین کے جمہ بیتین کی ہے جمہ بیتین کا کہ کے جمہ بیتین کا کہ کے جمہ بیتین کی اس مصر کی مصر کی اس مصر کی اس مصر کی اس مصر کی مصر کی اس مصر کی کی مصر کی مصر کی مصر کی مصر کی کی مصر کی کی کی کی کی مصر کی کی کر کی کی کی کرد کی کرد کی کرد کی کرد کی کرد کی کرد

محکم ہے مرادوہ آیات ہیں جن کالفظ ،اصل معنی اور جو قانونی بات سمجھائی گئی ہے، وہ معلوم ہو۔ البت متشابہات وہ آیات شار ہوتی ہیں کہ جن کے الفاظ تو معلوم ہیں اور ان کامعنی ہمی کسی حد تک معلوم ہے مگر ان کا مطلب غامض ہا اور ٹھیک ٹھیک ہماری سمجھ میں نہیں آتا۔ مثلا السر حسم علی السعسر ش استویٰ ن (طلہ : ۵) رحمان عرش پر مستوی ہے۔ اللہ تعالی کے عرش پر استویٰ کی کیفیت ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی ہم تو بیٹھنے کی کیفیت کو زیادہ سے زیادہ ای طرح سمجھ ہیں جیسے ہم خود فرش پر ، ہماری سمجھ میں نہیں آسکتی ہم تو بیٹھنے کی کیفیت کو زیادہ سے زیادہ ای طرح سمجھ ہیں جیسے ہم خود فرش پر ، چار پائی ، کری یا صوفہ و غیرہ پر بیٹھنے ہیں۔ مگر ہمارے بیٹھنے کو اللہ تعالیٰ کے استویٰ پر تیاس نہیں کیا جا سکتا کی کوئیہ مادی جسم بیٹھنے کے لئے جہت یعنی او پر نیچے ، دائیں ، بائیس کا متقاضی ہوتا ہے۔ کوئی جسم ہے جو کسی جگہ پر بیٹھنا ہے۔ مگر اللہ تعالیٰ تو مادہ ، جسم اور جہت سے پاک ہے لبند ااس کا استوی علی الغرش ہم ایستویٰ علی الغرش کا مطلب بجھنا ہوا مشکل ہے۔ کے استویٰ علی العرش کا مطلب بجھنا ہوا مشکل ہے۔

ای طرح اللہ کے ہاتھ، پنڈلی اور قدم کاذکر بھی قرآن میں موجود ہے گریدالفاظ معلوم ہیں،
ان کا معنی بھی معلوم ہے گر مطلب ہماری سمجھ ہیں نہیں آتا کہ اللہ تعالیٰ کے ان اعضاء کی کیفیت کیسی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان الفاظ کے مفہوم متعین کرنے میں کئی الگ الگ فرقے بن گئے ہیں۔ مجسمه فوقه اس وجہ ہے گراہ ہوا کہ ان کے زعم کے مطابق اللہ تعالیٰ بھی ای طرح عرش پر میٹھتا ہے جس طرح ہم ایک ہم لوگ کسی چیز پر بیٹھتے ہیں۔ علم کلام یا شرح عقا کہ والے جب رویت الہی کا مسئلہ بیان کرتے ہیں تو وہاں یہی بات سمجھائی جاتی ہے کہ قیامت والے دن رویت الہی اس طرح نہیں ہوگی جس طرح ہم ایک دوسرے کو اس مادی و نیا میں دیکھتے ہیں کیونکہ اس طرح تو جہت ثابت ہوتی ہے جبکہ اللہ تعالیٰ کی ذات تو جہت ،جسم اور عیب اور نقص سے پاک ہے۔ تو رویت الہی کے سلسلہ میں یہی بات سمجھائی جاتی ہے کہ جہت ،جسم اور عیب اور نقص سے پاک ہے۔ تو رویت الہی کے سلسلہ میں یہی بات سمجھائی جاتی ہے کہ وہاں جنت کورویت الہی نفیسی بیان نہیں جان سکتے۔ اللہ جنت کورویت الہی نفیسی بیان نہیں جان کے بین اس کی کیفیت کو ہم یہاں نہیں جان کے بین جسم کے الفاظ اور آیات کو متشا ہہ کہا جاتا ہے۔ آگے ان کی تفیسیل بیان کرنے میں بھی دو

گروہ بن جاتے ہیں۔سلف کہتے ہیں کہ متشابہ لفظ کا وہی معنی کر وجوہتبا درہے مگراس کی کیفیت کواللہ تعالیٰ

کی طرف سونپ دو کہ اس کو ہم نہیں سمجھ سکتے۔اس کی کیفیت ولی ہی ہے سک ما یا لیق بشانه و سکھا

یسنسعی له لیس سحما نفهم جیسی اس کی شان کے لائق ہے، ہم اس کو بھے سے قاصر ہیں۔اللہ کے ہاتھ ہیں، پیڈلی اور قدم ہے گرہم ان کی کیفیت کوئیس جانتے۔

سلف تو متشابهات کا بیمعنی کرتے ہیں مگر متکلمین مختلف منہوم اخذ کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ پندلی سے اللہ کی ذات مراد ہے، ہاتھوں سے اس کی قوت مراد ہے، نیز بال یداہ مسوط سان کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے دونوں ہاتھوں (ایک قدرت اور مہر یانی کا اور دوسرا عذاب کا) کشادہ ہیں۔ وہ جس کو چاہے مہر یانی سے عطا کروے اور جس کو چاہے عذاب میں مبتلا کردے۔

شاه ولى الله يمينية كافلسفه:

البينة مصنف كتاب امام شاہ ولى الله بُينائية كامسلك ان دونوں گروہوں سے فتلف ہے -ان کی توجیمہ کے مطابق استوی علی العرش کا مطلب یہ ہے کہ خدا تعالی کی بچلی اعظم عرش پر برتی ہے۔ تجلیات الہی تو بےشار ہیں پنڈ لی بھی ایک خاص قتم کی بخلی ہوگی جو قیامت کو بی ظاہر ہوگی ،اس کود کچھ کر ہے لوگ بجدے میں گر جا ئیں گے جبکہ جھوٹے ،منافق ادر کافر بحدہ نہیں کر عمیں گے اور اس سعادت ہے محروم رہ جائیں گے ۔شاہ صاحب بھینیہ فرماتے ہیں کہ اگرانسان کی فکر دورتک رسائی کر سکے اور وہ اس کیفیت کوسمجھ لے جوخدا تعالیٰ کی جلی اعظم کے عرش پر وار دہونے سے بیدا ہوتی ہے تو یہی بڑی بات ہے۔انسان اس ہےآ میخبیں جاسکتا، نہاس چیز کو بمحصکتا ہے۔ جب ساتوں زمینیں ادر ساتوں آسان ختم ہوجاتے ہیں تواس کے آ مے مرثب البی آتا ہے جس پر جلی وارد ہوتی ہے۔اسکے نیچ حظیرة القدس کا مقام ہے جہاں درجہ بدرجہ فرشتوں کی جماعتیں ،انبیاءاور کاملین کی ارواح ہوتی ہیں۔ جب خدا تعالیٰ کی بچل اعظم عرش پر بڑتی ہے تو اس کا اثر سب سے پہلے حظیرة القدس کی جماعتوں کے قلوب پر بڑتا ہے، ۔ اور بھران کے توسط سے بیاثر ساری کا نئات میں بھیل جاتا ہے اوراس کے نتائج ظاہر ہوتے رہتے ہیں۔ شاہ صاحب بُولیند فرماتے ہیں کہ جس آ دمی میں اس کیفیت کو بچھنے کی استعداد پیدا ہوجائے ، وہ بہت آ گے ہوگا۔ جولوگ انبیاء یا حکماء ربانی کی تربیت میں تر تی کرتے ہیں، وہ اس درجہ پر پہنچ جاتے ہیں کہ بچلی اعظم کو بھی کیس ،اس سے زیادہ نہیں۔اس ہے آ گے ترتی کی منازل طے کرانے والی اللہ کی ذات ہی ہے۔شاہ صاحب بُرینیویہ کی اصطلاح میں استوی علی العرش کا بیہ عنی ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

قرآن پاک میں آتا ہے کہ محکم آیات میں جو کچھ بیان ہواہے، اس کے مطابق عقیدہ رکھواور اس کے حکم ہے مطابق عقیدہ رکھواور اس کے حکم کے مطابق عمل میں کرو، یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ جس آیت سے عبرت کچڑ نا مقصود ہے اس سے عبرت کچڑو۔ جو چیز اپنے اندر پیدا کرنے کی ضرورت ہے اس کو پیدا کرنے کی کوشش کرو۔ البتہ ششا بہات کے بار سے میں اللہ تعالی کا فرمان ہے ہے کہ وسا یہ علم تساوی للہ کدان کی تاویل کو اللہ تعالیٰ کے سواکو کی نہیں جانتا۔ والس سے جو ن فی العلم یقولون آمنا به ایک من عند ربنا اور جوعلم میں بختالوگ ہیں وہ کہتے والس سے بین کہم ان پرایمان رکھتے ہیں۔ محکم اور ششا بہات ساری آیات ہمارے دب کی طرف سے ہیں۔ میں گیسراگروہ حروف مقطعات :

ہبر حال پہلاگرہ ہ محکمات کا ، دوسرا متشابہات اور قرآن میں تیسرا گردہ مقطعات کا ہے یہ ایسا گردہ ہے کہ جس کا لفظ بھی مکمل نہیں ہے بلکہ الگ الگ چند حرد ف جیں۔لفظ مکمل نہیں ہے تو معنی بھی تلاش نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی اس کامفہوم سامنے آسکتا ہے۔لہذا میں شکل ترین مضمون ہے جس پر بحث جور ہی ہے۔شاہ صاحب ٹرینٹیان حروف ہے متعلق کچھ باتیں اس فصل میں بیان کرتے ہیں۔

اس شمن میں اصولی بات تو یہ ہے کہ حروف مقطعات کے بارے میں حضور نبی کریم مَا لَا اَتْفَا ہِنَا کُونَا ہِنِ مِنْ اللّٰ اِللّٰ ہِنِ مِنْ اللّٰ اِللّٰ ہِنِ مِنْ اِللّٰ ہِنِ ہِنَا اِللّٰ ہِنِ ہِنَا اِللّٰ ہِنِ ہِنَا ہِنَا ہُنِ ہُنَا ہُمُنِ ہُنِ ہُنِ ہُنِ ہُنِ ہُنِ ہُنَا ہُنَا

عبدالله ابن عباس بنظها:

اس کے بعد حضرت عبد اللہ ابن عباس بڑھ اور حضرت علی بڑا تی کا دور آیا۔حضرت عبد اللہ ابن عباس بڑھ نے اور حضرت عبد اللہ ابن عباس بڑھ نے آتے ہیں تا کہ لوگ عباس بڑھ نے تقریب فہم کے لئے بعض حروف مقطعات کے معانی /مطالب بیان کئے ہیں تا کہ لوگ

سینہ کہیں کہ قرآن کے بعض الفاظ کا تو پید نہیں جاتا کہ وہ کیا ہیں وہ بھی ای درجہ میں ہے، عام نہیں ہے۔

آپ حضور علیہ اللہ ہے بچا زاد بھائی ہے۔حضور علیہ کی وفات کے وقت حضرت بن عباس بڑا کی کو عمر ف الیاسا سال تھی۔ان سے بہت می روایات بھی منقول ہیں جوانہوں نے اللہ کے رسول سے من کر یا دی تھیں ۔حضور علیہ ان کے لئے دعا کی تھی کہ موال کر بھی اوس نبچ کو کتاب و حکمت کاعلم عطا فرما۔

یادی تھیں ۔حضور علیہ ان کے لئے دعا کی تھی کہ موال کر بھی اوس نبچ کو کتاب و حکمت کاعلم عطا فرما۔

ید عام سنجاب ہوئی اور بین عباس بڑا کی عمر مجر قرآن وسنت کی تعلیم ہی ویتے رہے۔آپ بچھ عرصہ کے لئے مدینہ کے گورز بھی رہے گر جلدی میں یہ منصب چھوڑ کر طائف میں جا کرآباد ہوگئے اور وہیں وفات میں بڑاروں آدی بیک وقت نماز پڑھ سکتے ہیں۔ایک اور چھوٹی سی مجد کے ساتھ ہی ان کی قبر بھی اس میں ہزاروں آدی بیک وقت نماز پڑھ سکتے ہیں۔ایک اور چھوٹی سی مجد کے ساتھ ہی ان کی قبر بھی ہے ۔حضرت حسن اور حسین بڑا کی طرح ابن عباس بڑائی بھی غزوات میں شریک ہوئے۔ ہبر حال آپ ہو کی رسول اور صاحب علم خصیت تھے۔

حروف مقطعات میں کرید کا دور:

حروف مقطعات کے متعلق کی جھ باتیں حضرت علی بھی البتہ جب بھی منقول ہیں۔ عرب کے مقامی لوگوں کوتو حروف مقطعات میں کرید کرنے کی ضرورت محسوس نہ ہوئی، البتہ جب بجمی لوگ اسلام میں داخل ہونے داخل ہونے داخل ہونے داخل ہونے والے ایرانی پہلے بجوی سے مصری لوگ عیسائی سے، بھر مسلمان ہوگے۔ یہ پڑھے کھے لوگ سے، دفتری کاروبارجانے سے، ان کوان پڑھ تو نہیں کہا جا سکتا، صرف نہ مہب دوسراتھا۔ اسلام تبول کرنے کے بعد ان لوان پڑھ تو نہیں کہا جا سکتا، صرف نہ مہب دوسراتھا۔ اسلام تبول کرنے کے بعد ان لوگوں میں ہے بعض نے اسلام کی باریک باتوں کے متعلق بوچھ بچھی کی۔ کہنے لگے کہ قرآن پاک کے محملات کی بجھی تو آتی ہے اور متخابہات کے بارے میں بھی کی حد تک بچھی نہ بچھا م ہوجا تا ہے گر وف محملات کی بجھی تو آتی ہے اور متخابہات کے بارے میں بھی کی حد تک بچھی نہ بچھا م ہوجا تا ہے گر وف مصلحات کے بارے میں بالکل بچھی پہنیں چلنا کہان سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہان حروف سے متعلق نہ تو بچھی تھوں کا حال حضرت علی بھی تھی تا کہان میان کے اور نہ بی عام صحابہ کرام نے بھی کوئی اظہار کیا۔ البتہ جب متعلق نہ تو بچھی تھوں کا حال حضرت علی بھی تھی تا تو انہوں نے مسلمانوں کی تقریب کے حروف بھی تا کہاں کے قام کی سے کہا تو انہوں نے مسلمانوں کی تقریب کے دوت بتا ہے مقطعات کے بچھی عنی ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عنی ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عن ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عن ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عن ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عن ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بچھی عنی ومطالب بیان کے۔ اور مفسرین کرام بھی قرآن پاک کی تغییر کرتے وقت بتا کے مقطعات کے بھی مقطعات کے بھی مقبل کے ان حدال کے ان حدال کے تغییر کے تو کی بھی مقبل کے تعیر کے مقبل کے تعیر کے تعیر کے مقبل کے تعیر کے تعیر کے تعیر کے تعیر کے تعیر کیا کو کی کو کو کی کھی کی کو کی کی کی کو کی کی کو کی کو

www.besturdubooks.wordpress.com

ہیں کہ ہر کلام میں کچھداز ہوتے ہیں۔آپ بھی جب کسی کو خط لکھتے ہیں تو اس میں کوئی راز کی بات بھی کہہ دیتے ہیں۔ کوئی شعر پڑھتے وقت، قصیدہ لکھتے وقت، یا خطبہ دیتے وقت بھی کوئی راز کی بات ہوجاتی ہے، پچھاشارات ہوتے ہیں۔ای طرح کلام اللہی میں بھی حروف مقطعات بطوراشارات ہیں اور مفسرین ان کے پچھٹی بیان کرتے ہیں۔

حروف مقطعات کے بعض معانی:

الغرض! حضرت عبدالله بن عباس براهنا المصرت على النفظ سے منقول ہے كه السم ميس (كا اشاره الله کی طرف، ل کااشاره جریل ملیله کی طرف اور م کااشاره محمد مُنْ اَلْتُمَا کی طرف ہے۔ یہ بات سمجھ میں تو آئی ہے مگر تعلقی نہیں ہے کہ ان حروف کا بعینہ یہی مطلب ہو۔ بیرتو محض انسانی اذبان کو قرآن ہے قریب کرنے کے لئے بیان کیاجاتا ہے۔ تغییر' معالم العرفان فی دروس القرآن' میں جہال جہاں حروف مقطعات آئے ہیں وہاں وہاں ہم نے پایر شوت تک پہنچنے والی باتیں درج کر دی ہیں جو فائدہ سے خالی نہیں ہیں۔ البتہ آپ منقول طریقے سے ان حروف کی تفییر نہیں کر سکتے کیونکہ نہ تو حضور مايشان ان مح متعلق بجوفر مايا ہے اور نہ ہی صحابخصوصا خلفائ راشدین نے کوئی زیادہ بحث کی ہے البتہ جیسا کہ عرض کیا حضرت ابو ہمرصدیق ،حضرت علی اور حضرت عبداللہ ابن عباس تفاقیٰ سے پچھ با تیں منسوب ہیں گروہ بھی قطعی نہیں بلکہ محض تقریب فہم کے لئے۔صاحب تغییر جلالین علامہ جلال الدين سيوطى بينية حروف مقطعات المم، حمة وغيره نوك كرف كي بعد لكصة بين الله اعلم بمواده بذلك ان حروف كى مرادتوالله تعالى بى بهتر جانا ب، بهاراكام تواتنابى بىكد آمنا وصدقنا كد ان برایمان لا کران کی تصدیق کردیں۔گویا اللہ تعالیٰ نے ان حروف سے جوبھی مراد لی ہےوہ برحق ہے اور ہمارااس پرائیان ہے۔خواہ وہ ہماری ناقص سمجھ میں آئے یا نیدآئے۔ بیضروری نہیں کہ ہم ہر بات کو ا سمجھ کیس ہم تو ناقص العقل اور کمزورانسان ہیں جو بہت ہی معروف چیزوں کی حقیقت کو بھی جاننے سے قاصر ہیں جبکہ حروف مقطعات تو غامض اور دقیق چیزیں ہیں۔اگر ہم ان کونہیں جائے تو یہ بعیداز قیاس نہیں ہے۔لہذاہمیں اس میں کریز ہیں کرنا جا ہے بلکد معاملہ اللہ سے سپر دکر دینا جا ہے۔

شاه صاحب عِينَايَة كانظريهِ:

البت اس کتاب کے مصنف امام شاہ ولی اللہ بھوئید کا حروف مقطعات کے متعلق اپنا منفرد نظریہ ہے شاہ صاحب بُوئید قرآن وسنت اور فقہ کے بڑے عالم تھے۔ انہوں نے تاریخ بیں فلفائے راشدین کی سوانح حیات ووجلدوں بیں تحریر کی ہے اس کتاب کی بہلی جلد میں اسلام کے اجتماعی نظام کا کہ پیش کیا گیا ہے۔ اکثر مورخیین اس موضوع پر تھوڑی بہت بحث کر کے آگے نکل جاتے ہیں۔ عظیم مورخ ابن فلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں نظام فلافت وحکومت پر بحث کی ہے گر متنتی اچھی اور مول بحث امام شاہ ولی اللہ بھی ہے گر متنتی اچھی اور مول بحث امام شاہ ولی اللہ بھی جلد میں نظام حکومت اور نظام خلافت مجھایا ہے اور پھر دوسری جلد میں نظام حکومت اور نظام خلافت مجھایا ہے اور پھر دوسری جلد میں خلف نے راشدین کی تاریخ اور ان کے حالات کو مواقعات بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت جلایا۔ اگر چہ ہر دور خلافت میں خلف حالات وواقعات بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت بیش آتے رہے گر ہر خلیفہ داشد نے خلافت بیش نازل شدہ اور حضور عایفا کے وضاحت کردہ نظام کے مطابق خلافت کی ذمہ داریاں اوا کیس سے جس میں ضعیف روایات کو بھی شامل کر لیا گیا ہے اور پھر شاہ صاحب بُوئید کواس پرنظم داف کی کاموقع بھی نہیں ملا۔

ذوق اورالهام:

شاہ صاحب بہتید فرماتے ہیں کہ حروف مقطعات کے معانی اللہ تعالیٰ نے جھے ذوقی طور پر سجھائے ہیں اور بیصراحت بھی کرتے ہیں کہ ذوق الہام ہی کی ایک قسم ہے۔ حکمت اور تفہیم بھی دحی ہی کی ایک قسم ہے۔ اور سب سے اٹل اور تو می وحی انبیاء پہلے کے ساتھ مختص ہوتی ہے جو وحی تشریع کہلاتی ہے ، البتہ غیر تشریعی وحی غیر انبیاء پر بھی ہوتی ہے۔ اس کے بعد تفہیم اور ذوق ہوتا ہے تو اس ذوق کے ساتھ ساتھ شاہ صاحب مجھیے حروف مقطعات کے معانی بیان کرتے ہیں۔ آپ اس کو عقلی دلائل کے ساتھ سمجھنا جا ہیں تو ایسامکن نہیں ہے۔ اگر کسی کو اللہ نے الہام کے ساتھ کوئی مناسبت بخش ہے تو منجانب اللہ سے دہن و قلب پر کوئی بات القاء کر دی جاتی ہے تو وہ مختص کے ہیں تھی کہ ہم جیسے اس کے دہن و قلب پر کوئی بات القاء کر دی جاتی ہے تو وہ مختص کے ہم تجھے جاتا ہے تا ہم ہم جیسے

لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ چونکہ مصنف خودصاحب ذوق ہے للبذااس کی بات پر ہی اعتاد کریں کہ مصنف کی بیات پر ہی اعتاد کریں کہ مصنف کی بیاب بات ملیم معنی البام شدہ ہے۔ حضور البلا کا فرمان بھی ہے کہ پہلی امتوں میں محدث یا ملیم موتے تھے اور میری امت میں اگر کوئی ملیم ہے تو وہ عمرا بن الحظاب ہے۔ ان کے ذہمن میں بہت ی الی باتیں آتی تھیں جن کے مطابق قرآن کی آیت نازل ہوجاتی تھی۔

بهر حال شاہ صاحب رُئیلئے نے آخر میں جا کر ذوقی طریقے پرحروف مقطعات کی تغییر بیان کی ہےاور ذوق یا الہام کے ذریعے ان حروف کا اشار تا جومطلب سمجھا ہے وہ تحریر کردیا ہے۔ بیفسیر پھھ تو اس كتاب بين بيان كى بي مراس كازياده ترحصه شاه صاحب مينيا نے اپني دوسرى كتاب "الخيرالكثير" میں ذکر کیا ہے۔ شاہ صاحب بہت کی میچھوٹی می کتاب بوی دقتی اور مشکل ہے مرحکمت الہيديم مشمل ہے۔اس کے علاوہ شاہ صاحب نے ابوالحن شاز لی مے'' ھوام حزب البحر'' کی شرع ککھی ہے۔ یہ یا نچ صفحات کاورد ہے یا اللہ، یارمن، یار حیم، یاحی یا تیومالخ جس کے پڑھنے سے اللہ نے صاحب وروکو سندر کے طوفان سے بچالیا تھا۔ شاہ صاحب بُرینید نے اس کتاب میں بھی حروف مقطعات پر بحث کی ہے،اس کے علاوہ بھی صنمنا کہیں تھوڑ اقتوڑ اذکر کیا ہے۔''شرح حزب البحر'' میں ایک مستقل باب اس موضوع برعباوراس كتاب ميں بھى بدباب موجود بے بہلے تمہيد بيان كى ہے۔ بيعر في زبان كے الفاظ میں لہذا عربی علم وادب اور فنون لغات جاننے والے لوگول کے لئے بھی بعض چیزیں بیان کی ہیں۔ان باتوں ہے ذہن میں وسعت پیداہوتی ہے۔ اگرہم ان کو جان سکیں تو ان کے معانی بھی ہو سکتے ہیں۔ پہلے تمہید میں بیان کرتے ہیں کہ بعض علاء عربی بھی بعض الفاظ یا حروف کے معانی کی طرف بچھ اشارات كرتے رہتے ہيں لہذا اس كوعر في زبان سے بالكل خارج نبيس سمجها جاسكتا۔ بلكه بيهمي عربي زبان میں داخل میں گو کہ ہم ان کا مطلب مکمل طور پرنہیں مجھ سکتے۔ بیتمہید باندھ کرشاہ صاحب برتاید حروف مقطعات میں سے مفرد حروف کے وہ معانی بیان کر نتے ہیں جوذ وقی طور پران کی سمجھ میں آئے میں تا کہ تقریب فہم ہوجائے۔ یہ الگ بات ے کہ بیان کردہ بات آپ کی سمجھ میں آئے یا نہ آئے ،شاہ صاحب بُیسیہ نے بیان کردیا ہے۔

مقدمه دربیان حروف مقطعات :

فاعلم ان لكل واحد من حروف التهجى التي بها تنالف كلمات العرب معنى بسيطًا ليس جان لينا جارت العرب معنى بسيطًا ليس جان لينا چا ہے كہ برح ف بجى جس سے عربی زبان كلمات تھيل پاتے ہيں، ايت اندرا يك بسيط عنى ركھا ہے۔ بسيط سے مرادايا بار يك معنى جوقا بويل نيس آتا كرآ ب اس كا تجويہ كركے الفاظ ميں بيان كرديں۔ بيتو برامشكل ہے۔ البتہ آب اس كور مزيا اشارے كي شكل ميں ہى فا بركر سكتے ہيں الا بسمكن التعبير عنه الا باشارة لطيفة غامضة لين اس كي تجير مكن نيس ہا ماسوائے لطيف اور گرے اشاره ہى بيان كيا جا ماسوائے لطيف اور گرے اشارے كے ساتھ گويا الي مشكل بات كو بذريد اشاره ہى بيان كيا جا ساكل ہے۔ و من ههنا يشاهد ان كثيرًا من المواد المتقاربة اما متفقة معنى او متقاربة اوراس مقام پر جو كچھ مشاہدہ ميں آتا ہے وہ بيہ كالفاظ كراصل ماده يا مصدر جس سے آگلا سات من وہ ياتو معنى ہوتے ہيں۔

عربی زبان میں تو بردی وسعت ہے اور باریک سے باریک بات بھی اس زبان میں ادا ہوسکتی ہے۔اس کے بعد کس حد تک فاری زبان کو دخل ہے۔جن باتوں کو کسی زبان کے الفاظ پکڑنہیں سکتے وہ فاری زبان میں ادا ہوجائے ہیں۔ فاری زبان کے ساتھ بھی ہمارا گہراتعلق ہے۔شاہ صاحب بین کی اکثر کتابی فاری زبان میں ہیں۔ مولا ناروم کی چھٹی صدی ہجری میں تحریر کردہ مثنوی مولا ناروم کو چھٹی صدی ہجری میں تحریر کردہ مثنوی مولا ناروم کوئی معمولی کتاب تو نہیں ہے بظاہر تو یہ ایک نظم ہے مگراس میں عظم کلام ، حکمت بصوف ، سلوک اور ہے تمار تجر بات سمود یے گئے ہیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ ان مختصر ترین الفاظ میں جادو بھرا ہوا ہے۔ جب کوئی شاعراس کتاب کا کوئی شعر پڑ ھتا ہے تو حردف میں آگ بھر دیتا ہے۔ یہ الفاظ نی تبویر کا ماہر کوئی قاری پڑ ھتا ہے تو محموس ہوتا ہے۔ اسی طرح جب شاعر بھی کلام پیش وجد آنے لگتاہے دونوں قر اتوں میں داشح فرق محسوس ہوتا ہے۔ اسی طرح جب شاعر بھی کلام پیش کرتا ہے تو دہ اس بھر الرق التا ہے۔

بہرحال شاہ صاحب بہتیہ فرماتے ہیں کہ بار یک باتوں کے اصل مادے یا مصدر جس ہے آ كے كلمات بنتے بيں، يا تووه معنى ميں شفق ہوتے بيں يا قريب المعنى ہوتے بيں كمما ذكر الازكياء من الادباء جيما كرذك تم كاديول في يذكركيا هـ من ان كل كلمة اولاها نون و شانيتها فاء تدل على معنى المخروج بوجه من الوجوه كهروه كلمهش كاپهلارف ن اور دوسراحرف ف مو، وه کسی ندکسی طرح خروج کے معنی پر دلالت کرتا ہے۔ بیعنی اس نوع کے ہرلفظ کامعنی خروج یاکسی چیز سے باہرنگانائی آئےگا۔ مثل :نفو و نفٹ و نفخ و نفح، ونفق و نقد،و نفذ اس منمن ميں ان الفاظ كى مثال دى كئى ہے جن كا يبلا حرف ن اور دوسر احرف ف آتا ہے او باء كا دعوى ہے کہ ان میں سے ہر لفظ کا ترجمہ کسی نہ کسی طریقے برخروج کامعنی ویتا ہے۔اب آپ اس دعویٰ کا تجزیبہ کرے دیکے لیں۔ نفو کامعنی کوج کرنا ہوتا ہے۔ جماعتیں سفر میں جاتی ہیں تو دہ اپنے مقام سے خروج کر کے ہی روانہ ہوتی ہیں۔اس طرح مفث کالفظ ہے۔اس کامعنی چھونک مارنا آتا ہے۔فاہر ہے کہ انسان کے اندر سے وہ ہوا خارج ہوتی ہے جس سے چھونک ماری جاتی ہے۔ نسفسنع کامعنی بھی چھونک مارنانی آتا ہے۔اس طرح نصف کامعنی موا کا چلنایا خوشبوکا پھیلنا ہے۔اس میں بھی خروج کامعنی یایا جاتا ہے۔ نسفق کامعنی خرج کرنا آتا ہے۔ ظاہر ہے اس عمل سے روپ پیپید کل جاتا ہے۔ اور نسفد کا معن کی سے آ گے برھ جانا آتا ہے۔اس میں بھی خروج کانظریدیایا جاتا ہے۔ نفذ کامعنی جاری كرنا ہوتا ہے۔اس ميں بھى حسو و ج كاعضر يا ياجا تا ہے۔الغرض! جس لفظ كا پہلا حرف ن اور دوسرا

حرف ف ہوتا ہے اس میں کسی نہ کسی طور پر خو و ج کامعنی پایا جاتا ہے۔

ادبائے و انستھا لام تدل علی معنی الشق والفتح اس طریقے ہیں و کذلك كل كلمة او لاها فاء و انستھا لام تدل علی معنی الشق والفتح اس طریقے ہے و بازبان كا بروہ الفظ بحث جانے يا كھل جانے ہے معنی پردالت كرتا ہے جسے فلق، فلح، فلخ و اور دوسرال ہو، وہ لفظ بحث جانے يا كھل جانے ہے معنی پردالت كرتا ہے جسے فلق، فلح، فلخ و فلد ظاہر ہے فلق كامعن بحث بانا ہے جوكہ بالعوم مي كوفت يو پھٹے پر يولا جاتا ہے اس طرح فلح كامعن بل چلانا آتا ہے جوكہ زین كو پھاڑتا ہے۔ فلج كامعن بحل بھاڑنا يا جداكرنا آتا ہے۔ اس طرح فلد كامين بل چلانا آتا ہے جوكہ زین كو پھاڑتا ہے۔ فلج كامعن بحل بھاؤنا يا من مهرة الادب ان العرب كئيراً ما ينطقون بكلمة على وجو ہ شتى اس مقام پر عمل فران كے ماہرین كہتے ہیں كہ اكثر عرب اوگ بااوقات ایک كلم كئي طریقے پر ہولئے ہیں۔ تبدیسل حووف متقاربة مثل دق، و دك ، ولح ، ولنو اور جوحروف ایک دوسرے كرتا ہے ہیں۔ تبدیسل ان كوایک دوسرے كر جہتے ہیں كرد ہے ہیں۔ مثال كے طور پر دق اور دك یعنی جھوٹے اور بڑی كاف ان كوایک دوسرے كی جگہ بیا كروئے ہیں اور دونوں كامعن كھئي منانا ہى آتا ہے۔ اس طرح الفاظ لیج اور لئي دوسرے كی جگہ براستعال كر ليتے ہیں اور دونوں كامعن كھئي منانا ہى آتا ہے۔ اس طرح الفاظ لیج اور لئي بین دونوں كامعن دونوں كامعن دونوں كامعن دونوں كامعن كر بیا استعال كر ليتے ہیں۔ اور لؤ ہیں دونوں كامعن دونوں كامعن دونوں كامعن كر دونوں كامعن دونوں كو كر كر كو كر كر كو كر كر ہو كر كو كر كر كو كر كر كو كر كو كر كر كو كر كر كو كر كر كو كر كو كر كو كر كو كر كو كر كر كو كر كر ہو كر كو كو كر كو كر

کتے ہیں والمحاصل ان ما قلناہ لہ شواھد لاتحصی کہ جو پکھ کہا ہا کی صداقت کے بے شارشواہد موجود ہیں۔ حالانکہ پرانے عرب بھی ان کا ادراک نہیں کرتے تھے یعنی وہ بھی اتنا برا کے مفہوم نہیں بھے پاتے تھے۔ و مسا ار دنیا ھی نا الا المتنبیہ اور یہاں پراس ذکر سے ہماری مراد محض تنبیہ کرنا ہے تا کہ بات کو اجھے طریقے سے مجھادیں۔ و ھی ذا کلے لغة عربیة بیساری عربی نبان عی ہے۔ پرانے عرب بھی لفظ کی اصل حقیقت کوجائے تھے و ان لے تسدر کھا عرب العرباء اور بعد میں ایجاد ہونے والی ہاتوں کو پرانے عرب بھی نبیں جائے تھے۔ و لسم تبدلے الی کے نبھہا اور بعد میں ایجاد ہونے والی ہاتوں کو پرانے عرب بھی نبیں جائے تھے۔ و لسم تبدلے الی کے نبھہا والمندا کہ اور اس کی حقیقت تک نبی کوئی لوگ بھی نہیں جائے تھے۔ و لمدا کما ان مفہوم تعویف المجنس والمتراکیب المد حصوصة ان مسالت عنها العرب لم یتمکنوا من بیان حقیقتها مع کو نہم مستعملین لھا ای طرح آگر آپ عربوں سے نبس اور تراکیب مصوصہ کی تعریف دریافت

کریں تو وہ اس کی حقیقت بیان نہیں کر عمیں گے، اگر چہوہ ان الفاظ کوخود ہو لئے تھے اور ان کو اپنے کلام میں استعال کرتے تھے بایں ہمہوہ یہ نہیں بتا سکتے تھے کہ جنس کس کو کہتے ہیں یا استغراق ہے کیا مراد ہے؟ وہ جنس اور مطلق میں فرق بھی نہیں بتا کتے تھے مگر ہر چیز کا استعال بالکل ٹھیک طور پر کرتے تھے۔ والناطقین بھا اور پیرمارے الفاظ خود ہولتے بھی تھے۔

شہ ان المدققین فی کلام العوب لیسوا کاسنان المستبط پربہت باریک باتیک جانی کے دندانوں کی طرح ایک جانے والے دقق لوگوں کا حال ہے ہے کہ وہ بھی سارے کے سارے کاسارے کاسارے کاسی کے دندانوں کی طرح ایک جیسے جینے ہیں ہیں، لیخی ان میں بھی تفاوت پایا جاتا ہے۔ بعضہ اذکی ذھنا من بعض ان میں ہے بعض دوسروں کی نسبت زیادہ ذکی ذہن والے ہوتے ہیں اور بعض عربی زبان کو بہتر طریقے سے بچھتے ہیں۔ و من ٹم توی جمعاً من المفلقین السحوة او صحوا معنی لم بیل جبکہ دوسرے کم بچھتے ہیں۔ و من ٹم توی جمعاً من المفلقین السحوة او صحوا معنی لم بیل جبکہ دوسرے کو گئے تھی تاہم میں نے ایسے ایسے معانی واضح کئے بیل جن کو دوسرے لوگ یعنی مقل ، مدقق وغیرہ نہیں بچھ سکتے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کر دیتا ضروری ہے کہ تحقق، مدقق اور مخلق وغیرہ نہیں بچھ سکتے۔ یہاں اس بات کی وضاحت کر دیتا ہے دو اپنی بات کو دیس کے ساتھ ثابت کر سکے۔ ظاہر ہے کہ دلیل میں مقد مات ہوتے ہیں جن کو جوڑ کرکوئی محقق اپنی بات کو ثابت کر سکے۔ ظاہر ہے کہ دلیل میں مقد مات ہوتے ہیں جن کو جوڑ کرکوئی محقق اپنی بات کو ثابت کر سکے اور مخلق میں ہوتا ہے جو تحقق سے بھی زیادہ بار یک بین ہوتا ہے۔ وہ کو تیا رکھ کو جوڑ کرکوئی است کا ایس بات کی تاب کو ثابت کر سکے اور مخلق سے مراد علم سحر کے وہ ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر رائیل کے کھات بیا ہزاء کو ثابت کر تا ہے اور مخلق سے مراد علم سحر کے وہ ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر رائیل کے کھات بیا ہزاء کو ثابت کر تا ہے اور مخلق سے مراد علم سحر کے وہ ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر رائیل کے کھات بیا ہزاء کو ثابت کر تا ہے اور مخلق سے مراد علم سحر کے وہ ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر رائیل کے کھات بیا ہزاء کو ثابت کر تا ہے اور مخلق سے مراد علم سحر کے وہ ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر کر رائیل کے کھات بیا ہزاء کو ثابت کر تا ہے اور مخلق سے مراد علم سے کو دو ماہر بین ہیں جو تار کی کو کھاڑ کر کی سے تار کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کھی تار کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کی کھی تار کی کو تیا کہ کی کو تھاڑ کی کی کھی تار کی کو تی کی کو تھاڑ کر کر کو تار کی کو تو کی کو تھاڑ کی کھی تار کی کو تی کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کر کی کو تھاڑ کی کو تو کو کی کو تھاڑ کی کھی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تو کو کو تو کو کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تھاڑ کی کو تو کو کو تو ک

ببرحال شاہ صاحب بیشتہ فرماتے ہیں کہ عربی زبان کی بیدائی باریک باتیں ہیں جن کو پرانے عرب بھی نہیں جن کو پرانے عرب بھی نہیں جانے تھے مگران کواپی زبان میں بولتے تھے اوران کا ٹھیک ٹھیک استعال کرتے تھے۔علاوہ ازیں منطقی اوراصولی لوگ بھی ایک جیے نہیں ہوتے ،وہ بھی ایک دوسرے کی بات کا پوراپورا اوراک نہیں رکھتے۔ و هذا العلم ایضا من لغاتهم العربیة اوربیماراعلم بھی عربی زبان کا بی حصہ ہے۔ لکن ید کثیر ممن عاص البحر الز حار المواج لم تصل الی تنقیح هذا المفهوم ہے۔ لکن ید کثیر ممن عاص البحر الز حار المواج لم تصل الی تنقیح هذا المفهوم الله عامض مفہوم کی پنچنے اللہ عامض مفہوم کی پنچنے

میں کامیاب نہیں ہوسکے۔ بیساری با تیں عربی زبان میں موجود میں مگران کا پالیما ہرآ دی کے بس کا روگ نہیں ہے۔اس کے بعد شاہ صاحب بُرینیڈ نے حروف مقطعات کے ذوقی معانی سمجھائے ہیں۔

فاعلم ان المقطعات من اوائل السور اعلامها تدل بمعانيها المجملة اللى وذلك يتمحقق بما يتلى في هذه السورة من قصص الانبياء ومقالاتهم مرة بعد مرة بالاسئلة والجوابات المتكررة ـ (٣٠٣ تا ٣٥٠) ـ

ر بطِ مضمون :

گزشتہ درس میں حروف مقطعات سے متعلق تمہید بیان کی گئی تھی اور بیواضح کیا گیا تھا کہ حروف مقطعات اگر چہالگ الگ حروف ہیں اور ان میں سے بعض کا کسی سورۃ سے پہلے آنے سے بظاہر کوئی لفظ بھی نہیں بنما ،اس کے باوجودان حروف کا بھی تھوڑ ابہت مفہوم ہوتا ہے ،مگراس مفہوم کوایک عام معروف لفظ کے مفہوم کی طرح بیان نہیں کیا جاسکتا۔ حروف مقطعات کا مفہوم بہت باریک اور لطیف ہوتا ہے اور عرفی لغت یا صرف و تحو کا عالم بھی اس مفہوم کوظاہر کرنے سے قاصر ہوتا ہے ۔ یہ مفہوم صرف ہوتا ہے اور عرفی لغت یا صرف و تحو کا عالم بھی اس مفہوم کوظاہر کرنے سے قاصر ہوتا ہے ۔ یہ مفہوم صرف رمزیا اشاد سے بھی کی طاہر کیا جاسکتا ہے۔ غرضیکہ پہلے یہ بات سمجھائی گئی ہے کہ عرفی دو چار کلمات سے بھی دو چار کلمات سمجھا ہے گئے ہیں۔

محكمات اورمتشابهات :

قرآن پاک کے دوگروہوں کا ذکر پہلے ہو چکا ہے جن کی نشاند ہی سورۃ آل عمران کے آغاز میں اللہ نے فرمائی ہے۔ یعنی آیات کی ایک تیم تو محکمات کی ہے اور قرآن پاک کا بیشتر حصرانہی آیات پر مشتمل ہے میدوہ آیات ہیں جن کے الفاظ ،معانی اور بیان کردہ قانون معلوم ہے۔ اور منشا بہات سے وہ آیات مراد ہیں جن کالفظ اور معنی تو معلوم ہے گر حقیقت معلوم نہیں ہے۔

مقطعات بإمفردات:

اب یہ تیسراگروہ حروف مقطعات کا ہے جن ہے کچھ بھی طاہر نہیں ہوتا ان حروف کے معانی بھی معلوم نہیں ہوں کہ ہر خص ان ہے کچھ مطلب حاصل کر سکے گریے قرآن پاک کا حصہ جن تو یہاں پر سوال ہیدا ہوتا ہے کہ جو حروف عام آدمی کی سمجھ سے بالاتر ہیں ان کو قرآن میں لانے کا کیا مقصد ہے۔ بظاہر تو یہ چیز خدشہ کا باعث بنتی ہے کہ بیتو ہے مقصد حروف ہیں اور ہمارا ہی بھی ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں ایسی نعنول بات ہوہی نہیں سکتی۔

وجوبات نزول مفردات:

اس وہم کو دور کرنے کے لئے مفسرین کرام بہت ی باتیں کرتے ہیں۔ امام بیضاوی یا دوسرے بڑے مفسر کہتے ہیں کہ ہرمعلوم ہونے والی چیز قابل عمل قانون ہی نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات انسانوں کی ذبخی نشو ونما بھی مطلوب ہوتی ہے اور بھی اس کے ذریعے مخاطبین کا امتحان بھی مطلوب ہوتا ہے۔ اگر کوئی چیز اتار کر خبر دار کر دیا جائے کہ اس چیز میں کرید نہ کرتا تو وہ امتحان ہوجائے گا اور جو مختص اس میں کرید کرنے کی کوشش کرے گا وہ گڑ بڑ میں پڑجائے گا اور ایک بنی پارٹی یا نیا فرقہ بنے کا موجب ہوگا۔ اللہ تعالی اس طریقے ہے بھی ابتلا میں ڈال سکتا ہے کہ ایس چیز وں میں غور دفکر تو کر سکتے ہوگران کے پیچھے نہ پڑجا کو کیونکہ یہ چیز یں تنہاری ذبنی رسائی سے بالاتر ہیں۔ گویا اس طریقے سے بعض ہوگھے نہ پڑجا کو کیونکہ یہ چیز یں تنہاری ذبنی رسائی سے بالاتر ہیں۔ گویا اس طریقے سے بعض اوقات انسانوں کا امتحان بھی مقصود ہوتا ہے۔ یا بعض دیگر مقاصد بھی ہوتے ہیں جس کے لئے اللہ تعالی نے اوقات انسانوں کا امتحان بھی مقصود ہوتا ہے۔ یا بعض دیگر مقاصد بھی ہوتے ہیں جس کے لئے اللہ تعالی نے اس حریف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے متعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے متعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے ان حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔ لہذا حروف مقطعات کے متعلق بیا عتر اض درست نہیں ہے کہ اللہ تعالی نے اس حروف کو بے سود نازل فر ماتا ہے۔

مفردات بطور معجزه:

اس كتاب كے مصنف شاہ ولى الله مُحِيَّة في بهى بات دوسر كطريق پر مجھانے كى كوشش كى ہے ۔ فرماتے بيں كدي ُعيك ہے كہ حضور نبى كريم مَنْ اللَّيْمُ في جن پر يه مفردات نازل ہوئے ، ان ميں كوئى كلام كئے بغيران حروف كو بالكل اس طرح پڑھتے رہے۔ لحسم ، اللّم ، ص عملى لهذا القياس اور حقیقت یہ ہے کہ حضور خاتم البنبیین ای تھے، کھھنا پڑھنا بالکل نہیں جانے تھے، آپ جن لوگوں میں مبعوث ہوئے، وہ بھی بالعموم ای تھے، کہلی آسانی کتابوں میں بھی آپ کے ای ہونے کی صفت ندکور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ایک ای آدی نازل شدہ حروف کا میچے تعظیم نہیں کرسکتا۔ تو فر ماتے ہیں کہ نبی علیا کا حروف مقطعات کا ٹھیک ٹھیک تلفظ کر نا بلا شبہ ایک مجوزہ ہے۔ نیز ان حروف ہے اس انجاز کا اظہار بھی مقصود ہے یہ مفرد حروف وہ ہیں جن کو جوڑ کرتم الفاظ بناتے ہواور پھران الفاظ کے ذریعے اشعار کہتے ہو، دورقر آن پاک بھی انہی مفرد حروف مفرد دات استعال کرتے ہو، اورقر آن پاک بھی انہی مفرد حروف سے سے ل کر بنا ہے اور بھالت کا م ہے جس کی نظیر چیش نہیں کی جاسکتی اور جس نے ایک کوشش کی اس نے مند کی کھائی۔ تو ان حروف مفردات سے ان چیزوں کا اظہار بھی تو مقصود ہوسکتا ہے۔ غرضیکہ فرات کے مند کی کھائی۔ تو ان حروف مفردات سے ان چیزوں کا اظہار بھی تو مقصود ہوسکتا ہے۔ غرضیکہ مفردات کے دند کی کھائی۔ تو ان حروف مفردات سے ان چیزوں کا اظہار بھی تو مقصود ہوسکتا ہے۔ غرضیکہ مفردات کے دند کی کھائی۔ تو ان حروف مفردات سے ان چیزوں کا اظہار بھی تو مقصود ہوسکتا ہے۔ غرضیکہ مفردات کے ذرک کی ہیں۔

شاہ صاحب مُیُنظیہ فرماتے ہیں کہ حروف مقطعات کامفہوم کو کی تعلیمی چیز نہیں ہے کہ کسی مکتب میں جا کر کسی استاد سے سیکھا جائے بلکہ ان حروف کامفہوم اللہ تعالیٰ نے میرے قلب میں ذوتی یا الہا می طریقے پرالقاء کیا ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں ریٹھی ایک تو جیہد ہے جسے آپ بیان کرنا چاہتے ہیں۔

مقطعات بطورعلا مات سور:

اپنا اندروسیج معانی اور متعلقہ نام کے حامل فرد کے حلقہ اختیار ،اس کے اختیارات کی نوعیت اوراس کے فرائض منصبی کو خلا ہر کرتا ہے۔ای طرح حروف مقطعات کی شکل میں مختلف سورتوں کے بینام بھی نوعی اوراجناعی نام ہیں جوان سورتوں کے مجمل معانی پر ولالت کرتے ہیں۔

شاه صاحب برین اس کا مثال اس طرح بیان کرتے ہیں کتسمیة اوب التصانیف والمتالیف مصنفاتهم و مؤلفاتهم کی ان سورتوں کے ناموں کی مثال ایسے بی ہے جیسے ارباب التصانیف تصنیف و تالیف اپنی تصانیف و تالیف ت کے نام جو ہز کر لیتے ہیں بحیث بدل علی الکتاب علی السحقیقة مافیه من المعانی عنه ذهن السامع جومعانی کی اس حقیقت پرولالت کرتے ہیں جو کا ب کا نام پڑھ کر سامع کے ذہن میں آسے ہیں کے ما ان البخاری سمی جامعه: "المجامع السحیح المسند فی حدیث وسول الله صلی الله علیه وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے البخاری سابی کا نام در صورت الله علیه وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے اپنی کا ب کا نام در صورت الله علیہ وسلم جیسا کہ ام بخاری بھائے نے کرون میں جامعہ کے مند " جویز کیا ہے ۔ ای طریقے ہے حروف مقطعات مورتوں کے نام بھی ہیں۔ گویا ان ناموں کے ذریعے مورة میں نازل شدہ مضامین کا ایک اجمائی تذکرہ کرویا گیا ہے ۔ اس کھاظ سے مینوی شم کے نام ہیں ۔

الُّهُمْ كَامْعَتْي :

اس تمہید کے بعد شاہ صاحب بھتے اصل بات کی طرف آتے ہیں اور فرماتے ہیں فسم عنی السم (۱) الغیب الغیب المعین بالنسبة الی عالم الشهادة المتدنسة بیج بہال جس میں ہم ریح ہیں این بہ تھر ، روڑ ہاور کرئی وغیرہ کا متدنس یعنی آلودہ جہان ہے۔ پس السم سے وہ غیب مراد ہے جواس متدنس عالم شہادت کی نبست سے غیر تعین ہے۔ گویا الم اس ناسوتی جہان کی آیک غیر متعین عائب چیز ہے۔ شاہ صاحب بیٹے اس معنی کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں فان الهمونة والهاء کلتیهما تدل علی الغیب کروف ہمزہ (یاا) اور ھاء (۵) دونوں غیب پردلالت کرتے ہیں۔ الا ان الهاء غیب لهذا العالم والهمزة غیب العالم المجود البت ووثوں حروف کے غیب عیں فرق ہے کہ ہمزہ اس ناسوتی جہان کے غیب پردلالت کرتا ہے جبکہ ہاء عالم مجرد یعنی اس غیب عیں فرق ہے کہ ہمزہ اس ناسوتی جہان کے غیب پردلالت کرتا ہے جبکہ ہاء عالم مجرد یعنی اس جبال کے بعد پیش آ مدہ جہان عالم ملکوت پردلالت کرتا ہے۔ ومن الله خالاقهم کلمة: "او"

"ام" وقت الاستفهام ، وقت العطف اورائ وجدے "او "يا" ام" كاطلاق كى كلمه پراستفهام كوقت ، وقت ، وقت الاستفهام ، وقت العطف اورائ وجدے يارے بيں پوچھا جار ہا ہووہ غيب ، وقى ہے۔ ليكن جب كى چيز كو دوسرى پرعطف كرنا ہوتواس وقت لفظ" او" استعال كيا جاتا ہے۔ كيونكه وہ ايك متعين چيز ، وقى ہے جينے زيدوعرعلى ہذا القياس ـ تو فرماتے ہيں فيان الامر المستفهم عنه امو منتشر چيز معنی چيز ، وهو غيب بالنسبة الى المعتعين كيونكه جس چيز كے متعلق سوال كيا جاتا ہے وه منتشر چيز موتى ہوتى ہے اورائ طريقہ سے ، وكذلك المعتود فيه غيب اورائ طريقہ سے متردد چيز ين بھى غيب ، ورائ طريقہ سے متردد چيز ين بھى غيب ، من ہوتا ہے لين وہ چيز بھى استفهاميه چيز كى طرح غيب بى ہوتى ہے ، اس كا بھى متردد چيز ين بھى غيب ، من ہوتا ہے لين وہ چيز بھى استفهاميه چيز كى طرح غيب بى ہوتى ہے ، اس كا بھى متردد چيز ين بھى غيب ، من ہوتا ہے لين وہ چيز بھى استفهاميه چيز كى طرح غيب بى ہوتى ہے ، اس كا بھى متمل علم نيس ہوتا ۔

والهمزة تزاد فی اوائل الامر لتدل علی معنی تخیل فی ذهن المتكلم اوركلمه كثروع من بمزه كا اضافه كیا جاتا ہے تاكه يتكلم كونهن ميں جو تخیل ہے اس كے معنی پر دلالت كرے وقف صيله مو كول الى مادته اوراس كي تفصيل اس كے ماده كی طرف سونچی جائے گ۔ واحت اروا فی المضمانو الهاء فانة غیب هذا العالم اور ضائر ميں باء كا استعال كیا جاتا ہے كونكه ياس ماده جہال كاغيب ہے ۔ ياور ہے كشمير باء ميں هو ، هما ، هي ، هن وغيره سب شامل ميں ۔ وحصل للمت عين اجمال في المجملة اور متعین چیز كے لئے في الجملة كي قدرا جمال حاصل بوجاتا ہے ۔

والملام تدل على معنى التعين اور (ل) تعين كمعنى پردلالت كرتاب و من طهنا زيادتهم اللام و قت التعريف يكي وجب كرتريف كوفت يعنى الم كومعرف بنائ كرائ الله و قت التعريف يكي وجب كرتريف كوفت يعنى اسم كومعرف بنائ كريال زياده كرديا جاتا ہے۔ والمعيم من حيث اجتماع المشفتين عند المكلام اور يم كر بولئے يردونوں بونث الحقے بوجاتے ہيں۔ تعدل على الهيولى المعتدنسة التي اجتمعت فيها حسف ائتى شتى جوكم متدلس بولى (ماده) پردلالت كرتے ہيں جس ميں بہت سے تقائق جمع ہو كے مول ۔ و تقيدت و آلت من الغضاء المجرد الى مجلس التقيد و التحيز اور مجردفضا سے تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا تقيد و تي جس ميں آ كرمتين ہو كئے ہيں۔ كويا

ذوقی طریقے پراشارے کی زبان میں میم تین چیزوں پر دلائت کرتی ہے۔اس طرح گویا ھاء کامفہوم بھی داضح ہوگااور ہمزہ کا بھی۔

اب دیکھواتی باتیں آگئیں۔ گویاحروف مقطعات ' الم' اس بات کا کنامیہ ہے کہ قرآن کریم جب فیض مجرد سے اس تحیر جہان بیں متعین ہوتا ہے تواس کالوگوں کی عادات اوراعمال فاسدہ اور ولوں کی تختی کے ساتھ کراؤ ہوتا ہے۔ نیز گراہ فرقوں کے ساتھ مدلل بحث مباحثہ ہوتا ہے اور نیکی اور بدی کی حد بندی ہوکر جزاو مزاکا اصول قائم ہوتا ہے۔ الغرض! شاہ صاحب بُوٹیٹیے نے سورۃ البقرہ کی ابتدا بیں آنے والے حروف مقطعات ' الم' کا ذوتی طریقے پریم مین نکالا ہے۔ والسورۃ بستمامها تفصیل اندا الاجمال وابیصاح لھذا الابھام اورا گرغور سے دیکھاجائے تو سورۃ بقرہ ساری کی ساری اس

جیما کہ میں نے ذکر کیا، شاہ صاحب پہلید نے حروف مقطعات کی وضاحت اپنی کتاب

"الخيرالكثير" مين بهى كى ب- چنانچد مترجم كتاب نے حاشيد ميں الم كاوه معنى بهى نوث كرديا بجوشاه حا حب مينية نے الخيرالكثير ميں ذكركيا ب- وہال كتے ہيں المم معنساہ غيب تعين فى المدنس يعنى الم كامعنى غيب بعين فى المدنس يعنى الم كامعنى غيب بجوعالم متدنس يعنى اى ماده جہان ميں آكر متعين مواہر سكت بسه عن الآيات و الاعمال و بدعات الاخلاق من حيث ماتعين فيها تشريع او تحقيق قدسى اسى سكنايہ بعدال و بدعات الاخلاق من حيث ماتعين فيها تشريع او تحقيق قدسى اسى سكنايہ بعدالمات، عادات اورلوگول كے بر اخلاق كي طرف اورمقدى قانون اور مدلى تحقيق كي طرف اورمقدى قانون اور مدلى تحقيق كي طرف بيرالم كامعنى بوگيا جوكسورة البقره اورسورة آل عمران كى ابتدائيس آتا ہے۔

السر أور الممسر :

حروف مقطعات السوسورة بونس ، سورة بوداور سورة ايوسف كآغازيس آت بيس شاه صاحب بيسية فرمات بين و (السر) (ا) منل (السم) يعنى بيروف مقطعات بهى حروف الم كى طرح ى بير - إلا أن الواء التى فيه دلالة على التودد سوائاسك كه الواءر دويرولالت كرتى ہے، گویااس میں تر دد کاایک مفہوم بھی موجود ہے تبدل عبلی غیب تعین و تدنس مرة اخرى جو كم متعين غيب ير دلالت كرتا ب اور عالم متدنس ميس بار بارة كرمل جاتا ب- ظاهر ب كمختلف سورتوں میں آیات بار بار آتی ہیں جمعی ایک بات کے لئے توجمی دوسری بات کے لئے مگر مقصد سب کا ایک ہی ہوتا ہے بعنی تہذیب نفس ۔ گویا انسان سے بری خصلتوں کو دور کر کے انسان کو مہذب بنانا مقصودہوتا ہے۔ و کدلك السميم مع المراء كما في (المر) اوراس طريقے سے اگر الو ك ماتهميم شامل بوكر الممو بن جائ تشير الى الغيوب المتعينة المتدنسة مرة بعد مرة تويد اشاره بےغیب متعین مدنس کی طرف یعنی غیب کی ایسی با تیں جوعالم بالا کی طرف سے اس آلودہ جہان ين آكربار بار تعين بوتى بير و هذا كساية عن العلوم التي صادمت قبائح بني آدم مصادة بعد مصادة اوربيكنابية انعلوم كي طرف جوانسان كى برى خصلتول كے ساتھ آكر باربار مکراتے رہتے ہیں ۔ گویا بری ہاتوں کا ذکرا کیے سورۃ ہیں آیا اور پھر دوسری سورۃ ہیں بھی قریب قریب اى تىم كائكراؤ آيات اورقبائح انسانى كدرميان بين آيار و ذلك يتحقيق بسما يصلى في هذه المسورة من قبصبص الانبياء ومقالاتهم مرة بالاسئلة والجوابات المتكورة ادريهات www.besturdubooks.wordpress.com

پایے بھوت کو پہنچ جاتی ہے جب اس سورۃ میں انہیا و پہنچ کے واقعات اورلوگوں کے ساسنے ان کی گفتگو کو سوال و جواب کی شکل میں پڑھا جاتا ہے۔ یہ چیزیں بار بار آتی ہیں جب انہیا و پہنچ اپنی آپی تو م کے لوگوں کو وعظ دفیرے کرتے ہیں ،ان کو بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک اعمال انجام دینے کی ترغیب دیتے ہیں تو انہیا و پہنچ کے واقعات میں یہ باتیں بار بار پڑھنے کو ملتی ہیں۔ بھی لوگ نبی سے سوال کرتے ہیں اور نبی ان کو جواب دیتے ہیں تو ان چیزوں کی وضاحت ہو جاتی ہے، یا بغیر سوال کے بی اللہ کا نبی برائی کو منانے اور نیکی کو اختیار کرنے کی ترغیب و بتا ہے تو متذکرہ صورت حال بیدا ہو جاتی ہے۔

کتاب کے عربی مترجم نے عاشیہ میں اس معنی کا ذکر بھی کردیا ہے جوشاہ صاحب بھت نے اپنی کتاب' الخیرالکثیر''میں السو کا کیا ہے۔ کہتے ہیں السو معناہ غیب تعین فی التحلیط تعیناً متو ددًا غیر متحجو لینی الرسے مرادوہ غیب ہے جوعالم بالاسے آکراس تلوط جہان لیمی خلط ملط والے جہاں میں آکر دد کے ساتھ متعین ہوتا ہے۔

والمطاء والصادندلان (۱) على حركة الارتفاع من عالم المندنس الى العالم العلوى الى بل متباينة من وجه دون وجه، والله اعلم بالصواب (ص ٦٥ تا ص ٦٤)_

ر بطِمضمون :

یبھی گزشتہ درس کانشلسل ہی ہے۔صاحب کتاب قرآن پاک میں آنے والے حروف مقطعات کے معانی الہامی یا ذوتی طور پر بیان کررہے ہیں اس سے پہلے المم، المو اور المعر کے معانی بیان ہو چکے ہیں۔اس درس میں باتی حروف کے معانی بیان ہورہے ہیں۔

ط اور ص کامفہوم:

فرماتے ہیں والسطاء والبصاد (۱) تبدلان عبلی حرکة الادتیفاع من المعالم المستدنس الى المعالم العلوی خروف طاورض اس مادی جہان سے علوی جہان کی طرف حرکت کرنے والی بلندی کی حرکت پردالت کرتے ہیں۔ لکن المطاء تدل علی عظم ذلك المعتصوك و فعضامته مع تلوثه و تدنسه البتدان دونوں ہیں اتنافرق ہے كرف طاءاس حرکت كي عظمت پر دالت كرتا ہے جبكہ وہ اس آلودگی والے جہان ہیں مادیت اور تدنس كے ساتھ آكر ال جاتی ہے۔ والمهاء على صفائه و لطافته جبكہ مجمی اس حرکت كی عظمت پرداللت كرتی ہے گریاس مادی جبان ہیں آكر مادیت اور آلودگی كے ساتھ ملنے كی بجائے صفائی اور لطافت كساتھ آكر ملتی ہے۔ شاہ صاحب بہت نے اپنی دوسری كتاب المنحير الكئير "بیل می کا جومتی لکھا ہے وہ بھی اس كتاب ہیں صاحب بہت نے اپنی دوسری كتاب المنحير الكئير "بیل می کا جومتی لکھا ہے وہ بھی اس كتاب ہیں عاشیہ پر لکھ دیا گیا، کہتے ہیں، صداد مقام قدسی اقترب باللہ قرباً قدسیاً من حیث انه عائد المنہ لینی صادب اللہ کے مقدس قرب کا ایک مقدس مقام ہے اور می ای كی طرف اوٹ كرجانے والا ہے کہتی بسه من مقامات الانبیاء و علومهم المتی هی بحسب و جاهتهم اس ہیں انبیاء پہلے کی وجابت کے صاب سے ان کے مقامات اور ان کے علوم کی طرف اشارہ۔

حرف س اور ظلهٰ:

والسبن تدل على المسريان والتلاشى وانتشاره فى الآفاق كلها اور ترف س داالت كرتا ب مهريانى يعنى ايك چيز كه دوسرى چيز مي سرايت كرني پر، تلاشي پراور پورى كاپئات ميل افتشار پيداكر نے پر، و (طه) (۲) منازل الانبياء التي هي آثار تو جههم الى العالم العلوى اورط كامنهوم بيب كه مقامات انبياء بينه كي توجي آثار عالم علوى كي طرف موت بين بسحيت تت كون لهم صورة غيبية في هذا العالم بالبيان الاجمالي اس طريق سے كه اس عالم ميل اجمالي بيان كي ساتھان سے ايك في صورت پيداموتى ہے و ذكر هم في الكتاب اوران كاذكر

طسم كامعتى:

ومثله (طسم) (۳) منازل الانبياء التي هي آثار حو كاتهم الفوقية حتى موت في العسالم المعتدنس، وانتشوت في الآفاق الى كي مثال تروف مقطعات طسم كامتن بهى انبياء ينظم كي مثال تروف مقطعات عسم كامتن بهى انبياء ينظم كي مثازل بيل جوكدان كي فوق حركات كة ثار بوت بين حي كدوه اس آلوده جهان سي تروك كرورى كائت بيل بيميل جات بيل رشاه صاحب بين في الي دوسرى كتاب "المسخوس الكثير" بيل ان تروف كابيان كروه فهوم بهى يهال بيذكر كرويا بير فرمات بيل طسم، معناه حق التنزه سوى سويانا تنزيهيا عالم التخليط يعن عسم كامعني كمل طور بريا كيز كى به جس في المالم الدنسي و علومها التي تقيدها بحسب سويانها القدسي بيا المالم الدنسي و علومها التي تقيدها بحسب سويانها القدسي بيا المالم الدنسي و علومها التي تقيدها بحسب سويانها القدسي بياشاره بها المائح دواوران كاحكام كي طرف جيبا كروه عالم دني بيل سرايت كرت بيل، اوران كعلوم بهى جوان سي آگي طام بروت بيل ده بيلى الله ميل آكرمقيد بوجات

ہیں۔ بیاس چیز کی طرف اشارہ ہے۔

حم كامعنى :

والداء معناه ما ذكر نا من معنی الهاء اور کامین بحی وای ہے جو ه کامین بم ذکر کر چکے ہیں کاس بین اس جہان کاغیب ہوتا ہے۔ الا اند اذا است صحب التشعش والظهور والت مینز یعسر عن هذه المعانی بالحاء سوائے اس کے کہ حین ایباغیب ہوتا ہے جو طاہوا ہوتا ہے کی بیاؤ ، ظہور اور تمیز کے ساتھ تو وہ چرمتاز ہوجاتی ہے۔ توح کی الن معانی کے ساتھ تعبیر خاص کی جاتی ہے۔ فیم عنی (حم) (ا) اجمال نور انی متشعشع اتصل بما تخصص به العالم المتدنس من العقائد الباطلة و الاعمال الفاسدة پس م کامین بیرہوا ہے کہ وہ ایک نور انی اجمال خصصت ہوا ہے کہ وہ کی بیا ہوا اور اس کے ساتھ مصل ہوا ہے اور عالم متدنس میں عقائد اور اعمال فاسدہ ہے کہ وہ کی بیا ہوا اور اس کے ساتھ مصل ہوا ہے اور عالم متدنس میں عقائد باطلہ اور اعمال فاسدہ سے خصوصیت یا تا ہے۔ و ہو گنا یہ عن د د اقو المهم و ظهور الحق فی الشبھات و المناظرات خصوصیت یا تا ہے۔ و ہو گنا ہم ہونے کارغرضیکہ ورحے میں وہ ی چیزیں آتی ہیں جن سے اور ان کی انوس عادات میں حق کے فاہر ہونے کارغرضیکہ ورحے میں وہ ی چیزیں آتی ہیں جن سے کفارومشرکین کی تر دیر تا ہت ہوتی ہے۔

شاه صاحب بریستان حم کا جو معناه عیب ظهر فی المتدنس می ایران بی ایران بر حائی بیال بر حاشیمین کله دیا گیا ہے۔ اس کے مطابق حم، معناه عیب ظهر فی المتدنس می سے مراده فیب ہے جو اس عالم متدنس بیس ظاہر بوتا ہے۔ کنی به عن اقوال الکفرة و عقائدهم اس سے اشاره کا فرول کے اقوال اورعقا کد کی طرف ہے۔ معندہ اللی التحقیق فی مواطن الوحی و الوعظ بالتر هیب و الترغیب و التشنیع و التو بة جو تحقیق کی طرف بڑھتے ہیں و کی کے مواطن میں ، اوروعظ جو ترغیب و تر بیب اور شنیج (قیاحت) اور تو بے کساتھ ہوتا ہے۔ میں حیث انده حق نیل ، اور وعظ جو ترغیب و تر بیب اور شنیج (قیاحت) اور تو بے کساتھ ہوتا ہے۔ میں حیث انده حق نیزل فی التحلیط قامعًا له و فاکّا لنظامه اس وجہ کے کریج تن ہے عالم تخلیط میں تا کرعقا کہ باطلم اور اقوال فاسرہ کو مزادے اور باطل نظام کوتو ٹر پھوڑ کر رکھ دے۔ حم کا اس بات کی طرف اشارہ ہے۔

ع اور ق :

والعين تدل على التعين والظهور المتشعشع اور حرف ع دلالت كرتا بقين اور المتشعشع اور حرف و دلالت كرتا بقين اور المتشار شده ظهور بر والقاف مثل الميم، تدل على هذا العالم اور حرف ت جميم كي ما نندى بحواس جهان پردلالت كرتا ب لكن من جهة القوة والشدة محرقوت اور شدت ك حيثيت سه والمميم من جهة اجتماع الصور فيه و تو اكمها البتر قف مختلف صور تول كرج مون اور النه النه ترف محتلف صور تول كرج مون اور النه كرتا به النه ترب به تهدير ها في دولالت كرتا ب

عسق كامفهوم :

ف (عسق) (۲) معناہ حق متشعشع سری فی العالم المتدنس پی عسق کا معنی یہ ہوا کرت عالم متدنس کے اندر پھیلا ہوا ہے اور مرایت کے ہوئے ہے۔ شاہ صاحب بیشہ نے عسق کا معنی المنحیر الکھیر میں کھی کیا ہے جو کہ عاشیہ میں درج کردیا گیا ہے۔ اس کے مطابق عسق کا معنی ہے الطہور المتشعشع الساری فی هٰذا العالم المتدنس المتحجر کردہ ظہور جو پھیلا ہوا ہے اور مرایت کرنے والا ہے اس متدنس جہان میں ، اور بخت پھر بن گیا ہے۔

حرف ن کامعنی :

والنون (۱) عبارة عن نور يسرى وينتشر ظلمة كمثل هيئة قبيل الصبح المصادق او عند غروب الشمس اور رف ناعبارت بالنور بي النور بي الشمس اور رف ناعبارت بالنور بي الدهر بي المراب كرتا اور بهياتا به جيها كرت مادق بي المراب ياغروب آقاب كووت صورت حال بوقى ب- كويا تاريكي جهارى بوقى به اور بي جهارى بوقى به ايضا عن الوعظ الست تاريكي مي روثن مراد به اور بي ما وعظ و فسيحت كي طرف الثارة به اور بي ما وعظ و فسيحت كي طرف الثارة به اور بي المراد به اور المراد به اور المراد به المراد المراد المراد ال

حرف يسين كامعنى:

والياء كذلك الا ان ما تدل عليه الياء من النور اقل مما تدل عليه النون أور www.besturdubooks.wordpress.com حرف (ی) بھی ای طرح ہے سوائے اس کے کہ یہ (ن) کی روشی سے کم روشی پر ولالت کرتا ہے۔
و کہذا ما تدل علیه الیاء من التعین اقل مما تدل علیه الهاء اورای طریقے سے (ھ) کی
نبت (ی) پرتین بھی کم ہوتا ہے۔ ذریس) رمز المی معان منتشرة فی المعالم غرضی کروف
مقطعات کیس جہال میں کھیلے ہوئے ان معانی کی طرف رمز ہے۔ شاہ صاحب بُرینی المخیسر الکشیو
مقطعات کیس جہال میں کھیلے ہوئے ان معانی کی طرف رمز ہے۔ شاہ صاحب بُرینی المخیس الکشیو
میں یول معنی کرتے ہیں یاس معناہ شی متو دد بین الظهور و الحفاء سار فی العالم کہ اُس
ایک ایک چیز ہے جوظہور اور خفا کے درمیان متردد ہے، اس تدنس جہان میں سرایت کرنے والی ہے۔
کنی به عن احکام الاسم المتحدد و علومه یا شارہ ہے اللہ تعالی کے اساء متجد دہ اور اس کے علوم کے احکام کی طرف۔

حرف ص كامعني

و (ص) هیئة حدثت جدلة و كسبًا عند توجه الانبیاء الى ربهم اور حرف ص اس بیئت كی طرف اشاره ہے جوظا ہر ہوتی ہے لیكن وہ پیدائش طور پر بھی ہوتی ہے۔اور كوشش اور محنت سے بھی حاصل ہوتی ہے۔ جب انبیاء پہلا اپنے پروردگار كی طرف توجه كرتے ہیں تو يہ بیئت اس وقت حاصل ہوتی ہے گویاحرف ص اس چیز پردلالت كرتا ہے۔

حرف ق كامفهوم:

و (ق) (٣) كساية عن قوة وشدة و كره تعين في هذا العالم اور رف ق قوت اورشدت كي طرف اشاره بهاوراس جهال مي تعين كونا پندكرتى بـ كسب يقول: مرمى قصدى هيئة حدثت في هذا العالم من حيث الكسر والمصادمة جيها كرمقوله بهك مير قصداوراراد كالمف عالم مين وه بيئت به جوكسر اورمصادمت كي وجه به بيدا بوتى به يعنى تصادم بوكركوكي چزنوتى رئى به بهايك بيئت كي طرف اشاره به مشاه صاحب بيئة في اين لين تسادم بوكركوكي چزنوتى رئى به بيئت كي طرف اشاره به معناه قباحات متحجرة قوبلت كاب الحير الكثير مين حرف قركام عن العرف الماس مي وقوت قديد كراتي مين من وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين مين وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين مين وه قباحات متحجرة قوبلت بها قودة قدسيد كراتي مقالم كرتي بين وقوت قدسيد كراتي مقالم كرتي بين مين وه قباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد في بين مين وه قوت قدسيد كراتي مقالم كرتي بين وقوت قدسيد كراتي مقالم كرتي بين وقوت قدسيد كراتي و قرباحات مناه قباحات متحرد قرباحات متحرد معناه قباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد كراتي بين مين وه قباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد قرباحات متحرد كراتي بين مين وه قباحات متحرد كراتي مين وه قباحات متحرد كراتي بين مين و قباحات متحرد كراتي بين مين و قباحات مين و قباحات متحرد كراتي مين و قباحات متحرد كراتي بين مين و قباحات متحرد كراتي مين و مين و قباحات مين و قباحات متحرد كراتي مين و قباحات متحرد كراتي مين و قباحات و قباحات و قباحات و قباحات و مين و قباحات و قباحات و قباحات و قباحات و قباحات و مين

كنى به عن الوعظ والآيات والنصائع *بياشاره بوعظ ،آيات اور پيدونصاح كى طرف* كلهايعص كامفهوم :

والكاف مثل القاف الا ان معنى القوة اقل فيها منه في القاف اورحرف كجى حرف قى كل طرح بى بسوائه اس كراس كامعنى بهى توت اورشدت بى بوتى به بمرق به مرق من ترسيم المعنى بكي توت اورشدت بى بوتى به بعض العلوم المتشعشعة ترسيم في معنى (كهيم المعنى عالم متدنس ذو ظلمة تعين فيه بعض العلوم المتشعشعة وغيرها للرجوع الى دبهم الاعلى البذا كهيم سيم اوظلمت والامتدس جبال بجس من بعض علوم اورويكر چيزين بيملى بوكى بين مناكروه اين رب اعلى كى طرف رجوع كرين من بعض علوم اورويكر جيزين بيملى بوكى بين مناكروه اين رب اعلى كى طرف رجوع كرين و المناكرة والمناكرة والم

آخری تبصره:

حروف مقطعات ير المحير الكثير من شاه صاحب رييد في المرح تبعره كيا عد جوكه عاشيهين ورج ب فرمات بين واعلمن أن هذه المقطعات اسماء كلية للسور بحسب من المستنها الحچی طرح جان لوکه پیروف مقطعات سورتوں کے اساء کلیہ ہیں ان کے مضامین کی مناسبت ہے۔ میں نے شروع میں بتایا تھا کہ قرآن یاک کی سورتوں کے یہ نام جزوی نہیں بلکہ کل ہوتے ہیں۔ جس طرح بادشاہ ، حاکم ، کوتوال وغیرہ نوی نام ہیں۔ای طرح حروف مقطعات کی شکل میں یہ بھی سورتوں کے نوعی یا کلی نام ہیں۔ کسی سورۃ میں جومضامین بیان ہوئے ہیں۔ بینام بھی انہی مضامین کی مناسبت ہے تجویز کئے گئے ہیں۔شاہ صاحب مجھنے فرماتے ہیں و عسسی ان یسحمہ مفهومان في امرو يتغاير ان بالاعتباد اورمكن بكردومفهومكى ايك بات يرتنفل بول اور اعتباري روسے ان ميں تفيير واقع ہو۔ ڪقصة الانبيساء جبيبا كدانبياء كے واقعات ميں ہوتا تھا۔ يدخل تارة فيي الوعظ وتارة في مقاماتهم وتارة في الآيات مجهي تؤوه وعظونسيحت ك ذ ریعے لوگوں کو سمجھاتے تھے ،اور مجھی ان کے مقامات عالیہ ہےان کی عظمت و بلندی فلاہر ہوتی تھی اور تمهيم مجزات كي ذريع قائل كرنے كى كوشش كرتے تھے۔ و كنذلك المعاد و غير ٥ ادرمعاد وغيره کے بارے میں بھی ای تشم کی باتیں ہوتی میں وان سلیقة الامسم السمت جدد فی ابداع

المستصامين والاساليب له شبهان اوراساء مخبدوه كواس طريق يرركهنا كداس سي مضامين كاظهور اوران کے اسلوب معلوم ہوں ، دوشبہات کوجنم دیتے ہیں۔ شبه بالاتفاقیات ایک شہراتفا قیات کے ساتھ ہوتا ہے یعنی اتفا قا کوئی حادثہ پیش آ جائے ، زلزلہ یا طوفان آ جائے یا بحلی کڑک جائے وغیرہ وهذا طبائع الممقامات الفوضية قاطبة انمان جوفرائض اداكرتي بين ان كابهي أيكمقام موتائ، او انسانوں کی طبیعت میں مدچنر پائی جاتی ہے و شب مسلیقة الکاتب اور دوسراشيد لکھنے والے كريق كتابت كے ساتھ وابسة بر حيث تعين في نفسه رسالة مدحية كروه اپ ذ بن میں تحریر ہونے والے مضمون کو کس طرح متعین کرتا ہے۔ مثلاً قافیةً کذا و سحذا كه مطلوبة تحریر كا قافيه ايها بوگار و السلوبه كذا و كذا اوراس كا الوب ايها بوگار و ذلك لسما الشونا اليه من ان القرآن استوطن ذروة السنام في المواطن النسمية جيماكهم في الربات كاطرف اشارہ کیا ہے کہ قرآن پاک نے انسان کے روح میں اونٹ کی کو بان کی طرح بلند مقام پکڑا ہوا ہے ہر موطن میں خواہ وہ اسلوب کا موطن ہو یا وعظ ونصیحت کا یا کسی اور اعتبار سے ۔ آ ب اسے ہر جگہ اور ہرموطن میں بلندمقام پریائیں گے۔شاہ صاحب بھٹی نے بہتھرہ اجمال طور پرائی دوسری کتاب السنحیسر الكثير مي كيا بـــ

حرف آخر:

آخر میں شاہ صاحب بیسیہ نے حروف مقطعات کے الہامی معانی کے متعلق فرمایا ہے و بالمجملة القیت فی دوعی معانی هذه المقطعات علی طریق ذوقی اور ظاصد کلام یہ ہے کہ ان حروف مقطعات کے معانی میرے دل میں ذوتی یا الہامی طریقے پر ڈالے گئے ہیں۔ ان معانی کو افتی دلیل کے ساتھ نہیں بیان کیا جاسکتا۔ آپ کو بھی اگر کسی در جے پرید ذوق حاصل ہوگیا تو تھوڑی بہت بات مجھ میں آجائے گی۔ اگر ہماری مجھ میں بات پوری طرح نہ آئے تو اس کی وجہ ہمارے نہم کی خرابی ہے۔ و لا یہ مکن ان تو ضع هذه المعانی الاجمالية بتقرير او صع مما اتبنا به من خرابی ہے۔ و لا یہ مکن ان تو ضع هذه المعانی الاجمالية بتقرير او صع مما اتبنا به من المک لمات اور ان اجمال معانی کی وضاحت اس تقریر ہے ذیادہ واضح طریقے پڑمکن نہیں ہے جو ہم المک لمات اور ان اجمال معانی کی وضاحت اس تقریر ہے ذیادہ واضح طریقے پڑمکن نہیں ہے جو ہم نے بیان کرد یے بیان کرد یا بیانہ اور میار می بیان کرد یہ کی بیان کرد یہ بیان کرد یہ بیان کرد یہ کرد بیان کرد یہ بیان کرد یہ بیان کرد یہ بیان کرد یہ کرد کی بیان کرد یہ ب

کلیات بھی اس کی حقیقت کو جانے کے لئے کائی نہیں ہیں۔ بسل منہ این ہن وجہ دون وجہ بلکہ
اس کی صورت حال تو ہے کہ جب سمی معاملہ میں کوئی ایک وجہ بیان کی جاتی ہے تو دوسر کی وجہ اس کے
خلاف معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایسی چیز ہے جو قابو میں نہیں آتی اور ظاہر ہے کہ کوئی چیز جس قدر مشکل ہوتی
ہے وہ اس قدر بے قابو ہوتی ہے۔ اس لئے شاعر لوگ بھی تخیل کے ایک در ہے تک بی بیان کرتے ہیں
اور پھر بات ان کے بس سے باہر ہوجاتی ہے۔ گر لوگ پھر بھی شاعروں کو دادو ہے ہیں کہ فلال شاعر
نے کمال کردیا۔ اس طریقے سے ہیں نے بھی حتی المقد ورحر دف مقطعات کی وضاحت ذوتی طریقے پر
کردی ہے کہ اس سے زیادہ ممکن ہی نہیں ہے۔ و اللہ اعلم سالصواب اور اللہ تعالی درست بات کو

ڈیڑھ صفح کا بے حروف مقطعات کا باب شاہ صاحب بھیلید کی فاری میں اصل کتاب میں تو موجود ہے مگر اس کے عربی اور اردومتر جمین نے اس کا ترجمہ چھوڑ دیا۔ پھر ہمارے شخ مولانا اعزاز علی بیستید نے عربی ترجمہ کر کے اسے عربی نسخہ کے ساتھ شامل کردیا ہے۔

بسم الله الوحمن الرحيم 🔾

الباب الخامس

(پانچوال باب)

يانچوال تکميلی باب :

(هده تحملة كتاب: "الفوز الكبير، المسماة بفتح الحبير) (ص ٢٨) (ي باب اس كتاب" الفوز الكبير" كالتميلي باب موسوم به "فتح الخبير" ب)

کتاب الفوز الکبیرکایہ پانچواں باب بڑااہم ہے۔اگر اس باب پرعبور حاصل کرنیا جائے تو پورے قرآن پاک کی تفییر آپ کے سامنے آجائے گی۔ ہرسورۃ میں چھوٹے چھوٹے مشکل الفاظ اور ان کے معتبر معانی پیش کئے ہیں۔جن کوایام بخاری میشند اور معتبر مفسرین بیشیج نے بھی ذکر کیا ہے۔جب

www.besturdubooks.wordpress.com

بھی آپ قرآن پاک کی تغییر کا مطالعہ کرنا چاہیں تو سب سے پہلے یہ دیکھیں کہ سلف نے کی لفظ یا آیت کا کیامفہوم سمجھا ہے۔اس سلسلے میں یہ پانچواں باب آپ کی رہنمائی کرےگا۔

شاہ ولی اللہ میں اس باب کا ذکرائی کتاب کے دوسرے باب کی پہلی فصل میں کر چکے ہیں کہ آپ نے قرآن پاک کے مشکل الفاظ کوسلف صافحین کے بیان کر دہ مفہوم کے مطابق ایک علیحہ ہ رسالہ کی صورت میں باب پنچم کے طور پر جمع کر دیا ہے۔ لبذا جو چاہے اس باب کوائی کتاب کا حصہ بنا کے اور جو چاہے الگ رسالہ کی حیثیت ہے اس سے مستفید ، وتا رہے۔

افتتاحى خطبه

الحمدالله المذى النول القرآن شفاء ورحمة للمؤمنين، والهم الصحابة والتناسعين وسائر علماء الدين ان يعتنوا بتفسير غرائبه و بيان اسباب نزوله، لتتم السعمة، وتكمل الرحمة وتتضح معالم اليقين، وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه والتابعين لهم باحسان اجمعين.

ا پی بات بسلسلہ باب پنجم شروع کرنے سے پہلے شاہ صاحب بیسینے نے اللہ تعالیٰ کی تعریف بیان کی ہے۔ السحمد اللہ الذی افول القو آن شفاء ور حمة للمؤمنین سب تعریفیں اللہ تعالیٰ ک ذات کیلئے ہیں جس نے قرآن پاک کوبطور شفاء اور اہلِ ایمان کے لئے رحمت کے طور پر نازل فر مایا۔ شفاء طاہری بھی ہوتی ہے اور باطنی بھی ۔ ظاہری شفاء سے مرادانسان کی جسمانی بیاریاں کھائی ، نزلہ ، بخار، تیدق ، بلڈ پریشر، شوگر وغیرہ ہیں جن کے علاج کے لئے ڈاکٹر ، کیسم یا کسی سرجن کی طرف رجوع بخار، تیدق ، بلڈ پریشر، شوگر وغیرہ ہیں جن کے علاج کے لئے ڈاکٹر ، کیسم یا کسی سرجن کی طرف رجوع کیا جاتا ہے۔ جبکہ باطنی بیاریوں از تم کفر، شرک ، الحاد، نفاق وغیرہ کیلئے اللہ نے فرمایا۔ و شف اء لما فسی المصدور (یونس : ۵۵) لیعنی بی قرآن پاک سینوں میں پائی جانے والی امراض کے لئے شفاء فسی المصدور (یونس : ۵۵) لیعنی بی تر آن پاک کی تو حیر وسنت آئی ہے۔ اور جو کر دل میں تو حیر وسنت آئی ہے۔ اور آڈی اعمالِ صالحہ انجام دینے لگتا ہے۔ اور جب کوئی آ دی قرآن پاک کی تو حیر وسنت آئی ہے۔ اور آڈی اعمالِ صالحہ انجام دینے لگتا ہے۔ اور جب کوئی آ دی قرآن پاک کی تو حیر وسنت آئی ہے۔ اور آخری اعمالِ صالحہ انجام دینے لگتا ہے۔ اور جب کوئی آ دی قرآن پاک کی تعلیمات پر ایمان لا کرمومن بن جاتا ہے اور اس کے مطابق عمل کرنے لگتا ہے تو پھر بھی قرآن اس کے لئے رحمت بن جاتا ہے اور اسے دنیاو آخرت میں فلاح نصیب ہوجاتی ہے۔ در حمد اللمؤمنین کا یمی کو رحمت بن جاتا ہے اور اسے دنیاو آخرت میں فلاح نصیب ہوجاتی ہے۔ در حمد اللمؤمنین کا یمی کسی کی کو میں بی جاتا ہے اور اسے دنیاو آخرت میں فلاح نصیب ہوجاتی ہے۔ در حمد اللمؤمنین کا یمی کی کسی کی کوبیمیں کا میں کوبی کی کوبیمی کوبیمی کی کی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمیں کا سمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کوبیمی کی کا سمی کوبیمی کی کی کوبیمی کی کوبیمی کی کوبیمی کوب

مطلب ہے۔

والهم الصحابة والتابعين وسائر علماء الدين ان يعتنوا بتفسير غوائبه و بيان اسباب نزوله اورالدتعالى نالبام كيا بين مجماويا بيصابه كرام جنائية كوتابعين عظام كو اورتمام علاء دين كوكه وه قرآن پاك كغرائب على مشكل مقامات كوا يتصطريق بي سيحضى كوشش كرين اوران كنزول كاسباب كوبيان كرين لتسم المنعمة تاكدالله تعالى كي بينازل كرده فعت مكمل بوجائي بجيبيا كه الله نورة ما كده عن فرمايا ب الميوم اكملت لكم دينكم واتعمت على علي كم نعمل كرديا باورتم برا في فعت تمام كردى علي علي خد منعمت (آيت: ۲) آج على في تجمارادين عمل كرديا باورتم برا في فعت تمام كردى بوجائي و تعمل الموجائية و تتضبح معالم الميقين اور عدة اورتاكداس كى دحمت كى بحق تحميل بوجائي و تتضبح معالم الميقين اور تاكديقين كنشانات پئته بوجائين و صحبه والتابعين على سيدنا محمد و الله و صحبه والتابعين تاكديقين كنشانات پئته بوجائيل و وصلى الله على سيدنا محمد و الله و صحبه والتابعين اورالله تعالى كرمت كالل نازل بو بهار بردار دهرت محمل الله على سيدنا محمد و اله و صحبه والتابعين آل بر، آپ كسما به كرام بي في براوران برجوان كى يكل كساته واتباع كرف والي بين سب بر مينه بي بينهم :

(امابعد) اس کے بعد پہلے اس کتاب الفوز الکبیر کے چار الواب بیان ہو چکے ہیں۔ اب پہلے چار اور پانچویں باب کے درمیان امابعد سے میراد ہے کہ پہلے چاروں ابواب اور پھر پانچویں باب کی تمہیداور حمد وصلوق میان کرنے کے بعد فید قبول المعبد الضعیف ولمی اللہ بن عبدالوحیم اللہ کاریضعیف بندہ شاہ ولی اللہ بن عبدالرحیم عرض کرتا ہے عاصلہ مما اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ کاریضعیف بندہ شاہ ولی اللہ ابن عبدالرحیم عرض کرتا ہے عاصلہ مما اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم اللہ تعالیٰ بفضلہ العظیم ساتھ بھی جنہوں نے آپ کو کھایا پڑھایا اچھی تربیت کی۔ شاہ عبدالرحیم بڑے بلند پایہ بزرگ ، عالم ، صوفی اور صالح آ دی تھے۔ آپ نوان کے لئے بھی دعا کی ہے۔

پھر کہتے ہیں ھٰذہ جملة من شوح غویب القو آن بیقر آن پاکی مشکل ہاتوں سے متعلق شرح کا ایک حصر ہے۔ من آشار حبر ھٰذہ الامة عبدالله ابن عباس رضی الله عنهما صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن عباس واللہ اسے حضور صحابی رسول حضرت عبداللہ ابن عباس واللہ اسے حضور سے جو اس امت کے بہت بڑے عالم تنے حضور سے www.besturdubooks.wordpress.com

مایئة نے ان کے حق میں دعا کی تھی کہ مولا کریم ،انہیں کتاب وحکمت کاعلم عطافر مار آپ کی بید عامستجاب ہوئی اور الله تعالی نے حضرت ابن عباس ٹائٹز کو کتاب وحکمت کا اتناعظیم علم نصیب فر مایا که آب عمر مجر قر آن وحدیث ہی کی تعلیم دیتے رہے۔اس باب میں شاہ صاحب قر آن کےمشکل الفاظ اوران کی جو شرح بیان کررے ہیں بیزیادہ تر حضرت حضرت عبداللہ ابن عباس واللہ سے ہی منقول ہے۔ سیلکت فيها طريق ابن ابي طلحة رضي الله عنه غريبالقرآن مختلف روايات محمنقول بين ـ مُرمين ني يالفاظ أبن الي طلحه ﴿ اللهُ يَ كُمُرِيقِ بِرِجْعَ كُرُوكِ عِينِ و كسملتها من طويق الصحاك عنه پھریشرح ضحاک بیٹھٹا ہے منقول طریقے کے مطابق یہاں جمع کر دی ہے۔حضرت ضحاک تابعین میں الحليل جلال الدين السيوطي في كتابه "الاتقان" جيما كربمار مشائخ كـ شخام مهال الدين السيوطي رُيِينيان إلى اصول تفسير كى كتاب "القان في علوم القرآن" ميس كياب -"القان" وو جلدوں میں عظیم کتاب ہے۔ امام سیوطی بیشید اور امام شاہ ولی اللہ بیشید کا زمانہ قریب قریب ہی ہے۔ أمام جلال الدين سيوطي بينية وسوي صدى ججرى مين جوئ بين جبك شاه ولى الله بينينة كازمانه بارجوين صدى بجرى ہے۔ اعلى اللہ در جته في الجنان اللہ تعالی جنتوں میں ان بزرگوں کے درجات بلند

شاه صاحب مُتَالَيْهُ كُمْتِ بِنِ ورأیت بعض الغریب غیر مفسو فی تینك الطریقین که میں وسی مطالعہ کے بعداس نتجہ پر بہنچا کہ بعض غریب القرآن کی شرح نہ کورہ دونوں طریقوں لین ابن البطح والله الله والله کے بعداس نتجہ پر بہنچا کہ بعض غریب القرآن کی شرح نہ کورہ دونوں طریق نافع بن الارزق عند پھر میں نے اس کو کھمل کیا ہے نافع ابن الارزق کے طریقے پر ۔ شیخص خارجی تھا اوراس نے قرآن یاک کے بارہ میں حفرت عبداللہ بن عباس واللہ سے بہت سے سواللہ کے شع ، جن کے انہوں نے جوابات دیے ۔ امام بخاری بہر اللہ نے بھی ابنی تھی بخاری میں اس کاذکر کردیا ہے ۔ ف انه اصح مایووی فی هذا الباب کیونکہ اس باب میں بخاری کی تقل کردہ روایات سب نے زیادہ می بی بی سے نیادہ کو کہ اللہ النقل ، و قلیل ما هو شاه صاحب بھائیہ بیں۔ شم بعیو ذلک مدما ذکو و الشقات من اہل النقل ، و قلیل ما هو شاه صاحب بھائیہ www.besturdubooks.wordpress.com

فر ماتے میں کہ فدکورہ روایات کے علاوہ میں نے اہلِ تقل میں سے دیگر تقدراویان کی روایات بھی شامل کر لی میں جو کداگر چہ بہت قلیل میں۔ وجہ معت مع ذلك ما یحتاج الیہ المفسو من اسباب السنوول اس کے علاوہ میں نے اسباب نزول کے سلسلے میں دیگر لواز مات کوجع کرلیا ہے۔ جن کی کی مفسر کو ضرورت پڑھتی ہے۔ منت خبا له من اصبح تفاسیو المحدثین الکوام، اعنی : "تفسیو البخاری" "والتر مذی "والحاکم" اس مقصد کے لئے میں نے محدثین کرام بھی کے ترین البخاری "والتر مذی "والحاکم" اس مقصد کے لئے میں نے محدثین کرام بھی کی محم ترین تفسیر میں بھی تفسیر میں ہی تفسیر میں ہی تفسیر میں ہی تفسیر میں ہی تفسیر کی روایات موجود ہیں۔ اعملی الله مناز لھم فی دار السلام اللہ تارالسلام میں ان کے درجات بلند فرمائے۔

(١) (من سورة الفاتحة)

(الحمدالله) الشكر لله الله ... اليهود مغضوب عليهم، والنصاري

ضلال۔ (ص۲۹)۔

چھوٹے چھوٹے جملوں میں قرآن پاک کے مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے جارہے ہیں۔اس مقصد کے لئے سب سے پہلے مرفوع حدیث یعنی جس کی سند حضور میں پہلی سک پہنچی ہے اس کو اختیار کیا www.besturdubooks.wordpress.com گیا ہے۔ اکثر و بیشتر روایات حضرت عبداللہ ابن عباس بھی یا حضرت عبداللہ ابن مسعود بھی ہے دو
سندول کے ساتھ منقول ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر تقدراویوں سے ثابت تفسیر بھی شامل کرلی گئی ہے۔ اس
طرح قار کین کی قرآن پاک کے ساتھ مناسبت پیدا ہوجائے گی۔ جب آپ قرآن پاک کی تفسیر دیکھنا
عبایی تو سب سے پہلے بیبال بیان کردہ معانی کو دیکھیں۔ یہاں پروہ معانی آپ کوملیں کے جوخود
آئے شرت مان کھی جا بت ہیں یا پھر صحابہ کرام اور تا بعین سے پائی شوت کو پہنچتے ہیں۔ اس کے بعد پھر
دوسرے ذرائع آتے ہیں۔ اس طریقے سے قرآن پاک کے ساتھ مناسبت بھی قائم رہے گی اور اس
ضمن میں کوئی خرائی بھی نہیں آئے گی۔ باتی تفاسیر میں تو بہت ی با تیں مذکور ہیں مگر شاہ صاحب بھی نے
فرماتے ہیں کہ میں نے سب سے سے چنج بین مخضر طریقے پر بیان کردی ہیں۔

سورة الفاتحه:

ياياجا تاہے۔

صرف سورة الفاتحد کی تغییری مفسرین نے بوی تغییر کے ساتھ کھی ہے۔ امام رازی بُریسینے کی تغییر ہم اللہ سترصفحات پر محیط ہے۔ جبکہ شخ عبدالکریم جیلی بیشنید نے دوجلد دوں میں ہم اللہ الرحم، ''الکہف والرقیم' کے نام سے کسی ہے۔ یہ بہت مشکل تغییر ہے جود ماغ کو چکرا کر رکھ دیتی ہے۔ بہر حال یہاں پر سورة فاتحہ کی تغییر محابہ کرام جو گئے اور تابعین عظام بیشنی اس طریقے پر کرتے ہیں۔ (المحمد اللہ) المشکو للہ حمد کامعی شکر کیا گیا ہے جو کہ عام تغییر ہے حالا تکہ جمداور شکر میں فرق ہے آپ اکثر تمابوں میں پڑھتے ہیں کہ حمد یعنی اللہ تعالیٰ کی تعریف تو عام ہے جبکہ شکر نعمت کے بدلے میں موتا ہے۔ تاہم المحد للہ کامفہوم الشکر للہ عام آ دی بھی بچھ سکتا ہے۔ (رب المعسال میں سب کاما لک رب ہوتا ہے۔ تاہم المحد لوقات کلھا تمام جہانوں کے دب سے مراد ہے کہ جیتے بھی جہان ہیں سب کاما لک رب ہے۔ اور دب کامنی پر ورش کرنے والا یعنی ہر چیز کی تربیت کرنا اور حالاً فیصالاً المی حد الکمال اور بتدری حد کمال تک پہنچاتا ہے یہ دب ہے۔ انہوں نے معنی کیا ہے ، تمام مخلوقات کا مالک۔ اور بتدری حد کمال تک پہنچاتا ہے یہ دب ہے۔ انہوں نے معنی کیا ہے ، تمام مخلوقات کا مالک۔ اور بتدری حد کمال تک پہنچاتا ہے یہ دب ہے۔ انہوں نے معنی کیا ہے ، تمام مخلوقات کا مالک۔ اور جسمن الموج میں الموج میں دالو حدمہ فرماتے ہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے دونا مرحمان اور دیم ہیں دوام دور اصفت شبر کا صیف ہے جس میں دوام جو کہ رحمت کے مادہ سے ہیں۔ ایک المد ہے جبکہ دور راصفت شبر کا صیف ہے جس میں دوام

www.besturdubooks.wordpress.com

(مالك يوم المدين) قاضى يوم المجزاء يهال پرمالك سے مراد فيصله كرنے والاليخى قاضى ہےاور يوم المجزاء سے مرادآخرى فيصلے كادن ہے۔اس دنیا كی عدالتوں میں تو تكمل فيصلے نہيں ہوتے ،كوئى ميح ہوتے ہیں اور پجھ غلط بھى ہوتے ہیں۔گر قیامت والے دن قطعى اور آخرى فيصلے دربارِ خداوندى ہیں ہوں گے،لہذاوہ جزاء كادن كہلاتا ہے۔

سورۃ الفاتح قرآن پاک کا خلاصہ اور دیباچہ ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کی حمد وثنا کے بعد بندہ عرض کرتا ہے (ایاك نعبد) نخصك بالعبادۃ و نقصدك پروردگار! ہم تیری ڈات کوعبادت کے ساتھ خصوص كرتے ہیں، اور ہم تیراہی ارادہ كرتے ہیں۔ عبادت ای ذات کی ہو سمق ہے جو واجب الوجود علیم كل، قادر مطلق، غیر مرئی اور دیگر صف اب مختصه کامالک ہو، اور وہ اللہ كی ذات کے سواكوئی دوسری ذات ہیں ہے، لہذا عبادت ہم عبادت دوسری ذات ہیں ہے، لہذا عبادت ہم عبادت کے ساتھ و نقصدك تیراہی قصد كرتے ہیں۔

 (صراط المدنين انعمت عليهم) بالهداية، وهم الانبياء والصلحاء ان لوكون كا راسته جن پرتونے انعام كيا، يين ان كو تھيك راستے كى ہدايت بخش اوروه انعام يافتہ لوگ انبياء يئظ اور صالحين جيں ۔ سورة النساء جن اللہ تعالى كا ارشاد ہے كہ جواللہ اوررسول كى اطاعت كرے گا، وہ آخرت ميں ان لوگوں كے ساتھ ہوگا ان عم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصلحين ميں ان لوگوں كے ساتھ ہوگا ان عم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصلحين (آيت : ٥٠) جن پراللہ نے انعام فرمايا، اوروه انبياء، صديقين، شہداء اور صالحين كى جماعت ہے۔ فرضيكه ان انعام يافتہ لوگوں كراستے پر چلنے كى توفيق طلب كى تى ہے۔

(غیر المغضوب علیهم و المضالین) وهم قوم موسی وعیسی، الانهم غیروا نعم الله عزوجیل الله عزوجیل الله علیه وسلم :الیهود مغضوب علیهم ، والنصاری ضلال ندان الوگول کاراست جن پرتیراغضب بوا، اوروه حضرت موی اورعیل الله کی قوم یبودی بیل اوران پرغضب ای وجہ سے بوا که انہول نے اللہ تعالی کی نعتوں کو تبدیل کردیا۔ الله کی تاکس تورات میں تحریف کے مرتکب بوئے اور مادی نعتوں کی شکر گزاری کرنے کی جوئے ناشکر گزاری کی حضور علیه کا ارشاد بھی ہو الیہ و د مغضوب علیه م که یبودیول پراند کا نمضب موا کیونکہ وہ بہت زیادہ شرارتی کرتے تھے۔ والمنصاری ضلال اور عیلی مائی کی تو منصاری مراه بیل کیونکہ وہ بہت زیادہ شرارتی کرتے تھے۔ والمنصاری ضلال اور عیلی مائی کی تو منصاری مراه بیل کیونکہ وی دعا کرتا ہے کہ بیل کیونکہ ویک کراست بیا کیونکہ ویک کراست بیان کردیا ہے کہ بیل مون بندہ اللہ تعالی کے مفود علیہ اورضا لین کا رست بیل کیونکہ ویک کاراست بتا اوراس پر چلنے کی تو فین بخش ندکہ مفود علیہ اورضا لین کا راست بیان کردیا ہے۔

(۲) (من سورة البقرة) (۳) تا ۱۹۳۷)

(یؤمنون) یصدفون: ایمان لاتے ہیں یعی تصدیق کرتے ہیں۔ دراصل ایمان تصدیق تعلی تا دراصل ایمان تصدیق تعلی تا کا مطلب دل کی گہرائی اور بچائی سے تصدیق کرنا ہے کہ اللہ تعالی دافعی وحدہ لاشریک ہے، وتی اللی برتن ہے۔ اللہ تعالی کی کتابیں اس کے انبیاء وقوع قیامت، نقدیر اور جزائے مل برتن ہے۔ (المعتقین) للمؤمنین الذین یتقون الشوك و یعملون بطاعتی، متعین سے مراد و وایمان والے ہیں جوسب سے پہلے شرک سے بیخے ہیں جوشرک سے نہیں بچتا، خواہ کی قسم کے شرک میں بتلا ہو، و وضح متی نہیں ہوسکتا۔ یہ ہے انقاء من الشرک، اس کے بعد انقاء من المعاصی یعنی صغیرہ بہیرہ تمام گنا ہوں سے بچنا ایک متی آ دمی کی علامت ہے، نیز فر ملیا متی وہ اوگ ہیں یعملون بعنی صغیرہ بہیرہ تمام گنا ہوں سے بچنا ایک متی آ دمی کی علامت ہے، نیز فر ملیا متی وہ اوگ ہیں یعملون بطاعتی جو میری اطاعت پڑمل کرتے ہیں یعنی میرے ہر تھم کے سامنے سر تسلیم فم کر کے اس پڑمل پیرا ہوجاتے ہیں۔

(ویقیمون الصلاة) یتمون الر کوع والسجو د والتلاوة والمحشوع والاقبال و علینا فیها ویدیمونها جونمازکوقائم کرتے ہیں یعن دوران نمازرکوع جودکمل طریقے ہے کرتے ہیں۔ تلاوت قرآن تلی کے ساتھ کرتے ہیں اورخشوع یعنی اخبات اختیار کرتے ہیں۔ والاقیسال علینا فیها اور نماز میں ہماری طرف یعنی خان کعبی کی طرف رخ کرتے ہیں۔ یہ تو نماز میں تعدیل ارکان کی بات ہوگئ اورا قامت صلاة میں دوسری چیز نماز میں مدادمت اختیار کرنا ہے یعنی نماز با قاعد گ سے ہمیشہ اپنے اوقات پرادا کرتے رہنا ہے۔ یہ طریقہ درست نہیں ہے کہ نماز بھی پڑھل اور بھی چھوڑ دی۔ (مسرض) نفاق و شک ، یماری سے مرادنات اور شک کی بیماری ہے جومنافقوں کے چھوڑ دی۔ (مسرض) نفاق و شک ، یماری سے مرادنات اور شک کی بیماری ہے جومنافقوں کے دلوں میں تھی۔ ظاہرہ امراض تو تیدتی ، جزام ، زلہ ، بخار وغیرہ ہیں گرزیادہ خطرناک باطند امراض ہیں ۔ دلوں میں کفر ، شرک ، نفاق اور شک شامل ہیں۔ اگر کتاب اللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزام کا کہ باللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزام کا کہ باللہ ، تو حید ، پینیم ، وقوع تیا مت ، جزامے مل

www.besturdubooks.wordpress.com

وغیرہ کے بارے میں کسی شم کاشک ہوگا تواپیا شخص ہر باد موجائے گا۔

(ومن الناس من يقول) نزلت في المنافقين، اظهروا كلمة الايمان في الكفر فسنفي الله عنهم الايمان بقوله: وما هم بمؤمنين، اورلوگول من يه بعض وه بين جويول كت ہیں۔ بیآیت منافقوں کے حق میں نازل ہوئی،جنہوں نے کفر کی حالت میں ایمان کی بات کوظا ہر کیا۔ یہ اعتقادی منافقوں کا حال ہے جوزبان ہے تو ایمان کا اقر ارکرتے ہیں گران کے دل پورے طریقے سے كفرير بى جے ہوئے ہيں بيكافروں كى بدترين فتم سے اور بياوگ ابدى جہنى ہيں۔ اللہ تعالىٰ نے ان کے ایمان کی نفی کی ہےجہیںا کہاس کاارشاد ہے و صاهبیم بیمؤ منین کہ پیلوگ مومن نہیں جیں۔ بیلوگ ایمان کا دعوی محض مفاد حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کی جماعت میں شمولیت کیلئے کرتے ہیں۔ بظاہرنماز بڑھتے ہیں،مسلمانوں کی مجالس میں شریک ہوتے ہیں،سب پچھ کرتے ہیں گرول میں کفرہی بھرا ہوا ہے۔اس نفاق ہے ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ دہ مسلمانوں کی جماعت میں شریک سمجھے جائیں انہیں مال غنیمت میں سے حصہ ملے، کفن ، وفن ٹھیک طریقے سے ہوجائے اور وراثت میں حصہ ال جائے۔اس قتم کے اعتقادی منافق حضور مالینا کے زبانہ میں ہوتے تنصے عام طور بران کاعلم نہیں ہوتا تھا، جب الله تعالیٰ کی طرف ہے وحی نازل ہوتی تھی توپیۃ چلتا تھا کہ فلال شخص منافق ہے۔اب نزول وحی کا سلسله ختم ہو چکا ہے۔ لہذا جب تک کوئی شخص خودایے بارے میں اللہ تعالیٰ کی ذات ،قرآن پاک یا پیغمبری ذات کے متعلق شک دشبہ کاا ظہبارصراحنانہ کرے،اس پرنفاق کافتوی نہیں لگایا جاسکتا۔عام طور پرابلوگ اینے نفاق کو چھیائے رکھتے ہیں اور دوسرا کوئی ذریعہ بھی نہیں ہے کہ جس سے کسی کے نفاق کو معلوم کیا جا سکے۔جس نفاق کا ذکرا حادیث میں آتا ہے،اس ہے عملی نفاق مراد ہے جن پرابدی کفر کا فتوی نہیں لگایا جاسکتا بلک ایسے لوگ اخلاقی اور عملی منافق کہلاتے ہیں۔

(بخدادعون الله) باظهار غیر ماهم علیه، وه الله تعالی کودهو که ویت بین اس طریقے که دوه اپناعقیده وه ظاہر کرتے بین جوحقیقت میں ان کے دلوں میں نہیں ہوتا۔ وه اپنے ذبن کے مطابق الله تعالی کودهو که دینے کی کوشش کرتے بین یعاملون معاملة المحداع وه دهو که بازجیسا مطابق الله تعالی کودهو که بازجیسا عمل کرتے بین حالا نکه الله تعالی تو علیم کل ہو وہ تو منافقوں کی تمام حیلہ سازیوں سے واقف ہے۔

*** کس کرتے بین حالا نکہ الله تعالی تو علیم کل ہو وہ تو منافقوں کی تمام حیلہ سازیوں سے واقف ہے۔

*** Www.besturdubooks.wordpress.com

(وما بحدعون الا انفسهم) بالكفر و تعویق المناس عن الایمان و ه نیس دهوکه دیت گرانی جانول و بانكفر فی کفر کار تکاب کرے و تعویق الناس عن الایمان اور دو سرے لوگول کو جانول و بیانکفر فی کار است پر چلانا لوگول کو غلط پراپیگنڈہ کے ذریعے ایمان سے روک کر منافقین دو سرے لوگول کو بھی ای راسته پر چلانا چاہتے ہیں جس غلط راستے پر وہ خودگا مزن ہیں ای واسطے اللہ نے فرمایا ہے کہ در حقیقت وہ اپنی آپ کو بی دھوکہ دیتے ہیں۔ (وافدا حلوا) انصر فوا: اور جب وہ غلیمہ وہ تے ہیں بینی انسصر فوا (الی شیاطینهم) کبر انہم فینی جب وہ اپنی ہول کے پاس جاتے ہیں جن کو شیاطین کا لقب دیا گیا ہے تو ان کو کھنے ہیں کہ حقیقت میں تو ہم تمہارے ساتھ ہی ہیں ۔ مسلمانوں سے ظاہر میل ملاپ تو ان کو ٹھ فیہ کرنا ہے، ہم تو ان کو جھانہ دے کران کی جماعت کے ممبر بنے ہوئے ہیں ورنہ ہمارا عقیدہ تو بالکل تمہارے جیسا ہی ہے۔

(عذاب اليم) نكال موجع: الله تعالى نے اليه منافقوں كے لئے دردناك عذاب كى وعدرسائى ہے۔ نكال موجع كامطلب يہ چي ہٹانے والاعذاب ہے بعنی ان سے يَكَى كو يہ ہٹاكر برائى ميں ڈال ويں گے۔ (يكذبون) يه بدلون ويسحر فون: الله تعالى كافر مان ہے كہ منافقوں كو عذاب اس لئے ديا جائے گاكہ وہ جموٹ بولتے تھے۔ يہاں پر يكذبون كامعنى يبدلون و يحرفون كنا ابنى كو بدل و ية بين اوراس ميں تعريف كرتے ہيں۔ (المسفهاء) كيا كيا ہے بيني وہ لوگ كلام اللى كو بدل و ية بين اوراس ميں تعريف كرتے ہيں۔ (المسفهاء) المجھال: نينى بيوتوف، جاہل اورنا بجھ لوگ۔ (في طغيانهم) كفرهم: اپنى سرشى ميں يعنی اپنے المغرميں۔

(بعمهون) بتمادون ، وقبل یلعبون ویتر ددون : سرگردان بور بین یهال پر اس کامعنی بتسمادون کیا گیا ہے کہ دہ اپنا اندھے پن یس آگے بی برجتے جارہے ہیں۔ وقبل یلعبون ویتر ددون بعض نے اس کامعنی کیا ہے، کھیل رہے ہیں اور تردویس پڑے ہوئے ہیں۔ بھی ادھر قدم رکھا، بھی دوسری طرف چلے گئے۔ بیلوگ ندیذب تم کے کافر ہیں، جیسا کہ اللہ کافر مان ہے۔ مذہذ بین بین ذلك لا الی الحق اللہ کافر ہیں، دوسری طرف۔ باللہ کافر ہیں بوروہ مے کوگ ہیں جو نہا کہ کے لوگ ہیں جو نہا کہ طرف ہوتے ہیں، ندوسری طرف۔

(وقودها الناس والحجارة) حجارة من كبريت فلقها الله عنده كيف شاء: منافقوں کا ٹھکا نہ جہنم ہوگا جس کا ایندھن لوگ اور پقر ہول گے۔ پقر سے مراد گندگی ہے جواللہ نے پیدا کی ہے جیما کہ اس نے جاہا۔ گندک ایما مادہ ہے جوفوراً آگ پکڑ لیتا ہے۔ ماچس کی تیلی کے ایک سرے پر گندک کا مرکب بھی لگا ہوتا ہے جورگڑنے سے فور أبحر ک المقتاہے۔ الغرض اجہم کا ایندھن اسی شم کے پھر ہوں گے جوفورا آگ پکڑلیں گے اور منافق ان کے درمیان جلتے رہیں گے۔ (انسسی جساعل في الارض خليفة) جب الله تعالى في أدم يايدًا كوبيدا كرناجا باتواس كاذكر فرشتول ك سامنے کیا کہ میں زمین میں نائب بنانا حابتا ہوں تو اس وقت فرشتوں نے اللہ تعالیٰ سے سامنے جوعرض کیا اور پھر اللہ نے اس کا جواب دیا، شاہ صاحب بہتیا اس مکالے کی وضاحت کرنا جاہتے ہیں۔ قرمائے بیں قسد کسان فسی الارض من قبل ان یحلق آدم بالفی عام بنو الجان آدم بیٹیم کی تخلیق ہے دو ہزارسال پہلے زمین میں جنات کی اولا و آبادتھی۔اس ہےمعلوم ہوتا ہے کہانسانوں ہے یملے زمین پر جنات کا قبصہ تھا۔ یہ وہی جنات ہیں جن کا ذکر تابعین وغیرہ کی غیر مرفوع روایات میں ملتا ہے۔ بلکہ امام ابن کثیر میرینیٹ نے تو بیریھی لکھاہے کہ زمین میں سب سے پہلے تو مرهن کا دورتھا ،اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ وہ کیسی مخلوق تھی اور کتنا عرصہ تک زمین میں آبادر ہی۔اس کے بعد قوم بن کا دور آیا۔پھر آ دم ماینا کی بیدائش سے دوہزار سال تبل جنات کو زمین پر اتارا گیا۔ اس وقت انسان تو نہیں تھے، صرف جنات بى زمين مين آباد تنف ف فسلوا في الارض انهول نے زمين ميں فساد بريا كيا۔ وہ آپس ميل التي جھكزتے اور قل وغارت كرى كرتے تھے۔ فيعت الله جنودًا من الملائكة فصوبوهم حتى الحقوهم بجزائر البحر توالتدتعالي فرشتون كالتكريميج كرجنات كوخوب پٹائی کی حتی کرانہیں سمندری جزیروں میں دھکیل دیا۔ فیقیالیت المملافڪة اس پس منظر میں اللہ نے تخلیق آدم مایشا کے ارادے کے جواب میں فرشتوں نے عرض کیا۔ اتسجعل فیصا من یفسد فیها كها فعل البعن مولاكريم! كياتوالي مخلوق پيداكرنا جا بتائے جو جنات كي طرح زمين ميں فساد بريا كريك كري

(و نقدس لك) التقديس التطهيو: حالاتكه تيرى تقديس كه لينو بم بى كافى بيس كه تو www.besturdubooks.wordpress.com مرتص اور عیب سے پاک ہے۔ گویا تقریس سے مراد پاک ہے۔ (دعداً) واسعاً: رغداً کامعیٰ واسع ، کھلا اور کشادہ ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آ دم مایئا سے فرمایا تھا کہم اور تمہاری ہوی جنت میں رہو و کلا منها رغداً حیث شنتما اور اس میں سے جہاں سے چاہوخوب کھاؤ و لات قسر با ھٰدہ الشجوۃ (البقرہ: ۳۵) گراس درخت کے قریب نہ جانا ورنہ بری مصیبت آ گیگی ۔ وہ تجرممنو عدکون ساتھا، اس کی قرآن وسنت میں کوئی وضاحت نہیں ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ وہ انجیر کا درخت تھا بعض نے دوسر سے درختوں کا نام لیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ گندم کا درخت تھا جس کا دانہ کھانے سے منع کیا گیا تھا۔ گدم کھانے سے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاس لئے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں ۔ کھانے سے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاس لئے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں ۔ کھانے سے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاس لئے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں ۔ کھانے سے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاس لئے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں ۔ کھانے سے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاں لئے بعض شاعر مزاح کے طور پر بی بھی کہا کرتے ہیں ۔ کھانے کے جسم میں حرارت بیدا ہوتی ہاں گیا ہوں گار کھی خوانی

که گندم کرد آدم را بیرون از جنت الماوکی

اگر اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا چاہتے ہوتو جوار یا مکئ کی روٹی کھاؤ کیونکہ گندم نے تو آدم ملینا، کو جنت سے نکلوادیا تھا۔

بعض شجرممنوعہ سے بیمراد لیتے ہیں کہ جب آوم الیکا اور ان کی بیوی جنت ہیں سے تو وہ ابھی علیہ عالت ہیں سے مراز لیتے ہیں کہ جب آوم الیکا الی کی خلاف ورزی کی جس کی وجہ سے انہیں زمین پر اتار دیا گیا ایسی بہت کی تغییر یں ہیں مگر اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ ان میں کون کی صحیح ہے۔ اس ووران میں شیطان کی جنت میں آمد ورفت بھی ممنوع نہیں تھی۔ اس نے آوم الیکا اور ان کی بیوی کے دلوں میں وسو سے ڈال کر اور خیرخواہی کی شمیں اٹھا کر ان کوممنوع شجر کا بھل کھانے پر آمادہ بیوی کے دلوں میں وسو سے ڈال کر اور خیرخواہی کی شمیں اٹھا کر ان کوممنوع شجر کا بھل کھانے پر آمادہ کرلیا۔ اس کا نتیجہ بیہ ہوا کہ ان کا جنتی لباس اثر گیا اور وہ پر ہند ہوگئے۔ اور اپنے ستر کو درختوں کے تبول سے ڈھا نیٹے گئے۔ پھر ان کو جنت عدن سے زمین پر اتار ویا گیا۔ بعض جدید روشنی والے لوگ کہتے ہیں کہ دست عدن سے مراد کہ دست عدن سے مراد وہی جنب عدن سے مراد وہی جنب عدن سے مراد وہی جنب میں آوم ملیکا کو پیدا کیا گیا اور پھر آئیں درخت کے قریب نہ جانے کا تھم دیا گیا۔ مگر وہی جنب بھول ہوگئی تو اللہ نے فرمایا کہ بہاں سے اتر جاؤ۔ ولکھ فی الارض مستقو و متاع المی سے سے میں آوم ملیکا کہ بہاں سے اتر جاؤ۔ ولکھ فی الارض مستقو و متاع المی سے سے س آل البقرہ : ۳۱ اب تمہاراز مین میں ٹھکانہ ہوگا۔ اور دہاں پر ایک خاص مدت تک قائدہ کیا اس کے سے سن کی دیا تھیں۔ کا سے میں اس کی جانب کی کہاں سے اتر جاؤ۔ ولکھ فی الارض مستقو و متاع المی سے سے سن کی دیا تھی کی دیا تھیں۔ کی دیا تھی کا کہا کہ میں میں آموں کی دیا تھیں۔ کی دیا تھیں کی دیا تھی کو کہاں جانب کی کا کہاں سے معرفی کی دیا تھی کا کہا کی کہاں سے کول مولیک کی دیا تھی کا کہا کہ کو کو کھی کی میں کو کہا کی دیا تھی کی دیا تھی کی کی دیا تھی کی کو کہاں کی کی کی دیا تھی کی دیا تھی کی کو کھی کی کی کو کھیں کی کو کھی کے کو کہ کی کو کھی کی کو کھی کو کو کھی کی کو کھی کو کھی کی کھی کی کی کو کھی کو کھی کو کھی کی کو کھی کو کھی کی کو کھی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کو کھی کی کو کھی کو کھی

حاصل کرنا ہوگا۔اللہ نے جنت میں واپس آنے کا قانون پہلے دن ہی بتلا دیا کہ دنیا کی زندگی میں جوکوئی ایمان لائے گااورانہیا ءکی اطاعت میں زندگی گز ارے گا ، وہ ادھر ہی آئے گا۔

(خالدون) باقون لا یعور جون منها لینی ابل جنت الله کرحت کے مقام میں بمیشہ رہیں گے اور دہال سے نکا لئیس جا کیں گے۔ (و لا تسلیسوا) تسخلطوا: شااؤلینی خلط ملط شہ کرو۔ (انفسهم یسظلمون) یضرون: وہ اپنی جانوں پرخوظ کم کرتے تھے، لینی نقصان پہنیا تے سے۔ (و قبولوا حسطة) قبل لمبنی اصرائیل:قولوا حطة ، قالوا: حبة فی شعرة نی اسرائیل سے کہا گیاتھا کہ شہر میں داخل ہوتے وقت کہنا حسطة لیمنی اے اللہ ہمارے گناه معاف فرماد ہے۔ اور دوازے میں عاجزی کے ساتھ داخل ہونا، گروہ عاجزی کرنے کی بجائے اکر کر چلے اور بعض ان میں دروازے میں عاجزی کے ساتھ داخل ہونا، گروہ عاجزی کرنے کی بجائے اکر کر چلے اور بعض ان میں سے چوتر وال کے بل گھسٹ کرداغل ہوئے۔ اور حطة کہنے کی بجائے لیمنی اللہ تعالی سے اپنے گنا ہوں کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہ ہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں۔ کی معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے چا ہمیں کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی ذا کے معانی طلب کرنے کی بجائے حبة فسی شعرة کہنے لگے کہمیں آو خوشے میں دانے جا کہ کی دوراول قول با تیں کئے لگے۔ (و فسی ذا کے معانی طلب کرنے کی کو کا کو کا کہ کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی ذا کہ معانی کی دوراول قول با تیں کئے گے۔ (و فسی دا کھوں کی دوراول قول با تیں کی کی دوراول قول با تیں کی دوراول کی دوراول قول با تیں کی دوراول کی دوراول قول با تیں کی دوراول تھوں کی دوراول قول با تیں کی دوراول تول ہوں کی دوراول تول ہوں کی دوراول تول ہوں کی دوراول ہوں کی دوراول تول ہوں کی دوراول کی دوراول کی دوراول کی دوراول کی دور

بلاء) نعمة: اوراس بات مين تمهار علي آزمائش تهي -شاه صاحب مُيَسَدُ كَتِيَة مِين كد بلاء كامعنى يهان برنعت بهي اورنعت بهي - يهان برنعت بهي اورنعت بهي -

(المی بارنکم) خالفکم: باری کاعام ترجمه پیدا کرنا بوتا ہوراصل باری کالغوی منی چھیانا ہوتا ہے۔اللہ تعالی نے انسان کو تھیک طریقے ہے بنا کراچھی شکل وصورت عطاکی ہے جیسے سورة التین میں ہے لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم نیم ببرطال بارنکم یعنی تمہارا پیدا کرنے والا۔ (و فو مها) حنطتها: فوم، حنطه یا بو سب گندم کے لئے استعال ہوتے بیل (المن) الصمغة: من کامغنی ترجین جوایک تم کی گوندکا نام ہے۔ بیگوندا یک خاص ورخت کے تئے پر پیدا ہوتی ہے، بڑی میٹھی اور لذیذ چیز ہے۔ ورختوں ہے اتارکر کھانے میں شکر کے طور پر استعال کیا جاتا ہے، اسے پانی میں ملاکر شربت بھی بنایاجاتا ہے۔ (والسلوی) الطبو: بیبٹیر کی قتم کا پرندہ تھا۔ بوالڑا کران پرندوں کو بنی اسرائیل کے قیموں کے قریب لے آتی تھی اور وہ لوگ ان کوآسانی ہے پکڑ لیے اور پھران کو بھون کر کھالیتے تھے۔

وراصل الله تعالی نے من اور سلوئی بطور خاص عنایت فرمایا تھا جیبا کہ الله نے احسان کے طور پر فر بایا، و انو لنا علیکم الممن و السلولی (البقرہ: ۵۵) بم نے تم پر من اور سلوئی نازل فر مایا تاکہ تم بھاری عطا کر دہ پاک روزی کھاؤ من کامعنی احسان کرنا یا کوئی چیز بلا محاوضہ یا بلا محنت و بینے کو بھی کہتے ہیں۔ طاہر ہے کہ انسان روزی عاصل کرنے کے لئے کا شکاری کرتا، کوئی دومری محنت مشقت کر کے روزی کا سامان کرتا ہے گر بنی اسرائیل کو الله تعالی نے من سلوئی کی نعمیں بغیر محنت مشقت اور بلا معاوضہ عطا کیں۔ (محاشعین) ذلیلین: جب بنی اسرائیل نے الله تعالی کی نعمیوں کی مشقت اور بلا معاوضہ عطا کیں۔ (محاشعین) ذلیلین: جب بنی اسرائیل کردیں، ان کے نوجوانوں کو ناشکر گزاری کی اورا حکام البی کی نافر مانی کی تو اللہ نے ان کی شکلیں تبدیل کردیں، ان کے نوجوانوں کو بندر اور بوڑھوں کو خزر کی شکلوں میں تبدیل کردیا۔ الله نے ان کی سل کو باتی نہیں رکھا بلکہ شکلیں تبدیل کرنے کے بعد جلدی بی ان کو بلاک کردیا۔ موجودہ بندروں کی سل پہلے بھی تھی اور اب بھی ہے۔ تا ہم پر نظرید درست نہیں ہے کہ موجودہ بندر نی اسرائیل کی سل سے ہیں۔ بنی اسرائیل کی سل سے ہیں۔ بنی اسرائیل کی شل سے ہیں۔ بنی اسرائیل کی شخص ہوں۔ ان ان کو الله نے باتی نہیں رکھا تھا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(باؤا) انقلبوا: لینی پلئے۔ بی اسرائیل پران کی نافر مانیوں کی وجہ نے اللہ کا خصب ہوا اللہ نے فرایا ہے و باؤا بغضب من اللہ (البقرہ: الا) وہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے خضب کے لئے۔ (نسکالاً) عقوبہ: تکال کا معنی سرا ہو بی اسرائیل کو ہفتے کے روز مجملی کا شکار کرنے کے جم میں دی گئی۔ نکال کا دوسرا معنی عبرت بھی ہوتا ہے جس سے دوسر بوگ نفیحت حاصل کریں۔ جم میں دی گئی۔ نکال کا دوسرا معنی عبرت بھی ہوتا ہے جس سے دوسر نوگ نفیحت حاصل کریں۔ (اسما بیسن یدیھا) میں بعدھم: سزایا بی کوفت جولوگ اس وقت سامنے تھاور بی اسرائیل کی المائیل کی موقت جولوگ اس وقت سامنے تھاور بی اسرائیل کی بلاکت کے وقت وہاں موجود تھے۔ (و ما خلفها) الذین بقوا معھم: اور دہ لوگ جو پیچھے آنے والے تھے۔ (و موعظة) تذکر ہ : لینی بی اسرائیل کی سزایا بی لوگوں کے لئے بولا جاتا ہے۔ (عوان) (لا فارض) ھرمة: بیلفظ بوڑھے جانورگائی بی اسرائیل کوالی گائے ذرج کرنے کا محم دیا جو ثرتو بالکل نصف بیسن المسکو و المهرمة: اللہ تعالی بی اسرائیل کوالی گائے ذرج کرنے کا محم دیا جو ثرتو بالکل نصف بیسن المسکو و المهرمة: اللہ تعالی بی اسرائیل کوالی گائے ذرج کرنے کا محم دیا جو ثرتو بالکل بوان عمر بواور شہور ہواور شہور ہی بلکد درمیانی عمری ہو۔

(فسافع) صاف: گائے کرنگ کے متعلق فرہایا کو وصاف یعنی مارے جم پر کیسال
ہو۔ (لا ذلول) لیم ید ذلها العمل: یعنی وہ گائے ایسی ہوکہ جس کوئل نے ہموار نہ کردیا ہوٹل سے
مراواسکو جوت کرال چلانا یا کنویں سے پائی تھنچنا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ مطلوب گائے ہے کوئی محنت
مشقت کا کام نہ لیا گیا ہو۔ آگے اس مشقت کی تعریف بھی آ رہی ہے۔ (تشیر الارض) تعدو ٹھا: یعنی
مشقت کا کام نہ لیا گیا ہو۔ آگے اس مشقت کی تعریف بھی آ رہی ہے۔ (مسلمہ) من العیوب:
متواس نے زمین اکھاڑی ہوئیتی کھیتی باڑی کے لئے ال میں جوتی گئی ہو۔ (مسلمہ) من العیوب:
لیمن عیوب سے مجھ سلامت ہو۔ (لاشیہ) لا بیساض: یعنی اس گائے میں کوئی داغ نہ ہو بلکہ ساری کی
ماری کیک رنگ ہو۔ (فساد او آنہ) اختلفتہ: ایک دوسرے ساختیا ان کرنا، بھڑڑا کرنا اور ایک
دوسرے کی بات کو مکم بہ: یہودی آیک دوسرے کو کہتے تھے کہ جس چیز کو اللہ تعالی نے تم پر ظاہر کیا ہے، وہ مسلمانوں
کومت بٹلاؤ، اگر مسلمانوں کو بٹلا دو گوتو تم آئی کردری کا اظہار کرد گے اور مسلمان تمہیں آ گئیس
چیز جس کے ڈریے اللہ تعالی نے تنہیں کہ بسما فضح اللہ علیکم کامعنی بسما اکر مکم بہ لیمنی دہ
چیز جس کے ڈریے اللہ تعالی نے تنہیں کہ بسما فضح اللہ علیکم کامعنی بسما اکر مکم بہ لیمنی دہ

یہود یوں کی اس اضیاطی تد بیر کا لیس منظریہ ہے کدان کی اپنی کتابوں میں اللہ کے آخری نبی کی آمد اور زول قر آن کی پیشین گوئیاں موجود تھیں اور وہ اس انتظار میں سے کداللہ کا آخری نبی بی اسرائیل میں ہے ہوگا گر جب حضور علیہ ہواسا عیل میں ہے میعوث ہو گئے تو یہودی حسد کی آگ میں جل گئے اور انہوں نے اپنی کتابوں کی واضح پیش گوئیوں اور علامات کے باو جود تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔ اور ایک دوسر کے کو تلقین کرنے گئے کہ مسلمانوں کو مین بتانا کہ اللہ کے آخری نبی کی علامات ان کی کتابوں میں نموجود جیں تو پھر دہ میا عمر آخری میں جن بجانب ہوں کے کدا گر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت تلام کی دوسر کے کو اگر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت کی اس کتابوں میں نموجود جیں تو بھر دہ میں تو بھر اس کے کہا گر ایسا ہے تو پھر تم آخری نبی کوت ہو تا کہ تو اس ہو جاؤ کے لہذا مسلمانوں کو بتاؤ بی نہ جو پھواللہ نبی کوت نبی کہا تو اب موجود کے لائد اللہ مالیوں کی نہ جو پھواللہ علی میادی میں خواہد کے دوسر کے دوسر کے دوسر کے اور کے اللہ میں خواہد کوت کے اس کے اللہ تو اللہ کا دواہم علی کہا تو اس کے دوسر کے در یع میں طاہر کیا ہوا ہے۔ (دوح المی فیر مایا ہے کہائی سے اللہ تو اللہ کی کہائی کہائی مراو ہے جس کے در یع میں طاہر کیا ہوتا۔

بالذن اللہ کہتے تو مردوز ندہ ہو کر اٹھ کھڑ اہوتا۔

نیبر کے یہودی بو عطفان کے کافروں کے ساتھ جنگ کے موقع پریدعا کرتے تھے السلھہ انسا
نسٹ لمک بحق محمد النبی الامی الذی و عدبنا ان تنجر جه لنا فی آخر الزمان الی
نصر تنا علیہم فہز موا غطفان اے اللہ! حفرت محمد کالیڈی کی سے جس کا تونے ہم سے دعدہ کر
رکھا ہے کہ اسے ہمارے لئے آخری دور میں تکا لے گا ، ہم بھے سے درخواست کرتے ہیں کہ اور پھی نہ کر گر
غطفانی کا فروں کے مقالج میں ہماری مدوفر ما۔ اس دعا کی برکت سے اللہ نے یہود یوں کو کافروں پر
فتح عطاکی گر جب اللہ کے ہی کاظہور ہوگیا تو انہوں نے آپ کو مانے سے انکار کردیا ، پس اللہ کی لعنت
ہوا تکار کرنے والوں پر۔

(الامانى) الاحادیث: جموئی باتیں۔ (قلوب غلف) فی غطاء: ہمارے دل فلانوں میں بند ہیں۔ جب یہود یوں پراسلام کی دعوت پیش کی جاتی تھی تو کہتے کہ تہماری بات ہم پراثر نہیں کرتی کیونکہ ہمارے دل تو غلافوں کے اندر بند ہیں۔ ہمارا عقیدہ بالکل محفوظ ہے لہٰذا مسلمانوں کا دعظہم پر بائٹر ہے۔ (بنسما اشتروا به انفسهم) باعوا نصیبهم من الآخرة بطمع السیسر من المدنیا بری ہوہ چیز کہ جس کے بدلے میں انہوں نے اپنی جانوں کو پیچا ہے۔ لفظ مشری اضداد میں سے ہاور بیٹر یدوفرو فت دونوں میں استعال ہوتا ہے کی عبادت کے کی مقام پر اس لفظ کامین خریدنا ہے یا فروخت کرنا، یقر ائن ہے ہی معلوم کیا جاتا ہے۔ یہاں پر معنی بید کہ یہود یوں نے اپنی جانوں کو پیچا یعنی اپنا ایمان نچ کراس کے بدلے میں کفرخر یدلیا۔ جو کہ بہت ہی براسودا ہے۔ ناہ صاحب برشید اس کامعنی کرتے ہیں کہ انہوں نے ونیا کے تعوزے سے حصہ یعنی رشوت، چوری وغیرہ کے مال کے بدلے میں آخرت میں اپنا حصہ فروخت کردیا۔

ہزارسال تک زندہ رہواور ہزارسال نوروز اور مہر جان کھاؤ۔نوروز اور مہر جان سال بھر میں ان کے عید کے دن ہوتے تھے جن میں وہ خوشی مناتے اور خوب کھاتے پیتے تھے۔اوراس طرح وہ ایک دوسرے کو ہزارسال عمر پانے کی دعاویتے تھے۔اسی طرح میہودی بھی چاہتے تھے کہ انہیں کمی عمر مل جائے مگر اللہ نے فرمایا کہ لمبی عمر بھی تمہیں عذاب الٰہی سے نہیں بچاسکے گی۔

(راعن) من الرعونة، كانوا اذا ارادو ان يحمقوا انساناً قانوا راعنا: لفظ راعنا راعنا: لفظ راعنا راعنا: لفظ راعنا كهر كرفاطب رعونت كے مادہ سے برد بہروی كى آدی كو يوتوف هم رانا چاہتے ہے تو اسے راعنا كهر كرفاطب كرتے ہے اس بنا پر وہ حضور علیہ كوئى اپنی طرف متوج كرنے كے لئے يہى لفظ استعال كرتے ہے جس كامعنى اند ظر نا ہى ہے، گروه بد بخت اپنی گندی ذہنیت كی وجہ سے راعنا كى بجائے زبان كو هما كر راعیا اند ظر نا ہى ہے، گروه بد بخت اپنی گندی ذہنیت كی وجہ سے راعنا كى بجائے زبان كو هما كر راعیا الله ہما كر كے نبی الحق كى راعیا براہ ہوتے ہے جس كامعنى بهاراج واہا ہے۔ گو يا يہودى راعنا يا راعيا ہے وطاب كركے نبى الحق كو بين كورتك ہوتے ہے لبندا الله تعالى نے اللی ایمان کوئے كرديا كدہ وضور عایف كوراعنا كهركرا پئى طرف متوجد ندكر میں كوئك اس لفظ سے آپ كی سے ادبی كا پہلونكل سكتا تھا۔ الله نے فر مایا ، اے ایمان والوا نبی طابق كورت من بديل نہيں كرتے (أو نسسها) نتر كھا فلا نبدلها: يا اسے بھائيس د ہے ، گویا اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی چھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و سے بی جھوڑ د ہے ہیں اور تبدیل نہیں كرتے ، بلداس سے بہتر تھم ياس كی مثل دومرا تھم لے اسے و بیان كی بی کہی تھم کوئمنون كيوں كیا جاتا ہے

نەپوتوتىخ ى كرلولىينى خودانداز ە كركے قبلەرخ متعين كرلواورنمازا دا كرلو ــ

(واذا ابتـلي ابراهيم ربه بكلمات) ابتلاه بطهارة خمس في الراس وخمس فى الجسد، وهى خصال الفطرة: الداتعكويادكروجبكمابراتيم اليه كواين ربن يتدباتون کے ساتھ آز مایا، بعنی وہ باتیں ان کے لئے عمل پیرا ہونے کے لئے ضروری تھبرا کیں۔ وہ یا نچ باتیں طہارت کے متعلق سر میں تھیں اور یا نچے جسم میں ۔ بیہ خصال فطرت کہلاتی ہیں۔ابراہیم مالیلا کو عکم تھا کہ نماز کے وقت ان دی خصال فطرت کو پاک صاف رکھو۔ سرمیں پانچ خصلتوں ہے مرادحواس خمسہ ہیں جَبَه جسم کی یا پخ خصلتیں دو ہاتھ ، دویاؤں اور باتی ساراجسم ہے۔ان سب کا نماز کے وقت یا ک صاف ہونا ضروری ہے۔ (مشابة) يشوبون الميه ثم يو جعون: مثابكامعنى رجوع ہوتا ہے۔اس كى طرف رجوع کرتے ہیں،اور پھروہاں سے لوشتے ہیں۔ پیمل بار بارکرتے رہتے ہیں۔ (قبواعید) اسساس البيست قواعد ، قاعده كى جمع ب جوكسى عمارت كى بنياد موتى بابراجيم ايلا كوتهم مواتها كه بيت الله شریف کواس کی اصلی بنیادوں پر دوبار ہتمبر کروجن بنیادوں پراسے آ دم مالیلا نے تعمیر کیاتھا۔حواد ثات ز مانداور مخلف اوقات میں آنے والے طوفانوں کی وجہ سے بیت الله شریف کی اصل عمارت باقی ند ر بی ۔ البتناس جگہ کا تفترس بحال تھا۔ ان پہاڑوں کے درمیان اللہ کے نبی اور دوسر بےلوگ بیت اللہ کی جگہ کی زیارت کرتے اور وہاں دعا کمیں مانگتے تھے۔ پھر جب ابراہیم پاپیثا کو حکم ہوا کہ ہیت اللہ کواس کی اصلی بنیادوں پردوبارہ تغییر کروتو آپ نے وہاں کھدائی کی تواصل بنیادیں ظاہر ہوگئیں، چنا نجیآ پ نے انهی بنیادوں پرخانه کعبه کی تغییرنو کی۔

(حنیف) مائلاً: ہرطرف ہے ہٹ کرایک ہی طرف مائل ہونے والا۔ بدا براتیم علیا کا لقب ہے کہ آپ ہرطرف ہے ہٹ کرایک ہی طرف مائل ہونے والا۔ بدا براتیم علیا کا لقب ہے کہ آپ ہرطرف ہے ہٹ کرصرف ایک اللہ کی طرف لگ گئے تھے۔ (صب عقد اللہ) دیسہ اللہ کے رنگ سے اللہ کا دین مراد ہے۔ جب کسی شخص کا دل رنگین ہوجا تا ہے تو اس کے اعضاء پر بھی رنگ چڑھ جا تا ہے اور وودل کے تا بع ہوکر چلتے ہیں۔ بہر حال اس رنگ سے مادی رنگ مراذ نیس ہے۔ رنگ جنا کے ایک خاص رنگ اختیا کر کرلیا ہے۔ (انسخا جو ننا) تنخاصمو ننا: کیا تم

اگڑا کرتے ہویینی نخاصت کرتے ہو؟ www.besturdubooks.wordpress.com (شطرة) نعوه: شطر یانحوکامعن طرف ہوتا ہے۔ بجرت مدینہ کے بعدحضور نبی کریم تاکینیکم الى بيت المقدس سنة عشر شهرًا او سبعة عشر شهرًا سولدياستر ماه تك بيت المقدس كى طرف رخ کر کے نمازیں اداکرتے رہے۔ و کان یعجبه ان تکون قبلته قبل البیت فحولت المقسلة البنة اب حابة بير يق كم سلمانون كاقبله بيت الله شريف كي طرف مو- چنانج سوله ياستره ماه ے بعد بیت الله شریف کوتبله کرنے کا تھم آگیا کہتم جہاں کہیں بھی ہونماز کے وقت بیت الله شریف کی طرف رخ كرلياكرو_ ومات قبل ان تحول رجال لم يدروا ما يقولون فيهم، فانزل الله ومساكلان الله ليستسيع ايمانكم أوريةبل مقررهونيست يهلي كيمولوك فوت موييك تضاوروه آخر تک بیت المقدس کی طرف بی رخ کر کے نمازیں ادا کرتے رہے ،ان کے متعلق اللہ تعالی نے فرمایا کہ الله تعالی ایبانبیں ہے کہتمہارے ایمان ضائع کردے۔ بخاری شریف میں بیالفاظ بھی آتے ہیں ای صلاتكم لينى تمنے جونمازيں بيت المقدس كي طرف رخ كركے براهي بيں ، وه بھي الله كے تكم سے بى یڑھی ہیں۔ بیتو اتنا عرصہ تک کے لئے آز مائش تھی کہ یہودی بھی مسلمانوں کا دین قبول کرلیں مگروہ تعصب يربى اڑے رہے اور جب بيت الله شريف مسلمانوں كا قبله مقرر ہوا تو انہوں نے طرح طرح كاعتراضات كرف شروع كردي اوربيت الله كوقبله تسليم ندكيا حقيقت بيب كدالله كآخرى ني كاقبله بهى وى تقاجوابراجيم اليفار كاقبله تفاالله كى كتاب مين يهي تقا-

www.besturdubooks.wordpress.com

(شبعسائسر) عبلامسات واحبدهها شعيرة: شعائرشعيره كي جمع يبجس كامعني علامت ہوتا ہے۔ اور اس سے مراد الی علامت ہے جے ویکھ کر اللہ کی یاد آتی ہے۔ بیت اللہ شریف منی ، عرفات، مزدلفه مشعر الحرام، صفاومروه سب شعائر الله بين - حضرت ابرابيم مايند اور ويكر انبياء ان مقامات میں آ کرمناجات کرتے رہےاور دعائمیں مانگتے رہے،ان مقامات کوشعائر اللہ کہا گیا ہے،اور شعائر الله کی تعظیم الله تعالی کی تعظیم کے برابر ہوتی ہے، لہذا ہرایل ایمان شعائر الله کی تعظیم بجالا تا ہے، ان مقامات میں بھی عبادت کرتا ہے اور دعا ئیں ما نگتاہے کیونکہ بیرمقامات قبولیت ہیں۔اس کےعلاوہ اعظم شعائر مين قرآن بيت الله شريف، آذان ، نمازيهي شامل بين _ (فيلا جنساح) فلاحوج: كوئي حرج تبيل ہے۔ انسما قبل فالا جناح لان قومًا كانوا يتحرجون ان يطوفوا بين الصفا والممروة ، والاهو واجب كونى حرج نبيراس ليحكها كيا تفاك بعض لوك في كيموقع يرصفااور مروہ کے درمیان سعی کرنے میں پیچکیا ہٹ محسوں کررہے تھے، حالانکہ یہ سعی تو واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ زبانہ جاہلیت میں صفاا ورمروہ پہاڑیوں پر بت رکھے ہوئے تھے۔ جب مشرک لوگ سعی کرتے تھے تو ہر چکر میں ان بتوں کی بھی تعظیم کرتے تھے۔ جب اسلام آگیا تو باہر سے آنے والے نومسلم حضرات نے صفا اور مروہ کی سعی میں اس لئے حرج محسوں کیا کہ کہیں اس فغل سے بتوں کی تعظیم ند صادق آتی ہو۔گرانٹدنے فرمایا کہ معی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ یہ بتوں کی تعظیم کے لئے www.besturdubooks.wordpress.com

نہیں بلکہ شعائر اللہ کی تعظیم کے لئے کی جاتی ہے اور ابراہیم الیٹا کے زمانے سے کی جارہی ہے، درمیان میں مشرکوں نے گڑ بڑ کر دی گئی تھی اب وہ بت ہٹاد یئے گئے ہیں، لہذا جو آ دمی اللہ کے گھر کا طواف کرتا ہے اسے صفااور مروہ کے درمیان سمی کے سات چکر لگانا بھی ضروری ہے اس میں کوئی حرج محسوس نہیں کرنا جا ہے۔

(بسنظرون) بوخوون، وه نیس مؤخر کے جائیں گے لین بحرموں کوکوئی مہلت نیس دی جائے گا اور وہ اپنے انجام کوکئی جائیں گے۔ (حیطوات الشیطان) عمله: شیطان کے تقش قدم بعنی اس کاعمل مراد ہے، گویا شیطان کے تقش قدم بعر چلنا اس کے عمل کے مطابق عمل کرنا ہے۔ (افعان الله به لغیر الله) فہد للطاغوت: اهل کامعنی آ وازبلند کرنا ہو ہوتا ہے۔ جانور ذرج کرتے وقت اگر غیر الله کانام بلند کیا گیا لیتی بھی الله کی نجائے ہاسم سے ، ہاسم موکی یا سام حمد کہ کر جانور ذرج کیا گیا تو وہ مردار ہوگیا، اگر طاغوت یعنی لات اور عزکی وغیرہ کانام بھی لیا گیا تو ہم مردار ہوگیا، اگر طاغوت یعنی لات اور عزکی وغیرہ کانام بھی لیا گیا تو ہم مردار ہوگیا، اگر طاغوت یعنی لات اور عزکی وغیرہ کانام بھی لیا گیا تو ہمی نہ ہوج حرام ہوجائے گا۔ بوقت ذرئے صرف اللہ کانام بلند ہونا چا ہیے۔ (ابن السبیل) الضیف الله کی نے درل بالمسلمین: اس سے مراد مسافریا مسلمانوں کے ہاں آنے والام ہمان مراد ہے۔ (ان

(جنفًا) جورًا و ميلاً في الوصية: جنف كامتى ظلم اوروصيت كم معامله على طرفدارى كمود برايك طرف جعك جانا آتا ہے۔ اگروصيت كرتے وقت ايك ستحق كور جج دى ہے اوردومر ہے كوم وم كرديا جائے تويظ م وجور ہوگا۔ (الب اساء) الفقو: باس كامتى فقر ہے جس كاتحلق مال سے ہے۔ (الضواء) المعوض ضراء كامتى يجارى ہے جس كاتحلق جم كما تھ ہوتا ہے۔ (عفى) توك : يعنى چھوڑ ديا گيا۔ (على المذين يطيقونه فدية) جولوگ طاقت ركھتے بين ان كے لئے فديہ ہے هي منسوحة بعض كرتے بين كريك منسوخ ہوتا ہے۔ ابتدائے اسلام بين اس بات كي اجازت تحى كرجو مخص روز وہيں ركھ سكنا وہ روز و كے بدله بين فرديا واكردے۔ پھراگئي آيت نازل ہوئي فسمن شهد منكم الشهر فليصمه ليني جوكوئي رمضان كام بينہ پائے وہ روز ور کھے ہواس آيت ہے فديوالا منسخ ہوگا محكمة للشيخ الكبير و المو أة الكبيرة اور بحض كتے بين كرفد يدوالا حكم منسوخ ہوگيا۔ وقيل محكمة للشيخ الكبير و المو أة الكبيرة اور بحض كتے بين كرفد يدوالا حكم

منسوخ نہیں ہے بلکہ یہ تھم محکم ہے۔ بوڑ سے مردیا بوڑھی عورتوں کے لئے نافذ العمل ہے جو بردھا ہے کی وجہ سے اور وجہ سے اور ایسا کوئی مردیا عورت بہت غریب ہے اور فدیدادا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ استعفار کرتارہے۔

ولسما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله جب ادرمضان نازل ہوجاتا تھا تو بعض لوگ يہوديوں كى ديكھاديكھى يورامهينہ بيويوں كے قريب نہيں جاتے تھے۔ وكان رجال يخونون انفسهم توبعض لوكول نے اپنی جانوں كے ساتھ دنيانت كی لیمنی وہ رمضان مين يويون كقريب يط محرً فسزلت: اهل لكم لبلة الصيام الرفت: الروت بيآيت نازل ہوئی کے رمضان کی راتوں میں اپنی ہو یول کے ساتھ بے پردہ ہونا تمہارے لئے حلال ہے۔ (الخيط الابيض من النحيط الاسود) بياض النهار من سواد الليل وهو الصبح اذا انسف لمق سفیدرها گے کاسیاہ دھا گئے سے نمایاں ہوجانا۔اس سے مراددن کی سفیدری کارات کی سیاہی ے بوجہ طلوع فجر نمایاں ہونا ہے۔ ماہِ رمضان میں سحری کھانے سے متعلق اللہ نے قرمایا کہ اس وقت تك كهاني سكتے موجب تك سفيردها كرسياه دها كے سے نماياں موجائے۔ كان رجال اذا ارادوا المصوم وبسط احدهم فمى رجله خيطًا ابيض وخيطًا اسود چنانچ جبكوكي آ دىروزه ركهنا حابتا تواسيخ ياؤل ميں ايك سفيداورا يك سياه وهاكمه باندھ ليتااوراس وقت تك محرى كھا تاربتا جب ﴿ تَكَ دُونُولُ وَهَا كُولَ مِن النَّبِيارُ نَدْ بِيدِ المُوجَاتَا _ فَالنَّوْلُ اللَّهُ تَعَالَى من الفجو بيمراللَّدتعالى في آيت میں من الفجو نازل فرما کرواضح کردیا کرسفیدوسیاه دھا کے سےمرادوھا کوں کی سیابی وسفیدی مراد نہیں بلکاس سے مراوضیح کی سفیدی ہے جورات کے آخری حصے میں ظاہر ہوتی ہے۔ لہذوتم طلوع فجر تک سحری کھالی سکتے ہواور دیگر ضرور یات بھی بوری کر سکتے ہو۔ (المعا تکف) الم مقیم لینی بیت اللہ شریف میں تھہرنے والا۔

(التهلكة) والهلاك واحد: تهلكة وربلاكت بم معنى الفاظ بين يعنى تبابى وبربادى ـ قال بعض الانصار لبعض ان اهو الناقد ضاعت وان الله اعز الاسلام و كثير ناصريه بعض انصار بديد في بين اوراب الله في المسلام كو بعض انصار مديد في ايك دوسر سر سرح كماك بمارى زمينين ضائع بموكن بين اوراب الله في اسلام كو www.besturdubooks.wordpress.com

عزت بخش ہاوراس کے مددگاروں کو کثرت حاصل ہو پیکی ہے۔ وہ لوگ اپنے کاروبار میں دوبارہ معروف ہونا چاہتے تھے، کہنے گئے جب تک ہم اپنی زمینوں میں دوبارہ کام کا آغاز کریں گے، اس وقت تک ہمارا کافی نقصان ہو چکا ہوگا۔ فیزلت: ولا تلقوا بایدیکم الی التھلکة پس اس وقت یہ بیت نازل ہوئی اپنے ہاتھوں کو ہلاکت میں نہ ڈالو، مطلب یتھا الاقامة علی الاموال و توك المغزوات مینی اپنے اموال میں مصروفیت اور ترک جہاد سے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالے والی بات ہے۔ او قیل: نزلت فی النفقة بعنی الاسراف فیھا یکی کہا گیا ہے کہ اس سے مرادا خراجات میں ہے۔ او قیل: نزلت فی النفقة بعنی الاسراف فیھا یکی کہا گیا ہے کہ اس سے مرادا خراجات میں نہ ڈالو۔

(ته فن موهم) و جدتموهم: تم جهال بهي ان كويادُ ان عن قال كرو، يهال تك كدفتند باتی تدر بے (لا تعکون فتنة) الشوك يهال يرفتنه عمراوشرك بـ كانوا اذا احرموا في الحاهلية اتوا البيوت من ظهورها زمانه جالميت من جب لوك حج كااحرام بانده كرگفر ـــ نكل کھڑے ہوتے اور پھرانبیں کسی ضرورت کے تحت واپس گھر میں آنا پڑتا تو وہ گھر کے دروازے کی بجائے پیجیلی طرف سے دیوار پھاند کریا جیت کے اوپر کی طرف سے داخل ہوتے ۔ فانول الله تعالٰی: وليس البر بان تاتوا البيوت القرآن كيرالله تعالى في يآيت نازل قرماني كديركولي نيكي نہیں ہے کہ آ بینے گروں میں پیلی طرف سے داخل ہو۔ (فسمن کان منکم مریضًا اوبه ادی) نىزلىت فى كىعب بن عجوة لى جۇخف يار بوياس كىرىش كوئى تكليف بو ـ بيآيت كعب ابن عجر ہ کے بارے میں نازل ہوئی تھی۔انہوں نے احرام باندھا ہواتھا اوران کے سرمیں کثرت ہے جوئیں بڑی ہوئی تھیں جوانہیں بہت تک کررہی تھیں صحابی رسول قربانی کرنے سے پہلے جامت بھی نہیں بنا سکتے تھے ورنداس کی جنایت ادا کرنا پڑتی تھی ۔حضور علیا انے اسے صحالی کواس تکلیف میں مبتلا یا یا تو فرمایا کرسر منذا کر جنایت ادا کرو۔اوروہ یہ ہے کہ تین روزے رکھ لویا صدقہ میں تین صاع گندم دویا کم از کم ایک بھیٹر یا بکری ذی کرو۔

(ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلاً من ربكم) اى في موسم الحج: تم يركك www.besturdubooks.wordpress.com

حرج نہیں ہے کہ تم اللہ کافضل تلاش کرو، لین جج کے موسم میں۔ زمانہ جاہلیت میں جب مشرکین دور دراز ہے جج کے لئے آتے تھے، تو وہ جھے تجارتی سامان بھی ساتھ لے آتے تھے جس کے ذریعے وہ جج کی ادائیگی کے علاوہ دنیاوی مفادیھی حاصل کرتے تھے، جب اسلام کا دورآیا تو مسلمانوں کور دد پیدا ہوا کہ سفر جج کے دوران تجارت کرنے ہے کہیں ان کی عبادت میں فرق ندآ جائے تو اس وقت بیرآیت نازل ہوئی کہ جج کے دوران اللہ کافضل تلاش کرنے یعنی تجارت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ بہاں پریہ بات بیان کی گئی ہے کا فت عکا ظو و معجنة و ذو المعجاز اسواقا فی المجاهلية زمانہ جاری بہت بیان کی گئی ہے کا فت عکا طو میں منڈیاں گئی تھیں جو دو دوایک ایک ماہ تک جاری رہتیں۔ فت انسموا ان یت جروا فی المواسم یہاں عرب اوگ دور دراز سے جع ہو کرغلہ کھوروں، جائی اور فرون اورغلاموں کی خرید وفروخت کرتے ایس بی ایک بہت بڑی منڈی موسم جج میں مئی کے مقام جائوروں اورغلاموں کی خرید وفروخت کرتے تھے تو ایس بہت بڑی منڈی موسم جج میں مئی کے مقام جرج نہیں ہے ،ایل ایمان سفر جج کے دوران تجارت بھی کر سکتے ہیں۔

(شم افیصوا من حیث افاص الناس: تم بھی وہیں سے پائو جہاں سے دوسر الوگئی پلٹتے ہیں۔ اس اجمال کی تفصیل بیہ کانت قریش و من دان دیستھا یفیضون بالموز دلفة و کان سائو العرب یفیضون بعوفات قریش اور ان کے اہلِ ندہب لوگ ج کے موقع پر کمہ سے منی اور پھر وہاں سے مزدلفہ تک جا کر وہیں سے واپس منی آجاتے تھے اور میدان عرفات تک نہیں جاتے تھے۔ اس طریقے سے وہ اپنی سیادت کا ظہار کرتے تھے اور کہتے تھے کہ ہم خانہ کعبہ کے متولیان ہونے نے نامے دوسر نے لوگوں پر فوقیت رکھتے ہیں، لہذا صدود حرم سے باہز نہیں جا کمیں گے۔ اس طرح وہ اپنی ہٹ دھری کی وجہ سے ج کارکن اعلی وقو ف عرفات چھوڑ دیتے تھے۔ اللہ نے فرمایا کہتم بھی وہ بین سے جا کر پلٹو جہاں سے دوسر نے لوگ پلٹتے ہیں۔ (خلاق) نصیب: خلاق کامیخی تھیب یا حصہ و ہیں سے جا کر پلٹو جہاں سے دوسر نے لوگ پلٹتے ہیں۔ (خلاق) نصیب: خلاق کامیخی تھیب یا حصہ آتا ہے۔ (المد المنح صام) المنح اللہ کارکن ایک المنح اصم فی المناطل: سخت بھی الماطل کوت ہیں۔ (المسلم) المطاعة: سلم کامیخی اطاعت گزاری چسے فرمایا اد خلوا فی المسلم کافحة یعنی اسلام ہیں پورے کے پورے داغل ہو جاؤ یعنی اللہ اور اس کے رسول کی کھمل اطاعت اختیار کرو۔ (کے سافحة)

سر سے نے پورے داغل ہو جاؤ یعنی اللہ اور اس کے رسول کی کھمل اطاعت اختیار کرو۔ (کے سافحة)

سر سے نورے داغل ہو جاؤ یعنی اللہ اور اس کے رسول کی کھمل اطاعت اختیار کرو۔ (کے سافحة)

سر سے نورے داغل ہو جاؤ یعنی اللہ اور اس کے رسول کی کھمل اطاعت اختیار کرو۔ (کے سافحة)

جميعًا: يعني كمل طور بررسب كيسب.

(قبل المعفو) مالايبين في اهوالكم: عفوے زائد مال مراد ب جيما كرالله يُفرمايا لوگ آپ سے بو چھتے ہیں کہ کتنا مال خرچ کیا جائے ، اللہ نے فرمایا کہ اپنی جائز ضروریات کھانا پینا ، لباس، مکان کا کرایہ اور جانوروں کی دیکھ بھال کے بعد جو پچھ باتی نج جائے ،اے اللہ کی راہ میں خرج كردور (لاعسنسكسم) لاحسر جسكسم وضييق عبليكم: ثم كوترج يعيِّي مشقت مِن وَال دیتاہے۔ بیبوں کے مال کی حفاظت کی خاطر اللہ نے ان کے سر پرست مسلمانوں کو تھم دیا تھا کہ اگر تم چا ہوتو تیبیوں کا کھانا اینے ساتھ ملاکر تیار کرلیا کرو،اگر اللہ تعالیٰتہیں لاز ماتیبیوں کا کھانا الگ پکانے کا تھم دے دیتا ہتو تم مشقت میں پڑ جاتے۔ وہ بھی تمہارے دینی بھائی ہیں ،اس لئے اگران کا کھا ناایئے ساتھ ملا لینے ہیں میٹیم کی بہتری ہے تو انہیں ساتھ ملالیا کرو۔ کیونکہ میٹیم کا کھانا علیحدہ پکانے میں اس کے يج بوئ كهان كيضائع بون كاحمال تها. (هدو اذى) يركندكي عالت بداس اجمال كي تغصيل بربحكه كسانست اليهبود اذا حاضت المرأة منهم لم يواكلوها ولم يشاربوهاك جب يبود يول كى عورت حالت حيض مين ہوتى تو ان ايام مين وہ لوگ عورت كے ساتھ خوردونوش موقوف کردیتے۔ بیمسکاحضور پایٹا سے دریافت کیا تو اللہ تعالی نے جوا بافر مایا، هیسو اذی پیکندگی کی حالت م فاعتزلوا النساء في المحيض لبزااس حالت من عورتول الكربو فامروا ان يفعلوا كل شئ ماخلا النكاح آب في حكم ديا كتم حيض والى ورت كساته تمام معاملات سوائے نکاح والی بات کے کر سکتے ہو یعنی کھانا اکٹھا کھاسکتے ہو، قریب بیٹھ سکتے ہو، لیٹ سکتے ہو مگر مياشرت نبيل كركية - قال النبي صلى الله عليه وسلم اقبل و ادبر الله كرسول الله الله عليه وسلم اقبل و ادبر فرمايا كمباشرت اكل عصب بوندكر بينيت فرمايا اتق الدبو والحيضة بينيداوريض كي حالت عي يوكيونكه بيترام بين . وكانت البهود تقول اور بهوديول كوييزع بحى تقاكه اذا جامعها من ور انھا جاء الولد احول اگر عورت ہے بیچھے کی طرف سے مباشرت کی جائے تو پیدا ہونے والا بچہ بَيْنَا اوتا ہے۔ فنزلت: نساء کم حرث لکم فاتو حرثکم اس پریآیت نازل اول بہرا بہراری عورتیں تہاری کھیتیاں ہیں، پس جاؤا بی کھیتی میں جس طرف تم بیند کرتے ہو۔ کھیتی سے مراد تو وہی

مباشرت کاحقیق مقام ہے، ندکہ پیڑجس میں مباشرت کرناحرام ہے۔ انسی شنتم سے مباشرت کی کیفیت مراد ہے یعنی تم میکل لیٹے بیٹھے، کھڑے ہوکرآ کے کی طرف سے یا پیچھے کی طرف سے جیسے چاہو کر کے تعدید ہو، تاہم مقام مباشرت کا مقام ایک ہی ہے اور وہی روا ہے۔

(حدود الله) طاعة الله الله ك مدود الله كاطاعت مراد ب- كهت بي كانت معقل بن يساد طلقها ذو جها فتركها حتى انقضت عدتها كرمحاني رسول حفرت معقل بن يبارى بمن كواس ك فاوند نے طلاق در دى اورائے چھوڑ ديا يمال تك كه عدت قريب الاختام ہوگئ في في الله عقل چرفاوند نے الى بيوى كي طرف رجوع كرنا چاہا مرحضرت معقل بن يبار بي بيوى كي طرف رجوع كرنا چاہا مرحضرت معقل بن يبار بي بيوى كي الله وفي بي بيات نازل ہوئى كداس مقصد كے لئے ورتوں كومت روكو - اگر مياں بيوى آئيس بي رضامند ہوجا كي اور وہ حقوق وروجين كي مقصد كے لئے ورتوں كومت روكو - اگر مياں بيوى آئيس بي رضامند ہوجا كي اور وہ حقوق وروجين كي اوال كار جوع كرنے ہے مت روكو - چنا نچے حضرت معقل بي الله كال الله كال مقام كي ما من مرات مي اور وہ حقوق و الله عام مراد بي مطلب بيا ہے كہ دوران عدت مطلق عورت كي ساتھ يوشيدہ ہوتا ہے - تا ہم اس مقام پر فعل جماع مراد ہے - مطلب بيا ہے كہ دوران عدت مطلق عورت كي ساتھ يوشيدہ طور پر وعدہ نہ كرو۔

سامنعاجزی کے ساتھ کھڑ ہے رہو۔ قال زید بن ارقم کننا نتکلم فی الصلاة ، یحکم احدنا فی حاجته حتی نولت "وقوموا الله قانتین" حفرت زید بن ارقم بڑاتئ کہتے ہیں کہم وران نماز گفتگو کرلیا کرتے تھے اورائیک دوسرے کی ضرورت کے متعلق بھی کہد سیتے تھے ، حتی کہ یہ آیت نازل ہوئی "اپ اللہ کے سامنے عاجزی کرتے ہوئے کھڑے رہو" تو پھر ہم نے دوران نماز بات چیت کرنا ترک کردیا۔

(المم تمر الى الذين خرجوا من ديارهم) كانوا اربعة الآف كيانبين ديكما آب نے ان لوگوں کی طرف جوایئے گھروں سے <u>نکلے اور وہ جار ہزار کی تعداد میں تھے۔</u> وہ کیوں <u>نکلے؟</u> خرجوا من ديمارهم فراراً من الطاعون طاعون جيم مبلك يماري عداوفرارا فتياركرت ہوئے وہ طاعون سے اپنی جان بچانا جا ہے تھے مگر جس سی کی موت جس مقام اور جس وقت بر لکھی جا چکی ہے، تو ٹل نہیں سکتی۔ چنانچہ الله تعالی نے مقررہ وقت اور مقررہ جگه بران بھا گئے والے بن امرائلیوں سے کہا (فقال لھم الله موتوا) فعاتوا كمرجاؤ، تووه سب كے سب مركع -النك مردہ جسمای حالت میں کافی عرصتک پڑے دیے خی کاللہ کے بی کاادھرے گزرہوا فسمو بھم نبی فسأل الله ان يحييهم فاحياهم اس في الله ان كن زندگ ك لئه دعاكى توالله في أيس دوبارہ زندہ کر دیا۔ان لوگوں کودوسری قوم کے ساتھ جہاد کرنے کا تھم ہوا تھا مگر ہیہ جہاد میں موت سے ڈر کر بھا گ کھڑ ہے ہوئے گرانڈ نے پھر بھی ان برموت طاری کروی (فیسہ مسکینة) رحمة بنی اسرائیل کے صندوق میں اللہ کی طرف ہے تسکین قلب کا سامان یعنی اس کی رصت بھی ،اس کے علاوہ حضرت موی اور حضرت بارون میلام کتبر کات بھی تھے۔ (سنة) نعاس مینی اونگھ بیلفظ آبیت الکری میں آتا ہے جس کامطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی کواؤگھ یا نیندنہیں آتی۔اللہ تعالی ہرعیب اور نقص سے یاک ے۔ ناتو تھکتا ہےاور نداسے آرام کے لئے اوگھ یا نیند کی ضرورت پیش آتی ہے۔

(و لا يؤوده) لا يضقل عليه : زيمن وآسان كي تفاظت الله تعالى كو بوصل نهيل بناديق ليني استهكانهين ويق - (او كالله ي مرعلي قوية) عزير نبي الله يا الشخص كي طرح جوايك لبتى پرسے گزرا - وه الله كے نبي عزير يايشا تھے لبتى جاه ہوكر كھنڈرات ميں تبديل ہو چكى تقى www.besturdubooks.wordpress.com انہوں نے خیال کیا کہ اللہ تعالی اس مردہ بہتی کو کیسے دوبارہ آباد کرے گا۔ عزیم طینیا تھوڑی دیرستانے

کے لئے وہاں رکے تو آئیس نیند آگئی۔ آپ کے پاس آپ کا ٹاشتہ اور گدھا بھی تھا۔ اس حالت میں سو
سال کا عرصہ گزرگیا۔ جب بیدار ہوئے تو ناشتہ اس طرح تروتازہ تھا جبہ گدھا مر چکا تھا اور اس کا
وھانچہ بھی ریزہ ریزہ ہوچکا تھا۔ اللہ نے پوچھا، تم کتی دیرسو نے ،عزیم طینیا نے جواب دیا کہ ایک دن یا
آ دھا دن۔ اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
تو سامن اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
کے سامنے اللہ نے فرمایا کہ تم سوسال تک یہاں سوتے رہے گرہم نے کسی کو بیتہ بھی نہ چلنے ویا۔ پھر نبی
تغیرہ السنوں: یو عزیم طینیا کے کھانے کا ذکر ہے جوسوسال تک ان کے قریب ویران بستی کے درمیان
بڑار ہاہے گروہ خراب نہیں ہوا یعنی نہ تو اس کا رنگ تبدیل ہوا اور نہ بی اس کے ذائے میں فرق آیا بلکہ سو
سال پہلے بی تروتازہ بی روتازہ بی رہا۔

(صفوان) حبحر: صفوان كامعى تحت پھريعى جان ہے۔الله تعالى نے ريا كارى سے خرج کرنے والوں کی مثال بیان کی ہے کہ وہ ایسے ہی ہے جیسے کس گر وآلود بخت پھر پر جج ڈال دیا جائے تواس سے پچھ پیداوار شعاصل ہوسکے گ۔ (صلدًا) لیس علیہ شی، وقیل املس ای مثال کا تشکسل ہے کدا گر کسی چٹان پرجس پرمٹی پڑی ہو، کاشتکاری کرنے کی کوشش کی جائے اور تیز بارش کی وجہ ے مٹی بہہ جائے گی اور چٹان صاف رہ جائے گی اور اس پر ڈالا ہوا پیج ضائع ہو جائے گا۔ بعض نے صلد أكامعني چكنا پقركيا ہے مطلب وي بے كدريا كاركواس كي سفاوت كا كچيفا كدہ نہيں ہوگا۔ (ايسود احدد كسم ان تكون لمه جنة) كياتم بس كوئ شخص عابتا كراس كالمحلدار باغ بواوروه بڑھا ہے میں ضائع ہوجائے اوراس کا کوئی دوسرا ذریعہ معاش بھی ندہو۔اللہ تعالیٰ نے ریا کارآ دمی کی الی بی مثال بیان کی ہے کداس طرح سے خرج کیا ہوا مال آخرت میں اسے بچھ مفیر نہیں ہوگا۔ قال عسمر:ضربت مثلاً لوجل يعمل بطاعة الله ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى اغوق اعماله حضرت عرظافة كاقول بكريال مخض كمثال بجوالله كي اطاعت ك اعمال انجام دیتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ اس پر شیطان مسلط کر دیتا ہے حتی کہ دہ برے اعمال میں غرق ہوجا تا ہےتو اس کے نیک اعمال اس کو بچھ فائدہ نہیں دیتے ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(اعصار) ربیع شدیدهٔ تخت تند مواجو باغ کوجلا کرخا کشر کردے۔ (صو) بو د:شدید درج کی شنڈک۔ (فیصر هن) فیضیه به دخفرت ابراہیم اینا کی فرمائش پراللہ تعالی نے ان کو احیائے موتی کامنظر دکھایا تھا۔ فر مایامختلف قتم کے جار پرندے لےلو۔ فیصیر ھن البیك اوران کوذ ہے . كركے ان كے گوشت كا قيمه بناؤاورسارا قيمه آپس ميں ملالو،خلط ملط كرلو۔ پھرتھوڑ اتھوڑا گوشت جيار مختلف پہاڑوں پررکھ کرآواز دوتو ہر پرندہ تہارے پاس زندہ ہو کر دوڑتا ہوا آئے گا۔ (المحافّا) یقال الحف على والع: عاجزى اورزارى كرساته سوال كرنافر مايا معدقد خيرات وصول كرنا ان لوگور) كا حق ہے جوشکل وصورت ہے ساکل معلوم نہیں ہوتے اور زاری سے سوال بھی نہیں کرتے۔ (یسم حسق الله السوب) يذهبه: الله تعالى سودكومناتا بيعن سود تورسودك مال عد حقيقة كري الدونيين الحماياتا بكمالنانقصان بي موتايه (ولا تيبم موا البحبيث) نيزلت في رجال كانو ايتصدقون بالقنومن الشيص والحشف: اورردى چيزكواچي چيز كراتهمت الماؤ يرآيت ان لوگول ك حق میں نازل ہوئی جوردی تھجور کا خوشہ لا کر نیچے کی طرف لا کرر کھ دیتے تا کرمجتاج لوگ انہیں پر اکتفا كرليں - شيم ردى كھبورول كوكت بيں، جبك حشف ان كے نكم چھوٹے چھوٹے وانول كوكت ہیں جوخوشے کی کچکی طرف رہ جاتے ہیں۔ بہرحال دونوں الفاظ کا مطلب ردی تھجوریں ہی بنتا ہے جو مالدارلوگ غریبوں مسکینوں کیلئے علیحدہ کر لیتے تھے۔اس آیت کے ذریعے ایسے لوگوں کی ندمت بیان کی تی ہے (فاذنوا) فاعلموا : یعنی تم خوب جان لو۔

(وان تبدوا منافی انفسکم) نسخت بقوله: لا یکلف الله نفسًا الا وسعها اوراگرتم ظاہر کرواس چرکو جوتمهار فنول پس ہے۔ بیآیت آگی آیت لا یکلف الله نفسًا الا وسعها وسعها استعمال علی الله نفسًا الا وسعها سے منسوخ ہے۔ یعنی اللہ تعالی کی فنس کو تکلیف نہیں دیا مگراس کی طاقت کے مطابق۔ (غفر انك) مغفر تك: اے پروردگارا ہم تیری پخشش چاہتے ہیں۔

مورۃ البقرہ کےمشکل الفاظ کی موثی موٹی وضاحت جوصحابہ کرام جھائی متابعین عظام یا دیگر آئمہ پھینے سے منقول ہے، وہ کر دی گئی ہے۔ مکمل تفصیلات آپتفسیرات میں پڑھ سکیں گے۔

(٣) (من سورة آل عمران) (ص21 تا ص27)

الفوز الكبير كا پانچواں باب غريب القرآن ہے متعلق ہے۔ قرآن پاك كى ہر سورة كے مشكل الفاظ كے وہ معانى بيان كئے جارہے ہيں جو حضرت عبد الله بن عباس بي شخاك ، مجابديا ديگر ثقة تا بعين سے ثابت ہيں۔ سورة الفاتحد ديباچة قرآن اور خلاصة قرآن ہے ، اس كے مشكل الفاظ اور ان كے معانى بيان ہو بچے ہيں اس كے بعد قرآن پاك كى سب سے لمبى سورة البقرہ ہے ، اس كغريب القرآن ہي بيان ہو بچے ہيں اس كے بعد قرآن پاك كى سب سے لمبى سورة البقرہ ہے ، اس كغريب القرآن ہي بيان ہو بچے ہيں ۔

ایک اور بات بھی ذہن میں رکھ لیں کہ سورۃ البقرہ کا لب لباب، خلاصہ یا موضوع (SUBJECT) یہود یوں کی اصلاح ہے۔اللہ تعالی نے ان کی چالیس غلطیوں کی نشاند ہی کرکے انہیں نصیحت کی ہے کہ وہ ان غلطیوں کو چھوڑ کرسیدھا راستہ اختیار کرلیں۔اس کے علاوہ سورۃ البقرہ میں ضروری احکام اور خلافت کبری کا پورانظام موجود ہے۔خاص طور پر حصول تقویٰ کا پروگرام دیا گیا ہے۔ جب تقویٰ حاصل ہوجائے گاتو آدمی کی پوری اصلاح ہوجائے گا۔

کے نبی یا قیامت کے بارے میں پیدا ہوجائے۔

(ابتغاء الفتنة) الشبهات: جن دلول مين كي بوتى بوة آيات اللي مين فتنتان كرتے بين يعني شكوك وشبهات بيداكرتے بين (كداب) كمصنيع، وقيل حال: داب كامتى خصلت يا عادت بوتا ہے۔ انہوں نے دومعنے كئے بين صنيع كامعنى كارگز ارى جيسا كفرعون كى كارگز ارى شي بعض نے اس كامعنى حال كيا ہے، اوراس نے فرعونيوں كا حال مرادليا ہے۔ (بالقسط) بالعدل: قسط كامعنى عدل ہے۔ (والمنحيل المسومة) المعلمة العسان عمده اورخوبصورت كھوڑ ہے جن پر خاص قتم كن ثانات لگائے جاتے ہيں۔ (الا ان تقوا منهم تبقاه) التقاة المتكلم بالكفر باللسان والمقالم بالكفر باللسان معمد من بود اگركسي مقام ميں كافروں كا غلبہ بواور مسلمانوں كو جان كاخطرہ بوتو وہ ذبان سے كلم كفر اداكر كاج بات بين بشرطيكه دل ميں ايمان موجود ہو۔ اور وہ ذبان سے كلم كفر اداكر كاج بان بچا سے بين بشرطيكه دل ميں ايمان موجود ہو۔

www.besturdubooks.wordpress.com

اولادی تھی۔اور پھران کے پیچھدوسرے صحابہ کرام ٹنافٹا تھے۔اس وقت نی طینا نے فرمایا تھا السلھم هنو لآء اهل بینی مولا کریم ایر میرے اہلِ بیت ہیں۔آپ نے ان پر کمبل ڈال دیا تھا۔ طاہر ہے کہ صلی اولا دتو یہی تھی۔ پھر جب اہلِ بیت والی آیت نازل ہوئی تو حضور عاینا کی ازواج مطہرات کو بھی واضح طور پراہلِ بیت ہی کہا گیا۔ *

(مسواء بيسنا و بينكم) السواء العدل والقصد: مواءكامعني براير،الصاف اورقصد والی بات ہے۔اللہ کے نبی نے اہلِ کتاب کو ناطب کر کے فرمایا تھا کہ آؤاس بات کی طرف جو ہمارے اورتمهار يورميان برابر ب- الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئًا اوروه يرب كهم الله كسوا مسی کی عبادت نه کریں ،اور نه بی اس کے ساتھ کسی کوشر یک تلم ہرائیں ،گویا اللہ کے سوانسی کوسپر طاقت سليم نكري- (دبانيين) جمع دباني، علما فقهاء لفظربائين جعبرباني كي جس عمراد علماءاور فقهاء بین کیونکه میلوگ الله تعالی کو بہیائے ہیں اور دین کی مجھ رکھتے ہیں۔ قبال الا شعف بن قيس : كان بينسي و بين رجل من اليهود ارض فجحدني فقدمته الى النبي صلى الله عليه وسلم صابى رسول حفرت اضعف ابن قيس كتية بين كمير ادرايك بهودي فخص كدرميان زمین کے مسلم میں تنازعہ پیدا ہوا۔ یہودی میری زمین پر قابض تھا مگر اصرار کے باوجود وہ زمین چھوڑنے پررضامندنہ ہوا۔ چنانچ میں اس یہودی کو حضور علیا کے یاس لے آیا۔ فقال لیے: اللك بينة؟ آپُرَائِيْزَ فِي مِحصة دريافت كياء كياس معامله عن متعلقة تهاراكوني كواه عي؟ قلت: لا ميس نے عرض کیا جھنور! میراگواہ تو کوئی نہیں ہے۔ فیقسال لیلیہ و دی: أحلف پھراللہ کے تبی نے اس يهودى سے يو جيما،كيا توقتم اٹھانے كے لئے تيار ہے؟ فقلت يا رسول الله اذا يحلف فيذهب بمالى من في عرض كيا، الله كرسول! اس طرح توفيخص فتم الفاكر ميرا مال لي جائع كار فلافزل الله تـعـالُي: ان الَّذِين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنًّا الآية اس وقت الله تعالى نے بـ آیت نازل فرمائی کہ جولوگ اللہ کے عہد اورایتی قسموں کے بدلے حقیر مال حاصل کر لیتے ہیں ان کے لئے آخرت میں پچھ حصنہیں ہے،اور ندائلد تعالیٰ قیامت کے دن ان کی طرف نگاہ کرے گااور نہان کو یاک کرے گا،اوران کے لئے در دناک عذاب ہے۔ (لا محالاق) لا حیس : خلاق کامعنی حصہ ہے، اگرده به وجمی تواس میں خیر نہیں ہوگی بعض کتابوں میں لا خیر کی بجائے فلطی سے لا ضیر طبع ہوگیا ہے، بیددرست کرلیں۔ دوی ان اسر انیسل احدہ عرق المنساء فجعل ان شفاہ اللہ ان لا یا کہ لے میں اللہ کابندہ ،اور بیر حضرت یعقوب الله ان لا یا کہ لے کہ اسرائیل یعنی اللہ کابندہ ،اور بیر حضرت یعقوب الله کالقب ہے۔ آپ کوعرق النساء کا مرض لاحق ہوگیا جو کہ سارے جسم میں شدید تم کا وروہ وہ تا ہے۔ آپ نے نذر مانی کہ اگر اللہ نعالی جھے شفاء دے دے قویل رگوں والا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ فلا ہر ہے کہ اس نے نذر مانی کہ اگر اللہ نعالی جھے شفاء دے دے قویل رگوں والا گوشت نہیں کھاؤں گا۔ فلا ہر ہے کہ اس سے مراداونٹ کا گوشت تھا کیونکہ اس میں رگیس زیادہ ہوتی ہیں۔ قبال فحصر منه المبھو د: یہود یوں نے بہوں کرکہ یعقوب والی ان کہ المطعام کان حالاً …… الآیة بنی اسرائیل کے لئے ہر میم کا گوشت نول جائز تھا مگر یعقوب والی نے نوانی نذر پوری کرنے کے لئے از خود اپ اوپر اونٹ کا گوشت نول ورات سے قبل ناجائز تضمرالیا تھا مگر یہود یوں نے بھی سے گوشت اپنا اوپر حرام قرار دے لیا اور اس طریقے سے فلط راستے برچل نکا۔

(شفا حفرة) هو حوفها: عربی زبان میں شفا کنار کے کہتے ہیں جبکہ حفرہ کامعتی گڑھا
ہے۔اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ عرب کے لوگو ہمہارا آئیں میں قبا کی اختلاف تھا جس کی وجہ ہے جہنم کے
گڑھے کے کنارے پر پہنچ چکے تھے اور ذرائے جھکے سے جہنم میں گرسکتے تھے۔ گراسلام نے آکرتمام

www.besturdubooks.wordpress.com

تعقبات مناویے اور سارے قبائل آپس میں بھائی بھائی بن گئے۔ بیر بول پر اللہ تعالی کی خاص مہر بانی ہے کہ اللہ نے تہمیں جاہ ہونے ہے بچالیا۔ (قبوی السفو منین) تو طن المؤ منین: آپ جنگ ہے موقع پرمومنوں کی جگہ مقرد کرتے تھے یعنی ان کی صف بندی فرماتے تھے۔ جنگی حکمت عملی کے طور پر اللہ کے بی مجاہدین کی ڈیوٹیاں لگاتے تھے کہ تم فلال شکر میں شامل ہوجاؤ ، تم فلال مقام پر دہ کر دفاع کرواور تم فلال جھے میں شامل ہوکر اقدام کرو، وغیرہ وغیرہ۔ بہر حال جوی کا معنی ٹھکانا مقرر کرنا ہے۔

(اف هسمت طائفتان ملکم ان تفسلا) بنو حادثة و بنو سلمة جب دوگر دہول نے ادادہ کیا کہ وہ بردل ہوجا کیں بید دوقبائل بوحار شاور بوسلمہ تھے جو جنگ بدر میں شریک ہونے سے گھرا رہے تھے۔ گر اللہ نے ان کے دلول کو مضبوط کر دیا، وہ دلیر ہو گئے اور پھر جنگ میں شریک ہوئے موسلے کے اللہ نے بیٹی اپنی مہر بانی اور احسان کاذکر کیا ہے۔ (صن فور هم) من غضبهم: فور کے دو معانی آتے ہیں یعنی غصداور یکدم۔ جنگ بدر کے موقع پر اللہ نے مسلمانوں کوسلی دیتے ہوئے فر مایا کہ معانی آتے ہیں یعنی غصداور یکدم۔ جنگ بدر کے موقع پر اللہ نے مسلمانوں کوسلی دیتے ہوئے فر مایا کہ اگر تمہارے دیمن تم پر سخت غصے اور غضبناک حالت میں فوری طور پر بھی تملہ آور ہوجا کمیں تو اللہ تعالی تمہاری مدد کے لئے پانچ ہزاد مسیمہ ای عسمہ ای عسلمہ ای عباری مدد کے لئے پانچ ہزاد مسیمہ ای عسلمہ ای عباری مدد کے لئے پانچ ہزاد مسیمہ ای عباری مدد کے لئے پانچ ہزاد وسیمہ ای حالات کی کافروں کے فوجوں، ان کے گھوڑوں اور وسرے سامان ضرب وحرب پر نثان لگادیں گے جن کوانہوں نے تباہ کرنا ہے۔

روایت ہے کہ اللہ کرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شج فی و جھہ و کسر ت بہاعیته روایت ہے کہ اللہ کرسول کے چرہ مبارک پرزخم آگیا اور جنگ میں آپکا وانت مبارک بھی ٹوٹ گیا۔ فجعل یقول: کیف یفلح قوم فعلوا هٰذا بنبیهم تو آپ کی زبان مبارک سے نکا کہ وہ قوم کیے فلاح پائے گ جس نے اپنے نبی کے ساتھ یہ سلوک کیا۔ گر اللہ نے آپ کو بدوعا کرنے ہے منع فر مایا۔ فلاح پائے گ جس نے اپنے نبی کے ساتھ یہ اور یہ آ بیت نازل فر مائی، کہ اس معاملہ میں آپ کو کوئی فانسزل اللہ تعالٰی: لیس لل من الامر شی اور یہ آ بیت نازل فر مائی، کہ اس معاملہ میں آپ کوکوئی اختیار میں ہے کہ کی کوئر اوے یا تو بہ قول کر لے۔ و قال ابن عمر: منتی نہیں کے کہی کوئر اوے یا تو بہ قول کر لے۔ و قال ابن عمر: www.besturdubooks.wordpress.com

(ولا تهنوا) لا تضعفوا: ليني كروري شدكها ؤ - (القوح) المحوح: اس مراوزهم ے۔ (اذا تعصونهم) تستاصلونهم ، وقيل تقتلونهم: جبتم ان کوکائ رے تھے۔ اس کا دو مرامعنی نست اصلو نہم ہے لیتی تم ان کو کھارہے تھے۔ بعض نے اس کامعنی کیاہے، جب تم ان کوثل كررب خصيتي تقتلونهم. (غزّا) واحدها غاذٍ غزاكاواحدغاذٍ بجس كامعنى جنَّك مين شريك ہوکر چ کرنکل آنے والا مجاہد ہوتا ہے، اور جومسلمان کفار کے خلاف جنگ میں قبل ہوجاتا ہے وہ شہید کہلاتا ہے۔ (امنة نعماسًا) لزائی كے دوران مومنوں كواؤنگھ آ جانا الچھى علامت ہوتى ہے جس سے یریثانی دور ہوکرمسلمان پھرسے تازہ دم ہوجاتے ہیں۔البنة نماز کے دوران نیند کا آجانا شیطانی اثر کے تحت متحول بوتا ـــــــ قال ابو طلحة غشيا النعاس ونحن في مصافنا حضرت الوطلح وثاثثًا کہتے ہیں کہ جنگ احد کے دوران جب ہماری فتح شکست میں تبدیل ہو چکی تھی اور ہمارے بہت سے ساتھی شہید ہو چکے تھے،خودحضور طابط کی شہادت کی خبر سیل گئی اوراس وقت ہم شخت ماہوی کی حالت میں تھے۔اورمیدانِ جنگ میں ہی ہمیں اونگھ نے و ھانپ لیاحتی کہ نگواریں ہمارے ہاتھوں سے گری جار ہی تھیں۔اللہ نے ہم پر او گھے طاری کر کے ہمار سے صدمہ کو دور کر دیا اور ہم تازہ دم ہو گئے۔اس کے بعد وشمن كادوباره مقابله كيا توالله في كاميا في عطا فرمائي اور دشمن بها كن يرمجبور بوكيا-

(وما كان لنبى ان يغل) نزلت فى قطيفة افتقدت يوم بدر فقال بعض الناس لعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخذها: الله كن كي شان تيل ميكره و فيانت كرد و خيانت كرد و جنك بدر سے حاصل بوتے والے مال فنيمت بين سے ايك كمبل كم ير كيا تھا اس كے بارے

میں بعض لوگوں نے کہا کہ شاید وہ کمبل حضور مایشا نے لے لیا ہو، گر اللہ نے سخت میں فرمائی کہ نی مایشا اخلاق کے اعلی مرتب پر ف سے مصر سر بعن نہ رنا کہ وہ مسلمانوں کی اطلاع کے بغیرا ہے اپنے لئے خودکوئی چیز حاصل کرلیں کے۔ راست جساسو ۱۱ اجسابو ۱۱ انہوں نے تبول کرلیا، یعنی مسلمانوں نے نجا ایک کے علم کے سامنے سر شلیم کر دیا۔ اس اجمال کی تفصیل ہی ہے کہ غروہ احد میں بہت سے مسلمان شہید ہو گئے اور بہت سے زخمی حالت میں نٹر ھال ہو چکے تھے۔ اس دوران میں جب کا فرمیدانِ جنگ سے بھاگ کھڑے ہوئے تو اللہ کے نبی نے زخم خوردہ مجابہ ین و دشمن کا بیچھا کرنے کا تھی دیا اس تھی کو مسلمانوں نے تبول کرلیا اور اس زخمی حالت میں دشمن کا آنھی میل تک تعاقب کیا۔ ان تعاقب کرنے والوں میں حضرت ابو بکرصد ایق اور حضرت زبیر رواجا بھی شامل تھے۔ اس طرح وشمن پر مسلمانوں کی

(فقد فاز) سعد و نجا: کامیاب ہوگئے ،سعاد تمندی عاصل کر فی اور نجات پا گئے۔

(ولا تحسین الذین یفر حون) نزلت فی الیہود سالھم النبی صلی الله علیه وسلم من شی فکتموہ: خوش ہونے والے لوگوں کے بارے میں آپ یہ گمان نہ کریں۔ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں آپ یہ گمان نہ کریں۔ یہ آیت یہودیوں کے بارے میں نازل ہوئی۔ اللہ کے نبی نے ان سے کوئی بات پوچھی تھی اور وہ اس کو ظاہر کرنے کی بجائے جھیا گئے تھے۔ اللہ نے اہل ایمان کو کا طب کر کے فرمایا ہے کہ آپ یہودیوں کی سازشوں اور ان کی خبیا گئے میں بان پران کی خوشی کود کھتے ہوئے ، یہ گمان نہ کریں کہ وہ اس طرح کی حیاد سازیوں کی وجہ سے کذب بیانی پران کی خوشی کود کھتے ہوئے ، یہ گمان نہ کریں کہ وہ اس طرح کی حیاد سازیوں کی وجہ سے عذاب اللہ ہے۔

بیسورۃ آلِعمران کے پچھ مشکل الفاظ تھے چندمعانی بیان کر دیئے گئے ہیں۔اس سورۃ کا خلاصہا درموضوع میں پہلے ہی عرض کر چکا ہوں۔

(γ) (من سورة النسآء)

(۳۵ تا ۱۵۵)

نساء کامعنی عورتیں ہے۔اس کے واحداور تثنیہ کے صینے عبوا قد اور عبو اتنان آتے ہیں اور جمع نساء ہے جو کہ مسن غیسو بساب آتا ہے۔اسی طرح لفظ رجال مردول کے لئے جمع کا صینعہ ہے جبکہ اس کے واحداور جمع بھی من غیسر باب المعروء او المعر أتنان آتے ہیں۔

سورة النساء میں صلت اور حرمت کا مسئلہ بیان کیا تھیا ہے بعنی کونس عورتوں سے نکاح جائز ہے اور کونس سے ناجائز ہے۔ نکاح انسان کی ایک اہم ضرورت ہے لہٰذااس سورۃ میں نکاح کی صلت وحرمت کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اس کے علاوہ بہت سے ویگر مسائل بھی بیان ہوئے ہیں۔ اب اس سورۃ کے مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے جاتے ہیں۔ یہ معانی شاہ صاحب بیازی نے مفسر قرآن حضرت عبداللہ بن عباس بیازی ، حضرت محال ، حضرت مجاہدیادیگر شقہ تا بعین بیتیزی سے اخذ کئے ہیں۔

(نحلة) مهرًا: نحلة كامعنى مبر بفريض بهي مبرى كالك نام بجوبوقت نكاح مقرركيا جاتا ہے اور جوعورت كاحق موتا ہے۔ (وابتلوا) اختبروا: اورآز ماؤيتيمول كور (آنستم) عرفتم: تم معلوم كرلوتيمول كربار يين (دشدًا) صلاحًا : صلاحيت اور بهي بوجه يعنى جب يتيم يحسن نکاح کوپٹنج جائیں اور نیکی بدی میں تمیز کرنے لگیں تو ان کا بال ان کے سپر دکر دو۔اس سے پہلے ان کے مال ان كے سپروند كرومباداكدووا ب ضالع كرديں بيمتوليول كوتكم ديا كيا ہے۔ (قيامًا) قوامًا من معا يشكم: يتمهاري معيشت كاقوام يعنى معيشت كوقائم ركف والى بات إرناسمجه يتيم بجول كوان كا مال دے دو گے تو وہ نا دانی میں غیر ضروری اشیاء پر خرچ کر کے اسے ضائع کردیں گے۔لہذا بتیموں کا ہال اس وقت ان کے سپر دکرو جب وہ مجھدار ہوجا کیں اورایے نفع نقصان کو پہنچان سکیں۔ (و مسن كان فقيرًا فلياكل بالمعروف) اوريتيم كامتولى الرحماج آدى بتووه وستوركمطابق اسك مال سے کھاسکتا ہے یعنی سر پرست آ دی بیتیم کے مال سے اپنی خد مات کا جائز اور بھتر رضر ورت معاوضہ لِيسكا بـــ تاكداس كانقصال بهي ندمو قالت عائشة رضى الله عنها: مكان قيامه عليه بمعروف ام المؤمنين حفرت عائشه صديقه جي نفرايا كردستورك مطابق اس كضرف ك لئے مکان کی ذ مدداری بھی اسی برعا کد ہوتی ہے۔

(کلالة) من نم يتوك والدًّا و لا ولدًّا: كلاله اسم نواله والمه الم الرجل كانة و كوئي آ باؤا جداديس بي باقى ر بابواور شي اس كي كوئي اولا دبور كانوا اذا مات الرجل كان اولياء و احق بامر أته جب ايباكوئي آ دمي فوت بوجائة واس كوئي بي اس كما لك سمجه جات بي فنزلت: لا يحل لكم ان توثوا النساء كوها: السموقع پريه آيت نازل بوئي تبهار ك لئي من فنزلت: لا يحل لكم ان توثوا النساء كوها: السموقع پريه آيت نازل بوئي تبهار ك لئي يوطال نبيس بي كه تم عورتول كربردي وارث بن جاؤلين ان كوزبردي روك ركهويعني ان كوتكال مي المسكوين كرف سي دوك دور (لما كان يوم اوطاس اصبنا نساء لهن ازواج في المسكوين فكوهن رجال: اوطاس كي لا الى جوغز وه حنين كه بعد بوئي هي اس مين سلمانول كه حصيل بالي فنيمت كي طور پر پي عورتول آيس ان ورتول كي مشرك فاوند بقيد حيات تقيم مسلمانول ني ان ان خورتول كوفاوندوائي بوي في ورتول كوفاوندوائي بوية كي وجرت نا لبندكيا اسموقع پر في انول الله و السمحصيات من النساء ورتول كوفاوندوائي بوين كي وجرت نا لبندكيا اسموقع پر في انول الله و السمحصيات من النساء ورتول كوفاوندوائي بوين كي وجرت نا لبندكيا اسموقع پر في انول الله و السمحصيات من النساء ورتول كوفاوندوائي بوين كي وجرت نا لبندكيا اسموقع پر في انول الله و السمحصيات من النساء ورتول كوفاوندوائي بوين كي وجرت نا لبندكيا اسموقع پر في انول الله و السمحصيات من النساء ورتول كوفاوندوائي بوين كي و كوفول كوفو

الا ماملکت ایمانکم الله تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی تم پرحرام قراردی گئی ہیں خاوندوں والی عورتیں سوائے ان کے جوتمہاری ملکیت میں آجا کمیں۔الی صورت میں ان عورتوں کا پہلا نکاح باطل ہوجائے گا۔اورتم ان سے استفادہ حاصل کر سکتے ہو۔اگر وہ عورت حالمہ ہو قضع حمل کے بعد بی تم ان سے مستفید ہو کئتے ہو۔ اور اگر عورت حیض والی ہے تو جب وہ ایک حیض سے فارغ ہوجائے تو تم اس سے فائدہ حاصل کر سکتے ہو۔

(والمحصنات) کل ذات زوج: برخاوندوالی عورت کصن کہا آتی ہے۔ (طولاً) سعة الحق طاقت ۔ (محصنات غیر مسافحات) عفائف غیر زوان فی السر والعلائية لین الی عفیف اور پاک بازعورتی جو پوشیده اور ظاہری طور پرزانید نہوں، وہ محسنات کہا تی ہیں۔ (ولا مستحد ذات احدان) اخلاء: اخدان کا معنی دوست یعنی خفیہ طور پر بھی دوست بنانے والی نہ ہوکدان سے ناجا کر تعلقات قائم کرلیں۔ (فساذا احسن) زوجین: جب اس ناکاح کرلیاجائے۔ ساجا کر تعلقات قائم کرلیں۔ (فساذا احسن) زوجین: جب اس ناکاح کرلیاجائے۔ (العنت) الزنا: عنت کا معنی مشقت ہوتا ہے۔ یہاں معنی ہے کدا گرموس آدی جذبات پر قابونہ پاسکے اور اسے بدکاری کا خطرہ ہوتو وہ لونڈی کے مالک کی اجازت سے لونڈی سے بھی نکاح کرسکتا ہوائی عصبة: وقیل ورثة موالی سے مرادقر بھی رشتہ دار ہیں اور بعض کہتے ہیں کہاس سے ورثاء مراد ہیں۔ (والمدین عاقدت ایمانکم فاتو ھم نصیبھم) من النصر، والرفادة والوصیة جن کے ساتھ تم نے نسمیں اٹھا کر بھائی بندی کی ہے یعنی مواضات کے عہد کے ذریعے مہاجرین اور بین اصر اور بھائی بن چکے ہیں، ان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے مواضاتی بھائی کواس کا حصد اوا اضار جو بھائی بھائی بن چکے ہیں، ان کے لئے لازم ہے کہ وہ اپنے مواضاتی بھائی کواس کا حصد اوا کرے اس کی مدد کرے عطید دے کراس کوش میں دھیت کرے۔

پہلے موافاتی بھائی کو وراخت میں بھی حصد لماتھا گر بعد میں یہ حق منسوخ ہوگیا، اور مرنے والے وراخت کے حقد ارسرف وی القربی عصبات اور دیگرا قرباء پائے۔ وقد نسب المميرات ویو طسی لمه یعنی دین بھائی کے لئے وراخت کا حکم منسوخ ہوکراس کے لئے وصیت کرنے کا حق باتی رکھا گیا۔ قالت ام سلمة: ایغز والو جال و لا نغز و لا نقاتل فنستشهد و انما لنا نصف المميرات ام سلمة باتی کی کروتو جہاد کرتے ہیں اور ہم جہاد کے مل سے حروم اور نہ ہی کافروں

کے ساتھ لڑائی کرتی ہیں کہ ہمیں بھی شہادت کا درجہ نصیب ہوسکے، اور ہمارے لئے وراشت میں بھی مردوں کی نسبت آ دھا حصہ مقرر کیا گیا ہے۔ فیانول اللہ : والا تتمنوا ما فضل اللہ اللہ اللہ موقعہ پریہ آیت نازل ہوئی کہاس چزکی خواہش نہ کروجس کوانلہ تعالی نے بعض کے مقابلے میں بعض کو نفسیات بخش ہے۔ جیسا کہاس کا فرمان ہے۔ المرجال قوامون علی نسب آء بسما فضل اللہ بعضهم علی بعض و بما انفقوا من اموالهم مرد کورتوں کے گران ہیں۔ اللہ تعالی نے ان کے بعض کو بعض پر نفسیات وی ہے کونکہ ان کا خرچہ تو مردوں کے ذمہ آتا ہے۔ لہذا عور تیں یہ خواہش نہ کریں کہ ہم مرد کیوں نہ بنیں۔ یہ خیال اللہ تعالی کی مسلمت کے خلاف ہے۔ اللہ تعالی نے عورتوں کو سہولت وی ہے اوران کے لئے جہاد فرض نہیں کیا تو آنہیں یہ خیال نہیں کرنا چا ہے کہ ہم بھی جہاد کرکے شہادت کا مرجہ حاصل کرتیں۔ یہ خیال ورست نہیں ہے۔

(قسوامسون) امسواء: قوام کامعنی گرانی کرنے والا۔ اورامراء اسپنماتخوں کی گرائی ہی کرتے ہیں۔ (قانعتات) مطیعات: اطاعت کرنے والی مطیع عور تیں۔ (والمجار فدی القربی) المذی بیسنك و بیسنه قرابة: قریبی بڑوی سے وہ بڑوی مراد ہے جوقر ابتدار یعنی رشته وار بھی ہو۔ (والمجار المجنب) الذی لیس بینك و بینه قرابة یعنی وہ بڑوی جس کے ساتھ رشته واری کا تعلق نہو۔ (والمحساحب بالمجنب) الموفیق: پاس بینے والی یعنی ساتھی جوقتی طور پر بچھ وقت کے لئے نہو۔ (والمحساحب بالمجنب) الموفیق: پاس بینے والے لوگ، سکول، کالج یا مدرسے کے طلباء جو بروی بن جائے جیسے کی دفتر یا فیکٹری میں کام کرنے والے لوگ، سکول، کالج یا مدرسے کے طلباء جو تھوڑے وقت کے لئے آپس میں اکٹھے بیٹھ کر پڑوی بن جاتے ہیں دوران سفر ریل، موٹر، بحری اور بھوائی جہاز کے مسافر بھی جزوقتی پڑوی ہوتے ہیں والمحساحب بالمجنب کا طلال آن ان سب پر ہوتا ہے۔ (منقال فرق) زنة فرق: ایک فره کے برابروزنی۔

(نطمس وجوها) نسویها طمس الکتاب محاه: بم ان کے چروں کو برابر کردیں گے۔ کتاب کومناویا گیا اور شکلیں بگڑ جا کیں گے اللہ تعالیٰ کی بہی سزائے۔ (صعیدًا) وجه الارض: صعید سے مراوز مین ہے اور صعید اطبیا یعنی پاک زمین یا پاک مٹی مطلب یہ ہے کہ پانی کی عدم موجودگ میں تیم کرنے کے لئے مٹی کا پاک ہونا ضروری ہے۔ نولت آیة التیسم فی قسلادة www.besturdubooks.wordpress.com

عانشة: ام المؤمنين عائش صديقة في كاباركم بوكياتها، آپاس كى تلاش بين اليي جگه برخيس جهال پائي نبيس مل تقارتواس موقع بريم كى آيت نازل بوئى ـ سنل ابن عباس عن قوله تعالى "والله رسنا ما كنا مشر كين" و قوله: و لا يكتمون الله حديثًا" حضرت عبدالله ابن عباس عن ما وريافت كيا كياس والله على المواجه الله به له الله على المواجه الله لا يدخل المدينة الا اهل الاسلام قالوا: تعالوا فلنجحد، فختم الله على المواههم فتكلمت المديهم وارجلهم فلا يكتمون الله حديثًا آپ نے جواب ديا كمشرك لوگ جب قيامت الله ما دور ديكس كي كمولاكريم واليون كيمواكوئي بهي جنت بين نبيس جاسك كارتوه كير كيمولاكريم والله ما كيمال الاسلام قالون كيمواكوئي بهي جنت بين نبيس جاسك كارتوه كير كيمولاكريم والله ما كيمال الله عند واليون كيمولاكريم والله ما كيمال الله عند الله عندان كيمال ك

روی ان عبد الرحمن ابن عوف صنع طعامًا و شرابًا فدعا نفرًا من الانصار قبل تحریم النحم فاکلوا و شربوا روایت کی گئے ہے کہ الراحمٰن ابن عوف باتی جو جو میشرہ بی سے ہیں، انہوں نے کھانے پینے کا انظام کیا حرمت شراب سے قبل اور چند انصار کی دوستوں کو کھانے پر بلایا۔ مہمانوں نے نوب کھایا پیا۔ فلم ما شملوا و جاء و قت صلاة المغرب تقدم رجل لیصلی بھم پھر جب وہ نشے کی حالت میں آگے اور نماز مغرب کا وقت بھی ہو گیا تو ان میں سے ایک ایسے لیے بھم پھر جب وہ نشے کی حالت میں آگے اور نماز مغرب کا وقت بھی ہو گیا تو ان میں سے ایک آدی نے آگے بڑھ کرنماز پڑھائی۔ فقر آ: قل بیا ایسے الکافرون اعبد ما تعبدون و انتم عابدون ما اعبد اور دور ان نماز مورة کافرون کو ناطی سے یوں پڑھ گیا۔ اے کفر کرنے والو، میں بھی کا بول میں کی عبادت کرتا ہوں اس کی عبادت کرتا ہوں اس طریقے سے امام نے کفر کے کھات اپنی زبان سے اداکر دیئے کیونکہ وہ نشے کی حالت میں تھا اور وہ اس کی جو تو نشی کی حالت میں تھا اور وہ اس کی جو تو نشی کی حالت میں تھا اور وہ انتم سکاری بیآ یت نازل ہوئی۔ اے ایمان والو! جب تم نشرکی حالت میں ہوتو نماز کے قریب نہ جاؤ، یہاں تک کے تمہارے حواس اس حد تک قائم ہوں کے تمہیں علم ہو کہ تم کیا کہ۔ وہ تو نماز کے قریب نہ جاؤ، یہاں تک کے تمہارے حواس اس حد تک قائم ہوں کے تمہیں علم ہو کہ تم کیا کہ۔ وہ تو نماز کے قریب نہ جاؤ، یہاں تک کے تمہارے حواس اس حد تک قائم ہوں کے تمہیں علم ہو کہ تم کیا کہ۔

www.besturdubooks.wordpress.com

ر ہے ہو؟۔

چونکداس دور میں لوگ کثرت ہے شراب میتے تھے،اس کئے اس کو یکدم حرام قرار نہیں ویا كيا بكربتدرج حرام كيا كياحتى كرجب يرآيت نازل بوئي انسما المحمو والميسو والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطن فاجتنبوه لعلكم تفلحون 🔾 ليحي شراب، جوا، بت اور یا نسے کے تیرشیطانی عمل کا حصہ ہیں ،ان ہے نج جاؤ تا کہتم فلاح یا جاؤ۔اس آیت کے مزول کے بعد شراب تطعی حرام قرارد روی گئی۔ (فتیلاً) المذی فی شق بطن النواة : کھجور کی تُضلی اوردانے کے درمیان ایک باریک می دراز ہوتی ہے جس میں ایک باریک سادھا گہ ہوتا ہے اس کوفتیل کہتے ہیں۔ الله تعالی فرماتے ہیں کفتیل جتنی معمولی سی چیز کے برابر کسی شخص کے ساتھ زیادتی نہیں کی جائے گی۔ (واسمع غير مسمع) يقولون اسمع لا سمعت: لعني جون جائين ندنائ جائين وه كت يتح كسنس اوريرى بات ندسنا كيل . (لبًّا بالسنتهم) تحريفًا بالمكذب: ايني زبانو لوكهماكر تح یف کرتے تھے۔ (السجیت) الشسوك والشيط ان اہل كتاب شرك اور شيطان پرايمان ركھتے تتهـ (نيفيسًا) النقطة التي في ظهر النواة ومنها تنبت النخلة: السيم ادده نقطب جو تحجور كي تفطى من بوتا ب، پراى نقط ي مجور كادرخت بيدا بوتا ب (اولى الامو) اهل التفقه والبديسن: اوليي الاصورين مراددين على تجھ بوچرر كھنے واليكوگ بين - نسز لست اطبعوا الله واطيبعوا النوسول واولى الامر في عبدالله بن حذافة بيآيت حفرت عبدالله اين حدّافه ظلَّظ كة ين الله المرابع ألى و السمعنى إن طاعة الله والرسول مقدمة: اورمعي بيب كمالله اوراس کے رسول کی اطاعت مقدم ہے۔اول الا مربعنی حاکم وقت اور دین میں مجھ رکھنے والے لوگوں کا نمبر اس کے بعد آتا ہے۔ آیت کے اگلے الفاظ ای بات پردلالت کرتے ہیں فان تنازعتم فی شی ف دوه اليي الله والرسول الركسي معامله من جمَّكُر يروبتوا سانوناو الله الداور سول كي طرف اورتم. میں سے جواولی الامر مینی مسلمان حکمران اور علاء مجتهدین کی طرف لوٹاؤ۔ (اذا عوابه) افشوہ مجملا دیتے ہیں۔ بیمنافقوں اور کمزورمسلمانوں کی خصلت بیان کی گئی ہے کدوہ محاذِ جنگ ہے آنے والی الجھی یا بری خبروں کی فوراتشہیر کردیتے ہیں حالا نکہ جنگی حکمت عملی کے تحت بعض اوقات الیمی خبروں کو عام کرنا www.besturdubooks.wordpress.com

نقصان دہ ٹابت ہوسکتاہے۔

(حسيبًا) كافيًا: الله تعالى مر چيزكا حساب لينه والاسيد يبال انهول في معنى كافياليني کفایت کرنے والاکیا ہے۔ (شبات) عصبًا سوایا منفوقین: چھوٹے چھوٹے متفرق گروہ پوری آيت اس طرح بي يا ايها الذين آمنوا حذوا حذركم فانفروا ثبات اونفروا جميعًا (النساء: ١٤) اے ایمان والو! جنگی ہتھیاروں ہے لیس ہوکر دشمن کے خلاف نکل کھڑے ہو، چھوٹے جھوٹے گروہوں کی شکل میں یا پھر یکدم یوری قوت کے ساتھ سب ل کر تملیہ آور ہو جاؤ ، جنگی حکمت عملی ك مطابق جس طرح مناسب مجهو،اس ك مطابق عمل كرو . (مقيتًا) حفيظاء وقيل قادرًا مقتدرًا: مقيماً كامعنى حفاظت كرنے والا _اور بعض في كباہے كداس كامعنى فقدرت ركھنے والا ہے _ رجع نباس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد فكان الناس منهم فرقتين فريق يقول: اقتلهم، وفريق يقول لا حضور النا كي يحصحاب كرام والناع عروه احد فارغ ہوکرواپس ہوئے توان کی دورا ئیں ہوگئیں اوراس طرح وہ دوگروہ بن گئے ۔ایک گروہ کہتا تھا کہ جنگ احد میں شریک نہ ہونے والے منافقین جو مدینہ سے مسلمانوں کے ساتھ جنگ کے لئے نکلے تو تھے گرا کیا۔ حیلہ کر کے عبداللہ ابن الی کی قیادت میں واپس آ گئے تھے،ان کوٹل کر دینا جا ہے، جبکہ دوسرا الروهان حَقِل كوت ين بين تها فنزلت (فما لكم في المنافقين، فنتين والله اركسهم) اس موقع پریدآیت نازل ہوئی کہ تہمیں کیا ہوگیا (اے ایمان والو!) کہ تم دوگروہ بن گئے ہومنافقین کے بارے میں، حالانکہ اللہ تعالی نے تو آہیں الٹ دیا ہے۔مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالی نے مسلمانوں کی اس اختلاف، رائےکوناپیندفرہایا، اُوقعهم وقیل نکسهم، وقیل ردھم انہوں نے ارکسهم کامعنی کیا ہے او قعهم یعنی گرادیا ہے یا پھنساویا ہے اور بعض کہتے ہیں کراس کامعنی د دھم کیا گیا ہے یعنی الله تعالىٰ نے ان كومر دوديا نامقبول قرار دے دياہے۔

(حصوت) صاقت: تنگ ہوں۔ یہ بعض منافقین کے متعلق اللہ نے فرمایا کہ اگرید منافق کسی ایسے فریق کے ساتھ اتحاد کر لیتے ہیں جن کے ساتھ بعض شرائط پر تمہارا معاہدہ ہو چکا ہے اوریہ منافقین تمہارے پاس اس حالت میں آئیں کہ ان کے دل تمہارے ساتھ یا کفار کے ساتھ لڑنے سے www.besturdubooks.wordpress.com تگ آ چے ہوں تو ایسے لوگوں کو بھی رعایت حاصل ہے، البذا مسلمان ان کے خلاف ہتھیار ندا ٹھا کیں۔
کان رجل فی غنمة لمه فلحقه المسلمون، فقال: السلام علیکم مسلمان جہاد کے سفر سے
واپس آ رہے تھے کہ انہوں نے راستے میں ایک شخص کو پایا جس کے پاس بحریاں بھی تھیں۔ اس شخص نے
مسلمانوں کو السلام علیم کہا۔ وقت لموہ و احدو الغنمة مگر مسلمانوں نے اسے تل کر ڈ الا اور اس کی
بریوں پر قبضہ کرلیا اس موقع پر فانول الله تعالٰی: "و لا تبقولو المن القی المیکم السلام
نسست مؤمنا" جو شخص تہیں اسلامی طریقے سے سلام کرے، اس کے متعلق بین کہو کہ تم مومن نہیں ہو
بلکداس کے ساتھ مسلمانوں والاسلوک کرو، ایسے تھی کو تل کرنا حرام ہے۔

(اولی الصور) اهل العذر یعی و ولوگ جن کے یاس جہادیس عدم شرکت کامعقول عذر موجود ہے۔ لیمیا فیزلت: "لا یستوی القاعدون من المؤمنین" دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم زيدًا فكتبها جبيآيت نازل بوئي كرمومنول ميس ع جهاد مين شائل بون وال اور چیچے بیٹے رہنے والے برابرنہیں ہیں تو اللہ کے رسول نے حضرت زید طائق کو بلا کر بیآیت کھوا وى في خاج آء ابن ام كتعتوم يشكو ضرارته بهرنابينا صحالي ابن مكتوم الني في صفور ياينا كي خدمت میں حاضر ہو کرعرض کیا کہ ہم تو معذور ہیں جس کی وجہ ہے جہاد میں نثر یک ہونے سے قاصر ہیں۔ تو اس موقع پرانتدتعالی نے معذوروں کو جہاد ہے مشتا قرار دینے کے لئے ، فانول اللہ تعالی "غیر اولی السصور" الله تعالى في غيراولى الضرر كالفاظ نازل فرمائ يعنى ييحيد بن والدوه الوك مومنول كر برابزيس بيں جن كے ياس عدم شركت جهاد كے لئے كوئى عذر نيس ب- وروى ان ساسا من المسلمين كانوامع المشركين يكثرون سوادهم مسلمانول بين يركيلوك مشركين ك ساتهدر بخ تے جوان کی جماعت کی زیادتی کاباعث بن رہے تھے۔ فیصیب المسهم احدهم فیفتله او بهضوب فیقتل چران میں سے جب کی کوتیرلگاتھاتواس کوتل کردیتے تھے یااس قدر مارت يته كدوة قُل بوجاتاتها فانول الله تعالى: "أن اللذين توفاهم الملائكة ظالمي انىفىسىھىم" اس موقع پراللەتغالى نے بيآيت نازل فرمائى، بےشك وەلوگ جن كوفر شيخے وفات ديج ہیں اس حال میں کہ وہ اپنی جانوں پر زیادتی کرنے والے ہوتے ہیں۔مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو www.besturdubooks.wordpress.com جا ہے تھا کہ کا فرول کے علاقے سے الگ ہوجاتے۔

(مراغمًا) مهاجرا و طویقًا پر اغم بسلو که قومه رغم زمین کو کہتے ہیں اورطریقاوه راستہ جس کولوگ چل چل جس کر بہوار کر لیتے ہیں۔ مطلب بیہ کہ کافروں کے علاقے میں رہنے والے مسلمانوں کو دہاں ہے جبرت کر جانا چاہے تھا۔ (وسسعة) فی السوزق: کشادگی سے مرادرزق میں کشادگی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے جبرت کرنے والوں کے متعلق فرمایا کہ جب وہ جبرت کے لئے الگ ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کے لئے جگہ مقرر کرتا ہے اور ان کی روزی میں بھی وسعت عطا کرتا ہے۔ جب تن والار کی نہوں کی نہوں ہیں ہی وسعت عطا کرتا ہے۔ جب تن کرنے والوں کی ندمت بیان کی گئی ہے۔ (ان تقصو وا من الصلوف) سئل عمو عنها جبرت ندکرنے والوں کی ندمت بیان کی گئی ہے۔ (ان تقصو وا من الصلوف) سئل عمو عنها کہ تم نماز میں سے بھی کم کردو، یعنی پوری نماز کی بجائے قطر کرلو۔ اس کے متعلق حضرت عمر ہوگئی ہے کہ تم نماز میں سے بھی کم کردو، یعنی پوری نماز قرآنی آیت سے تابت ہے مگر امن کی حالت میں قوم کا کیا جواز ہے؟ تو آپ جی قالت میں تو قر کرلیا کرو، کوئکہ صدفہ تبول نہ کرنا گناہ کی بات ہے۔ خواہ ویا کہ بیاللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پرصد قہ ہے، اسے قبول کرو۔ سفر خواہ ویا کہ بیاللہ تعالیٰ کی طرف سے تم پرصد قہ ہے، اسے قبول کرو۔ سفر خواہ ویک کا بوائن کا بویا اس کا بوہ نماز میں قصر کرلیا کرو، کوئکہ صدفہ قبول نہ کرنا گناہ کی بات ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(تالمون (توجعون: تالمون كالمعنى تم دكه ياتے بو،اور توجعون كالمعنى تم كود كا ميں ڈالا جاتا ہے۔ (ولا تکن للحائنین حصیمًا) آپ خیانت کرنے والوں کی طرف سے جھڑانہ کریں نزلت في بني ابيرق سرقوا درعًا لعم قتادة بن النعمان ثم انكروه بيآيت بواير قرك لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے حضرت قنادہ ابن نعمان کے چیا کا درع چوری کرلیا ،اور پھراس چوری ہے کر گئے۔ تاہم مسروقہ مال کاسراغ انہی کے گھرے ل گیا جس کی وجہ سے دنگہ فساد تک نوبت پیچی۔ بنی ابیرق والوں نے اپنی چرب زبانی اور غلط سفارش کے ذریعے حضور مایشا، کو باور کرادیا کہ وہ چورنبیں ہیں۔ چنا نچہ آ ہے تَانْ پُنْئِرُ سنے ان کوسیا مان کران کی طرفداری کی تو اللہ تعالیٰ نے بیہ آیت نازل فرما کران کے جھوٹ کا بول کھول دیا اور آپ کو تھم دیا کہ آپ ان خائن منافقوں کی طرفداری ندکریں۔ (الا اضافًا) یعنی الاامواتا حجوا او مدرًا: اور بیشرک نمیں یکارتے اللہ کے سوا مگر عور توں کواس سے مراد وہ چیزیں پھریا ڈھیلے وغیرہ ہیں جن کی وہ پرستش کرتے تھے۔ان کے علاوه معبودانِ بإطله ميں بعض عورتيں بھي تھيں جن كي مشرك لوگ يوجا كرتے تھے۔ (مريدًا) منصودًا: مرید یامتمرد کامعنی سرکش یعنی مشرک سرکش شیطان کے بھی بجاری تھے۔

(فىلىبىتكن) بىنكە قطعة: مشرك لوگ زبانە جابلىت مىں بىض جانوروں كے كان كاتھوڑا ساحصه علامت كے طور بركائ كراہے كى معبود بإطله كے نام آزاد چھوڑ دينے تھے۔ (فليغيون خلق الله) دیسن الله: اورالله کی پیدا کی ہوئی چیز میں تبدیلی کردیتے تھے۔اس طرح گویااللہ کے دین میں تغیر پیدا کردیتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تو تھمنہیں دیا کہ جانور کے کان کاٹ کرکسی معبو دِباطل کے نام پر نام ُ دكر دياجائية ـ بيان كاروم وكيا ـ لسما نسزلت : من يعسم ل سوءً يجزبه شق ذلك على المسلمين جبية يت نازل بوئى كـ "جوفض براعمل كركاءاس كواس كابدليد ياجائ كا" توبيه بات مسلمانوں پر بوی دشوارگزری۔اس پر فیقبال رسبول اللہ صبلی اللہ علیہ وسلم:سددوا وقساد بوا، الله كرسول فرمايا ، لهيك لهيك چلوادرنيكى كقريب قريب دمو، كيونكه وفسى كل ما يسصيب المؤمن كفارة حتى الشوكة يشاكها مؤمن آدى كوجوبي تكليف بهيتي يب،وهاس

کے لئے کفارہ ہوتی ہے یہاں تک کہ کا ٹنا جومومن کو چیھتا ہے،اس کا بھی اجر ماتا ہے Jw.besturdubooks.wordpress.com

(وان اهسراة خافت من بعلها نشوزًا) بغضًا: اگرکس عورت کوایخ خاوند کی طرف عناد مانی کا خطره ہو، الو جل بحون عنده المو أة لیس به کترث بها يويد ان يفار قها يعنی آدی عورت کی پرواہ نہيں کر تا اورا سے جدا کرنا چا ہتا ہے۔ فتقول: اجعلك من شانی فی حل پھر عورت کہتی ہے کہ میں اپنی طرف سے اپنا حق تہميں طال کرتی ہوں ۔ یعنی اگر تو مير برقريب نہيں آتا تو مجھے اس کی پھھ پرواہ نہيں ۔ تو مياں بيوی اس طريقے ہے بھی آپس میں مصالحت کر سے ہیں اور جدا کی محصاس کی پھھ پرواہ نہیں ۔ تو مياں بيوی اس طریقے ہے بھی آپس میں مصالحت کر سے ہیں اور جدا کی سے نے سے جی ہیں۔ عورت کود بنے کا معاہدہ عارضی سے نے سے جی ہیں۔ عورت کود بنے کا معاہدہ عارضی نوعیت کا ہوگا اور وقتی طور پر فتند سے بچاؤ کا ذریعہ ہوگا۔ تا ہم عورت بعد میں کی وقت اپنا حق طلب کرسکتی سے ۔

(واحضوت الانفس الشح) طبعت علیه: مطلب یکی ہے کہ بعض اوقات میال بول کی طبیعتوں میں بخل واقع ہوجاتا ہے۔ انسان فطری طور پر مال سے مجت کرتا ہے اور اپنے حتی سے دست بردار ہونے کے لئے تیاز نہیں ہوتا۔ اس لئے اللہ نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اگر مالی قربانی دے کربھی سلم ہوجائے تو در لیخ نہیں کرنا چاہیے۔ (کا المعلقة) لا هی أیمة و لا هی ذات زوج: عورت کو درمیان میں معلق نہ چھوڑ دو کہ نہ تو وہ وائڈ ہواور نہ ہی خاوند والی شار ہو سکے۔ لہذا عدل اور قانون کے مطابق اس کا حق ادا کرو مطلب سے کہ ایک بیوی کی طرف اس قدر زیادہ میلان نہ رکھو کہ دوسری کو بالکل ہی نظر انداز کرواور وہ بیچاری نہ تو بیوہ مجھی جائے اور نہ خاوند والی انساف کو لمحوظ کرھو۔ (و ان تسلو و ا) السن ت کے مبال شہادہ: اگرتم اپنی زبانوں کو کھوا کرگواہی کو غلط کردو گے رکھو صنو ا) عنها: یا گواہی دینے سالشہ الشر دو گولاز مایے گناہ کی بات ہوگی ، اس آ بیت میں اللہ ان فیلی نے تھیک گواہی دینے کی تلقین کی ہے اگر چہ وہ خود تمہارے خلاف ، والدین یا ویگر قرائداروں کے خلاف ، والدین یا ویگر قرائداروں کے خلاف ، والدین نہ بو

(وقولهم على مويم بهتاناً عظيماً) اذ دموها بالزنا: يبوديون كاحضرت مريم والده من من الده من الده من الده من الإن كالزام لكانا بهت بزابهتان تها جب حضرت مريم من اليله كى ولادت بران كوكودى بيل الله المنارقوم كے پاس آئى توانبول نے الزام تراش شروع كردى حضرت مريم يكا كوزانيداور بي كودلد www.besturdubooks.wordpress.com

الحرام قراردیا۔ پھراللہ تعالی نے بچے کو جوان طور پر قوت گویائی عطافر مائی اوراس نے بول کراپی مال کی بریت کی اور کہا کہ جھے اللہ نے بغیر باپ کے پیدا کیا ہے۔ میں اللہ کا بندہ اوراس کا نبی ہوں ،اس نے جھے کتاب و کے کرمبعوث کیا ہے۔ (وان من اہل السکت اب الا لینو من به) ای بعضو و جعید سے : اور تمام اہل کتاب میں گئی ایک دوبارہ نزول پر آپ پرائمان لا کمیں گے ،اورا قرار کریں گے کہ آپ واقعی اللہ کے رسول ہیں۔ اس وقت آپ کو نہ کوئی خدا کا بیٹا کے گا ، نہ خدا کے گا اور نہ تینوں میں تیسرا۔ جونہیں مانیں گے عسی مالیہ ان کوموت کے گھاٹ اتاردیں گے۔

(قبل موته) ای موت الکتابی او عیسی) لینی ہر کتابی اپنی موت سے پہلے علی مالیاتا پرایمان لے آئے گا۔اس کامعنی یہ بھی ہوسکتا ہے کہ نزول کے بعد علیں علیاتا کی اپنی وفات سے پہلے پہلے ہر یہودی اور عیسائی آپ پرایمان لا چکا ہوگا اورا گرکوئی اہل کتاب موت طاری ہونے کے وقت ایمان لائے گاتواس وقت کا ایمان اللہ کے ہاں قابل قبول نہیں ہوگا۔

(۵) من سورة المائدة)

(4400 \$ 4400)

قالت عائشة فى "المائدة" انها آخو سورة نزلت: ام المومنين حفرت عائشة صديقة بران كهتى بيل كسورة المائدة "انها آخو سورة غزال كاعتبارے فيما و جدتم فيها من حلال فاست حلوه و ما و جدتم من حوام فحوموه البذااس سورة بيل تم جو چيزهال پاؤ،اس كو حلال فاست حلوه و ما و جدتم من حوام فحوموه البذااس سورة بيل تم جو چيزهال پاؤ،اس كو حال مجمود يبال پريه بات قابل ذكر به كسورة مائده اشياءاكل و شرب كى هات و حرمت كا فاظ سے آخرى سورة به، ندكه مطلقاً آخرى كداس كے بعدكوكى اورسورة نازل ند بوكى بو بلك اس سورة كنزول كے بعد هات وحرمت كاكوكى تحكم منسوخ نبيس بوا۔

(او فوا بالعقود) این عهدول کو پوراکرو ما احل الله و ما حرم و ما فرض و ما حد فی القر آن کله یعن قرآن پاک میں جو چیزی حال اور جو حرام قرار دی گئی جی، نیز جن کوفر ش قرار دیا گیا ہے اور جو حدود مقرر کی گئی جی ان سب پر عمل کر کے این عهدول کو پورا کرو ۔ (یب حرمنکم) یحملنگم: تم کوندآ ماده کر لیخی تهمیں کی قوم کی عداوت ناانسانی پرآماده ندکر نے پائے ، بلکہ بمیشدانساف کا دامن تھا مے رکھوکیونکہ یہ چیز تقوی کے زیاده قریب ہے ۔ (مسنسآن) عداوة: یعنی بخض اور عداوت یا دعمت و احد قصد کرنے والے ۔ اممت اور تیممت کا ایک بی معنی ہے یعنی میں نے قصد بااراده کیا۔ (البو) ما اموت به: نی جس کا گھ میں النہ تعنی میں نے قصد بااراده کیا۔ (البو) ما اموت به: نیک جس کا گھ میں میں النہ تعنی میں نہ جو گلا گھٹ کرمرجائے اور گیا ہے۔ (والمنخنفة) النی تخنی فتموت: اس سے دہ جانور مراد ہے جو گلا گھٹ کرمرجائے اور وحرام ہوگا ۔ ہاں ، اگر گلا گھٹ جانے کی دید سے ابھی زندہ ہے تو شری طریقہ سے ذرئے کرنے سے طال دو جانور مراد ہے جو گلا گھٹ کرمرجائے اور وحرام ہوگا ۔ ہاں ، اگر گلا گھٹ جانے کی دید سے ابھی زندہ ہے تو شری طریقہ سے ذرئے کرنے سے طال ہو جو جانور مراد سے جو گلا گھٹ کرمرجائے اور مراد ہے جو گلا گھٹ کرم جائے اور میں جو جانور مراد ہے جو گلا گھٹ جانے کی دید سے ابھی زندہ ہے تو شری طریقہ سے ذرئے کرنے سے طال ہو جانور میں اس میں گلا ہے۔

(والموقوذة) التى تصوب بالخشبة فتموت: اس ايبا جانورمراد بجو چوك كئے سے مرجائے ـ كى جانوركلائى، لول، يا پھر وغيره مارا گيا اور وه اليى چوك سے مرگيا تو حرام شار موگا ـ (والمسر دية) التى تتر دى من المجبل: اس سے ده جانورمراد بجوكى پهاڑيا ديگراو پى جگه سے كركر بلاك بوجائے ـ بيجانور بھى مردار بوگا بشرطيكر زنده بونے كى صورت بيس اسے ذرئ ندكر ليا كيا بو ـ (والمنطب حة) الشاة التى مطحتها احرى فما تت: جس بكرى كودومرى بكرى ن فلاسى بالكيا بود والمنطب حة) الشاة التى مطحتها احرى فما تت: جس بكرى كودومرى بكرى ن فلاسى بالكيا بود والمنطب حة) الشاة التى مطحتها دورى فلاسى فلاسى بالكيا كيا بود والمنطب حة) الشاق التى مطحتها احرى فلاسى بالكيا كيا بود والمنطب حة) الشاق التى مطحتها دورى فلاسى بالكيا كودومرى بكرى كودومرى بكرى بيا

سینگ مارکر ہلاک کردیا ہو، وہ بھی مردارتصور ہوگی بشرطیکداسے ذیج نیکرلیا گیا ہو۔ (و مسلا اسکسل الکسسی ما احد: جس جانورکو درندے کھا جا کیں، وہ بھی حرام ہے۔اگر زندہ پکڑلیا اور پھراس کو ذیج کرلیا گیا تو وہ حلال ہوگا، ورنیس، یہاں پراکل کامعنی اخذ کیا گیا ہے یعنی جس کو پکڑلیس۔

(الا ما ذكيتم) ذبحتم وبه روح: متذكره اقسام كے جانوراسي صورت ميل طال ہو سکتے ہیں کہتم انہیں اس حالت میں ذمح کرلو کہ ان میں ابھی روح لینی زندگی موجود ہو۔ اگر مذکورہ حادثات کی بنا پر جانورتمهارے ہاتھ آنے سے پہلے مرگیا ہے تو پھروہ قطعی حرام ہوگا اوراس کا گوشت نہیں کھا کتے۔ (النصب) حجارة يذبحون عليها: نصب سے مرادوہ پھر ہيں جن كومشرك لوگايے معبود مانتے تھے اوران کی نیاز کے طور پر جانوروہاں لا کرؤ بح کرتے تھے۔ یہ بھی حرام ہے۔جو چھڑ کسی خاص شکل وصورت پر بنائے جاتے تھے، وہ صنم کہلاتے تھے اور جو پھر ان گھڑے یعنی بغیر کسی شکل و صورت كرموت ان كووش كبتر تهم. (وان تستقسموا) الاستقسام ان يجيل القدح فان نهشه انتهى وان اموت فعل ما امو به اوريكى حرام بكرتم تيرول كساتح تقييم كرويا تيرول کے ذریعے قسمت کا حال معلوم کر د ۔ مشرک لوگ تیروں کے ذریعے قسیم دوطریقوں پر کرتے تھے۔ اگر کسی سفر پر جانے یا کوئی دوسرا کام کرنے کے لئے قسمت کا حال معلوم کرنا ہوتا تواس کے لئے تین تیر استعال کے جاتے تھے۔ان میں سے ایک تیریر نعم لیسی بال کھا ہوتا ، دوسرے پر لا لینی نتحریر ہوتا اورتيسرا تيرخالي رکھا جاتا۔ پھر پيتينوں تيرايک تھليے ميں ڈال ديئے جاتے اوراپيے معاملہ ميں نيک وبد حال معلوم کرنے والا تھیلے میں ہاتھ ڈال کر تنیوں میں ہے ایک تیرنکا لٹا اگروہ نسعیم والا تیرنکا تا اسے اجیماشگون مجھ کرمطلوبہ کام کرگزرتے یا اگر سفر پرجانے کا ارادہ ہوتا تو سفر پر چلے جاتے۔اگر لا والا تیر تھیا ہے برآ مد ہوتا تواس کوایے حق میں منحوس مجھتے اور مطلوب کا م یاسفرسے رک جاتے۔اوراگر تھیلے ہے خالی تیر نکاتا تو مطلوبہ کا م کوملتوی کردیتے اور پھر کسی وقت ایبا ہی عمل دہرا کر قسمت کا اچھایا برا حال معلوم کرتے

مشرکین کے ہاں تیروں کے ذریع تقسیم کی دوسری صورت بیٹھی کہ کوئی دس آ دمی ال کرایک دنٹ خرید تے ،اس کو ذرج کر کے اس کا گوشت دس برابر برابر ؤ حیریوں میں تقسیم کر دیتے پھر دس تیر www.besturdubooks.wordpress.com کے کران میں سے سات تیروں پرایک سے لے کرسات تک ایک ایک بمبرلکھ ویے اور باتی تین تیر خالی چھوڑ دیتے۔ پھروہ سارے تیرا یک تھلے میں ڈال دیتے اور اونٹ کا ہر حصہ دار ایک ایک تیر تھلے میں شال چھوڑ دیتے۔ پھروہ سارے تیرا یک تھلے میں ڈال دیتے اور اونٹ کا ہر حصہ دار کے ہاتھ میں جس نمبر والا تیرآ جا تاوہ گوشت کے اسے بی جھے لے جا تا۔

اس طریقے سے بعض حصہ داروں کو اپنے حصہ سے زیادہ گوشت بل جا تا اور بعض حصہ دار محروم رہجاتے۔

اس عمل کو مشرک لوگ نیک کا کام مجھ کر کرتے اور حاصل شدہ گوشت میں سے غربا اور مساکین کو بھی دیے۔ اس قسم کے ممل میں حصہ نہ لینے والے آدی کو بخیل اور حقیر سمجھا جا تا۔ (الاز لام) السق داح دیتے۔ اس قسم کے ممل میں حصہ نہ لینے والے آدی کو بخیل اور حقیر سمجھا جا تا۔ (الاز لام) السق داح میں معلوم دیتے کے استعال کرتے تھے۔

(غیر متحانف) متعد لائم: متجانف ہے مرادایا شخص ہے جوگناہ کے لئے تجاوز کرنے والا ہو۔ اور غیر متجانف کا معنی ہوگا جوگناہ کی طرف مائل ہونے والا نہ ہو۔ سورۃ کے ابتدائی جھے ہیں اشیائے خوردونوش کی حرمت کا ذکر کیا ہے۔ اور پھرائی سلسلے کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ اگر اضطراری حالت میں کوئی شخص حرام چیز کھانے پر مجبور ہوجائے تو اس کواجازت ہے کہ وہ حرام چیز کو بقد رضرورت حالت میں کوئی شخص حرام چیز کھانے والا شار ہو۔ استعمال کرے گناہ کے لئے تجاوز کرنے والا شار ہو۔ بہر حال گناہ سے بچتے ہوئے صرف اضطراری حالت میں قلیل تر مقدار میں حرام چیز کھانے والے کو بہر حال گناہ سے بچتے ہوئے صرف اضطراری حالت میں قلیل تر مقدار میں حرام چیز کھانے والے کو مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) المحلاب ، والفھود والصقورو اشباھھا: جوارح سے مراد مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) المحلاب ، والفھود والصقورو اشباھھا: جوارح ہو مرادی خورہ شامل ہیں۔ مشتنا کردیا گیا ہے۔ (المحبوارح) فرکھ کاری جانور ہوتے ہیں جن میں شکاری کتے ، چیتے ، شکرے اور باز وغیرہ شامل ہیں۔ (مکسلیسن) صواری : جن شکاری جانور ہو کے والوروں کوشکار کرنے کے لئے چھوڑ اجاتا ہے وہ صراری کہلاتے (مکسلیسن) صواری : جن شکاری جانوروں کوشکار کرنے کے لئے چھوڑ اجاتا ہے وہ صراری کہلاتے ہیں۔

(وطعام السذين او تو الكتاب) ذبانحهم: ابل كتاب كهانے مرادان ك باتھ كا فر بيجہ جوكدابل ايمان كے لئے كھانا حلال ہے بشرطيكہ جانورالله كانام لے كريعتى بهم الله پڑھ كر ذنح كيا گيا ہو۔اگر سے عليفه يا كى دوسرے بزرگ كانام لے كر جانور ذرح كيا گيا ہوتو وہ حرام ہوگا، اگر چہ ابل كتاب يبودى ياعيسائى مشرك اور كافر بين گروہ اپنے آپ كو آسانى كتابوں كى طرف تو www.besturdubooks.wordpress.com

منسوب کرتے ہیں اس لئے ان کے لئے بدرعایت ہے کہ ان کا ذہیجا کیان والوں کے لئے حلال ہے۔
اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح بھی اس بنا پر جائز ہے کہ وہ تو رات یا انجیل پر ایمان لانے کا دعوی کرتی ہیں۔ اگر ایس عور تیں بدکار نہ ہوں تو ان کے ساتھ ایک مسلمان آدمی نکاح کرسکتا ہے۔ (اجو دھن) مھے ورھے ن اجورھن سے عورتوں کا مہر مراد ہے جو بوقت نکاح مقر دکیا جاتا ہے اور جوعورتوں کا حق ہوتا ہے۔ (لا مستم) لمستم المعنی جھونا ہوتا ہے گر یہاں پر کس کا مفہوم عورتوں سے مباشرت کرتا ہے۔ یہاں پر انہوں نے لا مستم کا معنی کیا ہے نہ مستم و تسمسو ھن و اللاتی دخلت میں والا فیصاء النکاح کرتم نے عورتوں کوچوا ہو، مباشرت کی ہواور نکاح کرلیا ہو۔ (تیسمو ا) تعملو ا: تیم کا لغوی معنی تصد کرنا آتا ہے۔ تا ہم فقہائے کرام نہیج کہتے ہیں کہ اس سے مراد قصد الصعید للتطهیر ہے یعنی طہارت کیلئے پاک مٹی کا قصد کرنا ہے۔

(وعنورت موهم) منعتموهم لین الله کے پغیروں کی تا ترکرواور شمنوں کوان سے مناؤ_ منعتموهم كامعن ان كي تفاظت كرنائهي أتاب (فافرق) افصل: جارا اورمجرمول كردرميان فيصله كردير (الوسيسلة) الحساجة: وسلد عمرادعاجت ب يعني ابن حاجات الله تعالی ہے ہی طلب کرو، بیمشہور معنی ہے۔ وسلم کا دوسرامعنی دوسری آیت سے اخذ ہوتا ہے لعنی کسی پنیمبر، ولی الله یا نیک آدمی کے واسطه کا ذکر کرنابشر طیکه اس کو حاجت روایا مشکل کشانه سمجھا جائے ، ہلکہ محض نیک آ دی سمجھ کراپنی عقیدت کی بنا پراس کا واسطہ ذکر کیا جائے۔علائے دیو بنداس واسطہ کو جائز سجمت بين جبكه دوسر حصرات اس كوجائز تبين سجمت _ (انسما جنزاء السفين يحاربون الله) ان لوگوں کی جز اجواللہ تعالیٰ سے عاربہ یعنی لڑائی کرتے ہیں۔ نسز لست فسی قوم من عرینہ و عکل ہے آیت توم عریداور عکل کے بارے میں نازل ہوئی۔ استو حصوا الصدينة فخر جوا الى ابل النبی صلی اللہ علیه وسلم بیلوگ مدین طیبہ آئے گرانہوں نے مدینہ کی آب دہواکونا مناسب سمجھا اور باہر بادیدیں ملے گئے جہال حضور عظامیہ کاونٹ رکھے گئے تھے۔ فشسو بسوا من ابسوالها و المسانها وصحوا مجران لوگول نے اونوں کا پیثاب استعال کیا اوران کا دودھ پیاتو وہ صحت یاب ہوگئے ۱۱ افت طولا کی اور الفیار کی اور الفیار کی اور الفیار کی اور الفیار کے داروں کو آس کر دیا اور

ادنوں کو بھگا کر لے گئے۔حضور مُلَّ نِیْنِجُ نے ان ڈاکوؤں کے تعاقب میں صحابہ کرام جُنگھُمُ کی جماعتوں کو بھیجا جنہوں نے ان کو بکڑ لیا۔ان ڈاکوؤں کو دھوپ میں کھڑا کر کے مارا بیٹیا گیا۔ جسطرح انہوں نے چرواہوں کی آنکھوں میں گرم سلائیاں چھیری تھیں ،اس طرح ان کی آنکھوں میں بھی گرم سلائیاں پھیری گئیں اور بخت سزادی گئی۔ پھران کوسزائے موت دے دی گئی۔

یہاں پر اونٹوں کے پیشاب کا استعال کرنے کا ذکر آیا ہے بعض کہتے ہیں کہ پیشاب کا استعال استعال استعال کے بیاب کا استعال کرتے ہیں کہ وہ لوگ پیشاب کا استعال بھی دونوں چیزیں استعال کرتے تھے۔ بہر حال اس وقت تک پیشاب کا استعال بھی مباح تھا کیونکہ ممانعت کا تھم بعد ہیں نازل ہوا تھا۔ قبال ابو قبلابة: جوزوا بذلك لار تدادهم مباح تھا کیونکہ ممانعت کا تھم بعد ہیں نازل ہوا تھا۔ قبال ابو قبلابة: جوزوا بذلك لار تدادهم بسمحار بة الله والحفو به شام کر ہے والے اہل علم تا بعی قلابہ کہتے ہیں کہ نی عریداور عكل کے بسمحار بة الله والکون کومزائے موت اس لئے دی گئی تھی کہ وہ مرتد ہوگئے تھے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ کفر كا ارتكاب بھی کیا تھا اور کا رہ نی نازل ہوا تھا۔ (و من یو د الله فت نته) صلاله: جس کواللہ تعالیٰ فتد میں ڈالنا چائے بعنی ڈاکہ بھی مارا تھا۔ (و من یو د الله فت نته) صلاله: جس کواللہ تعالیٰ فتد میں ہیں۔

(سماعون للكذب) يسمعون الكذب يعني وه جمو في بات كو سنة بيل (اكالون للسحت) وهو الوشوة: اور حرام كهات بيل جس مرادر شوت ب (بنما استحفظوا) استو دعوا: باين وجدكمان كوتورات كالحافظة راديا كياتها كيونكم الله تعالى كراب ال كي باس بطور امانت هي ، مرانهوس نے كراب الى كى حفاظت ندكى ۔ (وقفيت على آثار هم) اتبعنا على آثار الانبياء اى بعضنا: اور بہلے انبياء بيلي كي حفاظت ندكى ۔ (وقفيت على آثار هم) اتبعنا على آثار الانبياء اى بعضنا: اور بہلے انبياء بيلي كي يحيي بم نيسي بيليا كو بيجا يعن بم نيان كومبعوث كيا۔ (وههيد منا) امينا والقرآن امين على كل كتاب قبله: المين اور حفاظت كرنے والا اور قرآن بيك بيل تمام كرابوں كي بيكي تمام كرابوں كي بيلي تمام كرابوں كي بيلي تمام كرابوں كي مضامين الله كى اس آخرى كراب كا حصد بيں۔ مضامين شائل بيں اور ان كے علاوہ بھى بتراروں مضامين الله كى اس آخرى كراب كا حصد بيں۔ (شرعة و منها بيا) سبيلاً و سنة: شريعت اور منهائ سے مرادراسته اور منهائ سے مرادفر وعات الله يون والمنهاج المطويق: اور يہ كي كہا گيا ہے كرش يعت و ين بوتا ہاور منهائ ہے مرادفر وعات الله يون والمنهاج المطويق: اور يہ كي كہا گيا ہے كرش يعت و ين بوتا ہاور منهائ ہے مرادفر وعات

www.besturdubooks.wordpress.com

دین ہیں۔اور فروعات توبدلتی رہتی ہیں اور دین ہمیشہ متحکم اور غیر تغیر پذیر ہوتا ہے،ملت بھی تقریباً محکم ہی ہوتی ہے اس میں تبدیلی کاعمل شاذ و نا در ہی ہوتا ہے۔

(فسوف یاتی الله بقول بحبهم ویحبونه) قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قومك یا ابا موسی: عقریب الله تعالی ایسے لوگوں کوئے آئے گاجن سے وہ مجت کرتا ہے اور وہ لوگ اس سے محبت کرتے ہیں۔ اس سے کون لوگ مراد ہیں؟ حضور علیما نے اسپے عظیم المرتبت صحابی حضرت ابوموی اشعری وہائی کو کا طب کر کے فرمایا کہ ان لوگوں سے مراد تمہاری قوم کے لوگ ہیں جو جو جرت کر کے آئے تھے اور مدینہ کے اطراف میں آباد ہوگئے تھے۔ یہ لوگ صفور نبی کریم افلی ہیں عظیم المرتبت صحابی تھے۔ (افلہ علی المسوؤ صنین) رحماء: یہ لوگ مومنوں کے تی میں زم لیمنی مرحمل میں نیز کا فروں کے تی میں خت ہیں۔ (ید الله معلولة) یعنون انه بحیل امسان ماعندہ وجہ خیل ہی مخت ہیں۔ (ید الله معلولة) یعنون انه بحیل امسان ماعندہ وجہ خیل ہے کہ اللہ تعالی الله من ذلک مغلولہ کامنی جگڑ ہے ہوئے یابند ھے ہوئے۔ یہودی کہتے تھے کہ اللہ تعالی بایں وجہ خیل ہے کہ اس کے ہاتھ تو کشادہ ہیں وہ اپنی مرضی کے مطابق فرج کرتا ہے۔ البتہ خود الله یہوں کے ہاتھ بند ھے ہوئے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں، یہ لوگ اللہ تعالی کے تی میں گتا خی اور بے اول کے مرتکب ہورے ہیں۔

نقصان دہ سمجھ کراس سے پر ہیز کراتے ہیں۔ابیا کرنا درست ہے۔اور اگر کو کی شخص عقید ہ کمی حلال چیز کوحرام سمجھتا ہے تو یہ بدعت میں داغل ہوگا۔

قال عمو ﴿ إِنَّهُ اللَّهِ مِينَ لَنَا فِي الْحَمْرِ بِيانًا شَافِيًّا: حَفْرَتُ عَمْرَا بِنِ الْخَطَابِ وَالْمؤسف ایک موقع پر اللہ تعالیٰ کے حضور دعا کی کہ مولا کریم! شراب کے متعلق ہمارے لئے کوئی واضح تھم نازل فرما_اس کے جواب میں فنزلت:"یسئلونك عن المحمر والمیسر" يرآيت نازل ہوئی"اے تیغمبر(مَلَاثَیْکِمْ)!لوگ آ پے شراب اور جوئے کے بارے میں یو جھتے ہیں، آپ ان کو کہدد بیجئے کہان دونوں چیز دں میں بہت سا گناہ ہےاورلوگوں کے لئے فائدہ بھی ہے گمران کا تقصان ان کے فائدہ ہے زیادہ ہے۔ ثم قبال اللهم بین لنا فی الحمر بیانًا شافیًا) حفرت محر را اللہ بین لنا فی الحمر بیانًا شافیًا الله! بهارے لئے شراب سے بارے میں کوئی واضح تھم نازل فرما۔ فسنولت: "لا تسقو بوا المصلاة وانسم سكادى" كهربية بيت نازل بوئي ائهان والوانماز كقريب نه جادَ جبكيتم نشه كي حالت ميں جو۔ شم قبال: اللهم بين لنا في الحمر بيانًا شافيًا حضرت عمر النَّذِي في عرض كيا، الله ہمارے لئے شراب کے بارے میں واضح تھم نازل قرما۔ فنزلت: اندما یوید الشبیطان الآیة " پھریہآیات نازل ہوئی جو کہ سورۃ ما کہ ہ کی آیت نمبر ۹۰،۹۰ ہیں۔''اے ایمان والو! بے شک شراب ، جوا، بت اورتقسیم کے تیرشیطان کے گندے کاموں میں ہے ہیں،ان ہے، بچوتا کہتم فلاح یا جاؤ'' بیشک شیطان شراب اور جوئے کے ذریعے تمہار ہے درمیان دشمنی اورنفرنت پیدا کرنا چاہتا ہے اور چاہتا ہے کہ تهمیں الله کے ذکراورنماز ہے روک دے ، پس کیاتم بازآ جاؤ گے؟'' قسال بسعیضی ہے : و قسل قوم و هبی فیے بطونھم پھربعض لوگوں نے بیاعتراض کیا کہشراب کی قطعی حرمت ہے قبل بعض مسلمان نوت ہو میکے تھادراین زندگی میں شراب نوشی بھی کرتے تھے،ان کے متعلق کیا حکم ہے؟ ف انول الله تعالَى: "ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا (آيت : ٩٣) اس اعتراض کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔''جولوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک اٹمال انجام دیئے ان پر کچھ گناہ نہیں جو کچھوہ کھا کیے ہیں''۔

سورۃ المائدہ میں صرف چندآیات کے شان نزول کی طرف اشارہ کیا گیاہے۔ جیسا کہ

حرمت شراب والی آبات ہیں ۔ با پیرمشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جوحفزت عبداللہ ابن عباس پہنا ،حضرت ضحاک ، مجاہد پاکسی دیگر تابعی ہیں ہے معتبر اور ثقہ سند کے ساتھ ثابت ہیں۔اس سلسلم من قرمات بين ـ لسما نزلت آية الحج قانوا: يا رسول الله افي كل عام؟ قال لا ولو قلت نعم لوجب كرجب فرضيت حج كرآيت نازل موئي والله على الناس حج البيت من استطاع اليه مسيلاً و (آل عمران : ٩٤) تو بعض اصحاب في عرض كياحضور! كياج برسال كرنا ہوگا؟ آپئُولِیْنِ نے فرمایانہیں، اگر میں ہاں کہددینا تو میرے تھم پر حسب استطاعت عمل پیرا ہوجایا كرو، اور زياده سوال ندكيا كرو ورندمشكل مين برجاؤ كيد بهرحال حج كاحكم بيب كه صاحب استطاعت مسلمان پرعمر بحرمیں ایک دفعہ بیت الله شریف کا حج فرض ہے، اگر کوئی مخص ایک سے زیادہ ہار چج کرتا ہے تو وہ نفل شار ہوں گے کیونکہ جج کا فریضہ پہلی اوا ٹیگی پر ہی ادا ہوجا تا ہے۔البتہ عمرہ سنت ہے جو کہ ایام تج کے پانچ دنوں کے علاوہ پورے سال میں کسی وقت بھی ادا کیا جاسکتا ہے۔الغرض! لوُّكُول كِفرضيت حج كِسوال بر فانزل الله تعالى: "يا ايها الذين آمنو ا لاتسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسوَّكم" (المائده: ١٠١) اے ايمان والو! ايس چيزوں كے متعلق مت سوال كياكروك اگروه تم برخلا مرکردی جا ئیں تو تہمیں نا گوارگز ریں۔

وقیسل: قسال رجسل: سا رسول الله من ایسی؟ بعض کیتے ہیں کہ ایک خص نے ،
حضور اللہ الله من ایسی کو چھا کہ میرابات کون ہے؟ وجہ یہ تھی کہ اس شخص کولوگ اس کے باپ کے معاملہ میں مطعون کرتے تھے۔ ایسا سوال کرنا بھی درست نہیں تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ میں پردہ رکھا ہوا ہے۔ تا ہم شریعت کا مسکلہ یہ ہے کہ کوئی بچہ جن والدین کے گھر میں پیدا ہو، اس کی نبعت انہی کی طرف ہوگی۔ کیونکہ اگر اس کی حقیقی مال یا حقیقی باپ وہ نہ ہوجس کی طرف اس کی نبیت ہے اور جہاں وہ پیدا ہوا ہے تو وہ خص ہمیشہ کیلئے بے عزت ہوجائے گا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے سوال نہ کیا کہ وجن کو فلان ، کیدا ہوا ہے تو وہ خص ہمیشہ کیلئے بے عزت ہوجائے گا۔ اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایسے سوال نہ کیا کہ وجن کو فلان ،
مروجن کو فلا ہر کرنے سے تمہیں تکلیف کینچے۔ بہر حال اس شخص کے پوچھنے پر قبال: اب و ک فیلان ،
ف نے ذک تا اللہ کے نبی نے فرمایا کہ تمہارابا پ فلاں ہے۔ چنا نچہاس سلسلہ میں بینا ذل ہوئی کہ ایمان والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کرد کہ جن کے اظہار سے تمہیں تکلیف کینچے۔ فلا ہر ہے کہ اگر اس سوال کا جواب والو! ایسے سوال نہ کیا کہ دولہ میں کھر میں کیا کہ واب

اس آدمی کے خلاف جاتا تو اس کی ماں بھی ناراض ہوجاتی کہ یہ بڑا نافر مان گڑکا ہے جس نے اپنی مال کی عزت کو بھی خراب کردیا۔ اس نے کہا کہ اگر جھر میں گئاہ کی بات ثابت ہوجاتی تو اس کا ذکر ہمیشہ کے لئے قرآن میں آجا تا اور ہم ہمیشہ بدنام ہوتے رہتے ، لہٰذا ایسا سوال نہیں کرنا چاہیے تھا جو ہمارے لئے ہمیشہ کے لئے پریشانی کا باعث بن جاتا ، بہی وجہ ہے کہ تصور میلیا کے صحابہ بالعوم آپ مَنَّ اُلْمِیْنَا ہے سوال نہیں کیا کرتے تھے اور وہ بوچھ لیا کرتے تھے اور ان کے لئے سوال کہرنے کے اور وہ بوچھ لیا کرتے تھے ، اور ان کے لئے سوال کرنے کی ممانعت بھی نہیں تھی ۔

عن سعید ابن المسیب البحیرة التی یمنع درها للطواغیث فلا بحلها احد من الناس سیدالتا بعین حفرت سعیدابن میتب کتے بی کہ بحیرہ سے وہ جانور مراد ہے جس کا دودہ معبودانِ باطلہ کے نام پروقف کر دیا جا تا تھا للذا کوئی فض اس جانور کا دودہ نہیں نکالتا تھا اللہ نے فر مایا کہ اللہ نے نوک بحیرہ نہیں تھرایا بلکہ مشرکوں کا خودسا ختہ طریقہ ہے ۔ بعض مشرک جانور کے کان میں سوراخ کر کے اسے کھلا چھوڑ دیتے تھے اور وہ جدھر چاہتا جا تا۔ اس کے متعلق کتے کہ بیفلال معبود باطلہ کے نام پرنا مرد ہے۔ اس کو بحیرہ کہتے تھے۔

وقیل هی الناقة اذا انتجت حمسة ابطن نظرواالی المحامس، فان کان ذکراً ذبحوه فاکله الرجال دون النساء بعض کتے ہیں کہ بحیرہ اس او نمی کو کہا جاتا تھا جو پانچ مرتبہ بچ جنتی۔ پھراگر پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس کو ذرج کر لیتے اور اس کا گوشت عورتوں کے علاوہ صرف مرد ہی کھاتے، وان کان انشی جدعوا اذنها اگر پیرا ہونے والا پانچواں بچہ مادہ ہوتا تو اس کا کان چھید کرا سے کھاتے، وان کان انشی عبود باطلہ کے نام پرنام دکرد ہے۔

واما السائبة فكانوا بسيبون من الانعام لآلهتهم اورسائبده جانور موتاتها جوكه مشرك اوگ يحيل منت پرايخ مويشول بن سے معبودان باطله كنام پرتام دكر كو كلا حجوز دية سخه لا يو كبون لها ظهرًا وه ايسے جانور كى پئي پرسوارى نيس كرتے تھے و لا يحلبون لها لبنًا اور نه اس كا دور در در و محملون لها لبنًا على اور نه بن الربوجولادتے تھے ولا يحملون عليها شيئًا اور نه بن الربوجولادتے تھے۔

واما الوسیلة فالشاة اذا انتجت سبع ابطن نظروا الی السابع اورمشرک لوگ وصیله اس بحری کو کہتے ہے جوسات مرتبہ نی جن لیتی پھردہ ساتویں بیچی کی طرف و کیھتے فان کان انشی فھو لھم اگر ساتوال بی بادہ ہوتا تواسے اپنے لئے جائز مانتے۔ وان کان ذکر افھو لا تھتے ہے اوراگردہ نرہوتا تواسے اپنے معبودانِ باطلہ کے نام پرنامزد کردیتے اوراس سے بچھ فائدہ حاصل نہیں کرتے تھے۔ وان کان ذکر اوانشی فی بطن استحیوھا و قالوا و صلت انجاھا حاصل نہیں کرتے تھے۔ وان کان ذکر اوانشی فی بطن استحیوھا و قالوا و صلت انجاھا فحر منه علینا اوراگر ساتوی کمل سے نراور مادہ دونوں بیراہوتے تو کہتے کہاں نے اپنے بھائی کو طاح دیا ہے اوراسے ہم پرحم اس کھی ہم اوراگر کی ہے۔ خوضیکہ شرکین نے ای قتم کی خود ساختہ شریعت بنار کھی تھی۔ اللہ نے اس کاردفر مایا ہے۔

وقیل: الناقة البکر تبکر فی اول نتاج الابل بذکر نم تننی بعده باننی و کانوا

یسیبونها لطواغیتهم آن وصلت احدهما باخوی لیس بینهما ذکر اوریکی کهاجاتا ب

کدصلداس افٹی کو کج سے جو پہلے مل میں ترجے پھراس کے بعد ماده جے آ مشرک لوگ اے اپ

معبودان باطلہ کے نام پر نامزد کر کے چیوڈ دیتے اور کہتے کہ اس نے آیک کودوسرے کے ساتھ ملادیا

ہے۔ واما الحام فالفحل من الابل اذا ولد لولده، قالوا: حمی ظهر ہ فلا بحملون علیه شیب والا یہ بجزون له دبرا و لا یمنعونه من حمی رعاه و لا من حوض یشوب منه وان کان الحوض لغیر صاحبه، اور مام اس اونٹ کو کہتے تھے جس کی جفتی سے دس بچ پیدا ہوجاتے۔

کان الحوض لغیر صاحبه، اور مام اس اونٹ کو کہتے تھے جس کی جفتی سے دس بچ پیدا ہوجاتے۔

پر کہتے کہ اس نے اپنی پشت آزاد کر لی ہے۔ لہذا اس پر نہ کوئی ہو جمدالا دیے نہ اس کی اون استعال میں لاتے اور وہ جدھ ہمی چرتا پھر تا پا جس توش ہے جس کی بینی بیتی ، اسکوکوئی نہیں روکا تھا اگر چہ وہ دوش اپنی بیتی ، اسکوکوئی نہیں روکا تھا اگر چہ وہ دوش اپ

وسیت سنل رسول الله صلی الله علیه وسلم عن هذه الآیة: "یا ایها الذین آمنوا علیکم انفسکم لایضور کم من صل اذا اهتدیتم" (الماکده: ۱۰۵) حضور نی کریم تایی اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا۔ "اے ایمان والو! اپنی جانوں کی حفاظت کرو تہمیں کوئی گراه آدی نقصان بیل پنچا سکے گا جبہتم ہدایت پرہو"۔ فقال بهل افت صووا بالمعروف و نهوا عن المسنکو حتی اذا رایت شحا مطاعا و هوی متبعاو هیئا مؤثرة و اعجاب کل ذی رای بو اید فعلیك بخاصة نفسك و دع العوام: حضوری ایشان فرارا کہیں دھو کے میں ندر بنا بلک امر بالمعروف اور نی عن الممکر کرتے رہنا ختی کہ جبتم دیھوکہ بنل کی اطاعت کی جارتی ہے، اور بلک مرات کیا جارتی ہے، اور خواہشات کا اتباع کیا جارہا ہے، اور آخرت کے مقالے میں دنیا کور جے دی جارتی ہے اور ہررائے والا بی بی رائے کو پیند کرر ہا ہے اور دومرے کی رائے کو پیچھیں سمجھتا تو اس وفت تھم ہے کہا پی جانوں کو بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ ہیں گرائی میں بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ ہیں گرائی میں بیاؤ اور دومروں کی فکر چھوڑ دو۔ ایسے صالات میں اپنے آپ کو بیجانا بھی غنیمت ہے کہ کہیں گرائی میں بیتان نہ وجاؤ۔

(یہ ابھا المندی آمنوا شہادہ بینکم) اے ایمان دالو! گواہی تہارے درمیان یہ شہادت علی الشہادت کا مسئلہ بھی آگیا ہے۔ اگر کی مقدمہ بیں گواہی جموثی خابت ہوجائے توان گواہوں کی بجائے دوسرے گواہوں کی شہادت پر فیصلہ ہوتا ہے۔ اور پھر پہلے گواہوں کی بجائے دوسرے گواہوں کی شہادت پر فیصلہ ہوتا ہے۔ فرالت فی تمیم المداری و عدی بن ذید حافاً جاماً من فضة من تو کہ بدیل یہ آہت تیم داری اورعدی ابن زید کے معاملہ بیس نازل ہوئی جنہوں نے بدیل کے ترکہ بیس سے ونے یا چاندی کے ایک پیالے کی خیانت کی تیم داری در اور عدی ابن زید کے معاملہ بیس نازل ہوئی جنہوں نے بدیل کے ترکہ بیس سے ونے یا چاندی کے ایک پیالے کی خیانت کی تیم داری در آئی اس وقت عیمائی شخص کر بعد بیس مسلمان ہوگئے، دوسر آخم می عدی ابن زید بھی عیمائی یا مشرک تھا۔ بیلوگ بدیل کے ساتھ مفرین سے کہ بدیل کی موت کا دوسر آخم میں دونوں دونوں سے سامان کی فہرست بنا کر سامان کے اندر بی رکھ دی اور فرکورہ دونوں سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیم پیالہ کم پایا۔ جب بدیل کے ورثا نے سامان لانے والوں سے سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیمت ہیں پیش سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیمت ہیں بیالہ کم پایا۔ جب بدیل کے ورثا نے سامان لانے والوں سے سامان کی فہرست کے مطابق ایک قیم کا اظہار کیا۔ پھر یہ معاملہ حضور میں ایک خدمت ہیں پیش اس بیالہ کے متعلق ہو چھا تو انہوں نے لاعلی کا اظہار کیا۔ پھر یہ معاملہ حضور میں ایک خدمت ہیں پیش

کیا گیا۔ فحلفہ مسار سول الله صلی الله علیه وسلم حضور مَّلَا يَّمَرُ الله عليه وسلم حضور مَّلَا يَّرُ ان سے حلف ليا تو انہوں نے جھوٹی قتم اٹھالی کہ انہیں اس پیالہ کا پھھم نہیں ہے۔ شم و جدو االحہ ام بسمکة فقیل اشتریناہ منہما پھروہ بیالہ کمہ میں ایک سار کے پاس پایا گیا جس نے بتایا کہ اس نے یہ پیالہ فلاں فلال دوشخصوں سے فریدا ہے۔ چنانچہ شہادت علی الشہادت کی ضرورت پیش آئی۔

دری ا ناتمیم داری تو سلمان ہو چکاتھا اوراس کوا پی فلطی کا احساس ہوگیا تھالہذا اس نے اپنا حصد خوشی سے ادا کر دیا۔ دوسر اشخص عدی ابھی مسلمان نہیں ہوا تھا چنا نچہ بیہ مقدمہ دو بارہ حضور مالیہ کی خدمت میں لایا گیا۔ فقام رجلان من اولیاء السهمی فخلفا لشهادتنا احق من شهادته ما وان الحجام فصاحبهم چنا نچہ ہی کے ورثاء میں سے دواشخاص نے کھڑے ہو کر گواہی دی کہ ان کی گواہی فائن ہے، اور بیر پیالہ ہمارے مورث کا تھا جس کا ذکر اس نے وصیت میں بھی کر دیا تھا۔ اس طرح وہ جھوئے ثابت ہوئے اور انہیں خیا نت شدہ پیالہ واپس کرنا پڑا۔ یہی اس آبیت کا شان نزول ہے، اللہ تعالی نے فرمایا اے ایمان والوا تم پر کچی گواہی لازم ہے کیونکہ شہادت علی الشہادت بھی ہو سکتی ہو سکتی ہو سے۔ اگر تہاری گواہی فائن سے نے جاؤ گے۔

(٢)(من سورة الانعام)

(ص ۷۷ تا ص ۷۹)

سورة الانعام لمبی سورتول میں شار ہوتی ہے۔ اس سے پہلے سورة النساء میں زیادہ تر محر مات نکا حید کا بیان تھا، یعنی ان عورتوں کا ذکر تھا جن کے ساتھ ایک مومن آ دمی کا نکاح حرام ہے۔ پھر سورة المائدہ میں آسانی مائدہ اور اشیاء اکل وخورد کی حلت وحرمت کا ذکر ہوا۔ اب اس سورة الانعام میں مویشیوں کی حلت وحرمت اور شرک کی مختلف اقسام کا ذکر ہے، اس سورة میں مجوسیوں کا رد بھی کیا گیا ہے۔ اس سورہ مبارکہ میں سے بعض مشکل الفاظ کا امتخاب کر کے شاہ صاحب بُرائیلی نے ان کے میں۔ معانی بیان کئے ہیں۔

(یـعـدلـون) یـجعلون لـه عدلاً :عدل کامعی انصاف یحی بوتا ہے اور''برابری'' بھی _ www.besturdubooks.wordpress.com یہاں پرمطلب یہ ہے کہ شرک لوگ اللہ تعالی کے ساتھ دوسروں کو بھی برابر شریک تھبراتے ہیں۔
(تسمترون) تشکون: لیعنی تم شک کرتے ہو۔ (مدراراً) یتب عبعضها بعضاً: برنے والا نارش کے قطرے ایک دوسرے کا اتباع کرتے ہیں۔ یہاں پرموسلا دھار بارش مراد ہے۔ (وللبسنا) شبهنا: ملتبس کردیں کے یعنی مشتبہ کردیں گے۔ (شم لم تکن فتنتهم) حجتهم: یہاں پرفتنے مراد ججت ہیں قیامت والے دن مشرکین جھوٹے ثابت ہوں گئے کیونکہ ان کے پاس شرک کے حق میں کوئی دلیل یا ججت نہیں ہوگی، لہذا ان کا کوئی عذر قابل قبول نہیں ہوگا۔ وقیل معدد تھم اور بعض نے یہاں پرفتنکامعنی عذر کیا ہے۔

(اساطیر) هی التوهات، واحدها اسطورة، واسطارة: اساطیریخی جموئی تی کهانیال اس کا واحداسطورة یا اسطارة آتا ہے۔ یہ یونانی یا سریانی زبان کا لفظ ہے۔ اگریزی زبان کا سروری (STORY) یعنی کہانی کے معنول میں بولا جاتا ہے۔ بہرحال سرک لوگ ہے تھے کہ یقر آن پہلے لوگوں کے قصے کہانیال ہیں۔ (وقواً) صممت، واما الوقو فانه الحمل: وقر سے مراد بوجہ ہے کہ جب کا نول پر پر جاتا ہے تو کان ساعت محروم ہوجاتے ہیں، وقر یوجھ کو کہتے ہیں (وهم یہ یہ وون عنه وینون عنه) مشرک لوگ دوسرول کو تی براسلام سے دورر کھتے تھا درخود بھی آ ہے تا گائی تی المشوکین ان یؤ ذوه، آپ تا گائی عنه : یہ آ یہ حضور طیفا کے بھی ابی طالب کان یہ جو دوسرول کوتورو کو تو ان کا تو اور کہا تھا کہ دو میں کا نول ہوئی جودوسرول کوتورو کی تھا کہ دو وینوں نہ نہ تا ہے کہا ہو طالب کے تی میں نازل ہوئی جودوسرول کوتورو کہا تھا کہ دو ایک کوتا کہ دو کا کہا مطلب ہے۔

(قال ابو جهل:قد نعلم یا محمد انك تصل الرحم و تصدق الحدیث و لا نكذبك و لكن نكذب الذی جنت به ابوجهل ابتاتها، احتمرا بم جانت بین که آپ صلرتی کرتے بیں اور بمیشہ کی بات کرتے بیں۔ ہم آپ کوتو نہیں جھٹلاتے بلکہ آپ كا لائى ہوئى چیز (قرآن) كى تكذیب کرتے بیں۔ فانول الله تعالى: "فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون " پھراللہ تعالى نے يہ آيت نازل فرمائى كہ يوگ آپ کوئيس حجملان تے بلكہ يہ ظالم اللہ كى آيات كا انكار كرتے ہیں۔ وہ لوگ حضور علینا كا جموث تو ثابت نہيں كر سكتے

(ابسلو۱) فضحوا: ان کورسوا کیاجائےگا۔ (استھوته) اصلته گراه کردیا ہے اس کو۔ www.besturdubooks.wordpress.com (فيلما جن) اظلم: جب تاريكي جِماً كُلِّ (افيلت) زالت الشمس عن كبد السماء: جب سورج بھی آسان کے وسط سے غائب ہوگیا۔ لسما نولت: "ولم بلبسوا ایمانهم بطلم" قال المصحابة: واينالم يظلم؟ جب بيآيت نازل جولى كر انبول في ايمان كظم كساته نبيل ملایا، تو صحابہ کرام ٹھائیم پر میآیت دشوار گزری، تو انہوں نے کہا'' کہ وہ کون ہے جس نے اپنے او پر زیادتی شکی ہویعی حس نے کوئی جھوٹا موٹا گناہ نہ کیا ہو؟اس کے بعد فسن لست:"ان الشرك لظلم عسطيم" بيآيت نازل ہوئی كہ بے شك شرك بزاظلم ہے۔ گویا پہلی آیت میں آمدہ ظلم ہے مرادشرک ہے۔ یعنی جن لوگوں نے ایمان لانے کے بعداینے ایمان کوشرک کے ساتھ آلود ونہیں کیا،ان کوامن حاصل ہوگا۔اوروہی ہدایت یافتہ ہول گے۔ظلم کالغوی معنی و ضبع شبی فبی غیر محله کسی چیز کواس کے اصلی مقام کے علاوہ کسی جگدر کھنا۔ گویاظلم کا اطلاق چھوٹی سے چھوٹی غیراولی بات سے لے کر بڑے سے بڑے جرم کفر، شرک قبل وغیرہ پر ہوتا ہے۔تو یہاں پرشرک سے مراد بڑاظلم بینی شرک ہےنہ کہ کوئی حَجِونًا مُومًا كُناه وقال على رضى الله عنه: هذه في ابراهيم واصحابه ليست في هذه الامة حضرت علی اٹنٹٹا کہتے ہیں کہ بیآیت حضرت ابراہیم پالیٹا اور آپ کے اصحاب کے بارے میں نازل ہو کی تھی، نہ کداس امت کے لوگوں کے بارے میں۔

(وما قدروا الله حق قدره) ما عظموه حق تعظیمه: یعن انهوں نے التدتعالیٰ کی انتخاب کی انتخابیٰ کی انتخابیٰ کی تعظیم نہیں کی جیسا کہ اس کی تعظیم کاحق تھا۔ خدا تعالیٰ کوتو وہ بھی مائے تھے گرغلط طریقے پرجس میں شرک کی ملاوٹ ہوتی تھی۔ اللہ نے اس کی نفی کردی ہے۔ (باسطوا اید یہم) البسط الضرب بسط کامعنی پھیلا نا اور مارنا بھی آتا ہے۔ تو معنی ہے کہ فرشتے اپنے ہاتھ پھیلا نے والے یعنی ان کو مارنے والے ہول گے۔ فرمایا کہ علمات قیامت کے ظہوریا آدی کے قریب الرگ ہونے کے وقت ایمان لانا قابل قبول نہیں ہوگا۔ (عداب الهون) الذی یقع به الهوان النسدید: ایماعذاب مرا ایمان لانا قابل قبول نہیں ہوگا۔ (عداب الهون) الذی یقع به الهوان النسدید: ایماعذاب مرا دے جس سے شدیددر ہے کی ذات لاحق ہو۔ (خول ناکم) اعطینا کم: ہم نے شہیں دیا۔ (فالق دے جس سے شدیددر ہے کی ذات لاحق ہو۔ (خول ناکم) اعطینا کم: ہم نے میں دیا۔ (فالق دے جس سے شدیدر کی دوشتی دیا۔ (فالق میں بالنہا وضو القمر باللیل: صبح کو پھاڑ کرلانے والاسورج کی روشنی دان کے وقت ، اور جاند کی روشنی رات کے وقت۔

(حسبانًا) عدة الايام والشهور والسنين: ونول، مبينون اورسالون كي تني وقيل مه امهی و د جه مّا لبلشیاطین لعض کتے ہیں کماس سے مراد بدہے کہ فرشتے شیطانوں برشہاب تهيئت تنه_ (مستقر) في المصلب متعقر كامعي تمكانا بداوراس بمرادانسان كاقطرة آب ہے جوانسان کی پیشت میں ہوتا ہے جو که اس کاعارضی ٹھکانا ہے۔ (و مستودع) فعی الرحم: پشت یدرے نکل کر قطرہ آب انسانی کار حم مادر میں پنجنام ادے جو کداس کا عارضی محکانا ہوتا ہے۔ (قنوان دانية) قصار المنخل اللاصقة عذوقها بالارض: يحكيموك محجي يعنى يست قد تحجورول ك ورخت جَن كے پيل زمين كِ قريب بي ہوتے ہيں۔ وقيل القنوا لعذق، والاثنان والحماعة قنوان مثل صنو وصنوان - بعض كبت بين كهاس سيمراد فنو العذق تعجورون كالكيما ب جس کا اطلاق ایک دویاسب پر ہوتا ہے جیسے صنو کامعنی ایک قتم اور صنوان اس کی جمع ہے بعنی اس کا اطلاق واحد، تنزيداورجع سب يرجوتا ب- (وبسعه) نضحه: اس كارخته بوناليني كيل كاليك جانامرادب (وخوقوا له بىنين) تخوصوا وافتعلوا ذلك كذبًا وكفرًا انهول نے اللہ كے لئے بیٹے اور بیٹیاں گھڑ لئے ہیں اندازے کے ساتھ اوراس طرح انہوں نے جھوٹ اور کفر بنایا ہے حالا نکہ اللہ نے تو نکسی کو بیٹا بنایا، نداس کا حکم ویا ہے اور ندبی اس کی برستش کرنے کے لئے کہا ہے۔ (در سسست) تعلمت: تُونے يرُ هاہے پاسكھاہے۔ (قبلاً) معاينة و مواجهة:آنے آ منے سامنے يعني رودررو۔ (ولتصعي) لتميل: تاكر محك جائين، مأكل بوجائين _ (وليسقتر فوا) ليكتسبوا: تاكهوه كماكين. (زخوف القول) كل شئ حسنه و سينه وهو باطل فهو زخوف المعشده بات - براجیمی یابری چیز جوام شده بود وه باطل ہے۔ کسی پھر یامٹی کے دھیلے پرسونے یا جا ندی کاور ق چر صادياجائ تووه لمح شده كهلائكا اتى المناس النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا: يا رسول الله ناكل مانقتل و لا ناكل ما يقتل الله فانزل: كلوا مما ذكر اسم الله عليه كمجم لوگ حضور تبی کریم منظی فیزای خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا ،اللہ کے رسول! جس جانور کوہم خود مار ڈ التے ہیں بعنی ذبح کرتے ہیں اس کا گوشت تو کھالیتے ہیں اور جس جانور کواللہ مارتا ہے بعنی جوطبعی نازل فرمائی "اس جانور کا گوشت کھاؤ جس پر بوقت ذی الله کانام لیا گیا ہو" مطلب بیتھا کہ بوقت ذی الله کانام لیا گیا ہو" مطلب بیتھا کہ بوقت ذی الله کانام لیا گیا ہو" مطلب بیتھا کہ بوقت ذی الله کانام لیے بینی بسم الله کہہ کر ذیح کرنے سے جانور میں پاکیزگی آجاتی ہے گرطبعی موت مرنے والے جانور پر یہ پاکیزگی نہیں آتی ،اسی لئے الله نے تھم دیا ہے کہ جس چیز پر الله کانام لیا گیا ہواس کو کھاؤ،اگر ذیح کرتے وقت غیر الله کانام لیا گیا ہوتو ایسا جانور بھی مردار ہی شار ہوتا ہے اور اس کا کھانا اہل ایمان کے لئے روانہیں ہے۔ (میتًا فاحییناہ) صالاً فہدیناہ انسان پہلے مردہ لیعنی اس کو ہوا ہے بخش ۔

زندہ کیا یعنی اس کو ہوا ہے بخش ۔

(صغار) مذلة و هوان: صغارے مراد دلت اور رسوائی۔ (علی مکانتکم) ناحیتکم و حالتکم النی انتم علیها: مکان کاعام نیم معنی جگہ ہوتا ہے۔ تاہم یہاں پرمراد حالت ہے۔ اللہ کنی کو کھم ہوا کہ آپ لوگوں پر واضح کرویں کہ اے میری قوم کے لوگو! تما پی حالت پر رتب ہوئے ہوئے جو پھی کرنا ہے کرتے ہوئے جاؤ۔ تاہم یہاں معنی سے کہ تم اپنی حالت پر برقر ارد ہے ہوئے ممل انجام و یہ رہو، اور میں اپنی رائے وائے گا کہ آخرت کا گھر کس کے جھے میں رہو، اور میں اپنی رائے و جو کہ مرکس کے جھے میں آتا ہے (وحوث حجور) حوام: مشرک لوگوں نے ازخود بعض مویشی اور کھے پیداوار حرام تراد در کھی تھی اور ہمارے لئے قرار در کرکھی تھی اور ہماری و النجیل و البغال و المحمیر و کل شی یحمل علیها جولہ سے بار برداری والے جانور مراد ہیں جن میں اونٹ، گھوڑے، نچراور گدھاور ہروہ جانور یا چیز مراد ہے جو بار برداری کام آتا ہے۔

(وفورشًا) الغنم: اس مرادوه جانور ہیں جوز مین کے بالکل قریب ہوتے ہیں جیسے بھیر بھریاں جو پست قد ہونے کی وجہ سے زمین کے قریب ہوتی ہیں جب جا ہوان کو پکڑ کر ذرج کرلو۔
(معروشات) ما بعرش من المكوم: اس مرادا تكور كى بيليں ہیں جن كوچھتر يوں پر چڑھاديا جا تا ہے سبزى اور پھلوں كى بعض دوسرى بيليں بھى ہیں جن كوز مين سے اٹھا كران كو خاص طور پر تیار كى كى چھتر يوں يا مجانوں كي جھتر يوں يا مجانوں كي جھتر يوں يا مجانوں كي جھتر يوں يا مجانوں ہو جا تا ہے تا كہ ان سے زيادہ سبزياں يا بھل حاصل كے جا سكيں۔ (كىل ذى ظفر) البعيو والمنعامة وغير ذلك جرنا خن والا جانور جيسے اونك اور شتر مرغ

وغیرہ جن کے کھر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے جانور بنی اسرائیل پرحرام قرار دے دیئے تھے۔ (مسفوحًا) مھر اقًا: بہایا ہواخون جو بوقت ذکح جانور کے جسم سے بہد نکایا ہے، بیترام ہے۔

(ماحملت ظهورهما) ماعلق بها من الشحم: وه ير في بحي يبوديول ك ليُحرام قرار دی گئی۔اللہ نے فرمایا کہ ہم نے یہودیوں پر بھیٹر بکریوں کی چر بی بھی حرام قرار دے دی سوائے اس کے جوان جانوروں کی پشتوں کے ساتھ لگی ہوئی ہوالبتہ یہودی بھیٹر بکریوں کا گوشت بخو لی کھا سکتے تھے۔ (المحوایا) المبعر: اوروہ چربی بھی بہود ہوں کے لئے طال تھی جوجانور کی آنتوں کے ساتھ لگی مولی مو۔ (املاق) فقر: الماق سے مراد تلکری ہے جس کے ڈر سے شرک لوگ بچوں کو پیدا ہوتے اى ماردًا كتر يتهد (در استهم) تبلاوتهم: ان كاير هناير هانايين تلاوت مرادب (صدف) اعواض: اعراض كرنا، روكرواتي كرنا_ (لا يسفع نفسًا ايمانها لم تكن آمنت من قبل) اس شخص کواس کا بیمان لا ناکوئی فائدہ نہیں دے گا جس نے پہلے ایمان قبول نہیں کیا تھا۔ اذا <u>طلعت</u> الشهه من مغوبها: اى معمراداس وقت كاايمان لاناب جس وقت سورج مشرق كى بجائے مغرب سے طلوع ہوگا۔ سورج کامغرب سے طلوع ہونا علامات قیامت میں سے ہے۔لہذا اس دن قیامت کے ہریا ہوجانے کی وجہ سے لوگ ڈرجا کیں گے اور ایمان قبول کرنا جا ہیں گے تکر اللہ نے فرمایا كدجس مخص نے علامات قیامت كے ظهور ہے يہلے ايمان قبول نہيں كيا،اب اس كا يمان قبول نہيں كيا جائے گا اور نہ ہی کوئی دوسری نیکی قابلِ قبول ہوگ۔

(2) (من سؤرة الاعراف) (ص29 تا ص٨٠)

سورۃ الفاتحداس لحاظ سے خلاصۃ القرآن ہے كہ قرآن پاك كے تمام مضامين كالب لياب السورۃ مباركہ ميں آگيا ہے، اس كے بعد دوسرى سورۃ بقرہ ہے جس كاسب سے برد امضمون اصلاح يہود ہے۔ اس كے علاوہ خلافت كبرى كا تكمل نظام، حصول تقوى اور اہل ايمان كے لئے ضرورى احكام اس مورۃ كے خاص مضامين جيں۔ سورۃ آل عمران كا بنيادى مضمون اصلاح نصارى ہے بينى اس ميں www.besturdubooks.wordpress.com

عیسائیوں کے باطل عقائد کارد کیا گیا ہے،مسکارتو حید کودلائل کے ساتھ داختے کیا گیا ہے اورغز وہ احداور بدر کی کچھ تفصیلات بیان کی گئی ہیں۔

سورۃ النساء اور سورۃ المائدہ میں عربوں کی اصلاح کو مدنظر رکھا گیاہے۔ سورۃ النساء میں عربات اور محلات نکاح کو واضح کیا گیاہے یعنی کن عور توں سے نکاح جائز ہے اور کن سے ناجائز ہے۔
عور توں سے متعلق سے بڑا اہم مسلد ہے جس کے متعلق عربوں میں سخت خرابیاں پائی جاتی تھیں۔ سورۃ المائدہ میں اشیائے اکل وخور دکی علت وحرمت کے مسائل بیان کئے گئے ہیں، اس ضمن میں بھی عربوں میں بہت ی خرابیاں پائی جاتی تھیں جن کی اصلاح کی گئی ہے۔ اس کے بغد سورۃ الانعام میں آتش میں بہت ی خرابیاں پائی جاتی تھیں جن کی اصلاح کی گئی ہے۔ اس کے بغد سورۃ الانعام میں آتش برست بحسیوں کی اصلاح کو بیش نظر رکھا گیا ہے۔ بیلوگ دوخداؤں کو مانتے تھے، چنانچ سورۃ کے آغاز برست بحسیوں کی گئی ہے اللہ تعالیٰ وحدہ لائٹر کیک ہے اور اس نے نور بی میں اور اس سے اور قالی بیلی وغیرہ بھی شامل ہیں اور ان سب اور ظلمت کو بیدا کیا ہے۔ بھوسیوں میں دیگر صافی لوگ یعنی جینی جاپانی وغیرہ بھی شامل ہیں اور ان سب کے غلط عقائد کی اصلاح کی گئی ہے۔

سورۃ الاعراف کا موضوع اصلاح جمیع عالم یعنی پورے عالم کی اصلاح ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے حضور عیر اللہ اللہ اللہ مجمیع اللہ کے مبارکہ میں اللہ اللہ اللہ مجمیع اللہ کے مبارکہ میں تم سب کی طرف اللہ کارسول مبعوث ہوا ہوں۔ اس کے علادہ اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے انبیائے سابقین کے طریقہ تبلیغ کا ذکر بھی کیا ہے اور بتلایا ہے کہ وہ کس طریقے سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے انبیائے سابقین کے طریقہ تبلیغ کا ذکر بھی کیا ہے اور بتلایا ہے کہ وہ کس طریق الانفال اور سورۃ النفال اور سورۃ النفال اور سورۃ النفال اور سورۃ التو بہ آرہی ہیں جن میں جنگ اور صلح کے قوانین بیان کئے گئے ہیں۔ اس لئے پہلی سورتوں کے مضامین کے مطابق اصلاح اقوام عالم کا پروگرام کمل ہونے کے بعد بھی جوقوم یا فرقہ راور است پرنہیں آتا تو پھر اس کے ساتھ جنگ کی صورت بھی پیدا ہوسکتی ہے۔ اور پھر بعض طالات میں بعض اقوام کے ساتھ صلح کی ضرورت بھی چیش آسکتی ہے۔ چنانچہ اگلی دوسورتوں میں قوانین جنگ اور سلح بیان کئے گئے جن برعمل ضرورت بھی چیش آسکتی ہے۔ چنانچہ اگلی دوسورتوں میں قوانین جنگ اور سلح بیان کئے گئے جن برعمل کر کے مسلمان اینے مقصد میں کا میاب ہو سکتے ہیں۔

الغرض! سورة الاعراف میں اصلاح جمیع عالم اور انبیاء پیلیم کاطریق تبلیغ بیان کیا گیا ہے کہ وہ www.besturdubooks.wordpress.com ابن قوموں کی کس طرح راہنمائی کرتے تھے۔ حضرت نوج النائے ہے لے کر حضور خاتم انہین منافیظ اسکہ جستہ جستہ انبیاء کا ذکر اس سورۃ مبارکہ میں آگیا ہے۔ شاہ صاحب بڑھ ہے نے اس سورۃ کے مشکل الفاظ کے معانی اس طرح بیان فرمائے ہیں۔ (و فقد خلقائکم بھم صور ناسکم) ہم نے تہیں پیدا کیا اور پر صورت بختی ۔ شاہ صاحب بڑھ ہے اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں کہ خلقوا فی اصلاب السر جال و صوروا فی ارحام النساء یعنی پیدائش سے مرادمردوں کی پشتوں میں پیدائش ہے اور شکل وصورت کی بخشش عورتوں کے رتموں میں کیدائش سے اسلام علی وصورت کی بخشش عورتوں کے رتموں میں کی۔ انسان کی پیدائش سب سے پہلے اس کے باپ کی بیت میں ایک مادہ کی صورت میں ہوتی ہے۔ دراصل وہ پوری شکل وصورت کے ساتھ انسان تو نہیں ہوتا بلکہ اس مادے سے تعلق رکھنے والے اعصاب ہوتے ہیں جس کے تعلق کہا گیا ہے کہ انسان پیشت پر رہیں تھا۔ پھروہ مادہ اعضاء تناسلیہ کے ذریعے بشت پر رہے خارج ہو کر رحم مادر میں نتقل ہوتا ہے تو پر میں تھا۔ پھروہ مادہ اعضاء تناسلیہ کے ذریعے بشت پر رہے خارج ہو کر رحم مادر میں نتقل ہوتا ہے تو اس کوشکل وصورت بخشی جائی ہے اور اس کے بعد اس دنیا میں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائش کا مرحلہ آتا ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالی نے انسان پرائی اس نعمت کاذکر ہے کہ ہم نے تمہیں پیدائی اور پر مصورت بخشی۔

(صراطك) طریقتك: صراط كاعام فهم معنی راسته وتا ب گرشاه صاحب به فرات می یهان پرانله تعالی کاوه طریقه به می پرانله تعالی نے انسان کوزندگی بسر کرنے کا تھم دیا به اورجس بیسی یہان پرانله تعالی کاوه طریقہ بہ جس پرانله تعالی نے انسان کوزندگی بسر کرنے کا تحکم دیا بہ اورجس کے شیطان نے اسے دورکر نے کا اراده کیا تھا۔ (منده و منا) مسلسو متنا و منازی بینی بلامت کیا ہوا۔ (بعد صفان) یلفان الورق: درخت کے بیخ تو ژکرا پنا اعضاء متنوره کے گرد لیٹنے کے بینی اپنی کوچھیانے گئے۔ جب شیطان کے ورغلانے پر حضرت آدم اور حواظ الم ایسی کی منوع شیر کا پھل کھالیا تو ان کا جنتی لباس اثر گیا اوروه بر ہند ہوگئے۔ اس پر وہ بخت نادم ہوئے اور اپنے ستر کو درخت کے چول سے ڈھانینے گئے۔

شاہ صاحب میں چیتا ہے۔ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں'، العوی مشین بربنگی عیب ہے۔ بلاشبہ ہر سلیم الفطرت انسان بربنگی کوعیب ہی جانتا ہے۔ البتہ فطرت سے انسلاخ کر کے ہی آج کے مہذب دور میں بھی عورتیں نیم برہنہ حالت میں شیج پر آکرناچ گانا چیش کرتی ہیں۔ یا پھر پچھلی صدی تک افریقہ کے بعض غیر میذب جنگاوں میں درہنے والے غیر مہذب لوگ لیاں سے محروم شیے اور وہ بھی بربنگی سے شرم محسوں کرتے تھے اور اعضائے مستورہ کو درختوں کے بیتے ہاندھ کر ڈھانپ لیتے تھے۔ ہمارے جد
امجد حضرت آ دم اور حوا البیٹی توسلیم الفطرت تھے، لہذا جب جنت میں ان کا لباس اثر گیا، اور وہ بر ہند
ہو گئتو برہنگی سے بیچنے کے لئے انہوں نے اپنے آ گے پیچھے درخت کے بیتے باندھ لئے۔ ایک روایت
کے مطابق مید دونوں تین سوسال تک اپنی غلطی پر روتے رہے۔ پھر آئیس زبین پراتار دیا گیا اور آئیس
بتلایا گیا کہ اس طریقے سے لباس تیار کرکے بردہ بوٹی کرو۔

(سو آتھ ما) کنایة عن فر جیھما: سوئی کالفظی معنی تو برنگی ہوتا ہے۔ تاہم ہددونوں اولین انسانوں کے اعتماء مستورہ کی طرف اشارہ ہے۔ برنگی کی وجہ ہے آدم اور حوالیہ ایکی کے اعتماء مستورہ نہ صرف ان دونوں کونظر آنے گئے تھے بلک فرشتے ، جنات اور خود شیطان بھی چرت ہے دیکھتے ہوں گے کدان کالباس اور گیا ہے اور بیر برہنہ ہو گئے ہیں جو کہ برئی شرم کی بات تھی۔ (قبیلہ) جیلہ المذی ھو منھم: قبیلہ ہے مرادشیطان کے خاندان کے افراد ہیں جس خاندان یا قبیلے کے ساتھاں کا المذی ھو منھم: قبیلہ ہے مرادشیطان کے خاندان کے افراد ہیں جس خاندان یا قبیلے کے ساتھاں کا تعلق تھا۔ (دیشیا) و قبری دیا ہا ، مالاً: لفظ ریشا کو بعض قر اُتوں میں ریا شابھی پڑھا گیا ہاور اس ہے مرادزیت ہوتی ہے۔ جس طرح اللہ نے برندوں کو خوبصورت ریگ برنگے برعطا کر کے ان اس ہے مرادزیت کا سامان بنا دیا ہے ، یا بعض درندوں کو خوبصورت کھال بہنا کر آئیس زینت کے لئے لباس اور زینت کا سامان بنا دیا ہے ، یا بعض درندوں کو خوبصورت کھال بہنا کر آئیس اللہ پر بخش ہے ، ای طرح انسان کالباس اس کے لئے ستر پوشی اور زینت کاباعث ہے ، دریا کا اطلاق مال پر بخش ہے ، ای طرح انسان کالباس اس کے لئے ستر پوشی اور زینت کاباعث ہے ، دریا کا اطلاق مال پر بخش ہوں ہوتا ہے جس کے ذریعے انسان اپنی ضروریات زندگی پوری کرتا ہے ، اور لباس اور زینت بھی انسان کی ضروریات زندگی ہیں شامل ہیں۔

کانت السواة فی المجاهلیة تطوف و هی عربانة فنزلت: "قل من حوم زینة الله" السقو آن زمانه جابلیت میں عور تیں بیت الله شریف کا طواف بر بهندهالت میں کرتی تھیں۔
پُس بیآ بیت نازل ہوئی اے پینیم! آپ کہ و یہ کہ کس نے حرام قرار دیا ہے اس زینت کو جواللہ نے نکال ہے اسپن بندوں کے لئے اور پاکیزہ چیزیں رزق ہے النح (الاعراف: ۳۲) الله تعالی نے بہند طواف کر نے والوں کی فدمت بیان کی ہے۔ دراصل مشرکوں نے ازخود بینظر بید بنار کھاتھا کہ خانہ کعبہ پاک ہے اور اس کا طواف اس لباس میں نہیں کرنا چا ہے جس میں ہم عام گنا ہوں کا ارتکاب

کرتے ہیں، لہٰذا وہ ننگ دھڑ نگ طواف کرتے تھے۔البتہ مرد دن کے وقت طواف کرتے تھے جبکہ عورتیں رات کے وقت برہنہ طواف کرتی تھیں ،ادرساتھ ساتھ بیاشعار بھی پڑھتی تھیں :

> اليوم يبدؤ بعضه اوكله وما بـدا مـنـه فلا أُحِــلُّــةٌ (مسلم شريف ج۲ ص۲۲۲)

زجمه :

(آج میرے جسم کا بچھ یا سارا حصہ ظاہر ہوگا ،گر جتنا حصہ ظاہر ہوگا میں اس کوحلال نہیں مجھتی)۔

ای لئے اللہ تعالیٰ نے برہنہ طواف کی ممانعت فرمادی اور اسے شیطان کا وسوسہ قرار دیا۔
البتہ ان مشرکوں کے ہاں اتی تنجائش موجود تھی کہ وہ اپنے لباس میں طواف کرنا تو درست نہیں مانتے تھے لہذا قریش کے چیز زادوں سے عاریۃ الباس لے لیتے تھے جس کسی کو وہ لباس لی جاتا، وہ پہن کر طواف کرتا اور جس کو قریش کا لباس مہیا نہ ہوتا، وہ برہنہ ہی طواف کرتا۔ اس قباحت کو نتم کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت ناز ل فرمائی کہا ہے پیمبر! آپ ان سے کہددیں کہ اللہ تعالیٰ کی زینت یعنی لباس کس نے حرام قرار دیا ہے۔ اور اشیا، اکل وخور دکی پاک چیزوں کو بھی اللہ نے فرمایا کہ یہ تعمیس دنیا میں بھی اہل ایمان کے لئے میں اور آخرت میں تو خاص طور پر ایمان والوں کو ہی میسر ہوں گی جب کہ کا فر، مشرک ان سے محروم رہیں گے۔

 ہوجاؤ کیونکہ میں نے تمہیں معاف کر دیا ہے۔ پھروہ سارے اعراف والے جنت میں چلے جائیں گے۔

(غواش) ما غشوابه: اوپر ڈھانئے والا ،اورغواش وہ ہوتا ہے جس کے اوپر کوئی پردہ وغیرہ ڈال کر ڈھانٹ ویا جائے۔ (نکد گا) قلیلاً: تھوڑی بنگی۔ (حثیث) سریعًا: تیزی ہے۔ (اقلت) حملت: اٹھاتی ہیں۔ (قومًا عمین) کفارًا عمیت قلوبھم: اندھی قوم لینی نوح نیا لئی کا توم اندھی تھی کیونکدان کے دل اندھے ہو چے تھا گرچان کی ظاہری بینائی موجودتھی۔اللہ تعالیٰ کا دوسری چگ فرمان ہے۔ فانھا لا تعمی الابصار ولکن تعمی القلوب التی فی الصدور (الحج: ۲۲) ان کی آئیس اندھی نہیں تھی بلکدان کے سینوں میں پڑے ہوئے دل اندھے تھے کہ ان کوئیل کی جھ بی نہیں آتی تھی۔ وہ خدااور اس کے رسول پر ایمان ندلا کے سوائے ان چند آ دمیوں کے جو نوح نیا گیا کے ساتھ کشادگی یا خوج سے کہ ان جہ بی بیاڑوں کوئیل کی جھ بی نہیں ہیں سوار ہو گئے اور ہلاک ہونے ہوئی گئے۔ (بسسطمة) شدة کشادگی یا مضبوطی۔ (تنحتون الحبال) تشفقونها ہم پہاڑوں کوئر اشتے ہو یا پھاڑتے ہو۔

(الرجفة) الزلزلة الشديدة: شديد زار و (جائمين) مينين: گفت ئيك كركرنے والے يعني مرده حالت ميں ۔ (لا تسخسوا) لا تظلموا: ناپ تول ميں كى ندكر ولين لوگول برظلم نه كرو۔ (و تصدون) تصرفون: لوگول كوالله كراسة سروكة بود (عوجًا) زيعًا: كي يا ليره عالى بن ۔ (افتح) اقض: فيمل كرد ، (كان لم يغنوا) لم يقيموا: كو يا كرده يهال بحى تشهر عنى نهيس تھے۔ (آسسى) احسون: كيا مين فيماوك ان لوگول پرجنهول نے تشخت كى كوئى بات نه مائى ۔ (عفوا) كثروا: زياده بوگئے ۔ (ارجه) اخواموه: مهلت دے دے يعنى اس كے معاط كومؤخر كرد ، در لقف) تلقم القم القم بنا كے اموى نائيًة كى لائمى جادوگرول كى تمام رسيول كوئكل لے كى جو بظام سمان نظر آرہ بهول كے اورميدان صاف بوجائے گا۔ (ويسفول فو آلهتك) يتسوك عباد تني كري عباد تني كري كرد ، خصاور تير ، باطل معبودان كوچوڑ ديں گے اوران كى عبادت نيس كريں گے۔ عباد تلك : مخصاور تير ، باطل معبودان كوچوڑ ديں گے اوران كى عبادت نيس كريں گے۔

(المطوفان) المطو: طوفان عمراد بارش كاطوفان ع- (المقدمل) الجراد التى المسادة : جوئيس وغيره جن كرينيس موت- (يطيروا) يتشاء موا: وه شكون ليت بين م

(اسفًا) حزیناً) عَمْدَین و (واحسار موسی قومه) دعا موسی لقومه فجعل الله دعاء و لسن آمن بمحصد صلی الله علیه و سلم و اتبعه کما قال فساکتبها لله ین بعضون: موکی یکی این قوم میں ہے سرآ دمیوں کا انتخاب کیا۔ پھرانہوں نے اپنی قوم کے لئے دنیاو آخرت کی بھلائی کے لئے الله تعالی کی بارگاہ میں دعا کی مگر الله تعالی نے فرمایا کہ آپ کی دعا ان لوگوں کے حق میں قبول ہے۔ جو خاتم النمین دخرت می مگر الله تعالی نے اور آپ کی پیروی کریں گے۔ عبدیا کہ اس نے فرمایا کہ میری رحمت ان لوگوں کے لئے ہے جو متی ہیں۔ مطلب سے ہے کہ میری رحمت ان بعود و نصاری کے حق میں ہوگی جو حضور خاتم النہین کی بعث پر ایمان لا میں گے۔ میری رحمت ان بعث پر ایمان لا میں گے۔ میری رحمت ان بعود و نصاری کے حق میں اور مزول سے تک انکار بی کرتے رہیں گے۔ ای لئے فرمایا کہ میں اپنی رحمت میں لئے دول کے میں لئے دول کے میں اپنی اپنی اپنی کی حق میں لئے دول گا۔

 ان کی شکلیں منح کروی کئیں۔ (نب الحدی اتب اہ آیاتنا) هو بلعم بن باعوراء: بیالی شخص بلعم ان کی شکلیں منح کروی کئیں۔ (نب الحدی اتب الدعوات این باعوراء کا ذکر ہے جوموی علیفا کی قوم بن اسرائیل ہی کا آدمی تھا۔ اللہ نے اس کو مستجاب الدعوات بنایا تھا،صاحب کرامت آدمی تھا مگر لائے میں آکر آیات اللی سے باہرنکل گیا اور سب کی می کنوا بیٹا۔

(شرعًا) ظاهرة على الماء: يانى يرتيرن والى (بنيس) شديد: يميس كامعن شخت: الله نے نا فرمانوں کو بخت عذاب میں مبتلا کیا اور انہیں خنر سروں اور بندروں کی شکلوں میں تبدیل کر دیا۔ (و بلو ناهم) عاملناهم معاملة المحتبر: تهم نے ان كوآ زمايا يعنى ان كے ساتھ ويسامعاملہ كيا جيسا ك مختبر كماته كياجاتا - (نتقنا) رفعناه: ان كاوير يها أكوبلتدكيا- (الاسباط) قباتل بسی اسوائیل: اسباط جع بسبط ک جسے بن اسرائیل کے قبائل مراد ہیں۔ (واذ احذ ربك) الآية ـ خلق الله آدم ثم مسح ظهره فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هُؤلا للجنة وبعمل اهل البجنة يعملون: مورة الاعراف كي آيت: ٢٢ كاكحوالے يعهدالست كاذكر ہور ہاہے کہ اللہ تعالیٰ نے عالم ارواح میں کسی طرح تمام روحوں ہےا بی ربوبیت کا اقرار کرایا۔اس کی تفصیل اس طرح بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آ دم مالیفہ کو پیدا فر مایا ، پھران کی پشت پر اپنا دست قدرت پھیرااوران کی اولا دکو ٹکالا اور فرمایا کہان کو میں نے جنت کے لئے پیدا کیا ہے اور جنتیوں جیسے عمل انجام ديخ ك لئر. ثم مسح ظهرة فاستخرج منه ذرية فقال: خلقت هؤ لاء للنار وبسعسمل اهل الناد يعملون الله تعالى ني دوباره آدم طيكه كى پشت يرا پناباته يهيرااوران كى اولادكو نکالا اور فرمایا بدووزخی بین ،جہنمیوں جیسے عمل کرنے کیلئے۔ پھراللد تعالی نے ان تمام ارواح سے این ر بوبیت کا اقر ارلیا اور وجدید بتاانی که قیامت کے دن تم میدنه که سکو که میں تواس بات کاعلم بی نہیں تھا۔ (زرأنا) خلقنا: تم نے پیداکیا۔ (اخلد الی الارض) قعد و مال الی الدنیا: صاحب کرامت آ دی دنیا کی خواہشات کی وجہ ہے زمین کی طرف تفہر گیا یعنی اس نے دنیا کے حقیر مفاد کواللہ کے عظیم انعامات بریر جیح دی توانلہ نے اس کوعطا کر دہ تمام انعامات واپس لے لئے اور وہ مخص ذلیل دخوار ہو کر رەگىاپ

(سنستدر جهم) فاتيهم من مأمنهم: آئنده بم ال کوآستدآستد پرامن مگدے لے www.besturdubooks.wordpress.com آئیں گے۔ یہ آیات البی کی تکذیب کرنے والوں کے متعلق کہا گیا ہے۔ (ایسان موساها) منی وقوعها و خووجها: قیامت کے متعلق نجی ملوایا گیا ہے کہ مجھے وقوع اور خروج قیامت کے متعلق بچی ملم نہیں ہے اس کاعلم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔ (حفی مسنها) عالم بھا و مبالغ: حفی کامعنی جائن ہوتا ہے، اور اس ہے مراداس کو جانے والے اور مبالغ کرنے والے اللہ نے اس کی علامات تو بتلادی بین مگر وقوع کا وقت اللہ کے پاس بی ہے کہ قیامت کب واقع ہوگ ۔ (حسنه کی علامات تو بتلادی بین مگر وقوع کا وقت اللہ کے پاس بی ہے کہ قیامت کب واقع ہوگ ۔ (حسنه کی علامات تو بتلادی بین میں کو خفیف الفق الفضل: زائد چیز ہے۔ (واحو بالمعروف) بالمعرف الذی یعرف حسنه نکی کا تھم دوجو کہ معروف چیز ہے۔ (یسنو غسنه) یست خفیل : تم کو خفیف العقل نہ بنادے شیطان کے شرے نیجنے کی ترغیب دی گئی ہے۔

(طبائف) لمة: چكر مارنے والى۔ (يسمدونهم) يؤينون لهم: ان كيلئے مزين كرتے ين - (ولولا اجتبيتها) لو لا احدثتها او تلقيتها فانشاتها :حضور باينًا استخطاب بيكرجب آب ان کفار کے پاس کوئی نشانی نہیں لاتے تو فوراً کہددیتے ہیں کہ آپ نے کوئی نشانی کیوں نہیں ظابركي لما حسلت لهواء طاف بها ابليس فكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد المسحدوث جب حضرت حواظم كوهمل فهر كميا توابليس اس كے ياس كروش كرنے لگا اور كہا كه جب تمهار بها بيد پيدا موگا تواس كانام عبدالحرث ايني شيطان كابنده ركهنا فعهان و كان ذلك من وحسى الشيط إن واموه: انبول في شيطان كوسوت كمطابق اس كي بات مان لي و ذلك قولةً تسعالي: فلما اتاهما صالحًا الآية جبكه الله تعالى كايفرمان آيت بمبر١٨٩ ور١٩٠ ميل موجود ہے کداللہ تعالیٰ کی ذات وہ ہے جس نے تم کوایک جان سے پیدا کیا اور اس جان سے اس کا جوڑا بنایا تا کہوہ اس کی طرف سکون پکڑے۔ پھر جب مرد نے عورت کوڈ ھانیا تو عورت کو ہلکا ساحمل تھبر گیا جے دہ لے کرچکتی پھرتی رہی پھر جب وہ بوجھل ہوگئی تو دونوں میاں بیوی نے اللہ کے سامنے دعا کی کہ اگرتو ہمیں اچھا بھلا بچہدے گاتو ہم ضرور تیرے شکر گزار ہوں گے۔ پھر جب اللہ نے ان کواح چا بھلا بچیہ دے دیا تو دونوں نے اللہ کے شریک تھمبرائے ۔اللہ تعالیٰ کی ذات ان چیز دں سے بلند ہے جن کویہ لوگ شریک بناتے ہیں۔ (تضرعًا و خیفة) استكانة و حوفًا: عاجزى كراته رُكُرُ اتے ہوئے اور books.wordpress.com

اللّٰہ تعالیٰ کے جلال سے ڈرتے ہوئے۔

(من سورة الانفال) (ص٠٨٠ تا ص١٨)

اسلام كا قانون صلح وجنگ :

سورة الانفال اوراگلی سورة براة میں اسلام کا قانون جنگ اور صلح بیان کیا گیاہے یہ برااہم
قانون ہے۔ چنانچہ فقد کی تمام کتب ہدایہ، قد وری وغیرہ میں '' کتاب السیر'' موجود ہے جن میں حضور
نی کر یم مُنافِیْ کی سیرت، آپ کے طور طریقے اور صلح و جنگ کے سلسلہ میں آپ کا ممل بیان کیا گیا ہے۔
امام ابو صنیفہ برایڈ کے کلمیذر شیدا مام محمد بُرینیڈ نے کتاب السیر کے نام پرالگ کتاب کھی ہے جس میں صلح
و جنگ کا بورانظام اور اس کے قوانین بیان کئے گئے ہیں۔ یہ اصل کتاب قونا یاب ہے، البت اسکا خلاصہ
ملا ہے جو طالبان نے بھر سے شائع کیا ہے۔

مال غنيمت اور فيئ :

اہلِ ایمان کی کفار کے خلاف جنگ کو جہادیا قال فی سیسل اللہ کانام دیا جاتا ہے۔ پھر جنگ کے نتیج میں حاصل ہونے والا مال مال بنیمت یا مال فی کہلاتا ہے۔ جو مال با قاعدہ جہاد کرنے کے نتیج میں حاصل ہوا ہے مال نفیمت اور جو مال لڑائی کئے بغیر کسی محاہدہ یا صلح نامہ کی صورت میں مسلمانوں کو مال ہے، وہ مال فی کہلاتا ہے۔ بہر حال انقال بھل کی جمع ہے جس کا معنی زائد چیز ہوتا ہے اور اس کا اطلاق مال نفیمت اور مال کے وونوں اقسام کے مال پر ہوتا ہے۔

یہ بات اچھی طرح جان لینی چاہیے کہ اگر کسی ملک یا خطے میں حکومت کا با قاعد ہ نظم موجود ہو اور مسلمانوں کی طرف ہے جہاد میں حصہ لینے والے مجاہدین کو با قاعد ہ نخواہ ، وردی ، راش ، اسلحہ وغیرہ مہیا کیا جاتا ہو، تو دشمن سے حاصل ہونے والا مال غنیمت یا مال نے حکومت کے خزانہ میں جمع ہوتا ہے اور اگر با قاعدہ حکومت اور اس کی طرف سے مجاہدین کی کفالت کا انتظام نہ ہو بلکہ مجاہدین اپنے لواز مات

www.besturdubooks.wordpress.com

کے ساتھ جہاد میں شریک ہوں تو ایسی صورت میں دشمن سے حاصل ہونے والے انفال کی تقسیم کا طریق کار اللہ نے یہ مقرر فرمایا ہے کہ ایسے مال کے پانچ جھے کئے جاتے ہیں۔ چار جھے تو مجاہدین میں تقسیم کردیئے جاتے ہیں جبکہ اس مال کا پانچواں حصہ شمس کہلاتا ہے جواللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا حصہ شار ہوتا ہے۔ اللہ کا حصہ اس لئے کہ وہ ہر چیز کا مالک ہے اور رسول کا اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نائب ہے۔ اہلِ ایمان رسول اللہ فَالْمَیْنَ مِنْ کے فیصلہ کے ہر حالت میں یا بند ہیں۔

حضور خاتم النبيين مُنَّا يَنْظِيم بسب تك حين حيات تھے ، اپنا اور اپندار وال كونس ميں است حصد اداكرتے رہے جو ہر حالت ميں آپ كے ساتھ رہے۔ اور اللہ كے جھے كے متعلق مفسرين فرماتے ہيں كہ اللہ كانا م محض تبرك كے لئے ليا گيا ہے ، وگر نہ اللہ تعالیٰ توالي مادی اشياء ہے ستعنی ہے ہاں سے حصد اللہ كے گھر بيت اللہ شريف ياد گير مساجد پرخرج كيا جاسكتا ہے۔

غرائب القرآن:

 ور مسوله اے پیم راان لوگوں پرواضح کردیں کہ مالی غیمت اللہ اوراس کے رسول کاحق ہاللہ کا تن ہے، وہ جو بھی تواس کے مالک ہونے کی حیثیت سے اور رسول کاحق اس لئے ہے کہ وہ اللہ کا نائب ہے، وہ جو بھی فیصلہ کر ہے، اہل ایمان اس کے فیصلہ کے پابند ہیں، کوئی ایماندار اس معالمہ میں اپنی مرضی نہیں چلا مکتاب شاہ صاحب ہوئی فیران اس مح منافلة بمعنی عطیة لینی انفال لفظ تافلة کی جج ہے جس کا معنی عطیہ ہوتا ہے۔ (و جسلت) فوز عت: اللہ تعالی نے مومنوں کی تعریف میں فرمایا ہے و جسلت قلوبھم کہ جب ان کے سائے اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے توان کے دل اللہ تعالی کی گرفت کے خوف سے فروجاتے ہیں۔

(ذات المنسوكة) المحدة: شوك كانتے كو كتبے ہيں۔اللہ فرمايا كه غزوه بدر كے لئے روائل كو روائد المنسوكة) المحدة : شوك كانتے كو كتبے ہيں۔اللہ فرايا كو أنيس مال فنيمت ماسل بوگايا اس جنگ ميں فتح حاصل بوگار اللہ تعالى كاس بيش كش كے ممن ميں فرمايا كہ مسلمانوں كے دوگر و بوں ميں ہے ايك گروه كى خواہش تھى كہ وعده خداوندى كے مطابق أنبيس دونوں چيزوں ميں ہے وہ چيز حاصل ، و جو بغير تكليف اٹھائے مل جائے بعنی غير ذات الثوكة جس ميں كانتا تك چينے كى تكيف نا اٹھائى برے اور بغير جنگ كے آنہيں مالي غنيمت ل جائے۔شاہ صاحب تراث فات الثوكة كا محتى المحدة بعنی تيزى جس ميں اسلحہ وغيره بھى شامل ہوتا ہے، كرتے ہيں۔

(مردفین) متنابعین فوجًا بعد فوج: کے بعددگرے آنے والے بینی فوج ورفوج ایک دوسرے کے پیچھے آنے والے الک اسلان) الاطواف: بنان کامعنی ہرطرف بھی ہوتا ہاور اس کامعنی انگیوں کے پیچھے آنے والے مطلب بیہ کہ اللہ تعالی نے میدان بدر میں فرشتے بھیج کران کو تھم دیا کہ کا فرول پر ہرطرف سے بلغار کرواوران کے ایک ایک پورے پرضرب لگاؤ۔ وقیسل اطراف الاصابع: اور بعض کہتے ہیں کہ بنان سے مراوانگیوں کے کنار سے بی بورے ہیں ۔غرضیکہ دونوں معانی درست ہیں۔ (شاقوا اللہ ورسوله) با بنوهما و خالفو هما: انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی یعنی ان سے الگ رہاور خالفت کی۔ (ذرف کا) مجتمعین متدانین: زھفا کا لغوی معنی سرین کے بل گھسٹ کر جانا ہے ،مطلب ہے کہ جب کا فرلوگ مسلمانوں سے جنگ کے کالغوی معنی سرین کے بل گھسٹ کر جانا ہے ،مطلب ہے سے کہ جب کا فرلوگ مسلمانوں سے جنگ کے

لئے جمع ہونے والے اور قریب قریب ہونے والے ہوں۔

(منحوفًا) منعطفًا مستطردًا لطلب العودة: پنیتر ابد لنے والا یعنی دوباره تیاری کرئے آنے والا۔ (او متحیراً) منصماء اپنگروه کے ماتھ ملنے والا۔ (جاء کے الفتح) المعدد: فتح ہم اورد دے۔ (لما یحیدکم) یصلحکم: جو چیزتمہیں زندگی بخش ہے یعنی تہاری اصلاح ہوتی ہے۔ (یشیتوك) لیو شقوك تاكرآپ كو پکڑ كرئے آئي مشركين مكر نے حضور بيئيا ك فلاف كارروائی كرنے كے لئے دارالندوه میں مختلف تجاویز پرمشوره كیا۔ ان میں سے ایک تجویز یہ بھی مشركین آپ كو پکڑ كرنے آئيں اورآپ كوقید میں ڈال دیا جائے۔ اس كے علاوہ تن كرنے یا ملک برركرنے كی تجاویز بھی زیم فورآئيں۔ (فرقاناً) نصواً: فرقاناً كاعام فہم معنی تو فیصلہ كن ہوتا ہے جو كہ مشركول کے مقابلے میں اہلی ایمان کے لئے دوكی صورت میں ہوگا۔

قال ابو جهل انكان هذا هو المحق من عندك المخ فنزلت: و ماكان الله ليعذبهم و انت فيهم: برترين و من اسلام ابوجهل نه كهاتها، الله الرحم كادين عيائية المرحم كادين عيائية المركمة كادين المحتليم من المراح عنداب بين مبتنا كيا و و خوداوراس كوارى غزوه بدر مين مارك كي ، بهت سي زحى موك اور بهت عذاب مين مبتنا كيا و و خوداوراس كوارى غزوه بدر مين مارك كي ، بهت سي زحى موك اور بهت سي قيدى بناك كي و البين بعض كوالله تعالى في بعد مين اسلام قبول كرفى كي توفيق بهى عطاكى اوروه مسلمان موسي كي و بين من المراكم كي و منائي الله تعالى الله تعالى في الوجهل كي خود عذاب طلب كرفى كي جواب مين بي آيت مسلمان موجود بين أي

(مکاء و تصدیة) المکاء ادخال الاضابع فی افواهم، والتصدیة الصفیر یشال بجانا تالیال پیٹنا بیمشرکین مکد کی بیت الله شریف کے پاس نمازوں کے متعلق کہا گیا ہے۔ فرماتے ہیں کہ مکاء بیہ کمنہ میں انگلیال ڈال کر آواز نکائی جائے لین سیٹی بجانا، اور تصدید سے مراد خالی سیٹی بجانا، اور تصدید سے مراد خالی سیٹی بجانا ہے۔ (فیسو کمه) بجمعه پس اس کواکشاکر کگا۔ (یوم الفرقان) یوم بدر فرق الله فیه بین الحق و المباطل ہوم الفرقان سے مراد بدر کادن ہے جس دن اللہ قال می مراد بدر کادن ہے جس دن اللہ تعالى خوت www.besturdubooks.wordpress.com

وباطل كورميان فيملم كروياتها (اذ انته بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى) نزول بشفير الوادى الاقصى الى المكة: بشفير الوادى الادنى الى المدينة والعدو ونزول بشفير الوادى الاقصى الى المكة: جبكة اس كنار برخصاوره كافر برك كنار برخص عدوة كنار بوك يج بي اور عدوة المدنيا بمرادقريب والاكناره يعنى ميدان بشك كاوه حصد جود يدسة قريب باورمشركين ميدان كالمدنيا بي متح جود يد بنتا دور بربي جنال درك ميدان كانت يادولايا كياب كه مسلمانون اوركافرون كالشكراس طريق بي ميدان بدري ميدان كانت يارتهد

(والمركب) اصحاب الابل یعنی العیو: ركب سے مراداونوں دالا دہ قافلہ ہے جوابو سفیان كى سركردگى بنى شام سے تجارت كا سامان لے كرآ رہا تھا اور مسلمانوں كالشكراس تجارتى قافلے كتفا قب بين نكلاتھا جبكة كافروں كالشكراس قافلى كا قاطت كيكے ملہ ہے آيا تھا اور پجردونوں لشكروں كا آمناسامنا اتفا قاميدان بدر بين ہوگيا تھا۔ (فند فشد لوا) تجبنوا: كرور بوجاؤگے كيونكه آپس بين جھاڑا كرنا خودكو كمزوركرنے وائى بات ہے۔ (وتلا هب ريحت كسم) دولتكم و غلبتكم: بواا كھڑ جھاڑا كرنا خودكو كمزوركرنے وائى بات ہے۔ (وتلا هب ريحت كسم) دولتكم و غلبتكم: بواا كھڑ جائے كى يعنى تمہارارعب اورغلب تم ہوجائے گا۔ (بطوراً) طغياناً: اگر تے ہوئے جینے كہ والے نظتے من آياتھا، اس نے كوالوں كى حصله افزائى كرتے ہوئے كہا كرتم فكرندكرو آنى جارلكم بين تمہارا عمل بين بھادا تي بحافظ اور نگران ہوں۔

(نکص علی عقبه) رجع مولیا: پرجب شیطان نے میدان جنگ نی دخرت بریل اورمیکا کیل بیال کرملانول کی تمایت میں اثر تے دیکھا تو میدان سے اپنی ایر یول کے بل بھاگ کھڑا ہوا۔ (و ذو قو و) باشروا و جو بوا، ولیس هٰذا من ذوق الفه: ووق کاعام نہم من پھاگ کھڑا ہوا ہے۔ گرفر ماتے ہیں کہ اس مقام پرکی چیز کامنہ کے ذریے چھنام اونیس بلکہ منی ہے کہ یہ کام کرواور تجربہ کرو، گویا عذاب کا مزاچکھویا اس کو پرداشت کرو۔ (فشر دبھم من محلفهم) ففر ق کام کرواور تجربہ کرو، گویا عذاب کا مزاچکھویا اس کو پرداشت کرو۔ (فشر دبھم من محلفهم) ففر ق ونکل بھم من بعد هم یعنی فرق بھا جمع کل ناقض عهد: لینی ان کواوران کے پچھلول کو بھی مزادیں جو کے بھی ان کو کر جانگ ہوئے۔

(عیانة) نقضًا للعهد: برعهدی کرتے ہوئے۔ (وان جنحوا) طلبوا و مالوا: اگروہ صلحی کی طرف ماکل ہوں اور اس کے خواہش شدہوں (حوض المعوم نین) حضہ ہم: اہل ایمان کولڑائی کے لئے آمادہ کریں۔ (ان یہ کس مسلم عشوون صابوون یغلبوا ماتین) اگرتم ہیں ہیں صابر آدی ہوں گے توہ دوسور شمنوں پرغالب آئیں گے۔ لسما نزلت: کتب علیهم ان لا یفرواحد من عشوة جب یہ آیت تازل ہوئی تو مسلمانوں کے لئے ضروری قراروے دیا گیا کہ ایک اہل ایمان من عشوة جب یہ آیت تازل ہوئی تو مسلمانوں کے لئے ضروری قراروے دیا گیا کہ ایک اہل ایمان دی کو فروں کے مقابلے ہیں ڈے جائے اور ہما گئے کی کوشش نہ کرے۔ شم نے لست: "الآن محفف الله من ماقین پھر جب یہ آیت نازل ہوئی کہ "اب اللہ تعالی نے تم پر جب یہ آیت نازل ہوئی کہ "اب اللہ تعالی نے تم پر حضوں تو وہ دوسو تخفیف کردی ہے" تو مسلمانوں کے لئے ضروری قرار دیا گیا کہ اہل ایمان اگر ایک سو ہوں تو وہ دوسو کا فروں کی تعداد کو نی سے مقابلے میں بھا گئے کی کوشش نہ کریں بلکہ ان کا مقابلہ کریں۔ اگر کا فروں کی تعداد مسلمانوں سے دوگنا ہے بھی زیادہ ہوتو پھر مسلمان انکا مقابلہ کرنے سے انکار کر سکتے ہیں۔

(ما استطعت من قوة) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الا ان القوة المومى وثمن كمقابل كرية وسلم : الا ان القوة المومى وثمن كمقابل كرية وقد والمعلق المات كرا والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المع

مجاہدین سے لے کرنبی طابیہ کے سیر دکر دیا کہ آ ہے جس طرح مناسب سمجھیں، یہ مال مجاہدین میں تقسیم كردير _ چنانجية تخضرت مَنَّالَيْئِ لَيْ جنگ بدر مين حاصل هونے والا مال غنيمت سب مجابدين ميں برابر تقسيم كرديا - (من و لابتهم) ميراثهم: يهال پرولايت سے مرادان كي وراثت ہے -

(٩)(من سورة براة)

(مه از ۱۳۸)

الم يكتبو البسملة على سورة بواة السورة كآغازيس بم الله الرحم الرحم مبيل ککھی جاتی کیونکہاس سے پہلی سورۃ انفال اوراس سورۃ کاموضوع ایک ہی ہے یعنی''اسلام کے قوانین صلح و جنگ''۔ جب تلاوت کرنے والے نئ سورة کی تلاوت کرتے ہیں تو پہلے بسم الله برا ھے ہیں، چنانچیقر آن پاک کے برنسخد میں ہرسورۃ سے پہلے بسم اللہ کھی گئی ہے،سوائے اس سورۃ براۃ کے، کہاس كا آغاز كرتے وقت بهم الله نبيل لكھي كئي البذاجب كوئى قارى سورة انفال كا نفتام برسورة براة كى تلاوت کرتا ہے تو درمیان میں بسم اللہ نہیں پڑھتا ہاں اگر کوئی آ دمی تلاوت کا آغاز ہی سورۃ براۃ ہے كريتووه بسم الله عي شروع كرتا ہے كيونكه آواب الاوت كے مطابق الاوت قر آن ياك كے آغاز میں بسم اللہ پڑھناضروری ہے خواہ تلاوت قرآنِ یاک کے سی بھی حصہ سے شروع کی جائے۔

قال عشمان رضي الله عنه: كانت الانفال من اوائل مانزل بالمدينة وكانت بسراة من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها فظننت انها منها فقبض النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها فمن اجل ذلك قرنت بينهما ولم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم جب حضرت عثمان والله علم قرآن سان وونول مورتول ك درمیان بسم الله نه تکھنے کی وجد دریافت کی گئی تو انہوں نے بتلایا کے سورة انفال مدنی زندگی کے ابتدائی دور میں ٹازل ہوئی، جبکہ سورة براة قرآن پاک کی آخری سورة ہے جو مدیند میں ٹازل ہوئی۔ البتدان رونوں سورتوں کے مضامین ایک جیسے ہیں یعنی دونوں سورتوں میں اسلام کے قوانین صلح و جنگ بیان کئے گئے ہیں تو حضرت عثان بڑائؤ کہتے ہیں کہ میں نے خیال کیا کہ مورۃ براۃ سورۃ انفال ہی کا ایک حصہ

www.besturdubooks.wordpress.com

ہے۔ نیز میں نے حضور عظیم کوان دوسورتوں کے درمیان بہم اللہ پڑھتے ہوئے نہیں سناحتی کہ اللہ کے نیز میں نے حضور علیمی سناحتی کہ اللہ کے نی اس دنیا سے دخصت ہو گئے مگر انہوں نے اس بات کی وضاحت بھی نہیں فر مائی۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے قرآن یا کتحریر کراتے وقت سورة براة سے پہلے بہم اللہ نہیں کھی۔

ولما نول اولها بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فنادى بادبع:
جب ال سورة مباركة كا پبلاحسة نازل بواتو رسول الله كالله عليه وسلم عليا فنادى بادبع:
اعلانات كرنے كے لئے بهجا بير وجھ كا واقع به مكه فتح بو چكاتھا تا بهم عرب كے مشركوں پر جج كرنے پركوئى پابندى نہيں تھى ۔ اس سال حضور طابعا نے حضرت ابو بكر صديق والين كى قيادت ميں مسلمانوں كا فتح وفد بهجا جو مكه مكرمة كن چكاتھا ۔ اس دوران ميں جب سورة براة كى ابتدائى آيات نازل موكي تو حضور على بيانت كى ابتدائى آيات نازل بوكي تو حضور على بيان كو يہج مكه روانہ كيا اور بوكي تو حضور على بيان كا تات ہے كے مختلف اجتماعات ميں كرد ہے جا كيں ۔ حضرت على بيان الله في الكه مذكورہ چاراعلان كئے ۔

(۱) ذمة الله ورسوك بسرينة من كل مشرك فسيحوا في الارض اربعة الشهسر الله تعالى اوراس كارسول بريئة من كل مشرك فسيحوا في الارض اربعة الشهسر الله تعالى اوراس كارسول برشرك سے برى الدّ مدے - أنبيل چار كار كي مهلت كے دوران يا تو اس دوران ميں وه زمين ميں گھوم چركر دكي ليس اور خوب سوچ بچاركرليس اس مهلت كے دوران يا تو ايمان تبول كرليس يا از خود ملك چهور جا كي ورندان كے خلاف جنگ ہوگ _

(۲) و لا یحجن بعد العام مشوك دوسرااعلان بیقا كماس سال تومشرك لوگ بھى حج كررہے ہيں مگراس كے بعد كمى مشرك كوبيت اللّه كا حج كرنے كى اجازت نبيس ہوگى۔

(۳) و لا يطوفن بالبيت عريان : کوئی مردوزن بيت الله کابر برد طواف نبيس کرےگا۔ www.besturdubooks.wordpress.com (٣) و لا يسد خسل السنجسنة الا مؤمن: مومنول كعلاه ، كوئي شخص جنت مين والخل نبين ہوگا۔ غرضیکہ حضرت علی واٹنڈ نے یہ جاروں اعلانات جج کے اجتماعات میں مکد کی گلیوں ،عرفات، منی ادر منی کے مقامات برکردیئے۔ (بسو اء ق) اذان و اعسلام بشرکین سے بیزاری کاعام اعلان۔ (فسیسحو۱) سیسرو۱: چل پھرلولیعیٰ جار ماہ تک خوب موج سمجھالوا در پھراس کے بعدخود فیصلہ کروکہ تہمیں اسلام قبول کرنا ہے یا ملک بدر ہونا ہے۔ (کسل موصد) طویق: راستہ مطلب ہے ہے کہ اگر مقرر ہدت کے بعد بھی سرز مین عرب میں رہتے ہوئے اسلام قبول نہیں کرتے تو پھران کو کسی راستہ یا سی بھی کمین گاہ میں یا دُقِل کردو۔ (لا یسو قبوا) لا یحفظوا: تمہارا کچھ کاظنیں کرتے کہان کے غليك صورت من وتهارى حفاظت كرسكس كر. (الاولا ذمة) الال القرابة والدنمة العهد: الال سے مراد قر ابتداری اور ذمہ ہے مرادعہدو بیان ہے۔ اگر مشرک اہل ایمان برغالب ہوں تو وہ مسلمانوں کوئٹک کرتے وقت نہتو کسی رشتہ دار کا لحاظ کرتے ہیں اور نہ ہی انہیں پہلے ہے کئے گئے عہد و یان کایاس ہوتا ہے۔وہ عبد شکنی کرنے سے بھی در ایغ نہیں کرتے۔ (ولیجة) اولیاء و احلاء: ولی دوست اورراز دان، جس كورازك بات بهي بتائي جاسك_ (سف اية الحاج): سقيهم الشراب في المسمسو مسم : موسم حج میں دور دراز ہے حج کے لئے آنے والے حاجیوں کو یانی پلانا میاان کی کوئی دیگر خدمت بجالانا۔ (عيلة) فقر الجنائي، تنكرين

(یضاهؤن) یشبهون: مثابهت کرتے ہیں۔ (دلک دین القیم) القضاء القیم ای قائم: دین اسلام بی پختددین ہے جو بمیشقائم رہنے والا ہے۔ (انی یو فکون) کیف یکذبون، وقیل کیف یصسو فون عن الدی بعد وضوح الدلیل کرهر پھیرے جارہے بولینی کیے جہلاتے ہو، بعض کہنے ہیں کہ اس کامعن یہ ہے کہ تم کیسے انکار کرتے ہو جبکہ تن کی وضاحت دلیل کے مہلاتے ہو، بعض کہنے ہیں کہ اس کامعن یہ ہے کہ تم کیسے انکار کرتے ہو جبکہ تن کی وضاحت دلیل کے ساتھ ہو چی ہے۔ (ان یہ طفوا) یہ خمدوا: مشرکین چاہتے ہیں کہ نور تن کو پھوتک مار کر بعنی آسانی کے ساتھ بھادی۔ (ک فق) جسمیقا: کساتھ بھادی۔ (ک فق) جسمیقا: کہنا ہورے کے بورے ۔ مشرکول کے ساتھ بوری تو ت کے ساتھ کرا جاؤ تا کہ کفروشرک کا کھل طور پر خاتمہ ہوجائے۔ (لیے واطوا) یہوا فقوا ویشبہوا: پورا کریں بعنی اللہ تعالی کے تھم کے مطابق

www.besturdubooks.wordpress.com

حرمت والے مہینوں کی تنتی پوری کرلیں تا کہ موافقت اور مشابہت ہوجائے۔اللہ تعالی نے جوحرمت والے مہینوں میں کسی سے لڑائی بھڑائی والے چار مہینوں میں کسی سے لڑائی بھڑائی جرام تھی گرمشرک لوگ اگران مہینوں میں کسی سے جنگ کرنا چاہتے تھے تو ازخو واللہ کے مقرر کردہ حرام مہینوں کی بجائے کسی دوسرے مہینے کوحرام قرار دے کراپی خواہش پوری کر لیتے تھے۔اس کو مسسی کہتے ہے۔ال کو مسسی کہتے ہے۔ال کو مسسی کہتے ۔اللہ نے ایسا کرنے کو بھی حرام اور زیادتی قرار دیا ہے۔

(انسفروا) اخسرجوا: نکل کھڑے ہو،اللہ کراستے ہیں جہاد کے لئے کو ج کرو۔
(انساقیلتم) احببت المعقام: اے ایمان والواجہاد کے لئے ہروقت تیار ہواورا پے آپ کو ہوجمل محسوں نہ کرواور جہاد کرنے ہے گریز نہ ہو۔انہوں نے انساقیلت کا معنی کیا ہے، گویا کہ تم اپ مقام مین کی کرف بی ہوجمل ہوئے جارہ ہو۔ (عسوض) غلیصمة: یمان پرعوض سے مراد مالی فیمت ہے۔اگر منافقوں کو مالی فیمت طفی کی امید ہوتی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے۔ ہے۔اگر منافقوں کو مالی فیمت طفی کی امید ہوتی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے۔ اللہ شقة) المسسور والمسافة، وقیل السفو: شقہ کا مین مسافت کی مقدار بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد طلق سفر ہے۔ (فیسطھم) حبسہم و خذلهم: اللہ نے منافقوں پرستی طاری کردی ہے بینی وہ اپنے جسموں اور مد د حاصل ہونے میں کم وری محسوں کرتے ہیں۔ (خبسالاً) فسسادًا: خرائی،فتذف او۔ (ولا وضعوا) لا سرعوا بالنہ ہمة: اوضعوا کالفظی معنی گھوڑے اوراونٹ کو تیز دوڑانا ہے گریہاں مرادیہ ہے کہ اگر منافق لوگ توک کے سفر پر مسلمانوں کے ساتھ جاتے تو یہ مسلمانوں کو فائدہ کی بیجائے نقصان ہی پہنچاتے۔ یعنی مسلمانوں کے درمیان غلط نبی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کان کے درمیان فلونہی پیدا کر کے ان کے درمیان فلونہی پیدا کر ہوئی کو درمیان فلونہی پیدا کر ہے۔

(وقالبوا لك الامور) اجتهدوا في الحيلة عليك والكيد بك: منافق لوگ اس يه بهلي بهي بعض معاطات كوالث بلك كرك آپ كرسائي بيش كرچك بين رآپ كرسائي مختلف حيلي بهان اور تدابير كوارت بهاوت بيخ كي كوشش كرت رج بين و (و لا تدفيني) لا تسخوني و لا تو بخني: بعض منافق كت بين كه مجهفت بين شدة الين يعني مجهوبال لي جاكرة بيل و توارند كرين و (احدى الحسنين) الفتح او الشهادة: دونيكون بين سالك يعني فتح ياشهاوت وتوارند كرين و (احدى الحسنين) الفتح او الشهادة: دونيكون بين سالك يعني فتح ياشهاوت وكوارند كرين و (احدى الحسنين) الفتح او الشهادة: دونيكون بين سالك يعني فتح ياشهاوت وكوارند كرين و (احدى الحسنين) الفتح او الشهادة: دونيكون بين سالك يعني فتح ياشهاوت

موس برصورت بی راضی بین - اگر فتح بوگئ تو مال بھی ملے گا اور غازی بھی بول کے اور اگرشہا دت نصیب بوگئ تو بھر بھی اللہ کے ہاں مرخرہ بول گے اور آخرت بین کامیا بی حاصل بوگ - (مسلم اللہ بھر بگا: پناہ گاہ جہال بھاگ کر پناہ حاصل کی جاسکے - السملہ العزر فی العبل: پہاڑیں چھنے مھر باً: پناہ گاہ جہال بھاگ کر پناہ حاصل کی جاسکے - السملہ العبر ان العبر ان و المسر ادیب: اس سے مراد غاریا تہد خانہ وغیرہ ہو وقیل المسود اب فی الارض المسخفیة: بعض کہتے بین کہ خارات سے مراد زبین کے اندر ففیہ جگہ ہم بین پناہ حاصل کی جاسکے - (مدخلاً) السوب و العاوی : وافل ہونے یعنی مرچھیانے کی جگہ جو پہاڑی غاریاز بین بھی کوئی تہد خانہ ہوسکتا ہے - (مجمعون) یسر عون: تیزی کے ساتھ پناہ گاہ بھی بھی ہو جاتے - (میلمز ک) یعبیک : آپ کی عیب جوئی کرتے ہیں ۔ آپ کومورد الزام تھم براتے ہیں میں تو جو ہے ۔ (میلمز ک) یعبیک : آپ کی عیب جوئی کرتے ہیں ۔ آپ کومورد الزام تھم براتے ہیں میں ویطعن علیما) المسعاة : نظام ذکو ہیں کام کرنے والے کارکن مراد ہیں ۔ کرنے والے لوگ یعنی ذکو ہیں کام کرنے والے کارکن مراد ہیں ۔ کرنے والے لوگ یعنی ذکو ہی کی وصولی یا دیگر متعلقہ امور انجام دینے والے کارکن مراد ہیں ۔ کوالے مؤلفة قلوبھم) پتالفھم بالعطیة : ان کے دلوں کواسلام کی طرف راغب کرنے کے لئے کوئی عطید دینا۔

(هو اذن) یسمع من کل واحد: منافقین تیغیراسلام پرطعن کرتے تھے کہ هو اذن ایش فینسیهم)

الین آپ کان کے کیے ہیں۔ جو ہرایک چھوٹے برے کی بات س لیتے ہیں۔ (نسوا الله فینسیهم)

تر کوا اطاعة الله فتر کهم من ثوابه و کو امته: منافی لوگوں نے اللہ تعالی کوفراموش کردیا یعنی اس کی اطاعت سے منہ موڑ لیا تو اللہ تعالی نے بھی ان پر اپنی رحت اور مہر بانی کرنا چھوڑ دی۔ (بحلاقهم) بنصیبهم فی الدنیا: یہاں پرخلاق سے مرادمنافقوں کو طنے والا مال اور اولا دکاوہ حصہ جوانیس اس و نیایس حاصل موجا تاہے۔ (والمؤ تفکات) قری قوم لوط انتفاحت انقلبت ہے جوانیس اس و نیایس حاصل موجا تاہے۔ (والمؤ تفکات) قری قوم لوط انتفاحت انقلبت بھا الارض النی ہی والے اس سے قوم لوط مراد ہے۔ پنیمراسلام کی تی سال تک تبلیغ کے باوجود یہ لوگ ایمان ندلا کے بلکہ اللے کام کرتے رہے۔ پھر اللہ تعالی کاعذاب آیا تو ان کی ہی کوائٹ دیا گیا اور اوپ سے پھروں کی بارش بھی کی گئ اور ان کو ہلاک کر دیا گیا۔ بیلوگ اللے کام یعن ہم جنسی جسے شنیع کام اوپ سے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی المی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی المی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی المی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی المی ہی والوں کے مرتکب ہوتے تھے۔ لہذا ان کی ہی کو بھی الٹ دیا گیا۔ اس لئے ان کومو تفکات یعنی المی ہی والوں

www.besturdubooks.wordpress.com

کانام دیا گیا۔ (عدن) حلد، عددت بساد ص، افعت بھا: عدن مے مرادر ہائش اختیار کرنا آتا ہے۔ اور جنت عدن ہے وہ باغ مرادلیاجا تا ہے جس میں مالک خودر ہائش بھی رکھتا ہو۔ اصلاحا عدن ہے بہشت مرادلیاجا تا ہے۔ (وا علظ) اذھب الوفق عنهم: ان پریشی کفاراور منافقین پری کریں فرماتے ہیں کدان لوگوں کی رفاقت یا مہر بانی کاسلوک واپس لیس کیونکہ بیلوگ مسلمانوں کی طرف ہے کسی مراعت کے شخصی ہیں۔ لما توفی عبداللہ ابن آبی قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی علیہ فافزل اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منهم" جبری اللہ علیہ احد منهم" جبری المنافقین عبداللہ این ابی مرگیا تو اللہ کے رسول اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منهم" جبری المنافقین عبداللہ این ابی مرگیا تو اللہ کے رسول اللہ تعالٰی: "ولا تصل علی احد منهم" جبری موقع پراللہ تعالٰی نے یہ آبت نازل قرمائی "اس کی منافق کی نماز جنازہ نہ پڑھیں "۔

(وما نقموا) وما كوهوا: اورونهيس عيب پاتے يعنى نيس نفرت كرتے اہل ايمان سے مرحض اس وجه سے كماللہ تعالى نے اہل ايمان كوئى كرديا ہے۔ كفار اور منافقين مسلمانوں كو پھلتا پھولتا نہيں دركھ سكتے تھے، البذا اسى بنا پروہ ان كى مخالفت كرتے تھے۔ (يسلم خون) يسعيب ون ويغت ابون ويطعنون: الزام لگانا ،عيب جوئى ،غيبت ياطعن كرنا دمنافق لوگ مسلمانوں كى عيب جوئى كرنے كاكوئى موقعہ ہاتھ سے نہيں جانے دیتے تھے (الا جھد ھم) و ھو القليل الذي يتعيش به: منافق لوگ كم آمدنى والے عنت مشقت سے روزى حاصل كرنے والے مسلمانوں كو بھى طعن كانشانہ بناتے تھے۔ ايک غريب مسلمان نے سارى رات محت سے كما كرنسف صاع تھجوريں جہاد فئڈ ميں پيش كيس تو منافق كين كين تو الله كاك كي شخص لبول كاكر شہيدوں شي نام كھوانا جا ہتا ہے۔

ے خبر دار رہنے کی تلقین کی ہے کیونکہ ان کو صرف اللہ ہی جانتا ہے ، اللہ کا نبی نہیں جانتا جب تک اللہ تعالی بذریعہ دی ان کوظا برنہ کردے۔ (تسطھر هم و تزکیهم بھا) لفظان متر ادفان و نحو هما کیسر ، والزکاۃ الطھارۃ والا خلاص: اللہ تعالی کا پنے رسول کو تکم ہوا کہ خطاکا رمخلص مسلمانوں کی طرف سے صدقہ تبول کرلیں جو کہ ان کی ظاہری اور باطنی تطبیر کا باعث ہوگا۔ یہ دونوں لفظ بھی ہم معنی ہیں اور ان کے علاوہ زکات اور طہارت وغیرہ بھی انبی معنوں میں استعال ہوتے ہیں (ان صلوات سکن لھم) رحمۃ لھم: اللہ تعالی نے فرمایا کہ ایسے لوگوں کے لئے دعا کرناان کے باعث تسکین اور اللہ تعالی کی رحمت کا ذریعہ ہوگا۔

(مرجون الامرالله) مؤخون نيقضى الله فيهم ماهو قاص: الله فرماياك منافقين جوجهاد مين تخريك بين بهوك بين موك بين الله منافقين جوجهاد مين تخريك بين بهوك بين المول منافقين جوجهاد مين تخريك بين بها نول من حدتك معافی ال كن حرايك و در اگروه ان مخلص مسلمانوں كا بحى تفاج مخط ستى كى وجه به جهاد كي خوده جوك سے بيجھےره گئے تھان كے متعلق فرمايا كه ان كے لئے فيطے كو هم اللى كه نازل جون تك مؤخركيا گيا ہے ۔ الله تعالى ان كو سخت مزاد سے گايا بحران كى توبة بول كر سے گا۔ چنا ني بيتي مخلص صحاب رسول بچاس روز تك شخت ذي تا تكيف ميں جنلار ہاور پھر الله نے ان كى توبة بول كر ك مخلص صحاب رسول بچاس روز تك شخت ذي تا تكيف ميں جنلار ہاور پھر الله نے ان كى توبة بول كر ك ان كومعاف فرماد بياتى لئے فرمايا كه ان كامعاملة هم اللي كا تظار ميں مؤخركيا گيا ہے۔ (هند رادًا) يست دون اسه: ضربيا تكيف بينچانے والی سيم تحد بي مناسلم ميں تعمير ہونے والى معد ضرار كر متعلق بين الله ايمان كے خلاف ساز شيں كرنے كے لئے تيار كي تھی۔ تيار كي تھی۔

(وار صدادًا) انتظارًا: کمین گاہ مجد ضراری تغییر کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ بیمنا فقوں کے لئے کمین گاہ یا انتظار گاہ ہوگی جہاں مخلص مسلم انوں کے خلاف منصوبہ بندی کی جائے گی۔

(شفا جوف) على جوف مهواة، والشفا والشفير واحد: شفااورشفير اكاليك بى معنى بياين كناره والجوف ما يجوف من السيول والاو دية ادر جرف مراددريا ياندى كا و كناره بوتا بجوسال بك وجه كا تا جار با بواور جس كرف كا بروتت خطره لاحق بودائلد في www.besturdubooks.wordpress.com

سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السائحين قال هم الصالمون سمنی نے حضور کی ایک ساتھوں کا معنی یو چھا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مرادروزے دار ہیں۔ سائحون كاعام فهم معنى توسيروسياحت كرنے والے آتا ہے، تاہم بيلفظ روز ، دارول يرجھي بولاجاتا ب. قبال عملي رضي الله عنه :سمعت رجلاً يستغفر لابويه وهما مشركان حفرت علی ڈاٹنڈ کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کوایے مشرک دالدین کے لئے بخشش کی دعا کرتے ہوئے سنا۔ فقلت: انستغفر لابویك و هما مشركان؟ توش نے كها، كيا توايے مشرك مال باب كے لئے استغفار كرر بايج؟ فقال: اليس قد استغفر ابر اهيم عليه السلام لابيه وهو مشوك ال تخص نے جواب دیا، کیا حضرت ابرا ہیم مایطان اینے باپ کے لئے بخشش کی دعانہیں مانگی تھی ، حالا نکہ وه بهي مشرك تما؟ حضرت على بن الله على الله عليه وسلم: الله عليه وسلم: الربات كاذكر مِين فِي حضور ني كريم تَلْظِيَّا كسامة كيا- فسنولت: "وما كان استغفار ابراهيم لابيه الاعن موعسدة وعدها اياه" ال موقع يرسورة برات كي آيت ١١٢ نازل بوئي كهابرا تيم يلينا كي اينے باپ كے حق ميں بخشش كى دعااس وعده كى بناير تقى جوانہوں نے اينے باب سے كيا تھا۔ ساست عفر لك ربی اند کان بی حفیاً میں اپنے پروردگار سے تیرے لئے بخشش کی دعا کروں گا بے شک وہ میرے ساتھ بہت مہربان ہے۔ تاہم جب ابراہیم پایٹھ پر واضح ہو گیا کہ اس کا باپ دشمن خدا ہے تو آپ نے اس۔ ن سى ياب كى كرومانيس كى فيقيل بحيالة لها مات ابو bestyrdubooks. Woi

(وعلی الدلانة الدین حلفوا) کعب بن مالك و صاحبیه: اوروه بوتمن اشخاص پیچےره گئے سے یہ حضرت کعب بن مالک اوران کے ساتھ دوم پر ساتھی سے یہ تیوں کے بچے موشن سے می وجہ سے جنگ ہوک کے لئے نہ جلسکے بعض منافق بھی پیچےرہ گئے سے جب حضور پیٹا سفر ہوک سے واپس آئے تو منافقوں نے جھوٹے عذر پیش کر کے معافی حاصل کر کی مگران میں کی مسلمانوں کا معاملہ اللہ کی طرف سے حکم آنے تک مؤخر کر دیا گیا۔ ان لوگوں نے بچاس روز سی خت تکلیف برداشت کی۔ اس کے بعد اللہ نے ان کی تو بہول فرمائی اور ان کو اپنا سابقہ مقام حاصل ہوگیا۔ (مسخدہ صدہ) مجاعة: بھوک۔ (نصب) اعیاء من المتعب: تھکاوٹ۔ (ولا یہ طون موطن) ولا یہ قفون موفقًا: اور نیس پامال کرتے وہ کی جگہو۔ (نید الله الفاقی معن کسی چیز کا پالینا۔ یہاں مراو ہے کی کوقیدی بنالیمائی تی کرد یہائی اسر او فتلاً۔ (طاففہ) عصبہ: لیمن گروہ۔ (غلظہ) شدہ: مخت ۔ (یفتنون) یہنلون: آز مائش میں ڈالے جاتے ہیں۔ یہنافقوں کے متعلق کہا کیا ہے کہ انہیں سال میں ایک دومر تبہ جہاد کے لئے نگلئے کا حکم دے کر آز مالیا جا تا ہے۔ گریدگوگ اس کی ایک مونے کے باوجودا نی بری حرکات سے تا نہ شہیں ہوتے۔ (عدید) شدید:

www.besturdubooks.wordpress.com

گران،شدید ـ (ماعنتم) ماشق علیکم: جو چیزتم کوشقت میں ڈال دے،وہ اللہ کے نبی پرگراں گزرتی ہے۔

(۱۰) (سورة يونس)

(س۸۲)

گزشتہ دوسورتوں انفال اور براۃ میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو جہاد کا حکم دیا تھا، چانچے سورۃ اللہ فال میں غزوہ احد کا ذکر آگیا۔ اللہ جل شانہ نے ان سورتوں میں جہاد کا حکم دیتے وقت تو اندن صلح و جنگ بھی بیان فرمائے ہیں جن پڑمل کرنا امل ایمان کے لئے ضروری ہے۔ کوئی مسلمان اپنی مرضی کے مطابق عمل نہیں کرسکتا کیونکہ قرآن کے بیان کردہ تمام قوانین قابل عمل اور جیشہ جاری وساری ہیں جن سے افکارنہیں کیا جاسکتا۔

حسب عاوت حفرت شاہ صاحب بُرائية مصنف كتاب بندا نے اس سورة مباركہ ميں آمده مشكل الفاظ كوه ي معانى بيان كئے ہيں جوسے روايات سے عابہ كرام تا بعين عظام اورديكر آئمددين عثابت ہيں چنا ني شاہ صاحب بُرائية نے ان الفاظ كا انتخاب كيا ہے۔ (لهم قدم صدق) سابقة من السعادة في اللہ كو، اہل ايمان كوفو خبرى دى جارى ہے كدان كے لئے ان كے پروردگار كم السعادة في اللہ كو، اہل ايمان كوفو خبرى دى جارى ہے كدان كے لئے ان كے پروردگار كم بال سيالى كا پايہ ہے، كويا نيك بختى انجى لوگوں كے مصيف آئى ہے۔ وقيل محمد صلى الله عليه وسلم اور بعض نے كہا ہے كدائ سے مراد صور النان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحمول الاعمال الصالحة اور بعض كتے ہيں كدائ سے مرادائسان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحبور اور بعض نے كہا ہے كدائى اس مرادائسان كے اعمال صالح ہيں۔ وقيل المحبور اور بعض نے بہا كدائى اعمال كرائى اللہ كوئوں كى جنت ہيں بہنے كرائى المحمول اللہ كائے منہ بہا كوئوں ك

(افا الهجيرية كول الحاجة بها المعاونا المهامية المعاون المهام المعادن المعادن

سپائی کوجٹا نے کے لئے یہ تد ہر ہوتی ہے کہ وواس کی تکذیب کرتے ہیں یا پھراکڑ جاتے ہیں۔ (حتی افا کونت فی الفلك و جرین بھم: یہاں تک کہ جب تم کشی یا بحری جہاز ہیں سوار ہوتے ہواور وہ خوشگوار ہوا کے ساتھ چلتی ہیں۔ یہاں پر لھم سے مراو بسکم ہے یعن صیف حاضر کوصیفہ عائب کے ساتھ تبدیل کر دیا گیا ہے۔ (احیط بھم) دنوا من المتھلکة: ان کوگیر لیتی ہیں یعنی وہ ہا کت کے قریب ہوجاتے ہیں۔ اس وقت اللہ تعالی کی حکمت ہوتی ہے تو مسافروں کوطوفان کی نذر کر دیتا ہوا وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ پھر جب وہ تو بہر کرنے کی جاتے ہیں اور سیح سلامت زمین پراتر جاتے ہیں تو وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ پھر جب وہ تو بہر کرنے کی جاتے ہیں اور سیح سلامت زمین پراتر جاتے ہیں تو وہ ہاک ہوجاتے ہیں۔ (فاختلط به نبات الارض) فنبت بالماء من کل کی دور ہوتی ہوتو ہو دے زمین ہیں آئیں میں ل جاتے ہیں، گویا پائی ہر سے سے زمین کی خشکی ور رہوتی ہوتو ہو دے آگر کرا کہ دوسرے کے ساتھ ٹل جاتے ہیں، خطو ملط ہوجاتے ہیں اللہ تعالی کا دوسرے کے ساتھ ٹل جاتے ہیں، خطو ملط ہوجاتے ہیں اللہ تعالی کا ذرایع ہو جعلنا من الماء کل شی حی د (الانہ باء: ۳۰) ہم نے پائی تی کے ذریعے ہر چیز کو زمید ہوتا ہے۔ چنا نچہ ہر می کا رنگ پائی تی کے ذریعے پیرا ہوتا ہے۔ (زخر فھا) زینتھا و حسنھا: زندگی بخش ہے۔ چنا نچہ ہوسم کارنگ پائی تی کے ذریعے پیرا ہوتا ہے۔ (زخو فھا) زینتھا و حسنھا:

(الا یعسر صون) یقولون مالایکون: ایک بات کہتے ہیں جوناممکن ہو۔ (مبصراً)
مضیناً لتھتدوا به فی حوائجکم: روتی کرنے والاتا کتم اس کے ذریعے اپی ضرور یات کاسامان
پیدا کرسکو۔ (اجمعوا امر کم) اعزموا علی امر: جمع کرلوایئ معاطے کو یعنی اپنے کام کے لئے
پیدا کرسکو۔ (اجمعوا امر کم) اعزموا علی امر: جمع کرلوایئ معاطے کو یعنی این کام کے لئے
پیدا کرسکو۔ (شم اقضوا الی و لا تنظرون)
انھے صوا الی و لا تو خوون یعنی امضوا الی بمکر کم پھرمیری طرف جو چاہوکرواور جمیے
مہلت بھی شدو۔ مطلب یہ ہے کہ اپنی تد ابیر کومیرے لئے کمل طور پر بروئے کارلے آؤاوراس شمن
میں جمھے اپنادفاع کرنے کیلئے بے شک کوئی مہلت بھی ندو۔

(١١) (من سورة هود)

(ص۸۸ تا ص۵۸)

حضرت ہوو ماینہ اللہ کے جلیل القدر نبی حضرت نوح مین ہے تقریباً دوسوسال بعد گزرے ہیں۔ ان کی قوم کانام قوم عاد تھا، جیسا کہ اللہ جل شانہ نے فر مایا: وَالْسَبِی عَسَامَ اَحَسَامُ هُمُودُهَا وَ الاعراف : 10) اور ہم نے قوم عاد کی طرف ان کے بھائی حود ماینہ کو نبی بنا کر بھیجا۔ اس سورة مبارکہ میں بھی مختلف انبیائے کرام کا طریق تبلیغ بیان کیا گیا ہے۔ اور اس طرح یہال بھی تاریخ انبیاء کا ایک اچھا خاصہ حصہ آگیا ہے۔ اس سورة میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے معانی بیان کے گئے ہیں۔ (فصلت) ہینت: بیان کی گئے ہے۔

(یتنون) یعطفون، کنایة عن الشك و لامتراء عن الحق: یتنون كالفظی معنى به وه این سینول کوموژ تے ہیں یعنی یعطفون شاه صاحب بُرِینیا کہتے ہیں كہ یہ کنا ہہ به کفار ك شک كرنے كی طرف گویا وه تق میں شک وشہبات پيرا كر كے اس سے انكار كا بهانا علاق كرتے ہیں۔ (لیست حوا منه) لیتواروا من الله ان استطاعوا: تاكدوه الله تعالی سے چهپ جا كیں اگران ك بس میں ہو، مگر الله تعالی سے توكوئی چیز مخفی تہیں ہے۔ وہ این منصوب میں كسے كامیا ب ہو كتے ہیں۔ (یست ه شون فیابه ہم) يتد شرون و يتغطون بها: این كیروں كو سینتے ہیں، اكھا كرتے ہیں اور فرھا نہتے ہیں۔ وہانے ہیں۔

(یعلم مستقره۱) یؤتیها رزقها حیث کانت: الندتوالی برجانداری روزی کاذمددار بادروه اس شمکانی کوبھی جانا ہے جہاں ہے کسی کی روزی آتی ہے۔ (و مستو دعها) حیث تسموت: الندتوالی برزی روح کے برد کے جانے یعنی اس کی موت کے بعدوائے شمکائے کوبھی جانا ہے۔ (ما یحبسة) مایحبس العداب عنا: لینی بم سے عذاب کو کیا چیزروئی ہے۔ (حاق) نسزل و احاط: احاط کرنا یعنی جس چیز کے ساتھ کفار شما کیا کرتے تھے، وہ چیز نازل ہوکران کو گھیر لے گ ۔ (لا جوم) بسلی: کیون میں سے سرم کالفظ بسلی کے معنوں میں بھی استمال ہوتا ہے۔ (واخبتوا) خافوا، وقیل: اطمانوا، وقیل: تابوا: عابری کرتے ہیں یعنی خوف کھاتے ہیں۔ (واخبتوا) خافوا، وقیل: اطمانوا، وقیل: تابوا: عابری کرتے ہیں یعنی خوف کھاتے ہیں۔

www.besturdubooks.wordpress.com

بعض کہتے ہیں کہاس کامعنی اطمینان کرنااوربعض اس کوتو بہ کرنے پرمحمول کرتے ہیں۔ یہ نیک لوگوں کی صفات بیان کی گئی ہیں۔

(ارازلمنا) اسقاطنا: ہم میں سے روئی، گرے پڑے یا کی اوگ۔ (بادی الو آی) ای اول ما ظهر لمنا: جن کی رائے غیر مستقل اور سرسری ہوتی ہے، کیونکہ غریب آدمی کی رائے کو کون اہمیت دیتا ہے۔ وقیل: اتبعو کے فی ظاہر الو آی و باطنهم علیٰ خلاف ذلك: بعض کہتے ہیں کہ اس کا مطلب ہے کہ دہ ظاہری طور پر تو آپ کا انتاع کرتے ہیں اور ان کا باطن اس کے ظاف ہوتا ہے۔ مطلب ہے کہ دہ ظاہری طور پر تو آپ کا انتاع کرتے ہیں اور ان کا باطن اس کے ظاف ہوتا ہے۔ راحمیت) خفیت لعناد کم العق: ان کے لئے حق پوشیدہ ہوگیا ہے۔ کیونکہ دہ اس کے ساتھ عناد کہ العق: ان کے لئے حق پوشیدہ ہوگیا ہے۔ کیونکہ دہ اس کے ساتھ عناد کہ العق: ان کے لئے حق بیں البنداان کو تی بات نظر نہیں آتی۔ (اندلز مکمو ھا) نضطر کم الٰی معرفتھا: کیا ہم تم پر الزی تفہرا کیں گئی بات کو شرور جان لو؟ ایرانہیں ہوگا۔ (آبو دری) تستصفو: جس کو تم گئی تو در ان یعویکم) ان یصل کم کم کم میں میں در ہواں لو؟ ایرانہیں ہوگا۔ (اجو امی) ھو مصدر اجو مت کا مصدر ہے اور متی ہے کہ میرے جرم کی سرامیرے ہی ذمہ یعنی عقوبة جرمی: یہ اجرمت کا مصدر ہے اور متی ہے کہ میرے جرم کی سرامیرے ہی ذمہ آگی نہ نہ وں۔ (المفلک) ھی السفینة: یائی میں تیر نے وائی شق۔ (فیلا تبتنس) لا تحزن: آپ میکس نہ ہوں۔ (لا تعناط بنی) لا تو اجعنی: جم سے مشرک لوگوں کے بارے میں مخاطبنی) لا تو اجعنی: جم سے مشرک لوگوں کے بارے میں مخاطبنی) لا تو اجعنی: جم سے مشرک لوگوں کے بارے میں مخاطبنی کیا جائے گا۔

(وفار التنور) نبع: تنور پھوٹ پرایین اس سے پانی نظنے لگا۔ (مجویها) مسیرها، وهو مصدر اجویت: بیلفظ اجریت کا مصدر ہے اور مین ہے شنی کا چلتا۔ (و موساها) موقفها مصدر ارسیت: اس کا تھر جانا، کھڑا ہوجانا۔ بیارسیت کا مصدر ہے۔ لیمن اس کا تھر بایا لنگرا نداز ہونا اللہ کے نام کی برکت کے ساتھ ہی ہے۔ (معزل) ناحیة: کناره دور فاصلے پر۔ (ایسلعی) اشو ہی: اللہ کے نام کی برکت کے ساتھ ہی ہے۔ (معزل) ناحیة: کناره دور فاصلے پر۔ (ایسلعی) اشو ہی : جذب کرلو، پی لو۔ اللہ نے زبین کو تھم دیا کہ پانی کونگل او۔ (اقلعسی) اهسکی: آسان کو تھم دیا کہ بارش برسانا روک دو۔ (اعتبر الله) من عروته ای اصبت یعنی اصابل و مسك: جو تھرکولات بارش برسانا روک دو۔ (اعتبر الله) من عروته ای اصبت یعنی اصابل و مسك : جو تھرکولات بوائے۔ یہ اصلی میں عروتہ ہے ہو مکا نی سے خطاب ہے کہ جو تکلیف بھی تمہیں پیٹی ہے اس کی وجہ تمہاری طرف سے ہمارے کی معرود کی تو بین ہے۔ (احد فرینا صیدیا) ای فی ملکه و سلطانه:

www.besturdubooks.wordpress.com

اس کی بیشانی کو پکڑنے والا ہے جو کوئی بھی اس کے ملک اور سلطنت میں ہے۔

(عنید) و عاند و عنود و احد و هو الشدید التجبر: سخت جرکر نے والا انکار کرنے والا انکار کرنے والا انکار است عمر کم جعلکم عماراً: اورای زمین میں تہمیں آبادکیا ہے ہاتم زمین کو آبادکرتے ہو۔ (غیر تحسیر) التخسیر التضلیل: نقسان یا گرائی کا سبب نہ ہو۔ (کان لم یعنوا) لم یعیشوا و قبل: کان لم یکونوا: گویا کہ وہ نشمان یا گرائی کا سبب نہ ہو۔ (کان لم یعنوا) لم یعیشوا و قبل: کان لم یکونوا: گویا کہ وہ نیال تھی نئیست و نابودہو گئے۔ (بعد بحل زندہ نہیں رہے۔ اورابعض نے کہا گویا کہ وہ یہال تھی نئیست و نابودہو گئے۔ (بعد بحد ل حنید) نضیج مما یشوی بالحجارة، تا ہوا پھڑامہانوں کے سامنے لاکرد کو دیا۔ تلاہوا سے مراورہ پھڑوں کے او پر گرم کیا جاتا ہے۔ (نکوهم) و انکرهم و استنکرهم و احد: ان کوهم اوراستنکوهم اوراستنکوهم سبکا ایک بی معنی ہے۔ او پر ا، عیب یا خلاف معمول۔

منطود) يتلو بعضه بعضًا: تهدبتهدين يكي بعدديرك بريدواك. (مسومة) معلمة: نثان زده كريك مُسَرَّفلان فلان نافر مان كرير يككرًا اوروه بلاك بوجائرًا (ولا تعثوا) ولا تسعوا: اورندور ولين زمين من فسادكر تيهو عمت دورو (لا يجر منكم)

لا يكسبنكم، مهين آماده نكر في (ميرى دهني برائي پ) و (وهتك) عشير تك: آپ كافائدان

قبيله و (وراء كم ظهريًا) اى لم تلتفتو اليه والقيتموه خلف ظهور كم : پشول كيچيه،

گوياتم عم الهي كافرف قوجتي بين كرت اوراس ابني پشول كيچيه پيك ويا ب (المسورود)

السمورود) الله خل المه خول: وارد بون كي جگرييني داخل بون كي جگرقوم فرعون معلى الله في الله في مايا كدوه بهت براگهات به برا بها المعنون و الموفد المهوفود) اللعنة بعد اللعنة: برا عطيد يخي لعند اللعنة اعتبال سيم او عطيد يخي لعند اللعنة اعتبال المعنون وقيل: المعون المسعين وفدته اعتباله بعض كيت بين كهاس سيم او كافرول پرآن والى لعن اورغذاب كل مدد سيكونكه وفدته كام فني مدوكرنا بوتا ب (تنبيب) بلاء كافرول پرآن والى لعن اورغذاب كي مدد سيكونكه وفدته كام فني مدوكرنا بوتا ب (تنبيب) بلاء وهدلاك و تسحسو: اس سيم او بلاء بهاكن اورافسوس به (فيسر) صوت شديد: برى خت آواز جي گرف وراورزم آواز و (غيسر معلود) غير منقطع بوت والى ولا تو كنوا) تداهنوا، وقيل تعيلوا اورمت معدود) غير منقطع: نام نظم بونالم لوگول كي طرف -

(۱۲) (من سورة يوسف)

(ص۵۸ تا ۱۳۸)

تجیمی سورة ہود میں تاریخ انبیاء کا ایک اچھا خاصا حصد آگیا ہے جس میں مختلف انبیاء کی اپنی قوم کے لوگوں کو تبلیغ ، قوم کا جواب اور پھر عذاب اللی کی آمد کا ذکر ہوا۔ اب سورة بوسف کے مشکل الفاظ کے معانی بیان ہور ہے ہیں۔ حضرت بوسف بیٹ کا واقعہ بڑا مشہور اور زبان زوعام ہے۔ اللہ تعالی نے اسے احسن القصص کے نام سے موسوم کیا ہے۔ بیوا تعہ ہر خطے کے مسلمانوں کے ہاں بہت ہی مقبول ہے اور اس کی تفصیلات ہر زبان میں نثر اور نظم کی صورت میں بیان کی گئی ہیں۔ اگر چدا کثر شعراء اور مصنفین نے ابنی اپنی کتابوں میں بعض غیر مصدقہ باتیں بھی شامل کر دی ہیں ، تا ہم اللہ کے جلیل القدر سینیم ربوسف میں سام میں بعض غیر مصدقہ باتیں کی طر دا فیماران کتابوں کا طر دُامتیاز ہے۔

صاحب بہنی نے اس سورة کے مشکل الفاظ کا انتخاب کرے اس کے وہ معانی بتلائے ہیں جو صحابہ کرام دولی تا بعین عظام اورآ تمردین بھنے سے تابت ہیں۔

(غيابة البحب) موضع مظلم من البنر: كنوس كا تاريك كره اليني كنوس كاوه نجلا حصة صين روشن نديجيتي مور وقيل كل شي غيب عنك شيئًا فهو غيامة: يريمي كهاجاتا ي كرجوچيز تجھے ہے كئى چيز كوغائب كردے دہ غيابة كہلاتى ہے۔ والسحب السوكية النبي لم تعلو اور جب اس گڑھے یا کنویں کو کہتے ہیں جس کی منڈیر نہ بنائی گئ ہو۔ یوسف اینا کے بھائیوں نے آپس مِن مشوره كياتها كربوسف اليهم كوكس تاريك كؤي مين مي يكينك وياجائه (السسسيدادة) مسادة البطويق راست كررنے والا قافله (سولت) زينت: مزين كيا بيتني آماده كيا بيتمبارے نفول نے بیمعاملہ (السده) قبل ان ماحد فی النقصان: اشده کامعنی اس کی توت سے اور اس مراد سمی فض کی عمر کاوہ زمانہ ہوتا ہے کہ جس کے بعداس کی سمجھ ہو جھ کم ہونے لگتی ہے۔ لیتن شاب کی عمر۔ (وراودته) طلبت منه ان يواقعها: اوريسلايايوسف اليا كواس عورت في كبيت میں کورت نے آپ سے ملاقات کی خواہش ظاہر کی۔ (هیست لك) هیسات لك، وقیسل: هلم وتعدال: جلدى كرو،اوريجى كهاجاتا بكرية" آؤ قريب بوجاؤ"كم معنول كو لي بحى استعال ہوتا ہے۔ (لو لا ان رای بوھان ربه) اگرندد کھتے پوسف النا استے دب کابر ہان توممکن ے کان كِدل بين بحي ميلان بيرا بوجاتا ـ هشل له يعقوب فضوب صدره فخرجت شهوته من انسامسلسه: بربانِ رب كى مخلف تغيري بيان كى كئ بير بعض كيت بين كريين اس موقع يرحفرت یوسف اینا کواین باب یعقوب اینا کی صورت نظر آئی جنہوں نے آپ کے سینہ پر ہاتھ مارا توان کی خوابش فكل كى يادب كى ـ شاه اساعيل شهيد ريتية كت بين كداس وقت يوسف ايدا كوايي باپ كى صورت نظر آئی جنہوں نے اپنی انگلی دانتوں میں دبائی ہوئی تھی اور کہا، خبر دار! ایسی کوئی حرکت مذکرنا۔ ببرحال نی تومعصوم ہوتے ہیں اور الله تعالی جس کو برائی ہے بیانا جاہتا ہے اس کے لئے کوئی نہ کوئی ذر بعد پیدا کردیا ہے۔ بعض کہتے ہیں کدائ عورت کی پیش کش کے جواب میں بوسف مایٹھا کی زبان ے تکلنے والے الفاظ معافر اللہ لیعنی بناہ بخدا کہ میں اپنی مالکہ اور محسنہ کے ساتھ برائی کا ارتکاب کروں www.besturdubooks.wordpress.com

جس کے خاوند نے میری پرورش کی ہے۔ یہی ہر ہانِ رب یوسف الیا کے ساسنے آیا تھا اور انہیں یقین ہوگیا تھا کہ پیرام فعل نبی سے کیسے سرز دہوسکتا ہے؟ (قدات قب صدہ) قطعتہ: اس کی قبیص پھٹ گئی۔ (شغفہا) غلبھا: اس پرغالب آگئی ہے (یوسف الیا) کی مجت)

(منکا) مجلسا، وقیل طعامًا یقطع بالسکین، قیل: هو الاتوج: منکاً کا معروف منی کلیگاه آتا ہے لین ایسے نشست گاہیں جہاں پر قالین بچے ہوں اور مہمانوں کو بھانے کیلئے وہاں پر تکیے رکھے ہوں اور مہمانوں کو بھانے کیا وہاں پر تکیے رکھے ہوں اور پھران کے سامنے کھانا چیش کیا جائے۔مطلب ٹیرے کہ عزیز مصر کی ہوی نے مہمان موروں کے لئے جلس طعام کا اجتمام کیا، بعض کہتے ہیں کہ متکاسے وہ کھانا مرادے جو پھری ہوتا ہے کا ک کر کھایا جاتا ہے بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد کرئی یا ترخی ہے جو کہ نوشبودار پھل ہوتا ہے اور چھری کے ساتھ کا ک کر کھایا جاتا ہے۔ (اکسونیة) اعتظمنه عور توں نے پوسف مالیا کو براخیال کیا۔

(فاستعصم) امتنع وابي: وهرك كيااورا لكاركرديا_ (اصب) امل: ماكل بوجاؤل میں۔ (قبضبی الامو الذی فیہ تفتیان) جسمعالے کے بارے میں وہ دونوں پوچھتے تھے،اس کا فيملكره يأكبال لمما حكاما رايساه وعبر يوسف فقال احدهما مارأينا شيئا فقال قضي الامسر: جب انہوں نے خواب بیان کیا اور پوسف البھانے اس کی تعبیر بنادی توان میں سے آبکے مخص نے کہا کہ میں نے تو میجینبیں دیکھا۔ پوسف ایٹھانے کہا کہ جوتعبیر دی گئی ہے وہ واقع ہوگئی ہے۔ (اضعات احلام) مالا تاويل له، يريثان خيالات ياجمو في خواب جن كى كوئي تعير ندمو (بعد امة) بعد حين: ايك دت كے بعد امت كے بهت معنى آتے بيل جيے ند جب، المت امام، پيشوا ، مدت وغيره _ ابرابيم النام كم تعلق الله في ما إن ابسواهيم كان امة قانمًا لله حنيفًا مد (الحل : ۱۲۰) بے شک ابراہیم علیفہ پیشوا، اللہ کے اطاعت گز اراور صنیف تھے۔ بہر حال بہال برامہ کامعنی مت بے یعنی ایک مدت کے بعد۔ (تسحیصنون) تعیونون و تدخرون: جم کراو کے ، ذخیرہ بنالو کے۔ (يعمرون) الاعناب والدهن: اللون تحور كرشيره بناكيل كاورتيل تكاليسك- (حصحص) تبين ووضح: بإت واضح موكل (ونمير اهلنا) نجلب اليهم الطعام: اين الل كي طرف انات www.besturdubooks.wordpress.com

تھین کرلائی گے (الا ان یحاط بکم) ان تموتو اکلکم: سوائے اس کے کہ تم سب گھر لئے عاق سے کہ اس کے کہ تم سب گھر لئے عاق سب مرحاؤ۔

(الا حاجة في نفس بعقوب قضاها) يتقوب اليه كردل مين ايك بات تى جن كو بيؤ الدخول المين ايك بات تى جن كو بيؤ الدخول قضاء حاجة، وهي ادادته ان يكون دخولهم من ابواب متفرقة شفقة عليه الدخول قضاء حاجة، وهي ادادته ان يكون دخولهم من ابواب متفرقة شفقة عليه عليه كمير عاجت براوران يوسف كي معرمين مختلف دردازول سداخل بون سيمتعلق تى سيعقوب اليه ان بيؤل سي بهاتها كرم مرس داخل بوت وقت كن ايك درواز سي شهر مين داخل بوت وقت كن ايك درواز سي شهر مين داخل نه ويانول كواكفاد كي كركس كي نظر بدلك جائ يالوگ تهمين داخل نه بوئال كرين ، بهر حال ميؤن ني باب كي اس في حت برهمل كيار (آوى اليه احاه) صمه اليه: يوسف اين اين اين ميردي الوققة: قافل داك الده احاه) صمه اليه:

(صواع المملك) يعنى السقاية وهو الممكوك الفارسي التي يلتقى طرفاه كانت تشرب به الاعاجم: بادشاه كايياله جمس بين كوئى مشروب وال كريتية تهديديا المامشروب بيا بناموافارى بياله تق جمس كى وونون طرف وستة لله بوئ تقد اليد برتن بين مجمى رؤما مشروب بيا كرتے تهر ، يهي وه برتن تقا جمد يوسف ايش كارندون نے آپ كه بعائى بن يابين كے سامان بين ركھ كراس كى كمشدگى كاعلان كيا تھا اور پھر تو دبى وه برتن برآ مد بھى كيا تھا۔ (خلصوا نجيا) انفو دوا متناجين: اپ بھائى بن يابين كے چورى كالزام بين پكر به جائے برباتى بھائيوں نے عليحدگى بين مشوره كيا كہ اب كيا كرنا چاہيد و تفتوا) لا توال: بميشد (حوضا) الدنف الهالك من شدة الموجع يديده المهم: غم واندوه كى وجہ سے گھل گھل كركم وربوجانا يام جانا۔ (لا تشريب) لا تعيير بحم بركوئى عيب ياطعن نہيں كيا جائے گا۔ (فصلت) خوجت: جدا كيا گيا ہے۔ (تفندون) تسفهونى و تجهلونى: اگرتم مجھ بے عقل ياجائل نہ كوتو بوسف كى توشبوآر ہى ہے۔

مز جاہ) قلیلہ: تھوڑی پوٹی۔ برادران پوسٹ کے پاس نقدر قم تو تھی نہیں۔ وہ غلہ حاصل کرنے کے لئے جنگلی پھل وغیرہ لے کر گئے تھے جے بہ صاعبہ میز جاہ یعنی تھوڑی یا حقیر پوٹی www.besturdubooks.wordpress.com کہا گیا ہے۔ (غاشیة من عذاب اللہ) عقوبة عامة مجللة تغشاهم: الله كعذاب بل سے كوئى اليا عذاب جو نافر مانوں كو دُھانب لے يعنى ان پر پورى طرح چھا جائے اليس سزاازتم زلزله، طوفان، وبائى امراض وغيره جو مجرموں كواس طرح دُھانب لے جيے كوئى شخص جُل اور ھرسارے جم كو دُھانب ليتا ہے۔ (هذه سبيلى) سنتى و منهاجى و دعوتى: يہ ہے ميراراسته يعنى سنت، طريقة اور دعوت ۔

(حتى اذا استياس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا) يهال تك كه جباللد كرسول ناامير بوگة اورانبول نے گمان كيا كه وه تبطلائ گئي بين ۔ قالت عائشة رضى الله عنها:

کذبوا بالتشديد وليست بالتخفيف لم يكن الرسل تظن ذلك بوبها ولكن اتباع الرسل طال عليهم البلاء حتى ظنت الرسل انهم قد كذبواهم ام المومنين حفرت عائش صديقة بي كا تول به كرسواول كى نرى بي بين بلكتن سي كلايت بيروكارول كا ول به كرسواول كى نرى بينيل بلكتن سي كلايت كيروكارول الله كرسواول كا نرى بينيل بلكتن مي بيروكارول ان كوشلا كيل هو سولول كي بيروكارول كا زبانه لمبابوگيا تورسولول نے كمان كيا كمان كه بيروكارول ان كوشلا كيل هو وقال الرسول والذين ابن عباس بالتخفيف محمل بي هو كفوله: حتى يقول الرسول والذين مطلب وي به كه كذيب انبياء كي طرف راجع به هو كفوله: حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه (متى نصر الله) جيما كم الله تعالى كافر مان بي ميان تك گذرسول اوران كساتھ ايمان والے بكارا شحى كه الله كي دو كرب آئي گي؟ گرالله نے فر مايا الا ان نصر الله قويب (اليقره: ايمان والے بكارا الله كي دو قريب بي به گهراؤنيس د

(١٣) (سورة الرعد)

(۵۲س)

اس سورة کانام سورة الرعد ہے۔ رعد بادل کی گرج کو کہتے ہیں۔ چونگداس سورة مبارکہ میں بادلوں کی گرج کو کہتے ہیں۔ چونگداس سورة مبارکہ میں بادلوں کی گرج کا ذکر ہے، اس لئے اس کورعد کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ اس سورة کا موضوع بھی برنا اہم نے بعن '' حق و باطل کی مشکش اور غلیہ جت'' آ کے چل کر آیت کے اندر ہی اس موضوع کو واضح کر برنا اہم نے بعض کی اندر ہی اس موضوع کو واضح کر سے بعض کی کاندر ہی اس کا کو کاندر کی کان

دیا گیاہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الرعد ملك من الملائكة مؤكل بالسحاب معه معاريق من نار يسوق السحاب حيث شاء الله رسول ضراك الله كارشاد مبارك م كرود فرشتوں ميں م ايك فرشته م جو بادلوں پر مامور ہاس ك پاس آگ ك كوڑے ہيں جن كور يع وه بادلوں كو چلاتا م تو گرج كى آ واز پيرا ہوتى ہے جو كه بعض اوقات خت خوناك ہوتى ہے۔

یہاں پراعتراض ہوتا ہے کہ فرشتدان بادلوں کو کسے چلاتا ہے جب کہ اللہ تعالیٰ ہی ہر چیزی تد ہر کرتا ہے۔ اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ فرشتہ اپنی مرضی ہے بادلوں کو ہا تک کرنہیں لے جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ جس سر زمین میں بارش برسانا چاہتا ہے ، فرشتہ کو تھم ہوتا ہے کہ بادلوں کو اس طرف ہا تک کرلے جاؤ۔ فرضتہ کا بیمل فلا ہری اسب کے طور پر ہوتا ہے دگر نہ تقیقت میں تو اللہ تعالیٰ کی منشا کے مطابق ہی ہر چیزانجام پاتی ہے۔ (جعل فیھا رو اسی) او تدھا بالحبال: اور رکھ دیے ہیں زمین میں بہاڑوں کو سیخوں کے طور پر ہوتا ہے ہیں کہ زمین میں پہاڑوں کو سیخوں کے طور پر گاڑھ دیا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہی ہر چیزائی کے اس کا تو از ن برقر ارر ہے۔ بیفر ماتے ہیں کہ زمین میں پہاڑوں کو سیخوں کے طور پر گاڑھ دیا گیا ہے۔

(قبطع مسجاورات) متدانیات بعضها قریب من بعض: بیز مین کر کر سے ہیں

بس كراس مرادمثاليس ياالي چيزي بي بين جن عات بحصين آجائ وقيل مااصاب القرون المهاضية من عبذاب الله: بعض كتبع من كمشالت مرادسابقه اقوام كويبني والأعذاب اللي ہے۔ (هاد) نبی و داع الی اللہ: بادی، تی اور اللہ کی طرف بلانے والا۔ (مات غیض الار حام) تنقصه من مدة العمل: جومادررهم ميسكر جاتي بيس كوياان كامت حمل كم موجاتى ب- (عالم الغيب والسشهادة) السر والعلانية: مخفى اورطام رسب چيزون كوچائ والا و وسارب بالنهار) السارب الظاهر المار على طريقه دن كوفت على والاراسة ير-مطلب سيبك الله تعالى رات كوايخ كام ميں مشغول ہونے والے اور دن كے وقت كام كاج كرنے والے ، طاہر باطن سبكوجاتاب (معقبات) المملائكة: آك ييجية في النواكيني فرشق (يعفظونه من امو الله) باذنه: جوالله كي محم سے آدمي كي حفاظت كرتے ہيں۔ (من وال) يسلسي امر هم: ان ك معاملے كاكوئى والى ياكارسا زميس ب_ (يسنشى) يسخلق: التحاتا بيا يداكرتا ب- (شديد المحال) اي قوة: مختقوت كامالك وقيل شديد المكر والعداوة بعض كتم بين كماس كا معنى عداوت ميں بہت زياده تدبير كرنے والا ہے۔ وقيل شديد العقوبة: اور بعض نے اس كامعن سخت سز اوالا کیاہے۔

مث جاتا ہے اور حق قائم رہتا ہے۔

(المهاد) الفراش: شمكانا، فرش - (ویدرؤن) یدفعون: وکلیت بین، منات بین برائی کوشکی کراتھ - (الامتاع قلیل) فاهب یتمتع به ثم یفنی: ونیا کابال و متاع آخرت که مقابل میں بالکل تعور اہے جس سے فائده اٹھایا جاتا ہے، پھروہ فنا ہوجاتا ہے (طوبلی) فوح وقر قعین: خوش فجری اور آنکھوں کی ٹھنڈک - (افسلم بیاس) یعلم: بیاس کالفظی معنی تو مایوی ہوتا ہے گر یاس پرجانے کے معنی میں استعمال ہوا ہے - اور مفہوم بینر آئے کے کیا الم ایمان کو معلوم نہیں ہوا کہ اگر اللہ تعالی چاہے تو سب کو ہوایت پر لے آئے؟ (المعتاب) تو بتی: رجوع کرنا، تو بکرنا - (قارعة) داللہ تا کہ کافٹانے والی، آفت، مصیبت - (فاملیت) امهلت لھم من الاملاء: میں نے مہلت داھیة: کھنگھٹانے والی، آفت، مصیبت - (فاملیت) امهلت لھم من الاملاء: میں نے مہلت دی ان کو یعنی ان کے معالی کورو کے والا - (یسم حوا الله مایشاء ویشبت) اللہ تعالی جے چاہتا ہے مناد بتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اللہ عاء ما یشاء من الفدر ویشبت مایشاء اللہ عنی اللہ عنی اللہ عنی بیزوں کو وعالے ساتھ مناد بتا ہے جو تشاء میرم میں نہوں اور جس کو چاہتا ہے تا بت می مناد بتا ہے اور جس کو چاہتا ہے تا بت می مناد بتا ہے ویشاء میرم میں نہوں اور جس کو چاہتا ہے تا بت اللہ تا ہے۔ ورقائم رکھتا ہے ۔

(نسفصها) بموت علمائها وفقهائها، وقیل: بالفتوح علی المسلمین: ہم زمین کو گھٹارہ ہیں۔ مشرکین کے متعلق کہا گیاہے کہ ہم ان پرز مین تنگ کررہے ہیں ان کے علاءاور فقہاء کے مرجانے کی وجہ ہے۔ یعنی جب مشرکول کے ہڑے ہڑے علاء نہیں رہیں گے تو یہ بھی عقریب ختم ہوجا کیں گے اور چران کی مزید سیادت کرنے والا کوئی نہیں ہوگا اور وہ مغلوب ہوجا کیں گے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا معنی ہے ہے کہ مسلمانوں کی فقوحات کی وجہ سے مشرکین مغلوب ہوتے چلے جا کیں گاوران پرز مین تنگ ہوجائے گی۔ (لا معقب) لا معید : اللہ کے تام کوٹا لنے والا پیچے جا کیں گا۔ (لا معقب) لا معید : اللہ کے تام کوٹا لنے والا پیچے والا کوئی نہیں ہوگا۔

(۱۲۴) (سورة ابراهيم)

(ص۲۸ تا ص۸۷)

سورۃ ابراہیم کاموضوع ''ملت ابراہیمیہ کے ضروری تو اعداوران کی وضاحت ' ہے ، جبکہ اگل سورۃ الحجراس سورۃ ابراہیم کا تتر ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں ملت ابراہیمیہ کے اہم ترین اصول بیان کئے گئے ہیں۔ شاہ صاحب بھینیہ نے اس سورۃ کے لغت اور شانِ نزول کے اعتبار سے مشکل الفاظ کا ابتخاب کیا ہے جن کے بارے میں مفسرین نے کلام کیا ہے ، اور پھران کے وہ معانی بیان کے ہیں جو متعقد مین اور متاخرین مفسرین سے مجھے سند کے ساتھ طابت ہیں ۔

(لمن خاف مقامی) حیث یقیمه الله بین بدیه: جومیر سامیخ کفرابونے سے خوف مقامی) حیث یقیمه الله بین بدیه: جومیر سامیخ کفرابونے سے خوف کھا تا ہے۔ یہاں وقت کی بات ہے جب اللہ تعالی برخص کو سوال جواب کے لئے این دو برو کفرا اگر سن ورائه) قدامه: یہ قیامت کے دن کاذکر بور ہاہے کہ اس دن برضدی آ دمی ذلیل و خوار بوگا، اور اس کے آ گے جہنم ہوگی وراء کا لفظ اضداد میں سے ہاور عبارت کے سیاق وسباق میں فوار بوگا، اور اس کے آ گے جہنم ہوگی وراء کا لفظ اضداد میں سے ہاور عبارت کے سیاق وسباق میں www.besturdubooks.wordpress.com

مطابق اس کامعن آگے یا پیچے کیاجا تا ہے یہاں پراس لفظ ہے آگے مراد ہے۔ (فردوا اید یہم فی افواھہم) کھندا مشل محفوا علما محروا بہ: وقیل: عضوا علیہ سیمالیہ نافرمان اقوام کا ذکر ہور ہا ہے کہ جب ان کے پاس ان کے رسول آئے تو انہوں نے اپنے ہاتھ اپنے مونہوں میں ڈال دیئے۔ جب اللہ کے نبیوں نے بلنغ کا کام شروع کیا تو نافر مان اقوام نے اپنے ہاتھ درسولوں کے مند پر رکھ دیئے کہ خبر دادکوئی بات نہ کرنا کیونکہ ہم تمہاری بات سننے کے لئے بالکل تیار نہیں ہیں۔ اس کی مثال الی ہے کہ جس چیز کاان کو تھم دیا گیا، وہ اس سے رک گئے۔ بعض سی تھی کہتے ہیں کہ اس کامعنی عصو ا الی ہے کہ جس چیز کاان کو تھم دیا گیا، وہ اس سے رک گئے۔ بعض سی تھی کہتے ہیں کہ اس کامعنی عصو ا عسلیہ ا ہے کہ وہ اپنے ہاتھوں کومنہ میں ڈال کر چباتے تھے جیسا کہ غصے کی حالت میں کیا جا تا ہے کہ تم

(صدید) قیح و دم: صدید عرادی اورخون بج جوجنیول کو پلایا جائے گا۔ (و لا یک دیسیفه) و لا یجیزه فی المحلق الا بعد ابطاء: مجرم آدمی کوخون اور پیپ امیز پانی پینے میں سخت دقت پیش آئے گی۔ وہ اس پانی کوطن میں نہیں اتار سکے گا گرمشکل ہے۔ (فی یوم عاصف) شدید هسوب المویح: تیز ہواوا لے دن لینی جس ون تخت بھر چل رہ ہول گے۔ اس سے مراد قیامت کادن ہے۔ (لکم تبعی) و احدها تابع: ہم تمہار ے تابع تھے۔ تبعی جمع ہا بع کی۔ قیامت کادن ہے۔ (لکم تبعی) و احدها تابع: ہم تمہار سے تابع تھے۔ تبعی جمع ہا بع کی۔ (مغنون) دافعون: ہنانے والے یعنی اللہ کے عذاب کوہم سے ہنانے والے بیسوال متبوعین اپنے پیشواؤں سے کریں گے کہ کیا آج تم ہمیں عذاب الله سے بچاسکتے ہو، گروہ اپنی بے بی کا ظہار کردیں گے۔

جواب دیا کہ اس سے قریش کے وہ منافق لوگ مراد ہیں جوزبان سے تو اسلام کے متعلق اچھی باتیں کرتے ہیں، گران کے دلوں میں کفر بی بھراہوا ہے۔ (ولا حسلال) منحالة وقو ابق، صصد حاللته خلالاً: ووتی اور قرابتداری ۔ قیامت کے دن کوئی دوتی اور قرابتداری کا منہیں آئے گی جیسے مصدر ہے میں نے اس کے ساتھ دوتی کی۔ (دانبیس) مقیمین علی طاعة الله: الله کی اطاعت پر قائم رہیں گے۔ یہ جانداور سورج کے بارے میں ہے جن کے متعلق الله نے فرمایا ہے کہ ہم نے تمہار نے لئے جانداور سورج کو سخر کردیا ہے۔

(مهطعیس) ناظرین، وقبل مقلین مذعنین حاشعین دوڑنے والے یاد کھنے والے اسلام نے کہا ہے کہاں کامعیٰ رخ کرنے والے، یقین کرنے والے ادر عا بڑی کرنے والے ہے۔ وقبل: مسرعین المی المداعی اور بعض کہتے ہیں کہاں ہم وادائی بلانے والے کی طرف تیزی ہے دوڑنے والے ہے۔ (مقنعی رؤسهم) دافعی رؤسهم المی السماء: اپنراوپ تیزی ہور ڈوالے ہوئے ہوں گے۔ (هواء) خالیة: ہواہو جانا، اڑ جانا، قیامت کے مناظر میں ہے ہے کہ ظالموں کے ول اڑے جارہے ہوں گے۔ انہوں نے اس کامعیٰ طالیۃ کیا ہے بعنی ان میں سے ہے کہ ظالموں کے ول اڑے جارہے ہوں گے۔ انہوں نے اس کامعیٰ طالیۃ کیا ہے بعنی ان کے دل خالی ہوجا کمیں گے۔ (مقرنین) موصلین بشیاطینهم: جکڑے ہوئے ہوں گے یا اپنی شیطانوں کے ساتھ طے ہوئے ہوں گے۔ (فسی الاصفاد) الوشاق، والاصفاد سلاسل شیطانوں کے ساتھ عجموں کو جو کی بی ہوئی زنچیری اور طوق ہے۔ وشاق کامعیٰ رسی ہوتا ہے ان اشیاء کے ساتھ مجمول کو جگڑ کرجہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ قیامت والے دن مجمول کا ہے حال بیان کیا گیا ہے۔

(سر ابلهم) قد مصهم: ان (مجرموں) کی قیصیں یا کرتے جو پہنے جاتے ہیں (من قطران) المندحاس المذاب: کچھلا ہوا تانیا، پر لفظ گندھک کے لئے استعمال ہوتا ہے۔مطلب یہ ہے کہ مجرموں کو پہنائی جانے والی قیصیں اس قتم کے مادے سے بنائی گئی ہوں گی جوفوراً آگ پکڑنے والی اشاء ہیں۔

(۵)(سورة الحجر)

(س۸۷ تا س۸۸)

ججرا یک علاقہ کا نام ہے جہاں حضرت صالح مایشا کی قوم خمود کے لوگ آباد ہتے۔وہ اپنے گھر پہاڑ وں کو تراش تراش کر بناتے ہتے ، نقش و نگار کے بڑے ماہراور صناع ہتے۔ ان کی سترہ سو بستیاں تصیر، بڑے متمدن لوگ تصح گر صالح مایشا کی بات کو نہیں مانا، تو خدا تعالیٰ نے ان پر عذاب نازل فرمایا۔ یہ سورۃ مچھلی سورۃ اہرا ہیم کا تتمہ ہی ہے۔ اس میں بھی وہی باتیں ہیں جو گزشتہ سورۃ میں بیان ہو چھلی ہیں۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ ہیں جن کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(يلههم الامل) يغشلهم: ان كوان كي آرزومشغول كرد _كى _ (كتماب معلوم)

اجل ينتهون اليه: مقدركيا بوانوشت (سكوت ابسادن) اى سدت وغشيت: بمارى آكسيس و القمر: سورج اور آكسيس و هان من بندكردى كئي بيس (بووجًا) منازل للشمس و القمر: سورج اور چاور عائد كى منزليس (معساب في من الشمسار و المحبوب: معيشت كسامان يعن چهل اوردائ (لمواقع) حوامل الانها تحمل المهاء و التواب و المسحاب: يوجهل بادل جن مي بارش بوتى هر بعض بادل جن مي بارش بوتى هر بعض بادل عن بيس بويانى اشحاكر لي جات بيس اوران مين باريكم مي بموتى سے بعض بادل خالى بوت بين جو يانى اشحاكر لي جات بين اوران مين باريكم مي بموتى ہے۔

(من صلصال) طین خلط بر مل بصلصل کما بصلصل الفخاد: وهم فی جس کے ساتھ ریت ہلی ہوئی ہو۔ وہ خشکہ ہوکر بجنے لگتی ہے اور اس سے فتار یعنی شیکر ہے ہیں آ واز نگلتی ہے۔
ویقال، منت اور اس کو بد بودار مٹی بھی کہا گیا ہے۔ اگر مٹی کو گوند چرکہ کھی مرصہ کے لئے جھوڑ دیا جائے تو اس میں ایک قتم کی بد بو بیدا ہوجاتی ہے۔ اس مٹی سے اللہ نے آ دم بایشا کا وجود بنایا، (مین حسماء) طین اسود، وقیل هو المطین المتغیر جمع حماة: بدلے ہوئے رنگ والی مٹی متغیر سرا اہوا گارا، اس کی جمع جماة آتی ہے۔ (مسنون) مصبوب، وقیل متغیر الرائحة: بہائی ہوئی مٹی بعض اس کی جمع جماة آتی ہے۔ (مسنون) مصبوب، وقیل متغیر الرائحة: بہائی ہوئی مٹی ہے۔

هُذا صراط على مستقيم) راجع الى الله يعنى هٰذا طويق مرجعه الى: مجمَّه تَك آن كاسِين المِنْ المِنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمِنْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ ال ہے۔ (نصب) اعیاء وقیل عنداء: نصب کامنی تھا و باور بعض کہتے ہیں مشقت الھاتا (وجلون) فزعون: خوف کھانے والے۔ (لا توجل) لاتحف: مت ڈرو۔ (قوم منکرون) انکو هم لوط: اوپر باوگ رلوط الیا ہے فرشتوں ہے کہا کتم مجیب لوگ ہو۔ (واتبع ادبارهم) امش علی آثار بناتك واهلك لئلا بتخلف منهم احد: ان کے پیچھ لگ جاؤیی آپ کی بیٹیاں اور گروا کے وکی کی پیچھ ندر ہے۔ (لعمون) لعیشك و بحیاتك: تیری جان یعنی زندگی کی قتم۔ (سکرتهم) ضلالتهم: برمستی یعنی گرائی۔

(يعمهون) يتمادون: اندهج بورج بين_ (الصيحة) الهلكة: بالكت ثيز فيخ-(مشروقين) داخلين في وقت شروق الشمس: مورج نكلت وتت داخل موسف وال (لـلـمتـوسـميـن) لـلناظرين، وقيل المتفرسين المتثبتين في النظر حتى يعرفوا حقيقة سمة الشيئ غور وَكُر كرنے والوں كے لئے ، پخته نظرر كھنے والے تى كىكى چيز كى حقيقت كواس كى علامت نے بیجان لیں۔ (و انهسا) یعنسی مدینة قوم لوط: اور بے شک سیعیٰ قوم لوط کاشہر۔ (لبسبيل مقيم) عملي طريق قومك الى الشام وهو طريق لا يندرس و لا يخفي آباد شا ہراہ جس پر چل کر آپ کی قوم شام کی طرف جاتی تھی اور وہ ایسی شاہراہ تھی جونے مٹی تھی اور نہ پوشیدہ تھی بلکهاس سے سب لوگ واقف تتے۔ (لبامام مبین) کل ما ائتممت و اهتدیت به یعنی بطریق و اضع: كلل داسته، واضح راسته جس برچل كرتم راه پاسكو_ (المصيف بع المب حبيل) اعواض بغيو فعس: اليحفظ يقير وركزركرناجس مين كونى فخش بات نديور (آتين ال سبعًا من المثاني والقرآن العظيم) يعني الفاتحة وهي سبع آيات وتثني في كل صلاة امتن الله على رسول بهذه السورة كما امن عليه بجميع القرآن: بم في آب كومات د براكى جافوالى آیات اور قرآن عظیم عطافر مایا ہے۔اس سے مراد سورة فاتحہ ہے جس کی سات آیات ہیں جو ہرنماز میں د ہرائی جاتی ہیں۔اللہ نے اپنے رسول پریہ سورۃ نازل کر کے احسان فرمایا ہے جبیبا کہ کمل قرآن یاک کے نزول پراحسان فرمایا ہے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ام القرآن هي السبع المثاني: الله ك www.besturdubooks.wordpress.com رسول مَنْ الله الله الله الله القرآن سے مرادی بی سات آینوں والی سورة فاتحہ ہے اور سورة صلاة بھی کی ہے۔ (المحقة سمین) الذین حلفوا، و منه لا اقسم: جوشم الله تے ہیں اور ان ہیں سے بعض فتم نیں الله تے۔ (جعلوا القرآن عضین) هم اهل الکتاب جزؤه اجزاء فامنوا ببعضه و کفر وا ببعضه : انہوں نے قرآن کو کلائے کلائے بنار کھائے۔ اس سے اہل کتاب بہودہ نصار کی مراد ہیں جوتورات انجیل کی کسی بات کو مان لیتے ہیں اور کسی کا انکار کرد سے ہیں۔ و هسو قسول ابسن عباس: اور بید حضرت عبدالله بن عباس باقی کا قول ہے۔ (فاصدع) اظهر: ظاہر کردیں۔ (بسما تؤمر) اجھر ہامو لا: جس چیز کا آپ کو تھم و باکھ کی اس کو بلند آواز کے ساتھ یعنی واضح طور پر کہددیں۔ نوم ر) اجھر ہامو لا: جس چیز کا آپ کو تھم و باکھ کی اس کو بلند آواز کے ساتھ یعنی واضح طور پر کہددیں۔

(١٦) (سورة النحل)

(ص۸۸ تا ص۸۹)

یہ سورۃ بھی بڑی کمبی اور اہم ہے۔ اس کا موضوع اس کی آیت نمبر ۹۰ میں بیان کر دیا گیا ہے۔ ان اللہ یا اعسر سحم بالعدل و الاحسان القرآن اس آیت میں چھ باتیں ذکر کی گئی ہیں جن کو دنیا کے انسانوں کے لئے عالمی پر وگرام کے طور پر پیش کیا جاسکتا ہے۔ اس پر وگرام میں بہی با تیں بیان کی گئی ہیں کہ دین اسلام عدل واحسان کا تھم دیتا ہے، قر ابتداروں کے حقوق اوا کرنے کی تنقین کرتا ہے۔ اس کے علاوہ یہ پروگرام فحاشی ، مشکرات اور سرکش سے رو کتا ہے۔ اس سورۃ میں اسلام کا یہی عالمی پروگرام پیش کیا گیا ہے۔ باتی سب چیزی ضمنا آئیں گی۔ اس سورۃ میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جو صحابہ کرام ، تابعین یا آئیہ دین سے صحیح سند کے ساتھ مشکل الفاظ کے وہ معانی بیان کئے گئے ہیں جو صحابہ کرام ، تابعین یا آئیہ دین سے صحیح سند کے ساتھ خابت ہیں۔

گرم لباس اورالی گرم عمارات ہیں جو خاص اس طرز پر بنائی جاتی ہیں کدان کے مکین سردی سے نیج سکیں۔ (جمال) ذیند بخوبصورتی اورزینت۔

(تربحون) تو دو نها لى مواحها بالعشى تم پچھے پہر جانورول كوائ مكانول كى طرف لاتے ہو۔ (حين نسر حون) نسخر جو نها الى الموعى بالغداة: جَكِم مَن كو قت جانورول كو چراگاه كی طرف لے جاتے ہو۔ (الا بشق الانفسس) يعنى المشقة: اگر جانورن ہوتے تو سوارى اور بار بروارى كے لئے تمہيں مشقت اٹھانا پڑتى۔اللہ نے جانورول كو پيدا كر كے تم پر احسان كيا ہے كہ وہ تمہيں سواركر كے اور تمہارا سامان اٹھا كر دور دراز كے سفراور تكليف ده مقامات تك بينجاتے ہيں۔

(قصد السبيل) البيان: سيرهارات وقيل: الاسلام و الطريق المستقيم الذي يودى الى رضا الله تعالى بعض كمت بين كذاس مراداسلام اوروه سيرهاراسته بجوالله تعالى كي خوشنورى كي طرف رعوت ويتاب (و منها جائر) عادل مائل الى الاهواء المختلفة: اور ان يمن بعض رائة في مين جوعتف خوابشات كي طرف اكل بوت بين و تسيمون) توعون مو اشيد كم من التي في بارش نازل فر ماكرورفت بيزاكر في كا مسان جلايا بحس مين تم الين جانورول كوچرات بور (لحماطوياً) السماك: تازه كوشت الله احسان جلايا في بارش نازل فر ماكرورفت بيزاكر في كا احسان جلايا بحس مين تم جانورول كوچرات بور (لحماطوياً) السماك: تازه كوشت الله عمراد پافي مين پائي جانو وال مجلى به (مواحو) شواق الماء اكتبيال جو پائى كوچرق بوئي چلى سين مين و تكفأ: تاكيم بارس ماته حركت ندكر في كي دالله بين و زمين كي تخليق كرماته بي اس مين بوجل بهائي بين المحمورك تندكر في كي دالله التي قال في دري تو توزمين حركت كرقى راتي مين المن بلي بهن معظر ب ند بو التي دري و تكفأ تا كرمات الله بلي بونا آتا ب

(وعلامات) یعنی الجبال وهن علامات للطریق بالنهار: لین نشانیال، دن کے وقت راستوں کو پہچائے پہاڑ نشانات کا کام دیتے ہیں۔ (او یاخلهم فی تقلبهم) اختلافهم للمسفر و النہ جارة: یا اللہ تعالیٰ پکڑے ان کوآنے کے وقت لین منکرین کو دورانِ سفر یا تجارت کے www.besturdubooks.wordpress.com

لئے ادھرادھر ہوتے وقت اپنی گرفت میں لے لئے کیونکہ وہ قاد مِطلق ہے۔ (فیصا ھم بمعہ بندین)
بسمست عین علی اللہ: وہ اللہ تعالی کوعا ہر جہیں کرسکتے لینی خدا تعالی کواس کے ارادہ سے روک نہیں
سکتے۔ اللہ تعالی اپنی منشاء کے مطابق جوجا ہے کرسکتا ہے۔ اس کے راستے میں کوئی چیز رکاوٹ نہیں بن
سکتی۔ (عملی تسخوف) تنقص من اعمالهم: خوف کی حالت میں ان کی گرفت کرلے یاان کے
انتمال میں کی کروے۔

(یتفیؤ) یتمیل: ان کسائ وطلق بیسیا مائل ہوتے بیں۔ (وله الدین) الطاعة: اطاعت۔ (واحباً) دانماً: قائم ، دائم۔ (تسجارون) تو فعون اصواتکم بالاستغاثة: چلاتے ہو، آوازیں بلند کرتے ہو فریا دری کے لئے (وهو کظیم) صغموم غم سے گھٹے والا۔ (یدسه) یخفیه: اس کو دھانپ دے ، ٹی بیل پوشیده کردے۔ (مفوطون) منسیون و متروکون: زیادتی کرنے والے ، چھوڑ ہے ہوئے۔ (سائفاً) جائزا فی حلوقهم: فوشگوار بطق بی اتر نے والا۔ (سکواً) هو النحمو والسکو ماحوم الله من شعرتها: نشرآ ورشراب جو پھلوں کو نجو کر رہنائی جاتی ہے اور جس کواللہ تعالی نے حرام قرار دیا ہے۔ (ورزقی حسناً) مااحل الله وهو النحل والنوبیب والنہ سے دیا تھی روزی جسکواللہ نے حلال قرار دیا ہے۔ اور وہ سرکہ نتی اور مجوریں بیں جوتم روز مرہ والنہ سے ہو۔

(واوحی ربك المی المنحل) الهمها وقذف فی انفسها: تیر درب فی شهد کم محصول کی طرف و کی درب فی شهدی کم محصول کی درب فی محصول کی در می المنحل و کی بین به کیونکه وه تو انبیاء کے ساتھ محصوص ہے۔ البتداس و کی سے البام مرادلیا جا سکتا ہے جوانبیاء اور غیر انبیاء سب کو ہوسکتا ہے۔ گویا اللہ تعالی فی شہدی کھیوں کو البام کیا اور ان کے دل میں بیدبات ڈال دی۔ (ذلکہ) منقادة مستخرة: راست تالع کے ہوئے بین مین مین مین مین مین میں بین کے الاصهار و هم الاعوان اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مرادسرال بین جو کہ انسانوں کے معاون ہوتے ہیں۔ (و هو کل) فقیل و و بال: تاکارہ غلام اپنے مالک پر ہو جداور دبال بی ہوتا ہے۔

(تستخفونها يوم ظعنكم) يخف عليكم حملها في اسفار كم: دوران شركوچ www.besturdubooks.wordpress.com کرتے وقت،ان کا او جو تہمیں ہاکا کرویتا ہے۔ (اشاقیا) تسنافس اکسیة و بسطاً: کیڑوں، دری، فرش اور فرنیچرو غیرہ کا سامان (اکسنائیا) یعنی المغیوان و الاسواب: کو تھڑیاں یا غاروغیرہ جن میں آدی کچھ دیر آرام کرسکتا ہے اور دھوپ اور بارش وغیرہ جن میں آدی کچھ دیر آرام کرسکتا ہے اور دھوپ اور بارش وغیرہ جن میں آدی کچھ دیر آرام کرسکتا ہے اور دھوپ اور بارش وغیرہ سے بی وقت بہتی جانے والی قیص لیمی ذر ہیں۔ موجودہ دور میں الی چیزیں گاڑیوں کے اوپر ڈال لیتے ہیں اور اندر سے بی و تمن پروار کرتے در ہیں۔ موجودہ دور میں الی چیزیں گاڑیوں کے اوپر ڈال لیتے ہیں اور اندر سے بی و تمن پروار کرتے رہیں۔ اسی گاڑیوں کو کمتر بندگاڑی کا نام دیاجاتا ہے۔ (تسقیکم المحو) تسمنع کم المحوج بہتیں گری سے بچاتی ہیں یعنی تم سے گری کوروکی ہیں۔ واحا السو ابیل تقیکم باسکم فانھا المدروع کری سے بچاتی ہیں ہوتی ہیں ہوتے ہیں ہوتے کو بچاتی ہیں بخت جنگ وجدل کے وقت جبکہ نیزہ کے دوران بچاتی ہیں۔ ان سے مراوز رہیں ہیں جوتم کو بچاتی ہیں بخت جنگ وجدل کے وقت جبکہ نیزہ کر اور ای ہو یا تیرا نمازی ہورہی ہو۔

(ولا هم بست عتبون) بطلب منهم ان يوجعوا المي ما يوضى الله: اوران كوموقع بحى ثبين دياجاتا كدوه الله كالسندكرتا جاور بحى ثبين دياجاتا كدوه الله كومناسكين يعن اس بات كي طرف لوث آئين جس كوالله تعالى بهندكرتا جاور اس سراعني موتا بد (الفحشاء) المؤنا: اس سراء براى بهد (يعظكم) يوصيكم بتم كو تفعت كرتا بد (نقضت غزلها) افسدته، كانت امراة خوقاء اذا ابر مت غزلها نقضته البي كات موسك كاتي ربتي مرات كواس بهر البي كات موسك كاتي ربتي مرات كواس بهر سي كانت والون كواس عورت دن بحرسوت كاتي ربتي مرات كواس بهر سي توري بهرات كان ما تعد تشيددي كي سيد والون كواس عورت كساته تشيددي كي سيد

(مسن بسعد قسوة) للغزل بامواده و فتله: مضبوطی کے بعد طرے کردیا۔
(انکاتًا) قطعًا خوقًا: توڑ پھوڑ دینا مجکڑ کے کردینا۔ (دخلاً بینکم) ای غشا و خدیعة،
وکل شی لم یصلح فھو دخل: تمہارے درمیان فساداور خرائی کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ یعنی دھوکہ
اور فریب کا سبب ہروہ چیز جس کی اصلاح ممکن نہ ہوائی کو قل کہا جاتا ہے۔ (اربسی مسن امة) اکثر و
اعلی من قوم: ایک قوم دوسری قوم سے زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔ لہذاایک گروہ کا ساتھ چھوڑ کردوسرے
اعلی من قوم: ایک قوم دوسری قوم سے زیادہ بڑھی ہوئی ہے۔ لہذاایک گروہ کا ساتھ چھوڑ کردوسرے
کساتھ اللہ جاتے ہیں۔ (فسنول قدم بسعد شوتھا) نول عن الایمان والمعرفة باللہ: پخته
www.besturdubooks.wordpress.com

ہونے کے بعد تمہارا قدم پھر پھسل جائے گا۔گویا ایمان اورمعرفت الٰہی حاصل ہونے کے بعد پھر کفر کی طرف لوٹ حاؤ گے۔

(بسنفد) یفنی وینقطع: فناہوجائے گایامنقطع ہوجائے گا۔ (باق) لایسقطع: داکن رہے والی لیخ منقطع شہونے والی۔ (فاذاقر أت القر آن فاستعذ بالله) فاذاار دت ان تقرأ المقر آن فاستعذ بالله) فاذاار دت ان تقرأ المقر آن فاسال الله ان یعیدن و هذا مقدم و مؤخر و ذلك ان الاستعاذة قبل القراة و معناها الاعتصام بالله: پس جب تو قرآن پڑھے تو پاہ ما تگ الله تعالی کے ماتھ مطلب یہ کہ جب تم قرآن پاک کی تلاوت کرنا چا ہوتو الله تعالی سے پناہ طلب کرولینی الله تعالی نے دعا کروکروہ حجمیں اپنی پناہ میں رکھے۔ یہ پناہ طبی قرآن کی تلاوت کرنے کے بعد نیس بلکة تلاوت شروع کرنے سے پہلے ہوئی چا ہیں۔ اعو ذ بالله من المشیطن الوجیم پھر بسم الله الوحمن الموجیم اوراس کامعنی الله تعالی کی ذات کے ماتھ تھی مضبوطی ہے۔ (دوح القدس) جبوائیل: روح القدس کامعنی الله تعالی کی ذات کے ماتھ تعلی کی مضبوطی ہے۔ (دوح القدس) جبوائیل: روح القدس سے مراد جرائیل بایشا ہیں یا حظیرة القدس کی جماعت کو بھی روح القدس پرمحمول کرتے ہیں۔

(امةً قانتًا) معلم الخير مطبعًا: اس مراد ساحمانی کامعلم اطاعت گزارامت کا www.besturdubooks.wordpress.com معنی امام اور پیشوابھی ہوتا ہے اور امت ند بہ اور مدت کے معنوں میں بھی آتا ہے۔ اس سے گروہ بھی مراد لہا جا تا ہے۔ اللہ نے حصرت ابراہیم علیا کے متعلق بھی فرمایا ہے کہ وہ امام اور پیشوا تھے، سب سے بہٹ کر ایک طرف کلنے والے تھے۔ آپ یہودی ، عیسائیوں ، مشرکین اور مسلمانوں سب کے پیشوا تھے اور جدالا نبیاء شلیم کئے جاتے ہیں۔ یہفنیات تو ان کو دنیا میں بی حاصل ہے کہ انکاذ کرجمیل ہروقت ہوتا رہتا ہے جبکہ آخرت میں تو ان کے درجات ، بہت بی بلند ہیں۔

(واتیناہ فی الدنیا حسنۃ) یعنی الذکر والثناء الحسن فی الناس: ہم نے ان کو دنیا میں ہی بھلائی عطا فرمائی ہے یعنی اس دنیا میں ہی تمام نداجب وسل والے ان کوذکر خمیرے یاد کرتے ہیں اوران کی تعریف کرتے ہیں۔

(١٤) (سورة بني اسرائيل)

(ص ۸۹ تا ۹۱)

اب سورة بنى اسرائيل ميں مشكل الفاظ كے معانى بيان مور ہے ہيں۔ گزشتہ سورة المحل ميں اسلام كے عالمى بروگرام كاذكر تفاجواللہ تعالى نے اس سورة كى آيت : ١٠ ميں بيان كيا ہے يعنى إنّ الله يأمره بالْحَدُلِ وَ الْوِحْسَانِ الفو آن باتى سارى چيزيں، احكام، مسائل، فضائل وغيره منى چيزيں بس

اس کے بعد سور ق بنی اسرائیل ہے جو کہ اپنے دورکی ایک عظیم قوم بنی اسرائیل کے نام پر ہے۔ سور ق بقرہ ، سور ق آل عمران ، سور ق بولس ، سور ق عود ، سور ق بوسف وغیرہ کی طرح بیسور ق بھی قوم بنی اسرائیل کے نام پر موسوم ہے۔ اسرائیل حضرت بعقوب علیقا کا لقب ہے۔ جس کا معنی '' اللہ کا بندہ'' ہے۔ حضرت یعقوب علیقا کے بیٹے اور جد الانبیاء حضرت ابراہیم علیقا کے بوتے تھے۔ حضرت یعقوب علیقا کے بارہ بیٹے تھے اور ان کی آ گے اولا د دنیا میں خوب پھیلی ۔ بیسب بنی اسرائیل کہا تے تھے۔

حفرت ابرا ہیم باپندا کے بڑے بیٹے حفرت اساعیل باپندا حفرت ہا جرہ کیفلن سے بتھے جن کو www.besturdubooks.wordpress.com الله ك نى في علم اللى كے مطابق مكه كى بة آب و كياه سرزيين ميل لاكر چھوڑ ديا تھا۔ حضرت اساعيل الله كي الله كي باره بينے ہوئے اوران كى اولا دہمى دنيا ميں خوب پھيلى راب دنيا كى سارى آبادك انبى دو پيفيمروں كى اولا دہم سے نہيں ہيں ۔ غرضيكه مشرق ، مغرب، شال ، جنوب دنيا كے كوشے كوشے ميں انبى كى اولا دآباد ہے۔

اس سورة بنی اسرائیل میں اسی قوم کا حال مذکور ہے۔ اس کے علاوہ اس سورۃ میں واقعہ معراح وومقامات بینی آیت ااور آیت نمبر ۲۰ میں اجمالاً بیان ہوا ہے، جبکہ اس واقعہ کی تفصیلات احادیث میں نہ کور ہیں۔ واقعہ معراج کا تیسر کی مرتبہ ذکر اللہ تعالیٰ نے سورۃ النجم کے آغاز میں کیا ہے جس میں اوپر کے حالات کی کافی تفییر بیان کی گئے ہے۔

اس سورة مبارکہ میں اسلامی ریاست کا منشور (MANIFESTO) اس کی ۲۲ تا چالیس آیات میں بیان کیا گیا ہے جس کا آغاز و کَفَیضی رَبَّکَ الّا تَعْبُدُوا اِلّا اِیّاهُ ہے ہوا ہے۔ مطلب سے ہے کہ جہاں اسلامی حکومت قائم ہوگی وہ انہی اصولوں پڑل چیرا ہوگی۔ ہر حکومت اپنا منشور پیش کرتی ہے۔ چونکہ اسلامی حکومت کے تیام کا وقت قریب آگیا تھا، لہذا اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ میں اس کے خدو خال بھی بیان کردیے ہیں۔

اسبحان الذی ابواء قلهٔ من السوء: پاک ہوہ ذات برتم کی برائی سے ۔ لیٹن اللہ تعالٰی ذات برتم کی برائی سے ۔ لیٹن اللہ تعالٰی ذات برتم کی برائی بقص بھیب یا کروری سے پاک ہے۔ اللہ تعالٰی نے واقعہ معراج کا ذکراس لفظ سے کیا ہے تاکہ اس واقعہ میں اگر کسی کوکوئی بٹہ ہوتو اسے جان لینا چاہیے کہ اللہ تعالٰی کی ذات جس نے اپنے بند کومعراج کرایا ہے، وہ تو برنقص اور عیب سے پاک ہے۔ وہ قادرِ مطلق ان الله عسلی کل شی قدیر ہے، اپنے نی کومعراج اس نے کرایا ہے۔ لہذاکسی کواس پراعتر اض نہیں کرنا چاہیہ۔ کل شی قدیر ہے، اپنے نی کومعراج اس نے کرایا ہے۔ لہذاکسی کواس پراعتر اض نہیں کرنا چاہیہ۔ (اسٹری بعدہ) سسری بسمح مسلد صلی الله علیه و سلم ، اشارة الی قصة السمعراج اپندے کوراتوں رات لے گیام پرحرام سے مجداتھی تک اور پھراس سے آگا و پر آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالٰی کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالٰی کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالٰی کے آسانوں کی طرف اشارہ ہے۔ (انہ کان عبداً شکوراً) وہ اللہ تعالٰی کے

السلام اذا اطعم طعامًا ولبس ثوبًا حمدالله فسمى عبدًا شكورًا سلمان ـ روايت ب ك جب نوح مايده كهانا كهات اورلباس بينة توالله تعالى كى حدييان كرت ، البذا الله تعالى في البيس عبدا شکورا کے نام سے موسوم کیا۔حضور خاتم انتہین مالیا، نے بھی امت کو بھی تعلیم دی ہے کہ جب کھانا كهاؤيا كيرًا ايبنوتوان الفاظ كرماته الله كحدبيان كرور المحمد الله المذي اطعمنا وسقانا و جعلنا من المسلمين - غرضيكه حضرت نوح إيشاالله ك شكر كرار بندے تتے - انہوں نے نوسو بچاس برس تک لوگوں کودین حق کی تبلیغ کی مگر بہت تھوڑ ہے لوگ ایمان لائے وہی جوان کے ساتھ مشتی میں سوار ہو گئے ۔ باقی ساری قوم بمعدان کی بیوی اور بیٹے کے طوفان میں غرق ہوگئے۔

(وقضينا الى بنى اسرائيل) اوحينا اليهم واعلمناهم: بم ن فيصلدكيا بن اسرائيل كي طرف يعني بم نے بني اسرائيل كي طرف وحى كى اورانہيں بواسطه انبياء بتلا ديا تھا۔ (ولتعلن) لتبغن: اورتم سركشي اور بغاوت كرو كر، غرور وتكبرين مبتلا موكر (وعداو لاهما) بعني اولى الفساد: <u>بہلے وعد بے یعنی سرکشی اور فساد والے وعدے کا وقت ۔ (عبادًا لنا) یعنی جالوت و قومہ: ہمارے </u> بندے۔ان سے مراد جالوت اور اس کی قوم ہے جو بڑے سخت کڑنے والے لوگ تھے جن کے ذریعے بمتهمين مزادينا عاسبتے تتھے۔ (فسجاسوا خلال الديار) فمشوا وتو ددواوسط منازلهم: پھر وہ ان کے شہروں کے درمیان کس گئے۔ گویا ان کے شہروں میں پھرنے گگے اور بخت نصر جیسے ظالم بادشاه کی فوجوں نے بنی اسرائیل کے شہرول کوروند ڈالا اوران کی اینٹ سے اینٹ بجادی۔

(ثم رددنا لكم الكرة عليهم) رددنا الدولة لكم عليهم بقتل جالوت: يُحرِبم نے تباری باری ان برلونا دی لیعن مهیں تمہاری حکومتیں لونادیں جالوت کے قتل ہونے کے سبب-اس طرح تمهاری قومی زندگی پھر بحال ہوگئ۔ (اکشو نسفیدًا) اکثو عدداً من عدد کم بتمهاری تعداد ممی پہلے سے زیادہ ہوگئی اللہ تعالیٰ نے کہااے بنی اسرائیل! تم پرایک دفعہ پھراحسان فر مایا اور تمہارے تمام تقصانات كوبودا كرديا_ (وليتبسروا) وليسدمووا ويسخوبوا ماغلبوا عليه: تاكرده لمياميث كردير اورتاه وبرباداور خراب كردي جس يروه غلبه يائي . (حصيرًا) سبجنًا و محبسًا كَمِيرِنْ والالْيَعَيْ جِيلَ اورقيدهَانه (عبجبولاً) يبعبجبل ببالبدعاء في الشر عجلة بالدعاء في

www.besturdubooks.wordpress.com

السنعیس : الله نے انسان کے متعلق فرمایا ہے کہ وہ جلد باز ہے کہ جس طرح بھلائی طلب کرنے میں انسان جلد بازی کرتے ہیں۔ای طرح برائی ما تکتے میں بھی جلد بازی سے کام لیتے ہیں۔

(مبصرة) مضینة یصبر فیها: روش یعنی الی روش جسین انسان کام کان کرک روزی کما کے۔ (فصلناه) بیناه: ہم نے اس کوانچی طرح بیان کردیا ہے۔ (امونا متوفیها) امونا هم علی لسان رسول بالطاعة، وعنی بالمعترفین المجبارین والمسلطین: ہم خوشحال لوگول کوان کے نبی کی زبان پراطاعت کا حکم دیتے ہیں۔اورایے لوگوں پرہم نے جبارلوگول کوان پر مسلط کردیا۔ وقیل: سلطانًا شرارها:اور بعض کتے ہیں کداس کا معنی ہے کہ ہم نے ان پرشراریعنی بر کوگول کو مسلط کہا ہے۔ (فصصی و جسب: پس ثابت ہوگئی بات بر کوگول کو مسلط کہا ہے۔ (فصصی و جسب: پس ثابت ہوگئی بات است ایس ہوگئی۔ (فلموناها) اهلکناها: پس ہم نے ان کوئیس منہ سینی ہاک کردیا۔ (المعاجلة) الدنیا: جلدی، اس سے مرادونیا ہے۔ (وسعی لها ان کوئیس منہ سینی ہاک کردیا۔ (المعاجلة) الدنیا: جلدی، اس سے مرادونیا ہے۔ (وسعی لها منافی بات شاب یکنی الله تعالیٰ کے مقرد کردہ منافی بات کا مقد کوشش کرتا ہے لیکن الله تعالیٰ کے مقرد کردہ منافی باکس بات کا بی بی الله تعالیٰ کے مقرد کردہ منافی باکس باکس باکس کردیا۔ والمنافی باکس کردیا۔ والمنافی باکس کردیا۔ والمن بی کیا کہ کا حقد کوشش کرتا ہے لیکنی الله تعالیٰ کے مقرد کردہ فرائفن بی کیا کرنا ہے۔

(من عطاء ربك) یعنی الدنیا، وهی مقسومة بین البر والفاجو: تیر ارب ك بخشش سے اوراس سے مراددنیا كامال ومتاع ہے جو برنیک وبدیس منظم ہے۔ (محظوراً) ممنوعًا فی الدنیا من السور منین و الكافرین: روكا ہوا، یعنی دنیا میں برنیک وبدسے روكی ہوئی یا بركافر اورموس سے تیری بخشش روكی ہوئی نہیں ہے۔ بلکہ وہ ہر وقت جاری ہے اور سب كوملتی ربتی ہے۔ وقصسی) امر : فیصلہ كیا ہے لین تم مریا ہے۔ یہاں سے اسلامی ریاست كے منشور كے پندرہ اصول شروع ہوتے ہیں۔ (ولا تعقل لهدما اف) بعنسی ردیا من الكلام ولا تستنقل شیئا من امر ها: اورائے والدین كواف تک بھی نہ كوراف كامنی "ہول" ہوتا ہے۔ یعنی كوئى الي نضول بات نہ كروجوته ہارے والدین كو لئے نابند يده ہولين شيل ہو۔

(واخفض) المن جانبك: پست كروايخ پېلوكور (لىلاوابيىن) السواجعيىن من الىمىعاصى كالى كالى كالكارى كالكارى كالكارى كالمان بلايا يى كىلاتى كالمان كالكارى كالمان كالمان كالكارى كالمان بیر - (و لا تبدن) لا تنفق فی الباطل فضول خرچی ندرو یعنی مال کوباطل اشیا یهوولعب بھیل تماشے اور حرام امور میں خرچ ندکرو - (ابتغاء رحمة) انتظاد رذق: الله کی رحمت یعنی روزی تلاش کرتے ہوئے - (میسوراً) لینا سهاد : زی اور آسان - (ملوماً) تلوم نفسك و تلام : ملامت کیا ہوا ۔ توایے نفس کو ملامت کرے گا ۔ اور دوسرے بھی ملامت کریں گے ۔

(محسورًا) ليس عندك شئ حسرت الرجل بالمسئلة اذا افنيت جمع ماعندہ: خالی ہاتھ، جب سی شخص کے ہاں ہے سارا مال ختم ہوجائے تووہ خالی ہاتھ ہوجا تا ہے۔ایسے فخص كومسورا كے لفظ تے بيركرتے ہيں۔ (خشية املاق) مخافة الفقر: فقر وتنگدى ك أرب، (این اولادون کوش ندرو) _ (حظا) اشما :گناه معصیت _ (لولیه) لوارشه: اس کولی این وارث كي لكر (احسس تاويلاً) عاقبة: اليمااتجام (ولا تقف) ولا تقل في شي بما لا تعلم: نه يجهِيلًو يعنى جس چيز كوتم نهيل جانتے اس كے متعلق كي هذا كور (مرحًا) مالكبو والفخو: غروروتكبرك ما تها تراتے ہوئے۔ (لن تنحرق الارض) لن تشقها بتم زمين كؤبيس بھاڑ كئے۔ (افاصفاکم) ای آثرکم واخلص لکم: کیااللہ نے تمہیں متخب کیا ہے، ترجح وک ہے ياخالص بنايا ہے اس چيز کے لئے جس کوتم پسند کرتے ہو۔ (صوف نما) وجهنا وبينا: ہم نے پھيرويا بے اپنارخ اور ہم نے دھیان کیا ہے۔ (من کل مثل) یو جب الاعتبار به والتفکو فیه: ہرتتم كى مثال ہے جس كے ذريع عبرت اورغور ولكر كاماده پيدا ہوتا ہے۔ (حسج ابّا مستورًا) ايسا تجاب حم كوركاوث بناديا كيابور (واذهم نمجوي) مصدر من ناجيت فوصفهم بها، والمعنى: يسد اجون بالتكذيب والاستهزاء: جبكه وه الكسر كوشي كرتے بيں - بينا جيت كامصدر بي ميں نے سر گوشی کی ان دونوں چیز وں کے ساتھ اور معنی ہے ہے کہ وہ جھوٹی تدبیرا ور تصفحہ کرتے ہیں۔

(فسیست خصون الیك رؤسهم) وه این سرول کوآپ کی طرف بلات بی -(یحر کونها تكذیه و استهزاء بهذا القول: بی كدوه این سرول کوتكذیب اور استهزاء کی بنا پر حركت دیتے بیں۔ وقیل: یهزؤن: بعض كتے بی كداس كامعنی بیہ كدوه استهزاء لینی شخصا كرتے بیں۔ (فتست جیسون بحدمده) تجیبون بحمده حین لا ینفعكم الحمد: جب اللّٰدتعالیٰ تمهيں پكارے كا تو تم اس كى دعوت كا جواب اس كى حد كرتے ہوئے دو گے۔ گراس ون تمهارا حمد اللهى كى ساتھ جواب ديناكسى كام ندآئے گا۔ (يسنوغ) يىفسد: بكاثر ديتا ہے۔ (ولا تسحويلاً) من السقىم والفقىر الى الصحة والغنى: يارى تنگدى جمحت اور غناكى طرف تبديل كرنے پر قادر نہيں ہيں۔

(واجــلــب عـليهــم) وصــح: اوران پر گینچ کرلے آؤ۔ (بــخيبلك ورجـلك) www.besturdubooks.wordpress.com بالفرسان والماشي على رجليه: ايئسواراور پيل فوجيول كو- (ينزجي) يجرى ويسير: تمهارايروروگاروه ب جوچلاتا بتمهار ي ليخ كشتول كوسمندريس - (حساصب) هو السويس العاصف: سخت اورتدو تيز بوار (قاصفًا من الربح) ربحًا شديدة تقصف الفلك وتكسره: تو ڑنے والی ہوالعنی ایس خت ہوا جو کشتیوں کوالٹ بلٹ کر کے تو ڑ پھوڑ دیتی ہے۔ (تبیع اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ و ناصرًا: ﴿ يَكِيمُ آئِ وَاللَّهِينَ مَا يَ وَمِدِكَارِ لَ فَتَيَالًا) وهو القشوة التي في شق النواة: چملكاجو معضلی کے درمیان ہوتا ہے۔ (واضل سبیلاً) ابعد حجة زرائے اوردلیل کے اعتبار سے مراه-(ليفتنونك) يستزلونك: تاكم م كوفقت ش وال وي (ضعف الحياة وضعف الممات) عداب الدنيا وعداب الآحرة: دنياك زندگي مين بهي دگن مز اادرآخرت مين بهي دگني مزا-(ليستفزونك) ليزعجونك: آب كرقدم الهارت بير. (واذا لا يلبثون خلافك) لم بلبشوا حتى يستاصلو اخلفك: ووبهى آب كے پیچے بین تھرين کے بہال تك كرآب كے پیچے ان كابھى استيصال كرديا جائے گا۔ كے والوں نے پنجبركوشېر بدركيا تو صرف ڈيز هسال كے عرصه ميں ان كوبھى تاە وبربا دكرديا گيا۔ (لىدلىوك المشمس) من وقت زوالھا: سورج كے زوال يعني ڈھلنے كوقت (الى غسق الليل) اقباله بظلامه: راتك تاركي يهاجائي تك - (وقو آن الفجر) صلوة الفجر: صح كي تمازين قرآن كي الاوت - (مشهودا) تشهده ملاتكة الليل وملائكة النهاد : حاضري كاوقت جبكة رشة حاضر بوت بين فجر ادرعمر كانماز كوفت فرشتول کی ڈیوٹیاں تبدیل ہوتی ہیں جس کوان کی حاضری ہے تعبیر کیا گیاہے۔

(نافلة) زيادة: زاكدعبادت: حضور عليه كالتهجد كى نماز فرض نمازول ك علاده ايك زاكدنماز فل نمازول ك علاده ايك زاكدنماز فل محمود، وهو مقام الشفاعة يوم السقيامة: مقام محمود، وهو مقام الشفاعة يوم السقيامة: مقام محود سيم ادوه مقام ب جهال برقيامت كروز حضور عليه كار به كور الله كالسمة عناعت كبرى اور شفاعت صغرى كري ك و زهق الباطل) اضمعل المشوك: باطل كو مناديا كيا يعنى شرك مضحل بوكيا - (زهب قيا) زائلاً: زائل بون والا، بلاك يافتم بون والا يعنى يرده سق يهلك وقيل ذاهباً: بعض كم بين كواس مراد جان والا بهن باطل جاندى يسروه سق يهلك وقيل ذاهباً: بعض كم بين كواس سيم ادجان والا بهن باطل جاندى

والا ہے۔ (یوسا) قنوطاً بنس من وحمة الله: الله کارحت سے ایوس۔ (علی شاکلته) علی مددهده وطویقه، وقیل ناحیة: اپن وصب پر یعنی اپنی ندیب اورطر ایقے کے مطابق بعض کہتے میں کداس کامعنی اپنی طرف بااپنی جگد برکام کرنا ہے۔

(قسوراً) مقتراً بخيلاً: بخل، بخول (مضوراً) ملعوناً: وقيل: محبوسًا عن النحير: ملعون اورلعض كتيم بين كراس كامتن به بهلائي سروكا وا . (فوقناه) فصلناه: بم في النحير المعون اورلعض كتيم بين كراس كامتن به بعرون لملاذقان) للوجوه: الله كرند السكوبدا جدار ديا يعن تقور القور الركاز أي كيا وين وين الملاذقان) للوجوه: الله كرند فورايول كيل كرند ولا تسجه ويسلاتك ولا تسخلون الله المحبور الاعلان وبين المتخاف والمخفض طريقاً لاجهراً ولا تسخاف بها) اطلب بين المجهر والاعلان وبين المتخاف والمخفض طريقاً لاجهراً شديدة ولا خفضا لا تسمع اذنيك اورنماز كروران آب في آواز نرتو بلندكر بي اورنه بالكل شديدة والمركز بي المرتب وين كري اورنه بالكل بيت كرفوداً بي كان بين النولة ومن جاء به: حضور بي كريم كان بين المرتب وقت آواز كوبلت المشركون ومن انزلة ومن جاء به: حضور بي كريم كان أل كان كيا بياور جواس كو بلندكر ترة ومشرك آب كوكاليال وية اوراس كوجي جس فر آن كونازل كيا بهاور جواس كو بلندكر ترة ومشرك آب كوكاليال وية اوراس كوجي جس القر آن اس موقع پراللاتعالى في مدين ذلك سبيلاً في المنتول الله ولا تجهو سين ذلك سبيلاً قر آن كونازل قبل سبيلاً ولا تجهو بصلاتك ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً وسين المن المنازل المنازل الله المنازل المناؤل ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ولا تجهو بصلائك ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ولا تجهو بصلائك ولا تخاف بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ولا تحاف المنازل المنازل

(ولسی من السذل) لم محالف احدًّا: کروری میں کارساز۔اللہ تعالی کس کوا پنا حلیف نہیں بنا تا جو کمزوری کے وقت اس کی مدد کر سکے۔ بلکہ وہ ہر کام اپنی مرضی سے اپنی حکست کے مطابق www.besturdubooks.wordpress.com

۵۸۱) _____

انجام دیتا ہے اورائے کوئی رو کنے ٹو کنے والا بھی نہیں ہے۔

(١٨) (سورة الكهف)

(ص ۱۹ تا ص۹۲)

سورۃ الكہف گزشتہ سورۃ بى اسرائیل كے ساتھ بى مربوط ہے۔ ہيں نے عرض كيا تھا كہ مشركين مكہ نے بہود يوں كے ايما پرحضور نبى كريم فَالْيَّا اللہ على تبين سوال ہوتے ہے۔ ان ہيں ہے ایک سوال روح كے متعلق تھا، دومرا اصحاب كہف كے بارے ميں اور تيسرا سوال ذو القرنين كے متعلق كيا تھا۔ متكرين كا خيال تھا كہ محد فَالْشِعُ ان سوالوں كے تھيك ٹھيك جوابات نہيں وے كيس كے تو ان كے اور اسلام كے فلاف پرا پيگنڈہ كرنے كا مزيد موقع حاصل ہوجائے گا۔

روح کاجواب تو گزشته سورة بنی اسرائیل میں آگیا ہے۔ دوسر اور تیسر سوال کا جواب اللہ نے اس سورة مبارکہ میں و رو یا ہے۔ اصحاب کہف کا واقعہ سین کر وں سال پہلے پیش آچکا تھا اور اس کے متعلق صحیح صحیح معلومات کی کے پاس بھی نہیں تھیں ، الہٰ داان کے متعلق وی الہٰ کے بغیر تھیک معلومات کا حاصل ہونا ممکن نہیں تھا۔ تیسرا سوال ذو القرنین کے متعلق تھا۔ تاریخ میں ایک نام تو سکندر واعظم مقدونی کا ماتا ہے جو کہ بوتان کا مشرک بادشاہ تھا۔ گرسوال اس شخص کے متعلق نہیں تھا بلکہ سکندر ذو القرنین کے متعلق تھا جو کہ ایک مومن بادشاہ گزرا ہے اور جس نے دنیا سے تین اطراف یعنی مشرق ، مغرب اور شال پر قبضہ کرلیا تھا۔ چنا نچ اس سورة مبارکہ میں ذو القرنین کی تینوں اطراف کی فقو حات کا ذکر موجود ہے۔

چونکه مسلمانوں کوعیسائیوں کے ساتھ قیامت تک واسطہ یونا تھا، لہذا الله تعالى فے اہل ایمان کوعیسائیوں کی خرابیوں اور ان کے باطل عقائد ہے آگاہ کر دیا ہے۔حضور نبی کریم کُانْتِیْم نے فرمایا تھا کہ شرک لوگ یا تو ختم ہو گئے یا پھران میں سے بہت سے مسلمان ہو گئے۔ باقی اقوام کا حال بھی ایسا بی ہے۔ تا ہم فر مایا کر عیسائیوں کی بہت بردی تعداد قیامت تک دنیا کے تختے پرموجودر ہے گی مسلمان ان كامقابلة كرتے رہيں مح - بھى مسلمان غالب موں مح اور بھى عيسائيوں كوغلبه حاصل موگا- چنانچه ہم ویکھتے ہیں کے ظہورِ اسلام کے بعد پہلے یانچ یا چھ صدیوں تک دنیا میں مسلمانوں کوغلبہ حاصل رہااور عیسائی دیے رہے۔اب پھرگزشتہ کئی صدیوں ہے دنیا بھر میں عیسائیوں کوغلبہ حاصل ہے۔ فوجی ،سیاسی اورا تصادی لحاظ ہے عیسائی پوری دنیا پر چھائے ہوئے ہیں۔ قیامت کے قریبی زمانہ میں مسلمانوں پر سب سے زیادہ مظالم عیسائیوں کی وجہ سے ہوں گے۔ برصغیر میں ان کی تعداد بہت کم ہے، مگراس کے باوجود انہوں نے آپ کوئیل ڈال رکھی ہے۔ جب چاہتے ہیں آپ کا کام بند کرادیتے ہیں اور اپنی یالیسی پڑمل کرواتے ہیں۔اتوار کی چھٹی بھی انہوں نے ہی بحال کرائی ہے۔الغرض! سورۃ الکہف میں اصحاب کہف کا ذکر ہے اور صنمنا مسئلہ تو حید بیان ہواہے۔اس کے علادہ عیسائیوں کی ساز شوں سے پیدا ہونے والے خطرات کا ذکر بھی کر دیا گیا ہے۔ اور ان کے باطل عقائد کا رد کیا گیا ہے۔ شاہ www.besturdubooks.wordpress.com صاحب بَيْنَة في السورة كمندرجه ذيل مشكل الفاظ كالمنتقاب كرك ان كاسلف صالحين معتقول صحيح صحيح معنى بيان كرديا ہے-

(عوجًا) المتباسًا واختلافًا: کی، التباس یا اختلافًا: کی بین سے کوئی چیز بھی قرآن میں میں بین بیائی جاتی۔ (بساخع) عدلاً: بلک برتے مضبوط بحکم اور انصاف پر بی کتاب ہے۔ (بساخع) مهلك: بلاک کرنے والا۔ (اسفًا) ندمًا: افسوس کرتے ہوئے، ندامت كا اظہار کرتے ہوئے۔ (الكهف) الفتح في المجبل: بہاڑ میں کھل جگہ یعنی غار۔ (الموقیم) الكتاب۔ وقبل: اللاح من رصاص: رقیم کامعنی کسی ہوئی چیز ہے رقیم جگہ كانام بھی ہے جہاں كا صحاب كهف رہنے والے تھے۔ اور بعض كہتے بیں كماس سے مرادسیے كی تحقی ہے۔ سحت عاملهم اسماء هم شم طوحه في حزانة: جس پراصحاب كهف كوافقين نے ان كے نام لكھ كرمركارى خزانے میں جے كراوى تھی۔ خوانة بھی ہے۔ سے مدال است میں دروں میں بیان ہے میں اس ما دیت ہیں ہے۔ اس میں بیان ہے میں اس میں است میں میں اس میں بیان میں میں بیان ہے میں میں اس میں اس میں اس میں بیان ہے میں اس میں اس میں بیان ہے میں اس میں بیان میں میں اس میاں میں اس میں

اصحاب کہف چندا میا ندارنو جوان تھے جن کوکا فرلوگ دین تن سے پھیرنا چاہتے تھے۔ جب انہوں نے صحیح دین کو چھوڑ نے سے انکار کر دیا تو کا فرلوگ ان کی جان کے دریے ہوگئے۔ وہ جان بچانے کے لئے کسی پہاڑ کی غار میں جاچھے وہ نو جوان بڑے خاندانوں کے لوگ تھے۔ جب ان کے لواحقین ان کو تلاش کرنے میں ناکام ہو گئے تو انہوں نے ان کے نام ایک شختی پرلکھ کرسرکاری خزانے میں جمع کرادی۔

اصحاب کہف تین سونوسال تک غار میں سوئے رہے گرکی کوان کی خبر نہ ہوئی۔ پھر جب تک
اللہ کومنظور تھادہ سوئے رہے اوراس کے بعد اللہ نے ان کو نیند سے بیدار کیا اور دہ غار سے باہر آئے ،ال
وقت کی بادشا ہیاں بدل ہوچکی تھیں اور پھراشنے لمبے عرصہ کے بعد ان کی زندگی کو کئی خطرہ نہیں رہا تھا۔
پھر جب تک اللہ کی تحکمت تھی وہ لوگ دنیا میں زندہ رہے اور پھراپی طبعی موت مرگئے۔اللہ رب العزت نے اصحاب کہف کی زندگی کا ضروری سامان غار کے اندر ہی کر دیا تھا، وہ گرمی سردی سے بچے ترہا ور بانس لینے کے لئے ہوا کی آمدور فت بھی جاری رہی ، ان کی کروٹیس بدلنے کا بھی اللہ نے مناسب سانس لینے کے لئے ہوا کی آمدور فت بھی جاری رہی ، ان کی کروٹیس بدلنے کا بھی اللہ نے مناسب انتظام کر دیا تھا حضرت عزیم یائی کے ساتھ بھی ایسا ہی واقعہ پیش آیا۔اللہ نے ان کووٹران آبادی میں سو سال تک سلائے رکھا اور جب وہ بیدار ہوئے تو شہر دوبارہ آباد ہوچکا تھا مگر اس عرصہ میں کسی کو دہاں سال تک سلائے رکھا اور جب وہ بیدار ہوئے تو شہر دوبارہ آباد ہوچکا تھا مگر اس عرصہ میں کسی کو دہاں سال تک سلائے رکھا اور جب وہ بیدار ہوئے تو شہر دوبارہ آباد ہوچکا تھا مگر اس عرصہ میں کسی کو دہاں

چېښې د يا په

اصحاب کہف کے واقع سے منکرین کو یقین ولا نامقصودتھا کہ وقوع تیا مت برخ ہے۔اللہ تعالی مردوں کو پھر سے زندہ کرنے پر قادر ہے۔جس طرح اصحاب کہف کو تین سونو سال کے بعد دوبارہ زندہ کر دیا اس طرح قیامت کو بھی تمام لوگ دوبارہ زندہ ہوکر اللہ کی عدالت میں پیش ہوں گے۔سب کا حساب کتاب ہوگا اوران کے لئے جزایا سزا کے فیصلے ہوں گے۔ بہر حال میہ یہود یوں اور مشرکین کے سوال کے جواب میں اللہ نے اصحاب کہف کا واقع بیان کیا ہے۔

(فضربنا على آذانهم) فضرب الله على آذانهم فناموا: الله تعالى نے اصحاب كوف كے كانوں برتھى دى تو وہ بيئنروں سال لمي نينديس سوگئے۔ (ثم بعثناهم) احييناهم: پھر بم في انہيں كمرى نيندسے اٹھايا كو يادوباره زنده كيا۔ (امدًا) غاية: مت۔ (ربطنا على قلوبهم) اله مناهم صبرًا: بم نے ان كولول كومفبوط كرديا يعنى ان كومبركا البام كيا۔ (شططًا) افواطًا: زيادتی۔ يوگ خداتعالى كساتھ زيادتی كرتے ہیں۔ (موفقًا) كل ما ارتفقت به: بمرفائده اٹھانے والى چيز۔ (تراور) تميل: مائل بوجاتا ہے۔ يہورج كى دھوپ كم متعلق كها كيا ہے۔ كه اٹھانے والى چيز۔ (تراور) تميل: مائل بوجاتا ہے۔ يہورج كى دھوپ كم متعلق كها كيا ہے۔ كه اصحاب كهف غاربي اور بائيں طرف نكل جاتا كہ غاربين تيم اصحاب كهف كے لئے حسب ضرورت تھوڑى بہت دھوپ اندر پہنچی اور پھر سورج دوسری طرف مائل ہوجاتا۔ اس طرح روثنی اور ہوا خوارد من اللہ بوجاتا۔ اس طرح روثنی اور ہوا جاتا ہے۔ كان ميں پنچی تھی۔ (تبقسر ضهم) تبقسط معهم: كترا جاتا ہے كان كرنگل جاتا تھا۔

 تنقص: تبین کی کرتاتھا۔ (و کان له شمر) ذهب و فضة: اس کے پھل سنبری اوررو پیلی ہے۔ (یحاورہ) یفاخرہ من المحاورة: وہ اپنے ساتھی سے گفتگو کرتا تھا۔ (لکنا هو الله دبی) لکن انا هو الله دبی: لکنا اصل میں ہے لکن انا لیکن میں اعتقادر کھتا ہوں کہ اللہ تی میرارب ہے۔ ثم حذف الالف و ادغم احدی المنونین فی الاخری: لکنا دراصل لکن انا تھا پھرالف کو حذف الالف و دومر نے ون میں مرقم کردیا گیا تولکنا بن گیا ہے۔

(حسبانًا من السماء) صواعق من نار: آسان کی طرف ہے آگ نے آکر جلادیا۔
(زلفًا) لاینبت فیہ قدم: غیر منتقل بھلنے والی جگر۔ (هنالك الولایة) مصدر كالتولى: یہ صدر ہے جہ اس ہے جھالو كہ اراافتيا راللہ تعالى كے پاس ہے۔ (عقبًا) عَاقبة وهى الآخوة: عاقبت ليخى آخرت داللہ قيات الصالحات) ذكر الله: الله الله الله الله وقبلاً موسقًا) مهلكًا: مملك، بلاك كردين والی چیز داقبلاً) عیانًا وقبلاً جمع قبیل، وقبلاً بفت حتید مستقبلاً، وقبل مقابلة سائے جونظر آئے۔ یقیل کی جمع جریب تھا كدوه بہ ختید مستقبلاً، وقبل مقابلة سائے جونظر آئے۔ یقیل کی جمع ہے قریب تھا كدوه بہ الله كرد كردي، (ليد حضوا) ليزيلوا، والد حض الزلق: تاكده گرادي اس كساتھ جن كو۔ (مونلاً) دهراً طويلاً؛ لمباز ماند

(سربًا) مذهبًا: بسرب يسلك: جانى كاجكد (قصصًا) رجعًا يقصان آثارهما: انجى قدمول بروائي آثار (عبدًا من عبادنا) خضو عليه السلام: تارب بندول بين قدمول بروائي آثار (عبدًا من عبادنا) خضو عليه السلام: تارب بندول بين سي آيك بنده يعنى خضر عليه ال فخشينا ان يوهقهما طغيانًا و كفرًا) ان يحملهما حبه على ان يتابعاه على دينه بم فخطره محول كيا كروه والدين كومرش بين وال دركا، يعنى في كم مجت والدين كوكر برآباده كرديك البنداس في كول كرديا - (واقرب رحمًا) من الوحم: وهو اشد مبالغة من الوحمة: شفقت بين زياده قريب وحمًا، رحمت كازياده مبالغة والاسيخ مين زياده قريب وحمًا، رحمت كازياده مبالغة والاسيخد ب

(كمان تسحته كنز لهما) ذهب وفضة: ديوارك ينچ بچول ك لئرون عاندي كا خزاند تها ـ (من كل شئ سبباً) علماً: برچزكاسب يعن علم ديا ـ (عين حمثة) حارة: كرم پائى كا چشم ـ (الصدفين) الجبلين: دو پېاژول كرميان ـ (فمه استطاعوا ان يظهروه) يعلوه:

www.besturdubooks.wordpress.com

اورنه طاقت رکھی انہوں نے کہ وہ اس کے اوپر چڑھ جا کیں۔ (جعلبہ دیگ) ذکو لیہ، یقال: دکہ ذکسولیہ: ہلاکرہس نہس کردے گا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی زلزلہ وینا ہے۔ (لا یستسطیعون سمعًا) لا یعقلون: وہ شنے کی طاقت نہیں رکھیں کے یعنی ہے بھے ہوں گے۔

(يحسبون انهم يحسنون صنعًا) قال على :منهم الحرورية:وهكمال كرت ہیں کداچھا کام کررہے ہیں۔حضرت علی ٹائٹز فرماتے ہیں کدان سے مرادحرور پیعنی خارجی فرقہ کے لوگ ہیں۔ بہ غلط کام کرتے ہیں مگر سجھتے ہیں کہ نیکی کا کام کررہے ہیں حالا نکہ ان کاعمل اللہ کے حکم اور اس كى منشا كے خلاف بوتا بيا اور تى كى سنت كى بھى خلاف بوتا بے قال سعد: لا ولكنهم اصحاب الصوامع حضرت سعد والفل كاتول بكدان سمراد كثيول، كرجول، اورمندرول ميل رہنے دالے عبادت دریاضت کرنے والے لوگ ہیں۔ وہ سجھتے ہیں کہ ہم بڑے نیکی کے کام کردہے ہیں حالانکہ وہ کفر وشرک میں مبتلا ہیں اور کفر وشرک کی موجودگی میں نیکی کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔ (والحرورية قوم زاغوا فاذاغ الله قلوبهم: حرورياكية وم ياكروه ب جوكمراه بوكة إس الله تعالى نے ان كودول كوئير هاكرويا بـ قال ابسى: لكن النحوارج هم الفاسقون الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، حضرت الى الني كم بين كدان عهد الله من بعد ميثاقه، حضرت الى النات عبي جو فاسق میں کہ جواللہ کے عہد کو پختہ کرنے کے بعد توڑ دیتے ہیں۔ کو یا قرآن برایمان کا دعویٰ ہے مگر تفسیر غلط كرتے ہيں،حضرت على والله يركفر كا فتوى لگاتے ہيں۔مسلمانوں كا مال لوشا جائز سجھتے ہيں۔ان كى عورتول اور بچوں کو لونڈی غلام بنانا درست تسلیم کرتے ہیں۔حضرت علی جات کی خلافت کونسلیم نہیں کرتے ریرسب ممراہ ہیں۔ حالا نکد جا روں خلفاء برحق ہیں۔سب کا درجہ اور مرتبہ ایک سے لے کر عارتک ایمای ہے جیسے وہ خلافت برمتمکن ہوئے۔اس کےخلاف جوبھی فرقہ ہے وہ مگراہ ، کا فریا فاس

(١٩) (سورة مريم)

ص۹۳ تا ص۹۳)

سورة الكبف اورسورة مريم دونوں ميں عيمائيت كاردكيا كيا ہے۔اس كے علاوہ مسكرتو حيد واضح كيا كيا ہے۔ واقعد اصحاب كبف تو حيد كے مسكلہ پرواضح دليل ہے۔ حضرت مريم الله كى پيدائش اور پھر حضرت عيسى ملينه كى مجوزانہ طور پر غير معمولی حالات ميں ولاوت آپ كى نبوت اور بچپن ميں معجوزات كاظبوراور آپ كا قوم سے كلام كرنا ، يسارى با تيں سورة مريم ميں فركور بيں۔اس سورة مباركہ كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانی جو محج اساد كے ساتھ صحابہ كرام و الله ، تا بعين عظام اور آئمہ وين سے تابت بيں، شاہ صاحب بين الله على الفاظ كے معانی خواجی اساد كے ساتھ صحابہ كرام و الله ، تابعين عظام اور آئمہ وين

(نسم نجعل له من قبل سمیاً) مثلاً: سمیاً کامنی بم نام بونا۔ یعنی بم نام بونا۔ یعنی بم ناس سے بہلے کی ایک کا بی نام بین بنایا۔ (سویاً) من غیر بحوس: برابرسرابر، بالکل ٹھیک شاک۔ انداز کے برخلاف بوشکل سامنظر آئی۔ (و حسانا من لدنا) د حمة من عندنا: بماری طرف سے شفقت کرنے والا، گویا بماری طرف سے خاص مبر بائی۔ (بشراً سویاً) ہو عیسی: کمل انسان۔ اس سے مرادی یکی ایک بی بیاس سے مرادوہ فرشتہ ہے جونہا بیت معتدل اور فوبصورت شکل میں خلوت کے دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس ضمن میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہوہ فرشتہ حضور ایکی کی دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس ضمن میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہوہ فرشتہ کے دوران حضرت مریم کے سامنے آگیا تھا۔ اس ضمن میں مختلف اقوال ہیں۔ بعض کہتے ہیں کہوہ فرشتہ کی دوران بین ایکی میں مختلف ہوگر آیا تھا کیونکہ پوری دئیا میں زیادہ معتدل اور فوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لبذا اس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے یعنی نہا بت معتدل اور خوبصورت انسان۔ شخ کی دورت مبارکہ کا تھا، لبذا اس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے یعنی نہا بت معتدل اور خوبصورت انسان۔ شخ کا دات مبارکہ کا تھا، لبذا اس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے دوران گیا گیا کی دورت مبارکہ کا تھا، لبذا اس کوبشر اسویا کا نام دیا گیا ہے دوران گیا گیا کہ دوران کی دوران میں بی تول ہے اعدل البشر دنیا میں حضور منافید کا کھا کہ کوبی ہی تول ہے اعدل البشر دنیا میں حضور منافید کیا کی دوران میں بی تول ہے اعدل البشر دنیا میں حضور منافید کیا گیا کہ کوبی دنیا میں دیا گیا کہ کیا ہو کہ کوبشرا ہوران کیا تھا کہ کوبشرا سے اس کی دوران میں کیا گیا تھا کہ کوبشرا سے کا کھا کہ کوبشرا سے کیا گیا کہ کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کا کھر کیا گیا کہ کوبشرا سے کوبشرا سے کیا گیا کہ کوبشرا سے کیا گیا کہ کوبشرا سے کیا کی کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کیا کی کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کیت کی کوبشرا سے کوبشرا سے کی کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کی کوبشرا سے کیا کیا کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کی کوبشرا سے کی کوبشرا سے کی کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا سے کوبشرا

حائل ہے۔ اس کے باوجود حضرت مریم بھا کو حضرت بارون کی بہن کیسے کہا گیا ہے۔ یہ اشکال حضور طابع کے سام کیا ہے۔ یہ اشکال حضور طابع کے سام کیا گیا ہے۔ یہ اشکال عسیٰی بھا کے درمیان چودہ سوسال کاعرصہ حائل ہے اور حضرت مریم بڑھا س بارون کی بہن نہیں تھیں جو موں طابع کے درمیان چودہ سوسال کاعرصہ حائل ہے اور حضرت مریم بڑھا س بارون کی بہن اس التے اس لئے کہا تھا کہ اس ذیانے میں بھی بارون نامی ایک شخص تنے جو حضرت مریم بڑھا کے بھائی ہوتے تنے آپ کیا تھا۔ آپ بھا کہ ای بیان کہ کرخطاب کیا تھا۔ اس طریقے سے یہود یوں کا اشکال حل ہوگیا۔

(واندر هم يوم الحسرة) اذا نودى: يا اهل الجنة خلود ولا موت ويا اهل النار حلود ولا موت ويا اهل النار حلود ولا موت: آپان منكرين كوشرت والدن عدرادين اووه قيامت كادن بوگا جب الله رب العزت كی طرف سے اعلان بوگا كدا به جنت والواتم يهال بميشدر بو گے اوراب موت نهيں آئے گی اوردوزخ والول سے بھی كها جائے گا كتم بين يهال بميشدر بنا بے اوراب بھی موت بھی نہيں آئے گی اوردوزخ والول سے بھی كها جائے گا كتم بين يهال بميشدر بنا بے اوراب بھی موت بھی نہيں آئے گی۔ (الارجمنال كهول گا (لسان نبين آئے گی۔ (الارجمنال كهول گا (لسان صدق علياً) ثناء حسناً: الحجی زبان يعنی الحجی تعریف۔

المِوانِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا يَصُونُكُ عَنْ مِنْ كُونُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا يَعْلَى اللَّهُ وَاللَّ

کے ساتھ ہی یادکرتے ہیں۔ وہ جدالا نبیاء ہیں اور یہودی ،عیسائی اور سلمان بھی ان کے لئے اوران کی اولاد کے لئے اوران کی اولاد کے لئے رحمت کی دعا کیں کرتے ہیں۔ جیسا کہ آپ ہر نماز میں پڑھتے ہیں کداے اللہ رحمت بھیج حصرت جمر منگائی کہ کہ ما صلیت علی ابو اهیم و علی آل ابو اهیم ای طرح آپ یہ بھی کہتے ہیں کہ مولا کر یم ابو کر کت نازل فر ماحضور مائی اپر کے ما بداد کست علی ابو اهیم و علی آل ابو اهیم اندان حدمید عرضی کہ بیٹا کے جیل ، ذکر جیل ،شہرت اور مبر بانی خاص طور پر حضرت ابرا ایم مائی اولاد کو عطافر مائی ہے ۔ قوم تو ان کو برداشت نہ کر سکی گر اللہ تعالی کی مبر بانی ہمیشدان کے شائل اور آپ کی اولاد کو عطافر مائی ہے ۔ قوم تو ان کو برداشت نہ کر سکی گر اللہ تعالی کی مبر بانی ہمیشدان کے شائل رہیں۔

(و ما کان ربك نسب) حقیراً: نسیامبالنے كاصیفه باور متی بجول جانافراموش کردیا۔ بحول بانافراموش کردیا۔ بحول بسری سحقیراً کامین نا قابل النقات درست ہے۔ (هل تعلم له سمیاً) لم یسم احداً "الموحمن" غیرہ: کیاس کے بمنام کولا جانتا ہے؟ یعنی اس کے علاوہ الرحمٰن نا می کوئی اسکا بمنام نہیں ہے۔ (عتیاً) عصیاً: سرش، نافر بان۔ (صلیاً) من صلی یصلی یعنی دخو لا اسکا بمنام نہیں ہے۔ (عتیاً) عصیاً: سرش، نافر بان۔ (و ان منکم الا و او دها) يو دو نها و احتواقاً: داخل بونا یعنی دوزخ کی آگ شی داخل بور جانا۔ (و ان منکم الا و او دها) يو دو نها شم یصد دون باعمالهم: اور نیس ہے آگ شی داخل بھی گروہ جنم میں وارد ہونے والا ہے۔ پھر ہم اسے اس کا عمال کے مطابق پلائا کیں گے۔ (حتما مقضیاً) المعتم الواجب جم کامعنی واجب اور

معنى تقطعى فصله شده (احسىن نديًا) النادى المعجلس:الحِيم مجلس والا

(اثاقاً) مالاً: سامان، مال وغیره۔ (ورنیاً) منظو وقیل الری الشواب: رئیا کامتی منظر جو کہا ہے جبی ہوسکتے ہیں اور برے بھی۔ بعض کہتے ہیں کہاں کامعی شراب ہے۔ قبال خیساب: حضرت خباب کا قول ہے۔ جسست العاص بن وائل اتقاضی حقّا لی عندہ : قال لا اعطیك حتی تدکفو بمحمد، قلت: لا حتی تموت ثم تبعث: کہیں نے عاص این وائل کے پاس آکراس ہے اپنا حق طلب کیا، تو وہ کہنے لگا کہ ہیں تہمیں تہارا حق ادائیں کروں گا جب تک تم محمد گا کہ ہیں تہمیں تہارا حق ادائیں کروں گا جب تک تم محمد گا گھڑ ہا کا انکارٹیس کروں گا جب تک تم محمد گا گھڑ ہیں تہمیں تہارا حق ادائیں کروں گا جب تک تم محمد گا گھڑ ہی کہا کہا انکارٹیس کروں گا ۔ حق کہ قو مرجائے اور پھر دوبارہ اٹھایا جائے۔ قبال ان لی ہناللک دوبارہ اٹھایا جاؤں گا۔ قلت فعم: ہیں نے کہا، ہاں تم دوبارہ اٹھائے جاؤے۔ قبال ان لی ہناللک مسالاً و ولدگا: وہ خص کہنے تعمد: ہیں نے کہا، ہاں تم دوبارہ اٹھائے جاؤے۔ قبال ان لی ہناللک مسالاً و ولدگا: وہ خص کہنے لگا ہوگی ہا تہیں ، وہاں بھی ہرے پاس مال ودولت اور اولا وہوگی، ہیں مسالاً و ولدگا: وہ خص کہنے لگا ہوئی ہا تہیں ، وہاں بھی ہرے پاس مال ودولت اور اولا وہوگی، ہیں تہارا جی تہمیں وہیں اوا کروں گا۔ فسنو لت: افریت الذی کفر با آیتنا: اس موقع پر بیا ہے تا نازل بوئی۔ کیا آپ نے ناش کی کیا ہیا ہوئی۔ کیا آپ نے ناش کوئیس دیکھاجس نے ہاری آخوں کے ساتھ کفر با آپنا: اس موقع پر بیا ہے تا نازل ہوئی۔ کیا آپ نے ناش کی کیم کیا ہیا ہی کوئیں۔ کیا ہوئی۔ کیا آپ نے ناش کی کیا ہوئی۔ کیا آپ نے ناش کی کیا ہیا ہوئی۔ کیا ہیں کیا ہوئی۔ کیا آپ نے ناش کیا ہیں دیا ہوئی کیا ہیا ہوئی۔ کیا ہوئی کیا ہیا ہوئی۔ کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی۔ کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی۔ کیا ہوئی کوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا ہوئی کیا گوئی کیا ہوئی کیا ہوئ

(ادًا) قبو لا عطیما: بوی بات، یعنی خداتهائی کے لئے بیٹا ثابت کرنابوی ناگوار بات

ہے۔ (توزهم ازًا) تغویهم اغواء: ان کو گراہ کرتے ہیں گراہ کرنا یعنی شیطان لوگول کو کفرشرک پر
امادہ کرتے ہیں۔ وقیل: تزعجهم ازعاجًا: بعض کہتے ہیں کہ اس کامنی بے پین کرنا ہے۔ (نعد لهم عدًا) نعد انفاسهم التی یتنفسون فی الدنیا: ہم ان کے لئے شار کرتے ہیں شار کرنا ۔ گویا ہم دنیا ہیں دن گن رہے ہیں کہ جب وہ پورے ہوجا کی تو ان کومزا میں جالا کردیں یا وہ سائس گن رہے ہیں جوہ وہ بیا کہ جب ان کی تعداد پوری ہوجائے تو کا فرلوگ اپنے انجام کو بین جوہ وہ زیا ہیں فرر کے ہیں تا کہ جب ان کی تعداد پوری ہوجائے تو کا فرلوگ اپنے انجام کو کہنے جا کمیں (وردًا) عطامیا: بیاہے، ہم مجرموں کو جہنم کی طرف بیا ہے جا نوروں کی طرح چلا کیں گئے جا کمیں (وردًا) عطامیا: بیا ہے، ہم مجرموں کو جہنم کی طرف بیا ہے جا نوروں کی طرح چلا کیں گئے۔ (عہدًا) شہادة ان لا الله الله الله الله کی گوائی ہے۔ (هدًا) عدما: باریک آواز، اور

www.bosturdubooks.wordpress.com

(۲۰) (سورة طُلهُ)

(ص۹۳ تا ص۹۳)

اس سورة مبارکہ میں تو حید الی کی طرف دعوت دی گئی ہے، اور حضور ہی کریم مانی فیا کو اللہ کا پیغام لوگوں تک پہنچانے کیلئے ترغیب دی گئی ہے۔ اس ضمن میں حضرت موکی ایک کے واقعات زندگ کو خاص طور پر نمو نے کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ فرعون کی سلطنت مصر میں موکی ایک کی غیر معمولی حالات میں پیدائش اور پھر فرعون ہی کے گھر میں آپ کی پرورش۔ من بلوغت تک پینچنے پرفرعون اور قوم فرعون کا آپ کی جان کے در پ ہوجاتا، آپ کا مصر سے مدین کی طرف ہجرت کرتا، پھر دہاں سے فرعون کا آپ کی جان کے در پ ہوجاتا، آپ کا مصر سے مدین کی طرف ہجرت کرتا، پھر دہاں سے واپسی پرکوہ طور پر آپ کو اللہ تعالی کی طرف سے نبوت عطا ہونا اور فرعون کے ساتھ مباحثہ کر کے بی اسرائیل کو فرعون کے مظالم سے نبوات دلانے کا تھم۔ پھر اس تھم کی تعمیل میں موتی ایک کی جن جن اسرائیل کو فرعون کے مظالم سے نبوات دلانے کا تھم۔ پھر اس تھم کی تعمیل میں موتی ایک نے حضور خاتم اسمائی سے گر دکر اپنے ماحول کے نا مساعد حالات کا مقابلہ کرنے اور تبلیخ حق میں ہمت و جرائت سے کام النبی کی ترغیب دی ہے۔ شاہ صاحب پڑھی ہے نے اس سورة میں سے مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے معانی بیان فر مائے ہیں۔

(الواد المقدس) المبارك، واسمه: طوی: وادی المقدس سے وہ بابر کت وادی مراد ہے جس کانام طوی ہے۔ اس مقام برموی فالله تعالی نے نبوت عطافر مائی تھی۔ (اکساد اخفیها) لااظهر علیها احدًا غیری: قریب ہے کہ وقوع قیامت کے وقت کوفی رکھوں اور اپنے سواا سے کی پرظام رنہ کروں۔ (سیسر تھا) حالتها: اس کی پہلی حالت پر۔ (واحسل عقدة من لسانی) العقدة عدم النطق بالحوف: اور میری زبان سے گرہ کھول دے۔ عقدہ سے مرادیہ کہ بات الی تھے طریقے سے نہ ہوسکے۔ بعض اوقات کی لفظ میں ف یات کے حوف ہوں تو وہ بولئے والے کر بان سے الحقی المقادة میں نہ بال بیان ہوا ہے و فیہ تمتمة او فافاقد والے کان بان سے الحقی کی کر۔

(ان ییفوط) ان یعجل: ہم پرزیادتی تہ کرے۔ (بیطغی) اعتدی: مرکشی تہ کرے۔ www.besturdubooks.wordpress.com

(النهى) المتقى: متقى ليمن تقوى والے اور بجروار لوگ - (تيارة) حالية: ايك حالت - (فيسسحت كم) فيهلككم: پس وه تهميس بلاك كروے - (السلوئ) طائو يشبه بالسمائى: سلوئ ايك پرنده ہجو بير كمثابه بوتا ہے (و لا تطغوا) لا تصلوا: سرش ندكرو - (فقد هوى) شقى: وه كر هے بيل كر برايعى تقى اور بر بخت بن كيا - (بسملكنا) بامونا: اپنافتياريا هم كساتھ - (ظلت) اقمت: جحك جاناء تيجو بهنا - (لننسفنه في اليم) لندرينه في البحو: بهاس كوجا كراس كى دا كه كوسمندر بيل بحصر بائه يرس ساته المساقي المسمن بهت برا - (يتخسافتون) يتساورون: آست آست بات كرنا - (فائما) مستوياً: بموارجگ و قيل: الاملس البحض كتي بيل كراس كامعن چنى جد ہے - وقيل: يعلوه الماء: يعض كتي بيل كراسي زمين جس پر پائى چر همن الدوس : اور بعض اسے بموارز مين برحمول كرتے بيل كراسي دورو وقيل: المستوى من الاوض: اور بعض اسے بموارز مين برحمول كرتے بيل -

(عوجًا) و ادیًا: نیزهی واری .. (امنا) رابیة: انجرابوائید. (مکاناسوی) منصفًا بینهم: برطرف بربر ایر برابر ایر گدد (بیسا) یابسًا: خُنگ .. (علی قلد) موعد: ایک انداز بیا و عد بینهم: برطرف برابر ایر برابر ایر بیسا) یابسًا: خُنگ .. (مساس) مصدر مسه مساسا: و عد برطابق .. (ماعطبك) مابالك: تیراکیا حال به رمساس) مصدر مسه مساسا: بیم مسیمه کامهدر به اوراس کامعتی چهونا به در معیشة ضنکا) الضنك الشدید: خگر مسیمه کامهدر به اوراس کامعتی چهونا به می کراس برادر خی برد قال دسول الله صلی الله ملی الله سلی سال می س

عليه و سلم هو عذاب القبر: رسول خدا الله عنداب قبر مرادب و سلم هو عذاب قبر مرادب و خفيا: (خشعت الاصوات) سكنت: آوازي دب كئي، خاموش بوكئي . (همسا) صوتا خفيا: يبت باريك آواز وقيل حس الاقدام والوطء المخفى ، والكلام المخفى: بعض كتب بين كم اس كامعنى ياؤل كى آبث زين كوآبت آبت دوندنا او تخفى بات بحى آتا ہے۔

(وعنت الوجوه) ذلت: چرب بست بوجائي هي الت وخوارى كاما منابوگا(ولا يخاف ظلما) ان يظلم فيزاد في سيآته: وه كي زيادتى كاخوف بيل كهائ گايين كهاك كا
زيادتى كى وجهاس كي كتابول كوزياده كردياجائ (من زينة القوم) المحلى اللهى استعادوه
من آل فوعون: قوم كي زينت مرادقوم فرعون كي زيرات بي جوبني امرائيل كوگ عارينا
ان سے لے كئے تھے پراس كو دهال كر پحراينا ياجس سيآ واز كلي تقى _ (فقلف فناها) القيناها:
اس كا تدرجريل كي هوڙے كي پاؤل كي من دال دى تواس سيكر شمن فا بر بوگيا - (السقسى
السامرى) صنع: اس كومامرى ني بنايا - (المشلى) تانيث الامثل بيقول بدينكم العدل:
بهتر چيز بعض كهتے بيس كرتمها راعدل والا دين مراد ب -

(امثلهم طریقة) اعدلهم: ان یم سے التھرائے والا۔ (هضما) لا بظلم فیهضم مین حسناته: اس بظلم بیر ایک گاکراس کی نیکول کوتو رُکر کم کردیاجائے۔ (حوار) صیاح: آواز۔ (حشرتنی اعمی) عن حجتی: اٹھایا تونے جھے اندھا۔ (کنت بصیراً) فی المدنیا: دنیا میں تو یس بیناتھا۔ (لا تنظماً) لا تعطش: تم پیائیس ہوگے۔ (و لا تضحی) لا یصیبك حو: دھوے اور گرمی سے بھی محفوظ رہوگے۔

(٢١) (سورة الانبياء)

(ص٩٢)

سورة الانبياء ميں بہت ہے انبیاء میں ان اللہ کے نبیول کے طریقہ تبلیغ پر خاص طور پر روشیٰ ڈالی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس سورة مبازک میں اسلام کے بچھاصولوں کا ذکر www.besturdubooks.wordpress.com

بھی آگیاہے۔اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی جوسیح اسناد کے ساتھ پایئے ثبوت کو پینچنے ہیں ، وہ صاحب کماب نے بیان کردیے ہیں۔

(فلم احسوا) توقعوا، من احسست: جبانهول في مستون كياياتوقع ظاهرى احسست كامعنى بين محصول كياياتوقع ظاهرى احسست كامعنى بين محصول كرنابى بجوكه كاور ب بنى به (خامدين) مبتين: بجفوا له مرفي والول كيليم محصول كرنابى بع وكه كاور ب بنى به المحم تستلون) تستفهمون: شايرتم سه بوچها جائه والول كيليم محلي يافظ استعال بوتا به والد فسى جهنم: بلاكت اور تبابى جهنم كى ايك وادى كانام بحى جائه بوال كياجات و (المويل) واد فسى جهنم: بلاكت اور تبابى جهنم كى ايك وادى كانام بحى به ولا يستحسرون) لا يعيون: اور نه و تحصل اور تبابى وقيل: يدورون: وه تيرت بين ولك دوران: ايك آسان بيل و (يسبحون) يجوون، وقيل: يدورون: وه تيرت بيل بعض كم ين كرائ كامعنى به وم كرد شرك بيل ولا هم يصحبون) لا يجاورون: ند بهارى طرف سه ان كى رفاقت بوگى ،ان كاكوئي يؤوي نبيل بوگار

(ننقصها من اطرافها) ننقص اصلها وبر کتها: ہم زمین کواس کے اطراف سے کم کرتے ہیں۔ بعض اوقات زمین دریابرہ ہو کرگفٹ جاتی ہے سیاب کی نذر ہو جاتی ہے۔ یا کم کرنے سے بیمطلب بھی اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس خطرز مین سے برکت اٹھالی جاتی ہے اور اس سے اس قدر فوا کہ حاصل نہیں ہو پاتے جوتی ازیں ہوتے تھے۔ (المتحاثيل) الاصنام: تما ثیل سے مرادوہ بت ہیں جن کی شرک لوگ پوجا کرتے ہیں (جذاذا) حطاما بھڑے کردینا۔ (ٹم نکسوا) ردوا: پھروہ اوند ھے کردیئے گئے ہیں۔ (نفشست) النفش: المرعی باللیل: رات کے وقت کھیت کوروند گالنالین جانوروں کا رات کے وقت کھیت میں پڑکراس کوروند ڈالنا۔ (صنبعة لبسوس لے کم) اللدوع: تمہار کے لیاس بنانے کافن یعن الرائی کے دوران پہتی جانے والی زرہ بنانے کا ہشر۔ (ان لن نقد و علیه) لن نا خذہ بالعذاب الذی اصابه: گویا ہم اس پر قادری نہیں ہیں کہ اس کو چینچے والے عذاب کے ماتھ پڑکریس۔

(امتکم امة و احدة) دینکم دین و احد: تمهاری امت ایک ہی امت ہے۔ یا تمہار ا دین ایک ہی دین ہے۔ امت کے بہت سے معنے آتے ہیں جیسے پیشوا، مدت ملت اور دین وغیرہ۔ ملت www.besturdubooks.wordpress.com اوردین بیل فرق یہ ہے کہ دین کے بنیادی اصول ہوتے ہیں جبکہ طمت کے توانین کلیہ ہوتے ہیں جو کہ
اکثر انبیاء میں یکساں رہے ہیں۔ وحدت طب انبیاء ای لئے کہتے ہیں۔ (و تسقیط عوا احمد هم)
اخت المصف و ا: انہوں نے اپنے معاملہ کو کر نے کردیا یعنی اپنے معاملات میں اختلاف کیا۔
(حدب) شرف: ٹیلہ، پہاڑ۔ (ینسلون) یقبلون: پھلتے ہوئے۔ (حصب) شجر: وقبل حطب: حصب کامعنی ورخت بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد کر یاں ہیں۔ لما نزلت" انکم و مات عبدون من دون اللہ حصب جہنم انتم لها و اردون" جب بیآ بیت نازل ہوئی کر تم

اعلمتكم: مين فيتم كوبتلا ديا بيعيق آ كاه كرديا ب

(۲۲) (سورة الحج)

(ص٩٥ تا ص٩٥)

جیسا کہ سورۃ کے نام سے بی ظاہر ہے اس میں ج کا خاص طور پرؤکر کیا گیا ہے۔ اگر چرج كى فرضيت تو كلى زندگى ميں ہى ہوگئى تقى، تا ہم حج كى بعض تفصيلات سورة بقرہ ،سورة آل عمران اوراس سورة مباركه میں بھی آگئی ہیں۔اس كےعلاوہ جہاداورانبیاءكرام بَيّالد پر ہونے والے بعض اعتراضات كا ذ کرہے۔ نیز اسلام کے بعض اہم ترین اصول بھی اس سورۃ میں بیان کر دیئے گئے ہیں۔اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معالی شاہ صاحب نے بیان کئے ہیں۔ (ان ذلے لة السساعة شسی عظیم) قیامت کازار المبت بری چز ہے (قال رسول الله صلی الله علیه وسلم: ذلك يوم يقول الله لآدم: ابعث بعث النار، تسعمائة وتسعة و تسعين في النار وواحد في الجنة: رسولِ اکرم مُظَافِیْظِ نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کا دن وہی دن ہے جس دن اللہ تعالیٰ حصرت آ وم مایٹھا کو فرمائے گا کہ دوز خ میں جانے والے لوگوں کو اٹھاؤ۔ آ دم مائیل^{ا تق}میل تھم کریں سے تو معلوم ہوگا کہ ہزار میں ہے،۱۹۹۹نسان دوزخی ہیں جبکہ صرف ایک آ دی جنتی ہوگا۔ بین کرصحابہ کرام وہ کھٹے کو تحت تشویش مونی کدان حالات میں پیدنہیں جارا کیا حال ہوگا ، اور ہم میں ہے بھی کوئی جنت میں جاسکے گایانہیں؟ صحابہ کرام جائے کی اس پریٹانی کو دیکھتے ہوئے اللہ کے بی نے فرمایا، میرے صحاب ا گھراؤنمیں ووز خیوں کی اس تعداد میں یا جوج ماجوج بھی شامل ہیں جن کی تعدادتمہارے مقابلہ میں بہت زیادہ ہے یعنی تعداد کے لحاظ سے یا جوج ماجوج اور تمہاری نسبت بھی 1/999 کی ہے۔ ہیں تو یا جوج ماجوج بھی انسان ہی مگر وہ سخت شراشرتی اور فسادی ہیں البذا زیادہ تر وہی جہنم کے مستوجب ہوں معے مویا خوبصورت،احچی__

(ثانی عطفه) متکبراً فی نفسه: ایناپہلو پھیرنے والا یعنی اپنے ول میں تکبرر کھنے والا۔ www.besturdubooks.wordpress.com (یصهر) بعذاب: عذاب کی صورت میں الل دوز خ کے پیٹوں میں جو پھے ہوگا اسے پھلایا جائے گا۔

(من یعبد الله علی حوف)شك: بعض لوگ الله کا عبادت ایک کنارے پر یعنی شک کے ساتھ

مثال ایس ہے کہ کو کی خض مدینہ میں آیا۔ فان ولدت امو ته غلامًا و نتجت خیله قال: هذا دین

مثال ایس ہے کہ کو کی خض مدینہ میں آیا۔ فان ولدت امو ته غلامًا و نتجت خیله قال: هذا دین

صالح: اگر اسلام میں داخل ہونے کے بعداس کی عورت نے بچہ جٹا اورا سے بچھ مال واسباب بھی ال

گیا، تو کہ نے لگا، یو دین اسلام ایک اچھاوین ہے۔ وان لم تلد امو اته ولم تنتج خیله قال: هذا دیس سوء: اوراگراس کی عورت نے نتو بچ کوجنم دیا اور نہ ہی اسے مال دمتاع حاصل ہوا تو کہ خوا کہ دیست کہ یہ براوین ہے مطلب میں ہی کورت نے نتو بچ کوجنم دیا اور نہ ہی اسے مال دمتاع حاصل ہوا تو کہنے لگا کہ یہ براوین ہے۔ مطلب میہ ہے کہ ایسے لوگ دوا دیا ن کے کنارے پر کھڑے ہوتے ہیں، جس طرف کوئی مفاد نظر آیا اسی طرف بیٹ گئے۔

(هٰذان خصمان اختصموا فی ربهم) بددوگروه ہیں جنبوں نے اپنے پروردگارکے معالمہ میں آپس میں جھڑا کیا۔ فنولت: فی المذین ہار زوا یوم بدر حمزہ وعلیا وعبیدہ، وهم عتبہ وشیبہ والولید: بیآیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے میدان بدر (سن انجری میں مبارزت کی تھی۔ کفر واسلام کا سب سے پہلامحرکدانجی لوگوں کے درمیان چیش آیا تھا۔ کفر واسلام کی فوجیں آمنے سامنے جنگ کے لئے تیار کھڑی تھیں۔ عرب کے دستور کے مطابق کفار کی طرف سے عتبہ، شیبہ اور ولید میدان میں اترے اور مسلمانوں کی طرف سے مدمقا بل طلب کے ۔ چنانچ اسلام کے تین انصاری نوجوان ان کے مقابلے کے لئے نگلے گر قریش نے کہا، اے جمدا ہمارے متابل میں انہ کے انہ کے گئے تیار کھڑو یش نے کہا، اے جمدا ہمارے متابل میں انہا ہے کہا اے جمدا ہمارے مدمقا بل کے لئے تعارف میں مضرت عبیدہ دائش شہید میں دھڑت عبیدہ دائش شہید میں دھڑت عبیدہ دائش شہید میں دھڑت عبیدہ دائش میں برختوں کو حضرت جزہ اور حضرت علی بھانوں کی بیجا۔ اس لؤائی کے نتیجہ میں حضرت عبیدہ دائش شہید مورت عبیدہ دائش شہید میں دور سے مقابلہ کے لئے بھیجا۔ اس لؤائی کے نتیجہ میں حضرت عبیدہ دائش شہید میں انہ میں انہ القو آن والی آیت اس سلسلہ میں نازل ہوئی تھی۔

(فیلیمدد بسبب الی السماء) بعبل الی سقف البیت: جو تخص الله تعالی کی طرف عدنیاو آخرت میں مدوست مایوس موچکا ہے، اسے جا ہے کہ گھر کی حجمت کے اوپر آسان تک ایک ری

www.besturdubooks.wordpress.com

درازکرے اور پھراس کوکاٹ کرد کھے نے کہ اس کا غصہ کی صدتک ٹھنڈ اہوا ہے یانیس غرضیکہ اللہ تعالیٰ کی دنیا و مدر سے مالیوی کی سخت ندمت کی گئی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تو اپنے رسولوں اور اہل ایمان کی دنیا و آخرت میں مدد کا وعدہ کرد کھا ہے۔ (و ھدو اللہ الطیب) المهمو اللقر آن: اہل ایمان کے متعلق فرمایا کہ ان کو پاک بات یعنی قرآن پاک کی معرفت ہدایت دی گئی ہے۔ (و ھدو اللہ صدو اط السے صدو اط السے حمید) الاسلام: اور ان تعریفوں والے رائے یعنی دین اسلام کی طرف ہدایت دی گئی ہے۔ (من کل فیج عمید فی طویق بعید: ج کرنے کیلئے لوگ دور در از راستوں ہے چل کر بیت اللہ شریف میں آئیں گے۔

(البائس الفقير) الذي لا يجد شيئًا من شدة المحال: قربانى كوشت كم متعلق هم به كوريمي كها و اوري الإلى كوش كا و قص و المحل الموادي المولي المولي المولي المولي المولي المولي المولي المولي المواجب حجهم من حلق الراس ولبس المثياب و قص الاظفار و نحو ذلك: دسوي ذي المحيكوها جيول كه لي هم به وه قرباني كرن كوبعدا في ميل الاظفار و نحو ذلك: دسوي ذي المحيكوها جيول كه لي تحم به وه قرباني كرن كوبعدا في ميل صاف كري يعن مرمندا مين ، ناخن كوالي المورنهادهوكر كرا بدليس وغيره - (اسالبيت للعتيق) مجرالله تعالى كري المولي الله عليه وسلم انها المعتيق) مجرالله تعالى كري المولي المو

(منسخب) عيدًا: منك كامعنى طريقه بوتا باس لئے اركان في كومنا مل في بھى كہاجا تا ہے۔ فرمات جي بھى كہاجا تا ہے۔ فرمات جي بي كداس مرادعيد قربانى ہے جس ميں لوگ اچھا كھاتے پيتے اور خوشى كا اظہار كرتے ہيں۔ (المصحبتين) المعطمنيين: عاجزى كرنے والے الله كسامة مرادوه محف ہو قلب حاصل ہوتا ہے۔ (المقانع) المتعفف و الذى يقنع بما اعطى: قانع سے مرادوه محف ہے جو باک باز ہے، اور جو كھيل جائے اس پر قناعت كرتا ہے۔ (المعتو) المسائل بمعتر سے مرادسائل ہے، فر بایا قربانى كا كوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في فر بایا قربانى كا كوشت قانع اور سائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے بلاگلاس كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے پر سے مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے مرادسائل سے كودو۔ (اذن للدنين يقانلون) هي اول آية نولت في سے مرادسائل سے كودور کو کورنے اللہ کورنے کورنے کورنے کورنے کورنے کورنے کورنے کورنے کورنے کی کورنے ک

القتال: اہلِ ایمان کوکفاروشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے بیپلی آیت ہے جس میں مسلمانوں کو بھی اجازت دی گئ ہے کہ وہ بھی ان کفار وشرکین کے ساتھ جنگ کریں جوان کے ساتھ جنگ کرتے ہیں۔ (قیصر مشید) بالبحص والآجو: پختیک جوچونے اورا پنٹوں سے تعمیر کیا گیا ہو۔ (افا قسمندی المقی المشیطان فی حدیثه فیبطل الله ما (افا قسمندی المقی المشیطان فی حدیثه فیبطل الله ما یہ بھی المشیطان وید حکم الله آیاته: جب بھی کوئی ایمی بات کرتا ہے یا آرز وکرتا ہے توشیطان اس میں وضل اندازی کر کے اس میں اپنا باطل خیال ڈال دیتا ہے، گراند تعالی شیطان کے باطل خیال ات کو میں منا کرسی بات کرتا ہے۔ اورا پختیم کے مطابق فیصلہ کرتا ہے۔ (یسسطون) یہ فور طون حن من منا کرسی بات کرتا ہے اورا سے جان سے مارد یخ کی کوشش کرتے ہیں۔ اورا سے جان سے مارد یخ کی کوشش کرتے ہیں۔ گویا ہی ایمان پر حملہ آور ہوکر ان پر ریا وتی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ البستہ کفرو کی کوشش کرتے ہیں۔ گویا ہی ناس ملوث اوگ جھوٹے قصے کہا تیاں من کر ہوئے تیں۔

(٢٣) (سورة المؤمنون)

(ص ۹۵ تا ص ۹۹)

گزشتہ سورۃ الجج میں جہاد کا عکم اور بہت ی دیگر باتیں اور اسلام کے بنیادی اصولوں کا ذکر تھا۔ اس سورۃ المؤمنین میں انسانوں کی فلاح کا ذکر ہے۔ جواس کی ابتدائی اور آخری آیات سے بالکل واضح ہے۔ شاہ صاحب بیشید نے اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے ان کے مصدقہ معانی بیان کئے ہیں۔

(قد افلح المؤمنون) فازوا وسعدوا: مومن اوگ کامیاب بوگئیتن فائز الرام اور سعادت مندگئے۔ (خاشعون) ساکنون خانفون: عابزی کرنے والے، خاموتی اختیار کرنے اور خوف کھانے والے۔ (من سلالة) نطفہ: نطفہ یعنی مردکی پشت سے نکلنے والا قطر وَ آب جوآگ رمی بادر میں پہنچ کر بچ کی پیدائش کا ذریعہ بنتا ہے۔ (سبع طوائق) سماوات: سات آسان جواللہ تعالی نے اپن کلوق کے اور بیدافر مائے۔ (قسبت بالدھن) ھو الزیت: طور بینا میں زیمون کا www.besturdubooks.wordpress.com

درخت اگراہے۔ جس سے تیل نکانا جاتاہے جو کھانے اور دیگر کاموں میں استعال ہوتاہے۔
(واتر فناهم) وسعنالهم: ہم نے ان کو صعت دی لیخی آسوده حال بنایا۔ (هیهات هیهات)
بعد: بعید ہے یہ اس جس کاتم سے وعدہ کیا گیا ہے۔ (غشاء) زبدگا، و هو ماار تفع علی الماء،
او ما لا ینفع به: اس سے مراد جماگ ہے جو پانی کے اوپراٹھتی ہے۔ یاالی چیز مراد ہے جو غیر مفید
ہوتی ہے۔ (دبو ق) المکان المو تفع: بلندم کان ، حضور عایش کا ارشاد ہے الفر دو س دبو ق المجنة
و او سطها و افضلها فروس جنت میں ایک بلندم قام ہے۔ جو درمیان میں ہے اور افضل ہے۔ لہذا
جب بھی اللہ تعالی سے سوال کروتو جنت الفردوس کا ہی سوال کرو۔ (تقری) یتبع بعضها بعضا: پ
در پے کو یا بعض بھی کے بیجھے آتے ہیں۔ (ذات قسر اد) خصب: قرار والی جگہ یہی سر سرز جگہ جس
میں سر وگھاس انان پیدا ہو۔ (و معین) ماء طاهر: صاف تحرایا کیا گیا۔

(او لَّنكُ الدَّين يسارعون في الحيرات وهم لها سابقون) سبقت لهم www.besturdubooks.wordpress.com السعادة: كى وولوگ بين جونيكى كے كاموں ميں جلدى كرتے بين اور وواس كے لئے سبقت كرنے والے بوت بين، كي سبقت ان كے لئے سعادت و نيك بختى ہوتى ہے۔ (ب جارون) يستغيثون: چين چلا كي گاور فريا و كريں گے۔ (سامراً تھ جرون) حول البيت، و تقولون حجواً: بيت الله شريف كے ارد كرد بينے كرقصہ كوئى كرنے والے جو كه فغول با تين كيا كرتے تھے۔ بيت الله شريف كے ارد كرد بينے كرقصہ كوئى كرنے والے جو كه فغول با تين كيا كرتے تھے۔ (عن السف حون) تعدب وون: تم يتھے بے تھے اور الله كافر مان سننے كے لئے بھى تيار شقے۔ (عن السف واط لندا كون) عن السخ عادلون: سيد معراسة ليخي تي كراسة سے بلنے والے كويا الم اس كرنے والے۔

(تسمحرون) تعدعون: تم دحوك ديية جور جاء دجل الى ابن عباس فقال: يا ابن عباس أن في نفسي من القرآن شيئًا، اسمع الله يقول: وكان الله على كل شي قديرًا: ا کی خص حضرت عبدالله بن عباس واللها کی خدمت میں حاضر ہوااور عرض کیا،اے ابن عباس!میرے دل میں قرآن یاک کے متعلق کچھ شکوک ہیں ،ان کی وضاحت فر مادیں۔عرض کیا ، جب میں بیآیت سنتابون كه الشرقال برچزيرقادري" كان لهذا أمر قلد كان، وقال: فلا انساب بينهم يـومـنــندٍ و لا ينساء لون: بيتو مواجيها بهي موا_اورالله كايفرمان بهي هي كـ " قيامت دافـندن كوكي قر ابتداري كامنيس آئے گي اور ندكوئي ايك دوسرے كا حال يو چھ سكے گا۔ وقدال فسى آية احسرى: واقبسل بعضهم على بعض يتساء لون: اوردوسري آيت ميں يہ بھي الله كافرمان ہے كه 'وو آ منے سامنے بیٹھے ایک دوسرے کا حال احوال دریافت کریں گے'' فسال ابسن عبساس: حفرت بمبداللہ بن عباس يَهِ إِن عَامُل كوجواب ديت بوعة قرمايا اما قوله: وكان الله على كل شي قديرا كرب تعالی کار فرمان کروہ ہر چیز پر قادر ہے فانه لم بزل ولا بزال اس وجے ہے کروہ ہمیشدے ہر چیز يرقادر بي جس كويمي زوال نبيس بوگار و امها قبوليه: "فلا يسساء لون" ففي النفحة الاولمي: اور الله تعالى كاي فرمان كدكوني ايك دوسر كنبيس يوجهي كاريه بهلي دفعه صور بهو ككنے كوفت كى بات ہے۔ اس وقت افر اتفرى كاعالم بوگااوركوني ايك دوسر عكايرسان حال بيس بوگا و اما قوله "ينساء لون" فاذا دخلوا الجنة: اورايك دوسركا عال احوال يوصين والى بات أس وقت موكى جب جنتي

لوگ جنت میں پہنچ جائیں گےان کوسکون حاصل ہوگااور پھروہ ایک دوسرے کی خیریت دریا فت کریں گے۔

(۲۲٪) (سورة النور)

(ص۹۲)

سورة نوربری اہم سورة ہے۔ اللہ نبود السسطون والاد طل القو آن والی آیت اس سورة میں القو آن والی آیت اس سورة میں ہے۔ اس سورة میں ہے۔ اس سورة میار کہ بین نے اور اللہ تعالی مبار کہ بین زنا اور قذف کی عدود کا ذکر بھی ہے، بعض فرائض کا علم ، کھانے پینے کے آواب اور اللہ تعالی کی نورانیت کا ذکر ہے۔ اس سورة کے حسب فیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے میے ہیں۔

(انسونسساها) اسونساها: ہم نے اس ورة کونازل کیا ہے یعنی اس کو بیان کیا ہے۔
(و فسر صنساها) انسونسنا فیها فو انص مختلفة، ہم نے اس کوفرض کھرایا ہے یعنی اس میں مختلف فرائض نازل فرمائے ہیں۔ قال مسوند: یا رسول الله انکح عناقا و کانت من البغایا ہمکة؟
فسنونست: السوانسی لا یسنکح الا زانیة۔ حضور این ایک صحابی حضرت مرحد بالنوانے نوعض کیا،
حضور! کیا ہیں عناق نای عورت سے نکاح کرسکتا ہوں جو کہ مکہ کی ایک بدکار عورت تھی اس موقع پر سے
حضور! کیا ہیں عناق نای عورت سے نکاح کرسکتا ہوں جو کہ مکہ کی ایک بدکار عورت تھی اس موقع پر سے
آیت نازل ہوئی۔" زنا کارم دزنا کارعورت سے آئی نکاح کرتا ہے پاک مرد کے لئے الی عورت لائن جو
تہیں ہے جب تک کے وہ اس فعل شنیع سے تا کی خود (سر مون المحصنات) المحصنات) المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحصنات المحسنات المحسنات

پا کدامن بعنی آزادعورتوں برتہت لگاتے ہیں اور پھراس کے ثبوت میں چارگواہ پیش نہیں کر سکتے ،ان پر حدقذف جاری ہوگی۔

(والمذيب يرمون ازواجهم) وه لوگ جواثي يولول يربدكاري كي تهمت لگات إلى اور پھروہ اپنے علاوہ کوئی شہادت بھی پیش نہیں کر سکتے ،تو اس صورت میں لسعیان کامسکلہ پیدا ہوتا ہے۔ ابیا شخص قاضی کی عدالت میں یا مج قسمیں اٹھا کراپے وعولیٰ کا ثبوت پیش کرے گا تو قاضی میاں ہوی مِي جِدائي رُال دِيكًا اوران كا نكاح فَتَحْ بِوجائة كار نيزلت في هيلال ابن امية قذف امواته عند النبي صلى الله عليه وسلم في شريك ابن سحماء كتي بي كرير آيت بالل اكناميه کے بارے میں نازل ہوئی جس نے حضور مایندا کے سامنے اپنی ہیوی کوشر یک ابن سحماء کے ساتھ مجم کیاتھا۔ وقیل:فی عویمو اوربعض کہتے ہیں کہ یہ آیت مح پمر کے بارے میں نازل ہوئی تھی ۔ پھر لعان معنققة تمام احكام جارى مو ٤ ـ (ان المذين جاء و ابالافك) نزلت في قصة عائشة ر صبى الله عنها: بِشِك وه لوگ جنبول نے ايك براطوفان كفر اكيا۔ بيآيت ام المؤمنين حضرت عا نشهصد يقد في النها كيلي ره كي رسفر سے واپسي برحضرت عائشہ في النا كيلي ره كئ تفيس اور ان كوصفوان ابن معطل بناتينًا اونث يربيثها كرلائة تومنافقوں نے تبہت لگائی۔اللہ تعالیٰ نے ام المؤمنین کی بریت کے بارے میں اس سورۃ میں دورکوع ٹازل فرمائے۔جن مؤمن لوگوں نے اس معاملہ میں بے احتیاطی کا مظاہر و کمیا تھا ، اللہ تعالیٰ نے ان کو بخت میبیفر مائی اور اہلِ ایمان کو نبر دار کیا کہ آئندہ مجھی الی بات نہ کریں۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اس معاملہ میں ملوث منافقوں کے لئے عذاب عظیم کی وعید فرمائی۔

اجازت طلب كروراس كے بعددوسروں كے گھرش جاؤر (ولا يسدين زينتهن الا لبعولتهن) وه اپن زينت ظاہر نہ كريسوا ئے اپنے خاوندوں وغيره كے ۔ لا تسدى خليخ اللها و معضدها و نحوها و شعوها الا لزوجها، ليني نه ظاہر كريس اپنے پازيب، كري، عينے بيل أالنے والے بار اورا پنا بال سوائے اپنے خاوند كے ۔ قال ابن مسعود: لا خلخال ولا قوط ولا قلادة الا مناظه و منها: حضرت عبدالله ابن مسعود فرائن كہتے ہيں كه اس مراديہ كه نه ظاہر كريس ورتيس خانال (پاؤل ميس بہنے والے پازيب) اور نه قرط (كانوں ميس بہنى جانے والى باليال) ولا قالادة اور نه بارجو كلے ميں بہنے جاتے ہيں گروہ جواس سے كھل ہے ۔ قال : النياب : بعض كہتے ہيں كه زينت بھى غير محرموں بر احد مراد كہرے ہيں ۔ قول : النياب : بعض كہتے ہيں كه زينت كھى غير محرموں بر سے مراد كہڑے ہيں ۔ ورتيں اپنے خاوندوں كے علاوہ اپنے كپڑوں كى زيب وزينت بھى غير محرموں بر خام برنہ كريں ۔

(غیر اولی الاربة) المعفل الذی لایشتهی النساء: تا مجھ بیج جن کومیاں ہوی کے تعلقات کاشعور نہوں ہو جمع کہتے ہیں کہ اس سے مرادوہ مرد ہیں جو عورتوں کی خواہش نہیں رکھتے۔ (او الطفل الذین لم یظهروا) لم یدروا لما بهم من الصغو: یاوہ بیج جن پر کم فی وجہ سے یہ باتیں ظاہر نہوں ۔ بالخ ہونے پر انہیں مجھ آئے گی۔ (ان علمتم فیهم خیراً) ان علمتم لهم حیلة: اگرتم غلاموں ہیں بہتری معلوم کرلو ۔ یااگر آپ سیجھتے ہیں کہ وہ کی حیلہ سے چھ کا راصاصل کر سیس کے تو ان کومکا تیب بنالو۔ (فتیات کم) امائکم: تمہاری اونڈیاں۔ (البیفاء) الذنا: بدکار۔ (نور گونان کومکا تیب بنالو۔ (فتیات کم) امائکم: تمہاری اونڈیاں۔ (البیفاء) الذنا: بدکار۔ (نور السماوات والارض: آسانوں اورز بین کوروش کرتے والا یعن اہل السماوات والارض: آسانوں اورز بین کوروش کرتے والا یعن اہل مومن: اس کے نور کی مثال مومن کے دل میں ہدایت و بینے والا۔ (مشل نبورہ) ہداہ فی قلب المومن: اس کے نور کی مثال مومن کے دل میں ہدایت کے مطابق ہے۔

(کسمشکاة) موضع الفتیلة: جیسے طاقح ہوتا ہے جس میں جراغ جلا کرر کھاجاتا ہے، وقیل: الکوة بعض کہتے ہیں کداس کامنی طاقح ہے۔ (فی بیوت) مساجد: یہاں پر گھروں سے مراد مجدیں ہیں۔ (ان تسرفع) تکوم: اللہ نے ان کو بلند کرنے کا تھم دیا ہے یعنی کدان کی عزت کی جائے۔ (وید کی فیھا اسمه) یعلی فیھا کتابہ: ان میں اللہ کاذکر کہا جائے یعنی اس کی کتاب کی حاصر کا WWW: OPSIUI GUOOKS. WOI GIORES: COM

تلاوت كى جائے۔ (بالغدو) صلاة الغداء: من كى نماز۔ (والآصال) صلاة العصر عمرك نماز۔ (ر جال لا تسلهيه م تجارة ولا بيع عن ذكر الله: اليهمردجن كوان كى تجارت اورخريدو فروخت الله كذكرے عاقل نہيں كرتى۔ قبال ابن عباس: كانوا اتجر الناس وابيعهم ولكن لم تكن تلهيهم تجارتهم ولا بيعهم عن ذكر الله: حضرت عبدالله بن عباس الله كم يك لم مكن تلهيهم تبحارتهم ولا بيعهم عن ذكر الله: حضرت عبدالله بن عباس الله كم يك الله عبد الله عبداور بهت زياده تريدوفروفت كرنے والے لوگ تنے بمران كى تجارت اورخريدوفروفت ان كوال تنے بمران كى تجارت اورخريدوفروفت براداكرتے تھے۔

(بقیعة) ارض مستویة: سربزوشاداب زمین فرسندابوقه) ضوؤه: بجل کی چک لین اس کی روشی فرمین خیلالبه) من بین اضعاف السحاب: بادلوں کورمیان میں سے عذاب کی آر فرمذعنین) مطبعین: مانے والے اطاعت گزار فرتعیة) سلامًا: سلامًا: سلامًا: سلامًا وعا

(٢٥) (سورة الفرقان)

(ص ۱۹ تا ص ۹۷)

المدنيا بقادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة؟ حضور اليَّلان ارشاد فرمايا، جس ذات نے كافركودنيا ميں دو پاؤل پر چلايا ، كيا دواس بات پر قادر نہيں ہے كەقيامت دالے دن اسے چېرے كے بل چلادے۔

کردے گا۔مطلب بیکے عذاب البی کے مستوجب وہ لوگ ہوں گے جو گنا ہوں کا ارتکاب کرنے کے بعدایمان نبیس لائے۔ کیونکہ ایمان قبول کرنے کے بعد سابقہ تمام گناہ معاف ہوجاتے ہیں۔

(اثامًا) عقوبة: عَتُوبِتُ يَعِيٰ *گناهوں كى سزا*۔ (هـب لنا من ازواجنا و ذرياتنا قرة اعین) ہمیں ہمارے از داج اوراولا د کی ظرف ہے آنکھوں کی ٹھنڈک عطافر مادے۔ فعی طاعمۃ اللہ، ومنا شبئ اقسر لعين مومن ان يوى حبيبه في طاعة الله: الله كي اطاعت كـ ذربيج آكھول كي مخنڈک مراد ہے۔ادر ظاہر ہے کہ ایک مومن شخص کی آنکھوں کی شنڈک اس سے زیادہ کسی چیز سے نیس موتى كدوه اين بيار كواطاعت البي ش معروف يائر (ما يعبأ) لا يعتدبه: يقال: ماعبأت ب د شیا: الله تعالی برداونیس کرتا، جیسے کہاجاتا ہے کہ س نے اس کی کھے برداونیس کی ۔ (لواماً) هلكة: بلاك بونے والا

(٢٧) (سورة الشعراء)

(ص ۹۷)

اس سورۃ کے آخر میں شاعروں کی ذہت کی گئی ہے کیونکہ اکثر شاعر بے ممل ہوتے ہیں اور ان کے قول وقعل میں تضاد ہوتا ہے۔اس سورة مبارکہ میں اللہ تعالی نے مسئلہ تو حید سمجھایا ہے، قرآن كريم كى صداقت وحقانيت كابيان ب،اوراصول دين كسلسله من تبليخ انبياء كاذكر بعى آسميا ب،اس سورة كان مشكل الفاظ كے معانى بيان كئے گئے ہيں۔

(كالطود) كالجبال: يهي بهارُ (ازلفنا) جمعنا: أثم نے پایا۔ (لشوزمة) طائفة قليلة: يجوثا كروه (فكبكبوا) جمعوا: جمع كؤكة كؤر (ربع) شوف: او فحي جكر (مصانع) كل بسناء فهو مصنعة: بربى بوكى چيزمصعد كبلاتى ب،فيكرى كوبعى مصعد كيت بين داوراس اونچی جگہ بھی مراد لی جاتی ہے۔ (لعلکم) کانکم تخلدون: بری بری بری عمارات اس لئے بناتے ہو، گویا کرتم بمیشه رہوگے۔ (خسلیق الاولیسن) دیسن الاولیسن: پہلےلوگوں کااخلاق لینی وین۔ (فادهین) حاذقین، و قبل موحین: ماہرلوگ،اوربعض کےنزدیک اس کامعنی اتر انے والےلوگ

www.besturdubooks.wordpress.com

یں۔ (تعثوا) العثوا شد الفساد: زیادہ فساد کرنے والے۔ (تعبثون) تلعبون: تم کھیلتے ہو۔
(ه صبحه) منضم بعضه الى بعض: ایک دوسرے کے ساتھ طاہوا۔ وقیل: یشفتت افامس: جب چھواجائے تو کلا کے کرئے ہوجائے والا۔ (مسمحرین) مسمحورین: تالع کے ہوئے۔ (الایکة) المعیضة: وقیل: هی شجو ة: بن جس میں جگل ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ ورضت ہوتے ہیں۔ (المحیلة) المعلق: اظلاق طبعت، مزائے وغیره۔ (بوم المنظلة) اظلال ورضت ہوتے ہیں۔ (المحیلة) المعیلة) المعیداب: سائبان کاون جس دن عذاب آرمیوں کے گئل میں آگ بری تھی۔ (واحدفسض جناحك) الن جانبیك: اپناباز و پست رکھیں اپنے آرمیوں کے لئے (فی کل واد یہ بھون) فی کل لغو یعوضون: ہروادی میں دوڑتے ہیں، ہرانوبات میں گھتے ہیں اور مدح قدح کرتے ہیں۔

(٢٤) (سورة النمل)

(9A & t 94)

اس سورۃ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کی صفات کمال عالم الغیب اور قاور مطلق ہونے کا ذکر ہے۔ اس میں بہت ہے مجزات کا ذکر بھی آیا ہے۔ یہ سورۃ انمل کے نام سے موسوم ہے۔ نمل چونی کو کہتے ہیں۔ چونکہ اس سورۃ مبارکہ میں سلیمان عابیہ کے واقعہ میں چیونی کا ذکر بھی آتا ہے، لہذا یہ سورۃ انمل کے نام سے موسوم کی تی ہے۔ اس کے مشکل الفاظ اور ان کے مصدقہ معانی بیان کئے جاتے ہیں۔

(بورك) قدس: بركت دى تى يى كياكياكيا (شهاب قبس) شعلة من النار تقتبسون منه: آك كاشعله يا چنگارى جوملتى بوئى آگ ب عاصل كياجا تا ب (اوز عنى) اجعلنى: يناد ب ججه (بخرج النحب) يعلم كل خفية فى المسماء والارض: جانت به چيى بوئى برچيزكوآ سان وزيين يس (لا قبل لهم) لا طاقة لهم: ان يس مقابله كرنى كافت نهيس ب (المصوح) كل ملاط اتخذ من القواديو: برفرش بوششكا بناياكيا بو والصوح المقصو و جماعته: صووح: صرح كامعنى كل اوراس كى بمع صروح يعنى محلات كهلات كهلائى ب - (عوش عنظيم) المونى بحري من بالتحقيق كابناياكيا كي المنابل كي بحد عور المنابل كي بحد عرور المنابل كي بحد المنابل كي بحد عرور المنابل كي بحد المنابل كي بحد المنابل كي بحد عرور كي بحد المنابل كي بعد المنابل كي بحد المنابل كي بحد المنابل كي بحد المنابل كي بحد المنابل كي بعد المنابل كي بع

میں لایا گیا تھا۔ (یساتیونسی مسلمین) طسانعین: ووآئیں میرے پاس اطاعت گزارین کر۔ (نکروا) غیروا: تخت بلقیس کوتبدیل کردو۔

(طانسر کم) مصائب کم: تمهارا شکون یخی تمهار عمائب و مشکلات - (ادراك علمهم) غاب علمهم: ان كاعلم غائب بوگيا - (ردف) قوب: قريب بوگيا - (يوزعون) يحب بسون، وقيل يدفعون: تقيم كئ جات شحيا قيد كئ جات شحيا وربعش كمتي بين كم باك جات شحيا وربعش كمتي بين كم باك جات شحي وقيل يدفعون: تقيم كئ جات شحيا وربعش كمتي بين كمان ك جات شحي و وقيل : يحب اوربعش كمتي بين كمان ك بها و دومرون كم مقابل يسم دوك كئ جات شح يمان تك كه برند كهمي سوجات شحي خرضيكم بر يم ورب كمان الك الك انتظام كيا بواتها - (داخوين) صاغوين: ذيل بون والى - (جاهدة) قائمة: قائمة : قائم بون والى چيز - (اتقن) احكم: برچيز كو پخت اور كهم منايا ب -

(۲۸) (سورة القصص)

(ص۹۸)

ای سورة مبارکہ بیں مختلف انبیاء بھی اللہ واقعات بیان کے گئے ہیں خاص طور پر حضرت موں موں اللہ تعالی نے بہت ی عبرت موں مائی کا واقعہ زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان ہواہے۔ان واقعات میں اللہ تعالی نے بہت ی عبرت ناک بات کی بیار ک ناک بات کی علاوہ اسلام کے بعض اصولوں کا ذکر بھی آگیا ہے۔اس سورة مبارک میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(قصیه) اتبعی آثره: اس کامراغ لگاؤ-اس کے قش قدم پر پیچے جاؤ۔ (عن جنب)
بعد: دور سے موکی باتی کی بہن ان کودیکھتی رہیں۔ (آنسست) ابصرت: میں نے دیکھا ہے۔
(جدوة) قطعة غلیظة من النحشب لیس فیها لهب: انگاره بکڑی کا موٹا گلزاجس میں شعلہ فیہو دور وقیل: شهاب اور بعض کہتے ہیں کہ جذوہ کامعی شعلہ یا آنگارہ ہے۔ بیلفظ دولوں معالی میں استعال ہوتا ہے۔ (دفا) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضدك) سنعینك العضد: الستعال ہوتا ہے۔ (دفا) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضدك) سنعینك العضد: الستعال ہوتا ہے۔ (دفا) معینا: معاون اور دوگار۔ (سنشد عضدك) سنعینك العضد: الله معین تھیں کے عضر کامون دور کی گے۔عضر کامون دور کار اور معاون سیمینک العضد:

بوتا ہے۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه قل: "لا الله الا الله" اشهدلك بها يوم القيامة قال: لولا ان تعيرني قريش انما حمله عليها الجزع لا قررت بها عينك فانول الله تعالى: "انك لاتهدى من احببت" الله كرسول الله تعالىٰ: "انك لاتهدى من احببت" الله كرسول الله تعالىٰ: "انك لاتهدى من احببت الله كرسول الله تعالىٰ الله كورباريس مرض الموت ميں فرمايا، پچالا اله الله الله بر ولوتا كر ميں اس بنا برقيامت والے دن الله كورباريس تيرے لئے كوائى دے سكول ابوطالب كينے لگا كريقريش كوگول كى طرف سے مجھے عارد لانے كا خطرہ نہ ہوتا تو ميں كلم برخ كرا بى كا تكميں شحت كى كرديا، عمران لوگول كى طرف سے مجھے عارد لانے كا خدشہ ہے كہ ميں نے درك مارے مرتے وقت كلم برخ هايا اس برالله تعالىٰ نے بيا بيت نازل فرمائى "اے بيغ براجس كوا ب چا بيس اس كومنزل مقمود تكنيس بينجا كتے۔ بلك بيتو الله كا تقيار ميں ہے كہ جس كو چا بيس اس كومنزل مقمود تكنيس بينجا سكتے۔ بلك بيتو الله كا تقيار ميں ہے كہ جس كوچا ہے بدا بيت سے نواز دے "در القصص : ٢٥)

(فعمیت علیهم الانباء) الحجج: تاریک ہوجا کیں گان پرخبریں اور وہ کوئی دلیل نہیں پیش کرسیں گے۔ (سرمداً) دائمہا: ہمیشہ کے لئے۔ (لتنو) تشقل: بوجمل کرتی تھیں۔ (لسو ادك الی معاد) الی مكة: آپ کومعاد کی طرف لوٹا دیں گے۔ عام طور پرمعاد کامعنی قیامت والا دن کیا جا تا ہے۔ گرمفسرین کرام فرماتے ہیں کہ یہاں پرمعاد سے مراد مكہ کرمہ کی سرز بین ہے۔ حضور طابط مشرکین کی زیاد تیول کی وجہ سے بجرت پر مجبور ہوگئے تھے۔ گراللہ نے اس موقع پرآپ کوتلی دستے ہوت فرمایا تھا کہ آپ مکر جھوڑ نے پردل برداشتہ نہ ہول، ہم آپ کو دوبارہ مکہ کرمہ میں لے دستے ہوئے واللہ اور اور آپ تا گائے گافات کی حشیت سے اپنے وطن مالوف میں دوبارہ داخل ہوئے۔

(کیل شی هالك الا و جهه) الا ملکه، ویقال الا ماارید به و جه الله: الله تعالی کی دات کے سواہر چیز فنا ہونے والی ہے۔ بعض نے وجہ کا معنی ملکہ کیا ہے بعض الله تعالی کی بادشانی کے سواہر چیز نا پید ہونے والی ہے۔ اس کا معنی ریمی کیا جا تا ہے، ہر چیز فنا ہونے والی ہے مگر وہ چیز جس کے در لیے الله کی رضا چاہتا ہوں، گویا الله تعالی کی خوشنو دی کے لئے کئے جانے والے کسی عمل کوفنا نہیں ہے ، وہ قائم رہے گا۔

(٢٩) (سورة العنكبوت)

(ص ۹۸)

عنکبوت کمڑی کو کہتے ہیں۔اس سورۃ میں کمڑی کے جالے کا ذکر ہےللبذااس سورۃ کواسی نام ہے موسوم کیا گیا ہے۔اللہ نے فرمایا کہ شرکین کاعقیدہ اس قدر بودا اور کمزور ہے جیسا کہ کری کا تناہوا باریک باریک تاروں کا جالا ہوتا ہے جو ذراحی تیز ہوا یا بارش وغیرہ میں ٹوٹ مچھوٹ جا تا ہے۔ (تخلقون افكا) تصنعون كذبا: تم مجموث گرتے بور (اثقالاً) اوز اراً: بوجم، قالت ام سعد لسبعيد:اليسس قيد امير الله ببالبير؟ والله لااطبعيم طعاما ولا اشوب شوابًا حتى اموت او تسكیف و حضرت سعد داین آنوایمان لے آئے مگران کی والدہ نهصرف خود کفریراڑی رہی بلکہ حضرت سعد دی ہے کوامیان سے محروم کرنے کی کوشش کرتی رہتی۔ ایک موقع پر حضرت سعد دیا ہو کی والدہ نے حضرت سعد والنيز سے كہا، كيا الله تعالى نے نيكى كرنے كا تعلم نبيس ديا۔ الله كى تم، بيس نه كھاؤں كى اور بيول كى يهال تك كدمرجاوَل ياتم اسلام چيوز كردوباره كفريس آجاؤ . فنزلت: "ووصينا الانسان بــوالديه حسنا وان جاهداك لتشرك بي القوآن الموقع يربيآيت نازل بوكن" بم نے انسان کوتا کیدی تھم دیا ہے اینے والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کااورا گروہ زورڈ الیس تجھ پر کہ تو میرے ساتھ شریک بنائے اس چیز کوجس کا تجھے علم نہیں ہے، پس ان کی بات مت مانو۔میری طرف ہی تهبیں لوٹ کرآنا ہے، پھر میں تمہیں بتادوں گاجو کچھتم کیا کرتے تھے''۔ (آیت: ۸)۔

تاتون فی نادیکم المنکر) کانوا یخدفون اهل الارض ویسخرون منهم ابن مجلسوں میں منکر باتیں کرتے ہو۔ کہتے ہیں کہ بیلوگ لوگوں پر کنگریاں چینئلتے تھے، گالیاں دیتے تھے، گوزمارتے تھے ایسے ہی منکر یعنی برائی کے کام کرتے تھے۔

(۳۰) (سورة الروم) (ص۸۹ تا ص۹۹)

روم عیسائیوں کی بادشاہی کا نام ہے۔ادھرائیان میں مجوی مشرکوں کی سلطنت تھی۔روئی اور ایرانی آپس میں لڑتے رہتے تھے۔عرب کے مشرک ایرانی مشرکوں کے ہم نوا تھے جبکہ مسلمان اہل کتاب ہونے کی وجہ سے رومیوں کو پسند کرتے تھے اور مشرکوں کے مقابلہ میں ان کی کامیا بی کے نواہش مند ہوتے تھے۔ نزول قرآن کے زمانہ میں ایرانیوں نے رومیوں پر جملہ کرکے ان کے پچھ علاقہ پر قبضہ کرلیا اور اس طریقے سے مشرکوں کو ایک حد تک اہل کتاب عیسائیوں پر غلبہ حاصل ہوگیا۔ای دور میں یہ سورة الروم نازق ہوئی جس میں واضح کیا گیا کہ روی مظلوب ہو تھے ہیں تا ہم یہ پیشین گوئی بھی گئی گئی کہ چند ہی سالوں میں رومیوں کو دوبارہ غلبہ حاصل ہوجائے گا۔ چنا نچہ اس دوران میں حضور طابقا اور آپ کے صحابہ کہ سے مدینہ ہجرت کر بچکے تھے اور ساتھ میں مقام بدر میں انہوں نے عرب کے مشرکوں کو زیر دست فکست دی ، اوھرروی بھی اپنی تہ ہیر کے ذریعے ایرانیوں پر دوبارہ غالب آگئے۔ مشرکوں کو زیر دست فکست دی ، اوھرروی بھی اپنی تہ ہیر کے ذریعے ایرانیوں پر دوبارہ غالب آگئے۔ اور اس طریقے سے قرآن پاک کی پیشین گوئی پوری ہوگئی۔غرضیکہ مسلمانوں اور عیسائیوں کا مشرکین پر غلبہ حاصل ہونا مسلمانوں اور عیسائیوں کا مشرکین پر غلبہ حاصل ہونا مسلمانوں کئے گئے ہیں۔

کانت فارس یوم نزلت همده الآیة (الم غلبت الروم) قاهرین للروم جب بید آیت نازل بوئی المروم بوئی اس دوران ش ایرانیون کورومیون پرغلب حاصل بوگیا۔
وکان المسلمون یسحبون ظهور الروم، و کانت قریش تحب ظهور فارس: مسلمان رومیوں کے غلبہ کو پیند کرتے ہے گیونکہ دوئی عیسائی کم از کم برائے نام آسانی کتاب کی طرف تو منسوب سے داس کے برخلاف عرب کے میٹرک قریش ایرانیوں کے غلب کے تواہش مند سے فانول اللہ هذه الآیة فیظهر ست غلبة الروم علی فارس فی السنة المسابعة: اسموقع پراللہ تعالی نے یہ آیت نازل قرمائی۔ پھراس کے بعد سالو یس سال میں رومیوں کو فارسیوں پر دوبارہ غلبہ حاصل ہوگیا، اور مسلم آن کہ خی ماصل ہوگیا، اور مسلم آن کی مسلم ان کی مسلم ان کی مسلم ان کی مسلم ان کی مسلم کی مسلم کو کارسیوں کو فارسیوں پر دوبارہ غلبہ حاصل ہوگیا، اور مسلم آن کی مسلم کی کاند کر کھون کی مسلم کی کھون کی مسلم کی کے کھون کی مسلم کی کھون کی مسلم کی کھون کے کھون کے کھون کی کھون کے کھون کی کھون کے کھون کی کھون کے کھون کی کھون کی کھون کی

www.besturdubooks.wordpress.com

(ادنسی الاوض) طرف الشام: قریب کی سرزین جس ملک شام مراد ہوکہ رومیوں کے قبضہ میں آگیا۔ (اھون) ایسو: آسان۔ (بصدعون) یتفرقون: جداجدا ہونا۔ (فلا یوبو) من اعظی بہت نے الفضل فلا اجر له فیها: نہیں برصالی یعنی جودیا گیاہوہ تااش کرتا ہے کہ اورزیادہ طے بگراس کوزیادہ نہیں طے گاجیہا کہ سودخوارخوا بش رکھتے ہیں۔ (بسحبرون) ینعمون: آؤ بھگت کرنا ،خوش آمدید کہنا ،اورا پی نعمت عطا کرنا۔ (بسمهدون) بھیؤن المضاجع: جگہ کوسنوارتے ہیں تاکر آرام کرسکس۔ لینے کہلے بستر کھی کھیک کردیاجائے۔ (المودق) السمطر: بارش۔ (المسو آی) الاساء ق: برائی۔ (لا تبدیل لعلق الله) لدین الله ،خلق سے مراد طرت اور دین ہے جس میں کوئی تبدیلی بوتی۔ (الفطرة الاسلام: فطرت سے مراد اسلام ہے۔

(٣١) (سورة لقمان)

(ص٩٩)

الاعبواض بالوجه: اورلوگول کے سامنے اپنے گال ند پھیلاؤ کہتے ہیں کداس کا مطلب میہ ہے کہ تکبر نہ کرو،لوگول کو تقیر مجھ کران سے اعراض نہ کرو، لیغی جب کوئی تم سے چھوٹا آ دمی کلام کرے تو تم اپنا چجرہ دوسری طرف نہ پھیرلو۔غرضیکہ تصعر سے مراد چجرہ کو تقارت کی دجہ سے پھیر لینا ہے۔

(الغوور) الشيطان: غرور مصدر ہے اور معنی دھوکہ باز ہے۔ شيطان كے متعلق كہا گيا ہے كاس سے في كرر بنا كونكہ وہ برادھوكہ باز ہے۔ ولا يعفونكم بالله الغوور (آيت: ٣٣) اور ندھوكے ميں ڈالے تنہيں اللہ كے ساتھ برے دھوكے باز۔ (حسار) غدار: عہد شكن ، ناشكر كراريا غدار۔

(٣٢) (سورة الّم السجدة)

(ص٩٩)

اک مورة بین اسلام کے بنیادی عقا کدکاذکر ہے، نیز اہلی ایمان اور دوسروں کا تقابل بیان

کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توحید، اس کی بڑائی اور اہلی ایمان کی کامیابی کا خاص طور پر ذکر ہے۔ شاہ
صاحب بھی ہے۔
اس مورۃ کے حسب ذیل الفاظ کا استخاب کر کے ان کے مصدقہ معانی بیان کے ہیں۔
(تسجافی جنوبھم عن المصاجع) نزلت فی انتظار الصلوفة: نیک بندوں کی
صفت بیان کی گئی ہے کہ وہ دات کے وقت اپنے پہلوبسر وں سے دور کھتے ہیں۔ جب لوگ گہری نیند
سور ہے ہوتے ہیں تو پہلوگ اٹھ کر اللہ کے سامنے بجر و نیاز مندی، منا جات اور دعا کمیں کرتے ہیں کہتے
سور ہے ہوتے ہیں تو پہلوگ اٹھ کر اللہ کے سامنے بجر و نیاز مندی، منا جات اور دعا کمی، ہم نے تہیں
مور ہے ہوتے تا تا تقار کے بارے میں نازل ہوئی۔ (نسیسا کے م) تو کنا کم : ہم نے تہیں
فراموش کردیا ہے یعنی چھوڑ دیا ہے (المعلم اب الادنی) مصالب المدنیا و اسقامها و بلاؤ ها:
قر بی عذاب یعنی و نیا کے آلام ومصائب، بیاریاں اور آز ماکش ۔ (مہیسن) صعیف: کر ور۔ اس
سے قطرہ آب کی طرف اشارہ ہے۔ اللہ تعالی کا ارشاد ہے کہ ہم نے انسان کو تقیر قطرہ آب سے پیدا کر میں جوان بنادیا۔ یہ وی قطرہ آب ہے جس سے نفرت کی جاتی ہو اور جو پیشا ب کی نالی سے گزر میں مادر ہیں ہونیا ہی نالی ہے گزر میں مادر ہیں ہونی تعرف آب ہو جس سے نفرت کی جاتی ہونی نظرہ آب ہو کہ اس می خات ہونی نادیا۔ یہ وی قطرہ آب ہو جس سے نفرت کی جاتی ہونی نظرہ آب ہونی کھوڑ کی بھوٹ کی بیاریاں کی بھر پیلیا الکی ہو کہ مادر ہیں ہونی تعرف کے گئی کھوٹ کی گئی کھوٹ کو کھوٹ کی بھر پیلیا الکی ہے۔
کرٹر میل جوان بنادیا۔ یہ وی قطرہ آب ہو جس سے نفرت کی جاتی ہو اور جو پیشا ب کی نالی سے گزر

وهو نطفة الرجل اس سے آدمی کا تطفیراد ہے۔

(البحزر) النسى لا تسمطى الا مطراً لا يفنى عنهم شيئاً: چنيل ميدان جسيل بالعوم بارش نبيس بوتى ـ اوراگر بارش بوبھى تو بے سود جيسا كدكى كينے پھر پر بارش بونے كا پجھ فائدہ نبيس ہوتا۔ (اولم يهد) اولم يبين: كياان لوگوں پرواضح نبيس ہوا، ظا برنبيس ہوا؟ ـ

(٣٣) (سورة الاحزاب)

(ص۹۹ تا ص۱۰۰)

اس سورة کانام سورة الاحزاب ہے۔احزاب جن کی جمع ہے جسکامعنی گردہ ہے۔اس سورة مبارکہ میں غزوہ احزاب یا غزوہ خندق کا خاص طور پر ذکر ہے۔ مشرکین کی پندرہ سے میں ہزارتک کی مبارکہ میں غزوہ احزاب یا غزوہ خندق کا خاص طور پر ذکر ہے۔ مشرکین کی پندرہ سے میں ہزارتک فوج نے مدین پر چڑ ھائی کردی تھی جبکہ اس وقت مسلمان مجاہدوں کی تعداد صرف چاراور پانچ ہزار کے درمیان تھی۔ چونکہ اس درمیں مشرکوں کے بہت سے گروہ حملہ آور ہوئے تھاس لئے اس جنگ کوغزوہ احزاب کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے۔ بہر حال حضرت سلمان فاری بڑائی کے مشورہ سے اہلی ایمان نے مدین اطراف میں دس دن چوڑی اور قد آدم گہری خندق کھود کر مدینہ کا دفاع کیا۔اکا دکا جس مشرک نے خندق عبور کرنے کی کوشش کی دوسری طرف موجود بجاہدین اسے جہنم رسید کرتے۔ مشرکین کا میکا صرفی کی کوشش کی دوسری طرف موجود بجاہدین اسے جہنم رسید کرتے۔ مشرکین کا تیز ہتر کردیا اور وہ اپنا مقصد حاصل کئے بغیر ہی محاصرہ چھوڑ کر چلے گئے۔

اس کے علاوہ اس سورۃ مبارکہ میں حضرت زید کومتنی بنانے ،حضور طیقہ کا اپنی پھوپھی زاد بہن کا حضرت زید طافق سے نکاح ، پھر طلاق اور پھر مطلقہ کا نکاح خود حضور طافیہ سے ہونے کا ذکر ہے۔ اس سورۃ میں حضور طافیہ کے بعض خاتگی امور کا بھی ذکر ہے۔ اہلی بیت کی تطبیر اور ختم نبوت کا مسئلہ بھی بیان ہوا ہے ۔حضور عظافیہ کی تعظیم و تکریم اور آپ پر درود وسلام پڑھنے کا تھم ہے۔

کان الناس بدعون زید ابن حادثة: زید بن محمد حتی نزل القرآن: "ادعوهم لآبانهم" لوگ حفرت زیداین حادثه رای کوزیداین محمد کانگیرا که کریکارتے تھے۔ یہاں www.besturdubooks.wordpress.com تک کہ اللہ تعالی نے قرآن میں عکم نازل فرمایا 'ان کو اپنے باپوں کے نام سے بی پکار و'۔ حضرت زید والٹو بچین میں بی تصفور مایا ہو گئے میں ان کو کی خصان کو کی طریقے سے غلام بنالیا گیا اور یہ بھتے بکاتے ام المؤمنین حضرت خدیجہ والٹا کے پاس بیٹی گئے۔ پھر حضرت خدیجہ والٹا نے زید کو آخضرت کا لیے اس بھتی منہ بول بیٹا بنالیا۔ آخضرت کا لیے گئے کے ایک منہ بول بیٹا بنالیا۔ آخضرت کا لیے گئے کا بنا معنی بعنی منہ بول بیٹا بنالیا۔ عضورت کے دستور کے مطابق منہ بولا بیٹا بھی حقیق بیٹا بی تصور ہوتا تھا اور اس کو حقیق بیٹے والے سارے حقوق حاصل ہوتے تھے۔

جب حضرت زید بی تا اور بھائی نے کہ بی کی کراپنا تعارف کرایا اور فدید دے کرزید کی آزادی کی خواہش ظاہر کی۔

ان کے بچااور بھائی نے کہ بی کی کراپنا تعارف کرایا اور فدید دے کرزید کی آزادی کی خواہش ظاہر کی۔

حضور علیہ نے فر مایا کہ جھے کسی فدید وغیرہ کی ضرورت نہیں ہے۔ اگر زیدا پنے خاندان میں واپس جانا

چاہ تو جھے کوئی اعتراض نہیں ہے، وہ میری طرف سے آزاد ہے۔ مگر حضرت زید بی تا میں واپس جانا

کر بماند رفافت کوچھوڑ نے کے لئے تیار نہ ہوئے اور اپنے لوا تھین کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا۔

لہذا آپ کے لوا تھین سخت مایوں ہوگئے۔ اسی اثنا میں حضور علیہ نے اعلان کر دیا کہ میں نے زید بی تی نواز اور میں اس کا وار نہ ہول کر نید بی تا اور میائی سطمنن ہوگئے اور وہ بخوشی اپنے وطن پلے گئے۔ اس کے بعد کو اس اس اطلان برزید بی تا نواز بھائی سطمنن ہو گئے اور وہ بخوشی اپنے وطن پلے گئے۔ اس کے بعد لوگ آپ کوزید اس محمد نولا بیٹا تھیتی بیٹے کی طرح نہیں ہوتا۔ لہذا نے پاک بیٹوں کو ان کے حقیقی فرما دیا اور واضح کر دیا کہ منہ بولا بیٹا تھیتی بیٹے کی طرح نہیں ہوتا۔ لہذا نے پاک بیٹوں کو ان کے حقیقی بیاپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو۔ چنا نچراس کے بعد صحابہ کرام بی گئی نے دیا ہی کی بیٹوں کو ان کے حقیق بیاپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو۔ چنا نچراس کے بعد صحابہ کرام بی گئی نے دیا ہی تھی کی جائے زید بیاپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو۔ چنا نچراس کے بعد صحابہ کرام بی گئی نے دیا ہیں۔ جنس بیاپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو۔ چنا نچراس کے بعد صحابہ کرام بی گئی نے دیا ہیں۔ جنس بیاپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو۔ چنا نچراس کے بعد صحابہ کرام میں فرکھیں گیا ہے۔ دھنرت زید بی گئی واصور میں کیا تام قرآن میں ذکر کیا گیا ہے۔

وعن ابن عباس: کان المنافقون یقولون: لمحمد قلبان، قلب معهم وقلب معکم، فانزل الله "ما جعل لو جل من قلبین" حضرت عبدالله بن عباس وایت ہے کہ منافقوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کر منافقی کے دودل ہیں، ایک ہمارے ساتھ اور دوسر امخلص مومنوں کے ساتھ ہے۔ اس بات کی تردید کے لئے اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی "الله تعالی نے کی کے ساتھ ہے۔ اس بات کی تردید کے لئے اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی "الله تعالی نے کی کے www.besturdubooks.wordpress.com

سینے میں دو دل نہیں بنائے''۔ البتہ مجھی انسان سے بھول بھی ہوجاتی ہے۔ بدانسانی فطرت ہے۔ انسانوں کے جدامجد سے بھول ہوگئ تھی لبذاان کی اولا دہمی بھولتی ہے۔ اگر بھول ہوجائے تواس کا علاج مجی ہنلا دیا حمیا ہے۔ چنانچے نماز میں بھول مانے پر بعض سورتوں میں سجدہ سہو سے بھول کا ازالہ ا وجاتا ہے۔ (فیمنهم من قطعی نحبة) اجله الذی قدرله: ان ش سےوه می ہے جس نے ایل مت يوري كرلي يعنى دومرت جواس كمقدر من تقى قال دمسول الله صلى الله عليه وسلم: طلحة من قضى نحبه: حضور عليظهم في ارشاد فرمايا كه حضرت طلحه والنيوا أنبي لوكول ميل سي بي جنبوں نے اپنی مدت یوری کر لی ہے۔ جنگ احد کے موقع پر حضرت طلحہ نگاٹٹا نے حضور طائیا اے دفاع کا حق اداكرديا_آپ كى طرف آنے والا ہر تير حضرت طلحہ فاتن اپنے ہاتھ برروكتے رہے تى كدآپ كا ہاتھ بالكل شل بوكميا _اى لئے فر مايا كە كلىرى لاڭ نے ايلى مەت يا اپنا عبد بوراكر ديا ہے _ آب ال كوزنده شهيد كباكرت تھ_حفرت طلح واللي حضور كاليوم كيل القدر صحابي اور عشره مبشره مين سے بين-انہوں نے اللہ سے جوعہد کیا تھاوہ پورا کردیا ہے مگر شہید نہیں ہوئے بلکہ زندہ سلامت رہے۔ فرمایا ، اللہ نے آپ کے ہاتھ پر دوزخ کی آگ کوحرام کردیا ہے اور جنت کو واجب قراروے دیا ہے۔ انہوں نے ا بی زندگی کا دورنہایت جرات و بہادری کے ساتھ پورا کیا ہے۔ بالآخر حضرت طلحہ ڈٹاٹٹڑ جنگ جمل میں ھبيد ہوئے۔

(صیاصیهم) قصورهم: ان کے قلع۔ (سلقو کم) استقبلو کم: وہ کائے ہیں ہم کو یعنی جب منافق لوگ آپ کے ہاں آتے ہیں ہم کو کائے ہیں۔ (بالسنة حداد) ای فی طعن: تیز زبانوں لیمی چرب زبانی سے آپ کو طعن وطامت کرتے ہیں۔ (فیط مع الذی فی قلبه موض) فجود و زنا: جس کے دل میں روگ ہوہ فی داور بدکاری کیلئے طع کرےگا۔ مطلب ہے کہ مومن عورتیں اجنبی مردوں سے تی اور تی سے بات کریں، ندکر ٹری اور مجت سے۔ قبالت احراة: مما ادی کسل شی الا لیو جال، و ما ادی النساء یذکون بشی ؟ فنزلت: "ان المسلمین و المسلمات" ایک عورت نے کہا، میں نہیں خیال کرتی مگر مرجز مردوں میں ۔ لیمی فنیلت کی ساری باتیں مردوں کے لئے آرہی ہیں۔ اور میں نبیل خیال کرتی کے عورتوں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر باتیں مردوں کے لئے آرہی ہیں۔ اور میں نبیل خیال کرتی کے عورتوں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر باتیں مردوں کے لئے آرہی ہیں۔ اور میں نبیل خیال کرتی کے عورتوں کا بھی کی چیز میں ذکر ہوگا۔ اس پر

یہ آیت نازل ہوئی ''ان المسلمین والمسلمات ….. القو آن" بے شک مسلمان مرداور مسلمان عورتیں ۔۔۔ اللہ تعالی نے بہال پر مردول اور عورتوں کی وس صفات بیان کرنے کے بعد آخر میں فر مایا ، اللہ تعالی نے ان کے لئے مغفرت اور اج عظیم تیار کر رکھا ہے۔ اس طریقے سے عورتیں بھی فضیلت اور درجات میں داخل ہو گئیں۔

(وتخفى في نفسك) نزلت في شان زينب بنت جحش وزيد بن حارثة:

آپائے جی میں چھپاتے ہیں۔ یہ آبت ام المومنین زینب بنت بحق داوگ کہیں گردان حارث دائی کا است جھ کہ اوگ کہیں گردان ہوئی آپائی منہ ہولے بنت بھیارے سے کہ لوگ کہیں گردان ہوئی آپائی منہ ہولے بنتے کی یوی سے نکاح کرایا ہے، گراللہ نے اس کوظا ہر کردیا۔ مشرکوں کارسم ورواج تو غلط ہے، سمح بات اللہ بی کی ہوتی ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی ہے اوراللہ تعالی سمح بات کوظا ہر کردیتا ہے۔ (بعصلون) یہر کون: نماز میں بیشن کی طرح گفتے نیکتے ہیں۔ (تسوجی) تو خو: آپ بیجے ہٹادیں۔ بسنی دوسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بویسن فیلا تھی میں اللہ علیه الکلوا و خوجوا بقی د جلان یتحدثان: ام المومنین، معزت زینب بنت بحش ڈائو کی رضور تابیا نے دوحت و لیم کا اہتمام کیا جس میں بہت المومنین، معزت زینب بنت بحش ڈائو کی رضور تابیا نے دوحت و لیم کا اہتمام کیا جس میں بہت سے لوگوں کو موکو کیا جب معا بی ان می رضور تابیا اللہ بین آمنوا الا تد خلوا بیوت النبی الآیة۔ اس موقع پراللہ تعالی نے یہ آیت نازل فر مائی ''اے ایمان والوا مت داخل ہو تی گھروں میں گریہ کہیں اجازت دی جانے کھانے نازل فر مائی ''اے ایمان والوا مت داخل ہو تی گھروں میں گریہ کہیں اجازت دی جانے کھانے نازل فر مائی ''اے ایمان والوا مت داخل ہو تی کے گھروں میں گریہ کہیں اجازت دی جانے کھانے کے لئے ماں حال میں کہلا یا جائے تو داخل ہو جو ایک دورائی جو کہا کا تو داخل ہو تیا ہو تو الے نہ ہو۔ کی دگا کر جیلے والے نہ ہو دورائی ہو تھے وائی اور آپس میں بات جیت کے لئے جی دگا کر جیلے والے نہ ہو '

(لنغرینك بهم) لنسلطنك علیهم: بم آپ كومنافقول كمقابل بين ابحاري گي يعنى ابحاري گي يعنى ان پرملط كردي گيدن ان پائى بوگى يا ان كوقيد كرديا جائے گا كونكه وه مسلمانول ك ظلاف غلط پراپيكند اكرت تھے۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان موسى كان رجالاً حيياً ستيراً من جلده شئ، فقالوا: ما يستتر الا من عيب، حضور اليا آن ارشادفر مايا كرالله ك بى موكى اليا حيادار آدى تھے، وہ پردے مين شل كرتے تھے اور جم كى حمد كو ظاہر نہيں كرتے تھے اس www.besturdubooks.wordpress.com

پرلوگوں نے کہا کہ موک این کے جسم میں کوئی عیب ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے جسم کا کوئی حصد ظاہر نہیں کرتے۔ واند حلا یو مگا و حدہ فوضع ٹیابہ علی حجر واغتسل وان الحجر عدا بنوبہ فیطلب موسی الحجر یقول: ٹوبی حجر، ٹوبی حجر، حتی انتھی الی ملاً من بنی السرائیل فراوہ عریاناً احسن الناس حلقاً: ایک روزموک این انتہا نے سل کرنے کے لے خلوت اختیار کی اور اپنے کپڑے اتار کرایک پھر پرر کھ دیے اور نہانے گے۔ اس دران میں پھر مجرانہ طور پر آپ کے کہا ورائیا فراتفری میں پھر کے پیچے یہ کہتے ہوئے دوڑے، پھر میرے کپڑے جھوڑ دو، پھر میرے کپڑے جھوڑ دو۔ اسے میں پھر بعد کپڑوں کے بی اسرائیل کے مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر کی جسوٹ کی اسرائیل کے مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر بعد کہا تو آپ مرداروں کے ایک گروہ کے پاس پھر بعد کہا تو آپ کو بربندہ یکھا تو آپ کو بہتر خلقت پر پایا، گویاان کے زعم کے خلاف موک ایلیا کے جسم میں کوئی عیب والی چرنہیں تھی۔

فذلك قوله: "فبراه الله معاقالوا" اس بنا پرالله تعالى كافر مان ب" الله تعالى ف موئی الله تعالى ف موئی الله تعالى الله موئی الله کادره كی بارى ب موئی الله كادره كی بارى ب جس كی وجه به م كوف طے پول جاتے ہيں گر جب لوگوں نے آپ كو بالكل بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالك بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالله تعالى نے آپ كو بالك بر بندهالت ميں ديكه تو آپ كو بالك بر بنده كا با بالله و الله الله تعالى الله تعالى الله و الله الله تالله بالله بالله تعالى الله تعالى الله تعالى الله بالله بالله

(۳۴) (سورة سبا)

(1440)

سباایک خف ، تو ماور ملک کانام تفاعر بول بیل جس کے نام پریہ سورة سباموسوم ہے۔ قال رسول الله صلی الله علیه و سلم : هو رجل ولد له عشوة من العرب، فنیا من منهم سنة و تشاء م منهم اربعة، حضور نی کریم الله علیه کاارشاد مبارک ہے کہ سبانا می عربوں بیل ایک شخص تفا جس کے دس نوجوان بیٹے متھے۔ ان بیل سے چھتو یمن کی طرف چلے گئے اور چارشام کی طرف پہر جس کے دس نوجوان بیٹے متھے۔ ان بیل سے چھتو یمن کی طرف چلے گئے اور چارشام کی طرف بہر آگئی اور پری دنیا بیل تعداد بیل آگئی اور پیشاخ درشاخ بزاروں کی تعداد بیل آباد ہوتے بیلے گئے۔

اس مورة مباركه مين الله تعالى كى توحيداورانبياء ينتان كاطريق تبليخ بيان كيا حميا بي-حضرت سلمان النام کا تذکرہ بھی ہے جوایے شف ہے ہے ہوئے عبادت خانہ میں لاکھی سے میک لگا کر عبادت میں مصروف تھے اور ادھرآپ کے حکم ہے جنات بیت المقدس کی تعمیر کرر ہے تھے۔اس اثنامیں سلیمان علیظ کی موت کا وقت آگیاا ور لاتھی کی فیک لگائے کھڑے کھڑے ہی ان کی روح قبض کر لی گئے۔ پھر جب آپ کی لاٹھی کود میک نے جان لیا تو لاٹھی ٹوٹ گئی اور آپ کا جسم زمین برآ گرا۔اس وقت جنات کومعلوم ہوا کرسلیمان الیا تو فوت ہو چکے ہیں اور وہ ابھی تک ان کے تھم کی تقیل کر رہے ہیں۔اس وقت جنات نے کہا تھا کہ اگر جمیں سلیمان وائیا کی وفات کا پہلے علم ہوجاتا تو و واسی وقت کام چھوڑ کر چلے جاتے۔ ہہرحال اس سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے مخلوق کے لئے علم غیب کی نفی فر مائی ہے۔ اصلاح اخلاق اورتبذيب انساني برزور ديا گياہے۔قوم سہا کی خوشحالی اور جب الله کاغضب نازل ہوا تو ان کا بنایا ہوا یانی کے لئے بندٹوٹ گیا اور ان کی تمام تھیتیاں اور باغات تباہ ہو گئے اور لوگ دوسرے علاقوں کی طرف چلے گئے۔ای سورۃ میں حضرت داؤ دیائیم کی خوش الحافی اوران کے ہاتھ پر ظاہر ہونے والم بعزات كاذكر بهي موجود ہے۔اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانی شاہ صاحب بيسيار نے بیان کئے ہیں جو سیحے اسناد کے ساتھ ٹابت ہیں۔

(depresoutom و depresoutom بن المناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي والمناوي

سلاب - (حسط) الاواك: كسيلا في جمل كائدة القد بوتا ب اورند خوشبوجيد بيلوكا درخت - (هل يسجازى) يعاقب: فيس كرفت كى جاتى اورند مزادى جاتى بي كرناشر كرارول كو (الاقل) الطرفاء: مجاد كادرخت جس كى لمى لمى شاخيس بوتى بين كريمول يا فيل يحد كي في بين موتا - (او بسى معه) سيسحي: تنبع بيان كرو - الله ني بها أول درخق ل اور برندول كوهم ديا كروه واو دياية كساته الكرك سيسموي: تنبع بيان كري - (وقد في المسرد) المساهير والمحلق: اوركزيول كي بوز في من المينة فن كمال كامظام وكرور مرد سرد سراولوب كوه المجتاداور طلقي بيل جن كوجوز كرز دوينا كى جاتى بالمقطر) اذبنا له جك كودران جم كى تفاظت كريك لئ لوب كا يشهد بها ديا - يواسلنا لمه عين المقطر) اذبنا له المحديد مي في مي مان يا تانيا به المحديد مي في مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به المحديد عم في ميان يا تانيا به الموسون كي مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به والموسون كي مي كماس سيم او ينتل يا تانيا به -

ومحاریب) بنیان مادون القصور: بڑے بڑے قطیۃ کوشوں کا اندبڑے بڑے کا کا کہ بڑے اللہ اور المجوابی: المحیاض الواسعة حوضوں کی اندبڑے بڑے بڑے کیا نے جواونوں کو پائی بلانے جواونوں کو پائی بلانے کے لئے استعال ہوتے تھے۔ والمحوابی ، جابیه کی جمع ہے۔ اس عمراد کی اونوں کی بیرائی کے لئے استعال ہونے والے بیابیا لے مراد ہیں۔ (فنوع) جملی: جب گھراہٹ دور ہوجائی ہے۔ (المفساح) المقاضی: کولنا یا فیملہ کرنا۔ (معشاد) عشر: وسوال جب گھراہٹ دور ہوجائی ہے۔ (المفساح) المقاضی: کولنا یا فیملہ کرنا۔ (معشاد) عشر: وسوال مصد، (اعظامت کے مواسلة الله: میں تہمیں ایک بات کی قدیمت کرتا ہوں یعنی اللہ تعالی کی اطاعت کی۔ (وبیس مایستھوں) من مال و ولد وزھرة: اس کے درمیان جودہ چاہتے ہیں یعنی اللہ اولا داورد نیا کی روئق۔

(باشیاعهم) بامثالهم: ان چیاوگول کے ساتھ۔ یعنی ان کے ساتھ میں وہی سلوک ہوا جوان جیسول کے ساتھ میں وہی سلوک ہوا جوان جیسول کے ساتھ ہو چکا تھا۔ (فیلا فسوت) فیلا نسجاۃ: نگلنے یا نجات عاصل کرنے کی کوئی صورت شہوگ ۔ (انسی لمہم السنداوش) فی کیف لمهم بالرد، ای من الآخوۃ المی الدنیا: اس وقت ان کا پالینا کیسے مکن ہوگا یعنی وہ آخرت سے دنیا کی طرف کیے واپس آ کتے ہیں۔ دار الجزائیں پہنے کردنیا میں واپس کی خواہش یوری شہو سکے گی۔

(۳۵) (سورة الملائكة) (ص١٠٠)

اس سورة كانام سورة الملائك اور سورة الفاطر بي يونكداس بين الله تعالى في فرشتون كوقا صد بنانے كاذكركيا ہے۔ اس كا دوسرانام منسرين سورة الفاطر يھى بيان كرتے بين جوكداس كى بيلى بى آيت ميں آمدہ لفظ فاطر سے ماخوذ ہے۔ اس سورة كے مضامين بھى گزشتہ سورة سبا كے ساتھ بى ملتے جلتے بين - اس سورة ميں سے شاہ صاحب بين الله في ان مشكل الفاط كے مصدقہ معانى بيان كے بين -

(الحلم الطیب) ذکر الله: اس مراد پاک کلم یین الله تعالی کاذکر ہے۔ (والعمل المصالح) اداء الفرض: نیک عمل مراد فرض کی ادائی ہے۔ (قطمیس) هو جلد الذی یک کون عملی ظهرة النواة: اس مرادوه چھاکا ہے جو مجود کی تشکل کاد پر بهوتا ہے۔ (لغوب) اعیاء: تھک جاتا ، تھکا وث بوجانا۔ (جدد) هی الطرائق: مختلف راستے۔ (المحرور) بالنهار: دن کے وقت چینے والی گرم ہوا یعنی لو۔ وقیل: الحرور باللیل والسموم بالمنهار مع الشمس: بعض کہتے ہیں کہ ورسے مرادرات کو چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا۔ وقید کی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا۔ وقید کی ہوا، اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ وقید کی ہوا۔ اور سموم سے مراددن کے وقت دھوپ میں چلنے والی ہوا۔ وقید کی ہ

(غرابیب سود) الشدید السواد: سخت ساه معاریان بیتی می وغیره بخت ساه موت بیل و الله علیه وسلم: الله علیه الله علیه وسلم: الله علیه الله علیه وسلم: کلهم فی المجنة: پرجم فی تخت لوگول کو کتاب کاوارث بنایا اس سراوآ خری امت کوگ بیل الله علیه و بیل مین المجنف وه بیل جنهول فی میاندوی بیل اور بعض وه بیل جنهول فی میاندوی اختیاری اور تیسراگروه وه می جونیکول میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله می سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا الله میں سبقت کرنے والا ہے۔الله کے رسول الیا کا الله کی سب کروہ جنتی ہیں۔

(٣٦) (سورة يُس)

(ص٠٠١ تا ص١٠١)

اس سورة كانام سورة ليسين بيلين قرآن كانام بهى باور پنجير مُنَافَيْ اوراس كامعنى مردارة تاب باس سورة بيلين ترق الواقعد كمضابين بكسال بيس اس سورة بيس بهى واى چاراصول بيان موسية بيس جن كواصول الكلام كه نام سه يادكياجا تاب يعنى توحيد، رسالت، قيامت اورصدافت قرآن امام غزالى بيهنية اورصاحب كناب شاه ولى الله دبلوى بينية ان اصولول كواصول اربعد كانام دية بيس باس سورة مباركد كحسب ذيل مشكل الفاظ اوران كمصدقد معانى بيان كئ سكت بيس -

کانت بینو سلمه فی ناحیه المدینه فار ادوا النقله الی قوب المسجد فنزلت: "انا نحن نحی الموتی و نکتب ما قدموا و آثارهم" قبیله بؤسلمه دینے کانارے پر رہائش پذیر سے پر انہوں نے ارادہ کیا کہ وہاں سے نقل مکانی کرے مجد نبوی کے قریب آجا کیں۔ ظاہر ہے کہ ان کا مقصد مجد نبوی میں نماز کی ادائیگی اور حضور نبی کریم تافیج کی حجت سے زیادہ سے زیادہ مستفید ہونا تھا۔ اس موقع پر اس سورة مبارکہ کی بیآیت نازل ہوئی۔ "بے شک ہم مردوں کوزندہ کرتے ہیں اور کلھے ہیں جو چھانہوں نے آگے ہیجا، اوران کے نقش قدم ہی "مقصد بے کہ مجد میں جننی دور سے کوئی آئے گا،اس کے لئے اتنائی زیادہ اجر ہوگا۔ ہر ہر قدم پر نیکی کھی جائے گا، کرائی مٹائی جائے گا۔

(مقمحون) المقمح الشامغ بانفه، المنكس راسه: ان كيمراو پركوائه ربي العين ناك تك طوق پر سيم و بين كافرول كوكوكي چرنظر نيس آتى - (طسانسر كم) مصائب قرار كوكوكي چرنظر نيس آتى - (طسانسر كم) مصائب قرار مصائب و آلام - (احصيناه) حفظناه: بم في اس كو تاركر ركها م يعنى تخفوظ كرليا ب - (فعز زنا) شددنا: بم في بيني مغبوط كيا ب - (يا حسرة) ويل لهم و حسوة عليهم الاستهزائهم بالرسل: افسوس بندول پر،ان ك لئه بلاكت اور افسوس بندول پر،ان ك لئه بلاكت اور افسوس بندول پر،ان ك لئه بلاكت اور افسوس بي كونكده الله كرسولول كرساته شاكرت تقد (كالعسر جون المقديم) اصل المعدق المعتبق: پرانی شاخ كی ما نند شيرها سابه و با تا به كرس چاند بيمي شيرها سابه و با تا به سيمين المعدول كرساته كرسول كرسول كرساته كرسول كرساته كرسول كرسول

(المستحون) المسعلى: مجرى بولى متى _ (ان قدوك المقمر) لا يستضى احدهما بضوء الاحسو و لاينبغى ذلك لهما: ناتو سورج عا يمكو باسكتا باورند عا يمسون كوبلك دونول النات الله الماري الماري الماري الماري وسكن الماري الماري الماري الماري وسكن الماري ا

(ولا الليل مسابق النهار) يتطالبان حفيفين: فنى دات دن سيقت كرتى به دونون ايك دومر سيسقت كرتى به دونون ايك دومر سيطلب كرتے ہوئ آگے يجي آئے ين (نسلخ منه النهاد) فخوج الحدهما من الآخو و نجوى كل و احد منهما من الاخو: دات كانار كى سيم دان كو تن كر الات بين، اور ہم برايك كودومر سين كالت بين، اور ہم برايك كودومر سين كالت اور برايك كودومر سيالك كرتے بين (مسسن مصله ما يو كبون) من الانعام: اليت بي جانور جن پرده موادى كرتے بين (جند محضوون) عند الحساب: حماب كتاب كوت حاضر كے جائيں گے۔ (الاجداث) القبود: قبريں۔ عند الحساب: حماب كتاب كوت حاضر كے جائيں گے۔ (الاجداث) القبود: قبرين۔ فينسلون) يخوجون: لكليں گے۔ (من مرقدنا) مخوجنا: مادے لينتي الكتے كی جگہ سيات قبرول سے۔

(۳۷) (سورة الصافات)

(ص10)

اس سورۃ میں بنیادی عقائد کے علاوہ انبیاء پیلم حضرت نوح ، ابرا نیم ، موی ، ہارون ، الیاس اور پونس بھلم کا خاص طور پر فرشتوں کو اور پونس بھلم کا خاص طور پر فرشتوں کو معبود ماننے کی نفی کی گئی ہے۔ خدا کے تلص بندوں کے انعامات اور جنتیوں اور دوز خیوں کے مکا لحے اور الی جنم کو طنے والی سزاکی جھلکیاں بھی دکھائی گئی ہیں۔

دوسرے کی مدوکون نہیں کرتے، کس چیز نے تہمیں تع کیا ہے۔ (مستسلمون) مسخوون نرم، وصلے، مخر ہوں گے۔ (غول) صداع، وقیل: لانتن و لا کر اہة کحمر الدنیا: در دیر۔ شراب طبور کے تعلق کہا گیا ہے کہ اس دنیا کی شراب کی طرح اس میں نہ تو بد ہو ہوگی اور نہ ہی اس سے گراہت آئے گی۔ (بیض مکنون) ہو الملؤلؤا المکنون: چھیا ہوا موتی جس پر ذرا ہمی گردوغبار نہو۔ (سواء المجموع) وسط المجموع جہنم کی طرف سیرهاراستہ جو جہنم کے درمیان تک لے جائے۔ (شوبا) یخلط طعامهم و بساط بالمحمیم: ان کے کھانے میں ملاوٹ ہوگی اور گرم پائی میسر ہوگا۔ (المفوا) و جدوا: وہ پاکیس گے۔ (و جعلت فریته هم الباقین) قال رسول الله میسر ہوگا۔ (المفوا) و جدوا: وہ پاکیس گے۔ (و جعلت فریته هم الباقین) قال رسول الله صلی الله علیه و سلم: حام و سام و یافث ان کی اولاد کو ہم نے باتی رکھا۔ حضور مائی کا ارشاد ہے۔ نوح ایش کی اس اولا دسے مراد آپ کے بیٹے عام ، سام اور یافث ہیں۔ اب پوری دنیا کے انسان انہی تین بیٹوں کی اولاد ہیں۔

(وتركسنا عليه في الآخرين) لسان صدق للانبياء كلهم: جم في ال وي بيلول من باقى ركھاد ابرا جيم اينا كر متعلق كها گيا ہے كه تمام انبياء الله في زبان پران كاذكر في رباہ - (وان من شيعت) اهل دينه : وواس كروه لين اس كورين مي تھا۔ (يوفون) ينسلون في الممشى: تيزى سے برصح بين لين تيزى سے آئے كل جاتے بيں۔ (بلغ معه انسعى) العمل: اس كے ماتھ بھا گ ووڑى حد تك بي گيا اوركام كاج كے قابل ہوگيا۔ (وتله) صوعه: اس كويني يكور ني العمل المن كرا وهو مليم) مسئ مذنب: وه طامت كرنے والا يا طامت كيا ہوا تھا۔ ليني برائى كرنے والا گنهگار۔ (في المغابرين) في الباقين: بي سي رائول ليني باقى رہنے والوں ميں۔ (الفلك المشحون) السفينة الممتلنة: بحرى بوئى كشي۔

ُ (فسندناه بالعراء) القيناه بالساحل، وقيل وجه الارض: جم في ال كوفينل ميدان يعنى ساحل پر ڈال ديا۔ اس سے مطلق زين كاچره بھى مراد ليتے ہيں۔ (من يقطين) من غيو ذات اصل و هو اللدباء و نحوه: ايبادر دُت جس كے نيچ تنائيس ہوتا۔ اس سے كدووغيره كى بيل مراد ہے۔ اسكے دوخواص ہيں كہ كاررائن نہيں ہوتا، نيز اس پر كھى نہيں بيٹھتى۔ الى بى بيل كے پاس

یون اینه کارم جسم ڈال دیا گیا۔ مجھلی کے بیٹ میں رہنے کی وجہ سے بونس اینه کاجسم بالک نرم ہو چکا تھا۔ اللہ نے اپنی حکمت سے مجھلی کو حکم دیا کہوہ تھا۔ اللہ نے اپنی حکمت سے مجھلی کو حکم دیا کہوہ آپ کوساحل پر مرم ریتنی زمین پر کدو کی بیل کے پاس بھینک دے۔ پھر جب آپ کا جسم قدر سے شدت پرواشت کرنے کے قابل ہوگیا تو آپ وہاں سے اپنے مقام کی طرف چل دیئے۔ (بعفا تنین) مصلین: حمراہ کرنے والے۔ (لنحن الصافون) هم الملائکة برشتوں کی طرح صف بست۔

(۳۸) (سورة ص)

(ص ۱۰۱ تا ص۱۰۱)

اس سورة میں بھی تقریباً اسی تم کے مضامین آئے ہیں جیسے گزشتہ دوسورتوں میں انبیاء پہلنہ کی آئے مائٹ کے واقعات اور پھر اصول اربعہ یعنی توحید، رسالت معاد اور قرآن کریم کی حقانیت کا ذکر ہے۔ ان سب سورتوں میں انہی اصولوں کا تذکرہ ہے، کہیں کم اور کہیں زیادہ۔ اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(فی عزة) نفار: نفرت عناک مند پر حانا - (السملة الآخو) وهی ملة قریش:
آخری طمت یعن قریش جن کردر می آخضرت گانیم کا بعث بولی - (و لات حین مناص) لیس حین فرار: اب فرار کاوقت نیس بلد محاسها محال اور گرفت کا دقت ہے - (عبجاب) عبجب: تجب مراد ہے - (الاحت الاق) المکذب و التخریص: جمون اور گھڑی ہوئی بات - (فیلیو تقوا فی الاسباب) المسماء، وقیل طرف پر حکر الاسباب) المسماء، وقیل طرف پر حکر درواز ہے ہیں کہ اس مراد آسان کے کتار ہادراس کے درواز ہے ہیں۔ (جند ما ویکس بعض کہتے ہیں کہ اس مراد آسان کے کتار ہادراس کے درواز ہے ہیں۔ (جند ما الاحزاب) القوون المعاضية: بيمائية قرون والے مختلف گردہ ہیں۔ (فواق) رجوع و ترداد: رجوع کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط العذاب، وقیل: الجزاء، وقیل المصحیفة: اس سے مراد مراد ہون کو کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط العذاب، وقیل: الجزاء، وقیل المصحیفة: اس سے مراد مراد ہون کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط العذاب، وقیل: الجزاء، وقیل المصحیفة: اس سے مراد مراد ہون کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط العذاب، وقیل: الجزاء، وقیل المصحیفة: اس سے مراد مراد ہون کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط کرناورلوٹانا۔ (قبل المحیفة: اس سے مراد کرناورلوٹانا۔ (قبطنا) القط کرناورلوٹانا۔ (قبل المحیفة: اس سے کرناورلوٹانا۔ (قبل کرناورلوٹانا۔ کرناورلوٹانا۔ (قبل کرناورلوٹانا۔ (قبل کرناورلوٹانا۔ کرناورلوٹان

لاتسوف: فضول فرجى ندكرو-

(وعزنی) غلبنی: مجھ پر قالب آگیا۔ (المخلطاء) الشرکاء: اس ہم اوثریک لوگ ہیں۔ (المصافحات) صفن الفوس وفع احدی وجلیه تکون علی طوف المحافو: اس محراوثریک گوڑ ہیں۔ (المصافحات) صفن الفوس وفع احدی وجلیه تکون علی طوف المحافو: گوڑ ہے کی المحافر نیا ۔ جب گھوڑ اپاؤل اٹھا تا ہے تواس کا دوسرا پاؤل زیمن کے کنارے پر ہوتا ہے۔ (المجیاد) المسواع: تیز رقآر گھوڑا۔ (فعطفق مسحًا) جعل ہمسے اعواف المخیل وعسراقیبھ ۔ : انہوں نے گھوڑ ول کی گردن کے بالول اوراس کی پٹڈلیول کو ہاتھ لگا ناشروع کیا۔ (جسدًا) شیطانا نشون ۔ (دحساء) طیبة مطبعة له: پاکیزه اور مطبع اس کے لئے۔ (حسد اصاب) حیث اوراد: جب بھی ادادہ کرتے تھے۔ (الاصفاد) القیود: بندش تیود۔

(فامنن) اعط: عظا كري، اجهان كري - (اركض) اصرب، يوكضون يعدون:
الني پاؤل كوماري جو پاؤل مارت بي - (ضغشا) حزمة: بندها هوا كفا - (اولي الايدى)
القوة: طاقت ورلوگ - (و الابصار) الفقه في الدين، و قيل: النبصر في امرائله: وين ش بجه ركت والوگ يعن كتم بيل كريم البي ش بصيرت ركت والوگ - (قاصرات المطرف)
عن غير الاواجهن: ايخ فاوندول كعلاوه دوم ول عن كابي نيم ركت والى - (اتراب)
مستويات، و قيل: امثال: بم عمريني جنت بي ميان بيوى كاعرين كوئي تفاوت بين بوگالين ان كام عرين برابر بول كي بين كراس كامني بم شكله از واجه الوان من العذاب: الى سعد الموري بي برابر بول كي بين كراس كامني به كرين برابر بول كي بين كراس كامني به كرين المحله از واج) الوان من العذاب: الى سعد طلة جلت مختلف شم كعذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم: بم ان كوشها كيا كرت بينه ان كام طلح كرين كام كنذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم: بم ان كوشها كيا كرت بينه ان كام طلح كرين كام طلح كرين كام طلح كرين كام طلح كرين كام كنذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم: بم ان كوشها كيا كرت بينه ان كام طلح كرين كام طلح كرين كام كنذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم المنابية كرين كام كنذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم المن كوشها كيا كرين شكله المن كام طلح كنين كلي المنابية كليه المنابية كرين كام كنذاب - (اتب خذناهم مستوياً) احطنابهم المنابية كام كنذاب - (اتب خذناهم كنداب المنابعة كرين كام كنداب - (اتب خذناهم كنداب المنابعة كرين كام كنداب - (اتب خدناهم كنداب المنابعة كرين كام كنداب - (اتب خدناهم كنداب - التب خدناهم كنداب - (اتب خد

(٣٩) (سورة الزمر)

(ص١٠١)

اس سورة مبارکہ میں جنتیوں اور دوز خیوں کے دوگر وہوں کا بیان ہے۔ بیسورة دراصل اگلی سورتوں کی دوگر وہوں کا بیان ہے۔ بیسورة دراصل اگلی سورتوں کی تمہید ہے۔ آگے حوامیم سبعہ بینی سات وہ سورتیں آرہی ہیں جن کی ابتداحم سے ہوتی ہے۔ ہر چیز کا خلاصہ ہوا ہم سبعہ ہیں جن میں اصولی مضامین مختلف طریقوں کے ساتھ بیان کئے گئے ہیں۔اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(یکور) یحمل: لپیت دیتا ہے، اٹھالیتا ہے۔ (ذلفی) مصدر کقربی: یہ صدر ہے اور معنی ہے تریب۔ (کتبابًا متشابھًا) لیس من الاشتباہ ولکن یشبہ بعضًا بعض فی التصدیق: ایک دوسرے سے ملنوالی کتاب۔ تنتائها ، اشتباہ لیمی شکر وشیر مرادئیس ہے بلکہ ایک دوسری سے مشابہت رکھنے والی اور تقدیق کرنے والی مراد ہے۔ (یتقی ہو جھہ) یہ بعد علی و جھہ فی النار: اس کو چرے کے بل دوز خ کی طرف کھینچا جائے گا۔ (غیر ذی عوج) لیس: بحی ، ٹیڑھا پن ، خامی۔ (منشا کسون) المشکس العسر لا یوضی بالانصاف: ایس اوگر جوضدی تم کے بول اور انساف پرداضی نہ ہوں۔ (رجلاً سلمًا) خالصًا یقول: سانمًا صالحًا: ممل طور پر نیکو کار اور ایک بی شخص کی ملکہت۔

(والذى جاء بالصدق) القرآن: جوقرآن ليرآيا بادرجس نياس كالقديق كورايا بادرجس نياس كالقديق كل بير بعض كتبة بين كدقرآن بياك حضور عايفة لائة بين اور تقديق كرف والي البوبكر صديق بالله المناهة بقول: هذا الذى وعظنى بما فيه: قيامت بيل والي وصدق به السمو من يجئ يوم القيامة يقول: هذا الذى وعظنى بما فيه: قيامت والي دن موكن آئيس كا المركبيس كرك يكي وه چيز (قرآن) بجس كرماته مجمع في عن الله عن وين الله والدوس ول ساته بيكوثرات بين لين تقل و وين وين كل بياس كرماته بين كوثرات بين لين بين الدول المناه بين كرمة بين كرمة بين كرة و إن بتول كي توجين كل بياس كرمة بين الله بين الله بين الله تعالى المناه بين الله بين الله تعالى الله بين الله الله بين الله الله بين اله

قادرِ مطلق ہے۔ (اشمازت) نفوت: بدکتے ہیں، نفرت کرتے ہیں۔

(ثم اذا حولناه) اعطیناه: پرہم نے اس کوعطاکیا، (ور دان ناساً من اہل الشرك قد قد قد لوا واکشروا وزنوا واکثروا فاتوه صلى الله عليه وسلم فقالوا: ان الله تقول وت دعو اليه لحسن لووجدنا لما عملنا كفارة فنزل: "ياعبادى اللين اسرفوا على انفسهم" الآية: اس من ميں وار دہوا كہ پر شرك لوگوں نے بہت سے آل كئے تھاور بہت زیادہ زنا کئے تھے دو الوگ حضور بالا كى خدمت ميں حاضر ہوئے اور عرض كيا كرآ پ تو بہت الحجى بات كمتے ميں جس كی طرف آپ دو تو بہ میں دیے میں گرہم بھی تو اپنے اعمال كا كفاره پائيں جوہم جا بلیت ميں كر بچے ميں۔ اس پر بير آيت نازل ہوئی۔ "اے ميرے بندو! جنہوں نے زیادتی كی ہے اپنی جوہم جا بلیت میں كر بچے ميں۔ اس پر بير آيت نازل ہوئی۔ "اے ميرے بندو! جنہوں نے زیادتی كی ہے اپنی جائوں پر، ميرى رحمت سے مايوس نہ ہوں۔ بي شك الله تعالی سارے گناہ بخش دیتا ہے، وہ بہت بخشش كرنے والا اور مهر بان ہے"۔

(ان كنت لمن الساحرين) المستهزئين: يشك يمن شخصرك والول من تقاد الو ان لى كرة) رجعة: اگر مجهد وباره بلنخ كاموقع لمتار (المحسين) المهتدين: بدايت يافت يكوكارلوگر (بمفازتهم) من الفوز: افي كاميا في كساته (والارض جميعًا قبضته) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقبض الله الارض ويطوى السماوات بيمينه ثم يقول: انا الملك، اين ملوك الارض؟ سارى زين الله تعالى ك قضيم بوكي بحضور من الله الارض ارشاد م كرالله تعالى زين كويش كر كااورة سانول كواين واكس با ته يس الييث لے كااور فر ما كا ارشاد مي بادشاه بول ، آج دنيا كے برے برے بادشاه كهال بين؟ جو برے برے وعوے كرتے من عي بادشاه بول ، آج دنيا كے برے برے بادشاه كهال بين؟ جو برے برے وعوے كرتے

www.besturdubooks.wordpress.com

گی۔ (حافین) مطیفین بحوافیه، بجوانیه:اس کےاطراف میں طواف کرنے والے۔

(۴۰)(سورة المؤمن)

(ص۱۰۱ تا ص۱۰۱)

سورۃ المؤمن حوامیم سبعہ کی پہلی سورۃ ہے۔ ان سورتوں میں اصول اربعہ کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ تاہم کسی سورۃ میں تو حید ورسالت کے موضوع پر زیادہ توجہ کی گئی ہے، اور کسی میں قیامت کے بارے میں زیادہ تفصیل ذکر کی گئی ہے۔ کسی سورۃ میں قرآن پاک کی حقانیت وصدافت کا زیادہ ذکر ہے اور کسی میں معاداور حقانیت قرآن کو جمع کر دیا گیا ہے بہر حال ان سورتوں کوقر آن پاک کا لیا جہ بہر حال ان سورتوں کوقر آن پاک کا لیا بیاب کہا گیا ہے۔ سورۃ المؤمن کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(فی الطول) السعة و الغنی، وقیل: التفضل: طاقت والا، بیوسعت اورغناک معنوں بیں بھی استعال ہوتا ہے۔ اور بعض کہتے ہیں کداس کامتی مہر بائی کرتا ہے۔ (داب) حسال: عادت اور حال۔ (تباب) حسو ان: تاہی و بربادی یا نقصان ۔ (ادعو نسی) و حدو نسی، قبال رسول الله صلی الله علیه و سلم: الدعاء هو انعبادة: مجھے پکارواورو و و الارک مانو۔ حضور طیبًا کافرمان ہے وعائی عبادت ہے بلکہ عبادت کا نچوڑ ہے۔ (داخوین) خاشعین: عاجزی لین خشوع و خضوع کرنے والے۔ (المسنمجاة) الایمان: نجات سے مرادا کمان ہے کیونکہ ایمان بی بعثی خشوع و خضوع کرنے والے۔ (المسنمجاة) الایمان: نجات سے مرادا کمان ہے کیونکہ ایمان بی بعث نواب دے سکت کی کیارکا کیا بعثی الموثن: لیمی کوئی دعوت نہیں ہے۔ بت کی کی پکارکا کیا بواب دے سکتے ہیں جو کہ بے جان چیزیں ہیں۔ (یسسجہ وون) توقد بھم المناو: ان کوآگ میں گرم کیا جائے گا۔ (تموحون) تبطرون: تم تکبرکرتے ہو، اثراتے ہو۔

(١٦) (سورة لحم السجدة)

(ص۱۰۳)

یہ سورۃ حوامیم سبعہ میں ہے ہاں تمام سورتوں میں اسلام کے چار بنیادی اصولوں بعنی تو حید، رسالت، معاداور قرآن پاک کی صدافت و حقانیت کا ذکر ہے۔ وقوع قیامت اور جزائے عمل کو بھی اس سورۃ مبارکہ میں خاصی ایمیت دی گئی ہے۔ اس سورۃ میں نافر مان اقوام کا اپنے انبیاء پیلائے ساتھ سلوک اور پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے سزا کا ذکر موجود ہے۔ اس لحاظ ہے نافر مانوں کی تاریخ کا ایک حصہ بھی اس سورۃ میں آگیا ہے۔ است قامت علی اللہ بین کا بیان ہے اور ہر خض کو اپنے گنا ہوں اور خطاؤں کی معافی طلب کرنے کی تلقین کی گئی ہے۔

(فصلت) بینت تفصیل کی گئے ہے لین واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔ (غیر معنون) محسوب: غیر منقطع ، فتم ہونے والا۔ (وقدر فیصا اقواتها) ارزاقها: اوران بین ان کی خوراکیس لیعنی روزی مقرر کی ہے۔ (آئیا طوعًا او کرھا) وافقا ارادتی: دونوں آؤخوش سے یا خوش ہے مرافقت کرتے ہوئے۔ (قالتا آئیا طائعین) وافقنا: دونوں ناخوش ہے میر ارادے موافقت کرتے ہوئے۔ (قالتا آئیا طائعین) وافقنا: دونوں (وھوئیں اورزمین) نے کہا کہ ہم آگئے ہیں ربتعالی کی اطاعت کرتے ہوئے لینی ہم ربتعالی کے اطاعت کرتے ہوئے لینی ہم ربتعالی کے اطاعت گرا ہیں۔ (فی کیل سے ماء امو ھا) ما امو نا به: ہرآ سان کے لئے اللہ نے اس کے کام کے متعلق تھم دے دیا کہ فلاں آسان میں میکام ہوگا اور فلاں میں میکام انجام پائے گا۔ چنا نچا اللہ کے فرضتے مکم اللی کی تعیل کررہے ہیں۔

(نحسات) مشائم: منوس (فهديناهم) بينالهم: بم في ان كوم ايت وى ليمن الن برواضح كرديا المختصم عند البيت ثلاثة نفو، قال احدهم اترون الله يسمع مانقول؟ فقال الآخو : ان كان يسمع اذا فقال الآخو : ان كان يسمع اذا جهونا و لا يسمع ان اخفينا وقال الآخو : ان كان يسمع اذا جهونا فهو يسمع ان اخفينا: بيت الله شريف حقريب تين آدى جمكر في كان يسمع اذا يت الله تريف عقريب تين آدى جمكر في كان يسمع ان اخفينا: بيت الله شريف حقريب تين آدى جمكر في كان يسمع ان اخفينا وكان الله تعالى بهارى مربات كوستا كور مرضح فق في ان جواب ديا كه اكر بم باندة واز سي كلام كرين و والله تعالى منتا بهادر الربم بيشيده طور بركوني بات كرين و والهن سنتا وسرف وي بين سنتا وادراكم باندة والله كرين و والهن سنتا وادراكم باندة والله كرين و والله كرين و والله كرين و الله كرين و والله كرين و والله كرين و والله كرين و والله كرين و الله كرين و الله

پھرتیسراآدی بولا کداگراللہ تعالی ہماری ظاہری بات کوستنا ہے قودہ پوشیدہ بات کو بھی سنتا ہے۔ ف انول اللہ تعالیٰ: "و ما کنتم تستترون ان یشهد علیکم سمعکم و لا ابصار کم و لا جلود کم ولا حلود کم ولک طنعتم الآیة" اس موقع پراللہ تعالیٰ نے بیآیت نازل فرمائی۔ "اورتم تو بی فیال بھی نہیں تم نے کرتے ہے کہ تم پر تمہارے کان اور نہ تمہاری آئیس جانتا جوتم کرتے ہو"۔مطلب یہ ہے کہ تو خودا پے اعضاء کم نہیں جھی سکتے جوقیا مت والے دن تمہارے خلاف گوائی دیں گے۔

(والنعوافيه) عيبوه: اس من شوروشركروليتى اس من عيب بوئى كروتا كرقر آن پاكى آوازلوگول كانول تك ندين محمد قوا رسول الله صلى الله عليه وسلم: ان الذين قالوا ربنا الله ثم استفاموا "حضور ني كريم فالله في بيآيت الاوت فر مائى" بيشك وولوگ جنهول ني كها كه مادارب الله به ، پهروه اس پرمتقيم رب قال: قد قالها الناس ثم كفر اكثوهم فمن مات عليها فقد استفام: اس بات كى وضاحت من الله كني فر مايا كراس كلم كانيتى" بمادا مات عليها فقد استفام: اس بات كى وضاحت من الله كني فر مايا كراس كلم كانيتى" بمادا موت عليها فقد استفام: اس بات كى وضاحت من الله كني فر مايا كراس كاني الله عن كانورا كرا الله به كانورا كرا الله به كانورا كله بر الله به به كانورا كراس من كوست الله الله الله الله الله الله كراس كانه بالله عن المسور عند الغضب والعفو عند الاساء ة: آپ چى خصلت كراتي برى الله بالله به به كر غص كروقت صبر كرواور برائى كروقت معاف بات كوبنا كمن كرة بين كراس كا مطلب به به كر غص كروقت صبر كرواور برائى كروقت معاف كروو

(لا یسامون) لایفترون: دیگریا تنگ دل نہیں ہوتے اور تھاوٹ محسوس نہیں کرتے۔ (ولی حمیم) یعنی الوعید: تم جوچا ہو گئی القریب: مخلص قرابت داریا دوست ۔ (اعملوا ما شنتم) یعنی الوعید: تم جوچا ہو گئی کرو، گویا یووعید ہے۔ (مالهم من محیص) حاص عند حاد: ان کے لئے کوئی جائے پاوئیس ہے جس کے دریعے وہ بھیس ۔ (مویة) امتراء: شک وشہد

(۲۲) (سورة الشورى) (ص ۱۰۳)

سورة الشوري حواميم سبعه ميں تبسري سورة ہے اور اس بيس مشادرت کا اہم اصول بيان کيا گیا ہے۔ جہاں معاملہ میں وحی الہی موجود ہو وہاں اللّٰہ کا نبی اور پوری امت اللّٰہ کے علم پڑمل کرنے اور كرانے كى پابند ہوتى ہے۔البته اجتهادى اورانظامى معاملات ميں جہاں وحى البى كائتكم موجود نبيس ہے،

وہاں نبی اور امت سب کے لئے مشاورت کا حکم ہے۔ ایسے معاملات میں با ہمی مشورہ سے سی کام کے متعلق فیصلہ کیا جائے اور ایسا فیصلہ کرتے وقت کثرت رائے کو چیش نظر رکھا جائے۔اس سورۃ مبار کہ میں اصول اربعه اور دیگر بہت ی اہم یا تیں بھی آگئی ہیں۔

(يىلدۇكىم فيد) ئىسلا بعد ئىسل: ئىھىلاتا يىم كۇسل درسل ئىسل انسانى كىنشودنماكا ذ مہخود اللہ تعالیٰ نے لے رکھا ہے جس نے انسانوں اور جانوروں کے جوڑے بنا کران کو بڑھانے کا انظام کردیا ہے۔اس کے برخلاف دنیا بجرمیں آبادی کو بڑھنے ہے رو کئے کے لئے بڑی کوشش ہور ہی ہے اور فیملی پلاننگ والے اس مقصد کے لئے کروڑ وں روپےصرف کررہے ہیں ان کا خیال ہے کہ انسانی آبادی کو بڑھنے سے ندروکا گیا تو خوراک کی کی واقع ہوجائے گی ادرلوگ بھوکوں مرنے لگیں

بلاشبہ یہ قانونِ قدرت کے ساتھ مقابلہ ہے جس نے آبادی کے بھیلاؤ کا خود انظام کر دیا ہے۔ حقیقت بیہ ہے کہ آبادی کو گھٹانے کی بجائے اگر خوراک کی تقسیم کا نظام ٹھیک کردیا جائے تو کوئی آ دمی بھوکانہیں مرے گا اس فیملی پلانگ کے بڑے بڑے ماہرین بمعدامریکی ماہرین دن میں چھ چھ مرتبہ کھاتے ہیں، گویا چھ آ دمیوں کا کھانا ایک آ دمی کھاجا تا ہے، پھر کہتے ہیں کہ آبادی گھٹاؤ کیونکہ خوراک بوری نہیں آرہی ،اگر خوراک کی تقسیم کا انتظام ٹھیک کر دیا جائے تو آبادی پر کنٹرول کرنے کی قطعاً کوئی ضرورت پیش نہیں آئے گی۔اسلام تعلیم توبیہ کہ جارآ دمیوں کا کھانا آٹھ آ دمیوں کے لئے کفایت کرتا ہے۔اگرخوراک کی تقتیم اس اصول کے تحت ہوتو پھرکوئی آ دی رات کو بھوکانہیں سوئے گا۔ مگر پیرخببیث لوگوں کا خببیث دھندا ہے کہ آبادی کو کم کروتا کہان کے لئے کھانے پینے کا سامان دافر

www.besturdubooks.wordpress.com

مقدار میں میسرآ سکے اور وہ لوگوں کواس طریقے سے بیوتو ف بناتے ہیں۔

(بسما محسبت ایدیکم) جو پھے تہارے ہاتھوں نے کمایا ہے۔ قال رصول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصیب عبداً نکبہ فما فوقها الا بذنب و ما یعفو الله اکتر: آنخضرت من اللہ علیہ وسلم لا تصیب عبداً نکبہ فما فوقها الا بذنب و ما یعفو الله اکتر: آنخضرت من الله علیہ مناز ہوگا ہوگا تھی جھوٹی بری تکلیف نہیں پڑی مرکناہ کی وجہ ہے۔ مرائلہ تعالی جن گنا جوں کو معاف فرمادیتا ہے وہ ان کی نسبت بہت زیادہ ہیں جن کی وجہ ہے کی کوتکلیف پڑی ہے۔ جن گنا بول کو معاف فرمادیتا ہو وہ ان کی نسبت بہت زیادہ ہیں جن کی وجہ ہے کی کوتکلیف پڑی ہوں کو است بہت زیادہ ہیں جن کی وجہ ہے اللہ نے کہ اگر وہ چا ہے تو ہوا کوروک کر سمندر کی پشت پر چلنے والی کشتیوں کو تعمیل اور نہ سمندر ہیں چل کیس سٹیم جہاز در کی ایجاد سے پہلے باد بانی کشتیوں کو شتیاں نہ تو حکت کر سمندر ہیں تھی ہوا چاتی تھی تو کشتیاں اپنی منزل کی طرف چل پڑتی کے ذریعے ہی سمندر ہیں قبل وحل ہو تی تعمیل برق تعمیل اللہ نے تعمیل اور اپنی منزل پر نہ بھی کھڑی کی کھڑی دوجوا کوروک دے تو کشتیاں بھی کھڑی کی کھڑی دہ جا کی کھڑی دوجوا کوروک دے تو کشتیاں بھی کھڑی کی کھڑی دہ جا کی کھڑی دوجوا کی روجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی کی کھڑی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی کی کھڑی دوجوا کی دوجوا کی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی دوجوا کی دوجوا کی دوجوا کی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی کی کھڑی دوجوا کی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی دوجوا کی دوجوا کی دوجوا کی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی دوجوا کی منزل پر نہ بھی کھڑی دوجوا کی دوجوا کی

(یوبقهن) یهلکهن: ہم ان کو ہلاک کرتے ہیں۔ (من طرف خفی) ذلیل: شرم کے مارے پیسی ہوئی آ کھ جوذات کی علامت ہوتی ہے۔ (عقیمیاً) لاتلد: بانچھ براولادر (او حینا www.besturdubooks wordpress.com

الميك روحًا من امونا) القوآن: بم نے آپ كى طرف اسے تھم سے دوح يعن قرآن كود قى كيا۔ كيا۔

(٣٣) (سورة الزخوف)

(1017)

سورۃ الزفرف حوامیم سبعہ میں سے چوتھی سورۃ ہے۔ زخرف کامعثی کم نالیعنی کسی دوسری دوسری دوسری دوسری دوسری دھات پرسونے کا پانی چڑھانا آتا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں تو حید کے عقلی اور نقلی دلائل پنیش کئے گئے ہیں۔ اور مختلف عنوانات اور مثالوں سے شرک کارد کیا گیاہے ، نیز تبلیغ دین کے لئے بہترین طریق کارکی وضاحت کی گئی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقد معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(ام المکتاب) اصل الگتاب: اصل کاب اس کامن اور مخوظ بھی آتا ہے۔ (مضی مثل الاولیس) عقوبة الاولین: پہلے لوگوں کی مثالیں لینی ان کودی جانے والی سزاؤں کا تذکرہ۔ (مقرن الله ولین) مطلب مطلب مقال : فلان مقرن لفلان صابط له: قابویس رکھتے ہوئے جکڑے ہوئے اور پکڑے ہوئے اس کے بندوں پی آلیک حصر بنا ہوا ہے۔ اور جعلوا لے من عبادہ جزاً) عدلاً: انہوں نے اس کے بندوں پس ایک حصر بنا لیا ہے۔ لینی ان کوائلہ کے برابر گھر الیا ہے۔ (کی طیم) مستلی غمان فی کھراہوا ہے لینی فرون فر الموادی : ووگلوق (بٹی) جوز پورات پس شوون الاو ثان : پاتی ہوئے ہوئی ہوئی بوز پورات پس شوون الاو ثان : پاتی ہوئی ہوئی ہوئی بوانہ کرتے۔

على امة) على امام: امت كرببت سے معانى آتے ہيں يعنی قوم، ملت، امام پيشوا وغيره يهاں پرامت سے مراوامام ليا گيا ہے مشرك كہتے تھے كہ ہم نے اپنے آباؤا وداوكوا يك امام پر پايا اور ہم انہى كے نقش قدم پر ہدايت پانے والے ہيں۔ (معادج) هي اللاج: سيرهى جس كوريع www.besturdubooks.wordpress.com کی او نچ مقام پر چڑھ سکتے ہیں۔ (وز حرفاً) هو الذهب: سونا جس سے ملح کیا جاتا ہے۔ (و من یعض) یعمن) یعمن) یعمن یعمن) یعمن) یعمن) یعمن) یعمن کرتا ہے لینی قرآن پاک کود کھنے سے اندھا ہوجائے۔ (واندہ لمذکر لمك) شرف: قرآن پاک آپ کے لئے باعث تھیجت یا شرف ہے۔ (آسفونا) اسخطونا: انہوں نے ہمیں ناراض کیا۔ (یصدون) یضحون: وہ چیخے ہیں۔

(ملائد کہ فی الارض یہ خلفون) یہ خلف بعضهم بعضًا: فرشتے زمین پرایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں ہینی ہورہ اتر تے ہیں۔ (تسجسرون) تسکومون ، عزت افزائی کی جائے گی۔ (واکواب) ابداریق لاخواطیم لها: پانی پنے کے لئے گلاس یعنی لوئے جن کی لوٹیاں نہوں۔ (فاننا مبرمون) مجمعون : ہم بھی قصد کرنے والے ہیں۔ (وقیله یا رب) تفسیرہ ایسحسبون انا لا نسمع سرهم و نجواهم و لا نسمع قبلهم: اور شم ہے ہی کی اس بات کی کہ پروردگار، بدلوگ تو ایمان نہیں لاتے ۔ اس کی تغیر میں فرماتے ہیں کہ کیا بدلوگ گمان کرتے ہیں کہ ہم ان کی پوشیدہ اور سرگوشی والی بات کوئیں سفتے ؟۔

(۳۳) (سور**ة الدخان**) (س١٠٠)

سورة الدخان حوامیم سبعہ بیں سے پانچویں سورة ہے۔اس سورة مبار کہ بیں ارض وساکی پیدائش کا ذکر ہے۔اس سے پہلے ایک دھواں ساتھا۔ پھراللہ تعالیٰ نے اس بیس ہے ایک حصے کوآسان اور دوسرے کوزبین میں تبدیل کر دیا۔اس سورة کے حسب ذیلی مشکل الفاط کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(رهواً) ساكناً، وقيل: طريقاً يابسًا: تها بواراور بعض كميتم بين كراس مرادختك راسته ب (فاعتلوه) ادفعوا: ال كودهكاد دور (زوجناهم بحور عين) انكحناهم حورًا عيناً يحار فيها الطرف: جم المادي كان كومونى مونى آئهول والى خوبصورت حورول ك ساتير ين ان مكان تحديد كال الطرف: على الكان كالكان كالمن الداكية كالإلا التحديق المهادية القان العلام التاريخ آئکھیں ہیں۔ (قوم تبع) ملوك الیمن، و كل واحد منهم يسمى تبعًا: بادشاہ يمن كى قوم، يمن كا ہر بادشاہ تبع كهلاتا تھا۔ يد لفظ لقب كے طور پراختيار كرليا گيا تھا مثلا فرعون يا جيسے ہمارے ہاں بھى راجہ، سردار وغيرہ جيسے القاب اختيار كئے جاتے ہیں حالانكہ اس لقب كے علاوہ برخض كا اپناذاتى نام بھى ہوتا ہے۔

(فارتقب) فانتظر: انظار كرو قال ابن مسعود: ان قريشًا لما استعصوا على النبيي صليي الله عليه وسلم دعا عليهم بسنين كسني يوسف فاصابهم قحط وجهد حتمي اكلوا العظام فجعل الرجل ينظر الي السماء فيري ما بينه وبينها كهيئة الدخان من البجهد: حضرت عبدالله بن عباس بي كت بي كقريش مكسف جب حضور عليه كن افرماني كاتو آب نے بددعا کی کداے اللہ! ان پر قط مسلط کردے جیسے کد بوسف اید کے زمانہ میں قحط پڑا تھا۔ چنانچے قریش کو قط اور مشقت پیچی حتی کہ وہ ہڈیاں کھانے پر مجبور ہو گئے۔ پھران کا کوئی آ دی آ سان کی طرف نظر اللها تا تھا تو اے اپنے اور آسان کے درمیان قط اورمشقت کی وجہ سے دھوال بہا نظر آتا تھا۔ نازل فرمائی''اس دن کاانتظار کروجس دن آسان واضح دھواں لیے آئے گا''۔ مُنْقَیلُلْ نیا دسول اللہ ا استسبق الله لم ضرو؟ فاستسقى فسقوا فعادوا الى حالهم حين جاء تهم الرفاهية: كمر قریش نے حضور الید کی خدمت میں عرض کیا، اللہ کے رسول ، اللہ تعالی کے حضور بارش کی دعا کریں تا كه قط سالى دور ہو _ پس آپ نے بارش كے لئے دعاكى تو اللہ نے ان كوسيراب كرديا _ اور پھروہ اسى عالت برآ گئے جس عال میں انہیں آ سودگی میسرتھی۔ فینزلت: "انکم عاندون" اس وقت بیآیت نازل موئى ـ " بي شك تم يعريلنن والي مولين نافر مانى كروك " - فسم انول الله إيوم نسطس ا البطشة الكبرى انا منتقمون يعني يوم بدر: كهرية يت نازل بوني ـ " بجس ون بم يوي كرنت كريں كے بے شك ہم انقام لينے والے ہوں گے۔ چنا نجيدوہ انقام بدر كے دن لے ليا كيا جس دن بڑے بڑے سرغنہ شرکین جہنم رسید ہوئے۔

(۵م) (سورة الجاثية)

(1017)

جائیہ کامعنی محفظ شیخے کا آتا ہے جو کہ اس سور آگی آیت : ۲۸ سے ماخوذ ہے۔ اللہ تعالی نے وقوع قیامت اور محاسبہ اعمال کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ قیامت والے دن ہر گروہ اور قوم اللہ کے دربار میں محفظے شیکتے ہوئے حاضر ہوں گے اور سب کو ان کے نامہ اعمال کی طرف بلایا جائے گا۔ اس سور قامبار کہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے حملے ہیں۔

(٢٦) (سورة الاحقاف)

(ص١٠٥)

سورۃ الاحقاف حوامیم سبعہ کی آخری سورۃ ہے۔احقاف، حقف کی جمع ہے جس کا معنی ریت کا ٹیلہ ہوتا ہے۔ اقوام عاد اور شمود جزیرۃ العرب کے رائع خالی میں آباد تھیں جہاں ریت کے بوے برے شیلے ہوئے ہیں چونکہ اس سورۃ میں فدکورہ اقوام کا ذکر ہے،اس لئے اس سورۃ کو احقاف کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل شکل الفاظ اوران کا ترجمہ بیان کیا گیا ہے۔

(فیما ان مکناکم) مالم نمکن لکم: البت ہم نے قوم عادادر شود کوان چرزوں میں اس قدرقد رت دی جتی تم کوئیں دی گئے۔ بیال کمدے خطاب ہے۔ (اف ارق) بقبة من علم: علم کی کوئی باقیما تدہ بات ہدھ من علم: علم کی کوئی باقیما تدہ بات ہدھ من الموسل) ماکنت باول الموسل: میں کوئی انوکھار سول تو تیم میں ہوں گئم رسولوں کے حالات سے دافف نہیں ہو۔ جھے سے نہیں ہوں گئم رسولوں کے حالات سے دافف نہیں ہو۔ جھے سے بہلے بھی اللہ نے بہت سے رسول بھیج ہیں۔ میں بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے رسول بھیج ہیں۔ میں بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے رسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے رسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے رسول بھیج ہیں۔ میں جس بھی تو وی تعلیم لے کرآیا ہوں، پھرتم میری باتوں کو پہلے بھی اللہ نے بہت سے دسول بھی ہوں کہ بھی ہوں کرتے ہوں ہوں کہ بھی ہوں کے بہت سے دسول بھی ہوں کہ بھی ہوں کی بھی ہوں کہ بھی ہوں کے بھی ہوں کہ بھی ہوں کرتے ہوں ہوں کے بھی ہوں کی ہوں کے بھی ہوں کی ہوں کی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کو بھی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کی ہوں کی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کرتے ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کی ہوں کی ہوں کرتے ہوں کرتے ہوں کی ہوں کرتے ہوں کی ہوں کرتے ہوں کرت

عجیب کیوں سمجھ رہے ہو؟ (ار اینہ م) تسعلمون: کیاتم و کھتے ہوئین کیاتم کوعلم ہے؟ (عدار صُّا) ہو السبحاب: عارضًا سے مراد بادل ہے جوعذاب کی صورت میں نازل ہوا۔ قسال ابن مسعود: افتقدنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وهو بمكة فقلنا : اعتل او استمطر مافعل به: صحافي رسول حضرت عبدالله ابن مسعود والنظر كبت بي كدايك رات بم في حضور عليظ الله كوكم يايا، آب اس وقت مكه ميس مقيم تھے۔ ہم نے كہا كه شايد آپ بهار مو كئے بيں ياكى بارش اور طوفان ميں كمر مے بين المعلوم آب كم اته كياوا قعد فيش آياب؟ فبنسا بشسر ليلة حتى اذا اصبحنا اذا نحن به یجی من قبل حواء: راوی کہتے ہیں کہم نے وہ رات بہت بری طرح گزاری۔ یہال تک کہ جب صبح ہوئی تو ہم نے دیکھا کہ حضور عایظ حراء کی طرف ہے آ رہے ہیں جب ہم نے آپ کواپنی تشویش سے آگاه كيار فقال: اتانى داعي الجن فاتيتهم فقرأت عليهم: توني اليهائ فرمايا كرمير عياس جنوں میں سے بلانے والا آیا تھا تو میں ان کے پاس چلا گیا۔اوران کوقر آن پڑھ کر سایا۔جس مقام بر اللہ کے نی نے جنوں سے ملاقات کی وہاں پر یا دگار کے طور پر معجد بنادی گئی ہے جو معجد جن کے نام سے مشہور ہے۔حضور علیا نے چیدمرتبہ جنو ل کتعلیم دی۔ ایک موقع پر حضرت ابن مسعود ٹاٹٹڑ اور ایک مرتبہ حضرت بلال دلینی آپ کے ساتھ تھے۔اور رہیمی ایسا ہی ایک داقعہ ہے۔ای طرح کل چیمواقع کا ذکر آتا ہے۔ سورة جن میں بھی اس كاذ كرموجود ہے۔

(٧٤) (سورة محمدً)

(ص ۱۰۵)

اس سورة مبارکہ کے دونام ذکر کئے جاتے ہیں لینی سورة محمد اور سورة القتال محمد اس لئے کہ اس سورة میں حضور علیقا کا اسم گرائی آیا ہے۔ اور قال اس لئے کداس میں جنگ لزنے کا اللہ نے تھم دیا ہے۔ قال کے بارے میں یہ تیسرا مقام ہے قال کے متعلق سب سے پہلے سورة بقرہ میں لمبا ذکر آیا ہے۔ وہاں پر قال کے اسباب اور دیگر بہت ی با تیں کی گئی ہیں۔ پھر سورة آل عمران اور سورة الم عمران اور سورة الم خوال کا ذکر ہے۔ اس کے بعد سورة الانفال اور سورة التو بھی قال کا ذکر ہے اور پھر سورة الح

www.besturdubooks.wordpress.com

میں بھی ذکر ہے قبال کے بارے میں ابتدامیں اللہ تعالی نے تفصیل سے ذکر کیا اور پھر آ ہت آ ہت پخضر ہوتا چلا گیا ہے اس سورۃ مبار کہ میں قبال کے متعلق متوسط در ہے کا ذکر ہے اور پچھے تھوڑی بہت بات آگئی ہے۔ پھر آخر میں دود دچار چار الفاظ میں خلاصہ اور لب لباب ہی آتا ہے۔

اس سورة کامضمون تو پہلی پانچ سورتوں بیل آچکا ہے، اب یہ کی دیکے لیں۔ یہ بی ارشتہ جو اسے بیل نازل ہوئی۔ اس کے الفاظ بڑے جاندار ہیں مگر مختمر طریقے پر بیان کئے گئے ہیں۔ گزشتہ سورة کے تربیں الاالم فساسقون کے الفاظ بڑے جاندار ہیں مگر مختمر طریقے پر بیان کئے گئے ہیں۔ گزشتہ سورة کے تربیل ایمان سلیم کرتے ہیں مگراس کا علاج کیا ہے؟ یہ کدان کے ساتھ لڑائی کرو۔ پھرائو ائی لڑنے کے بعد الگی سورة الفتح ہیں اہلِ ایمان کو غیر مسلموں پر فتح کی خوشخری دی گئی ہے۔ پھرائی کے بعد الگی سورة المجرات ہے جس میں دین کے ایمان کو غیر مسلموں پر فتح کی خوشخری دی گئی ہے۔ پھرائی کے بعد الگی سورة المجرات ہے۔ اس مورة مبارکہ کے ان سے کہ پورے ملک اور قوم کا نظام سلطنت ان اصولوں پر قائم رہنا چا ہے۔ اس سورة مبارکہ کے ان مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی شاہ صاحب بیش کے ہیں۔

کند ھے پرضرب لگا کرفر مایا ملسندا و قوصه لینی اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی زندہ مثال حضرت سلمان فاری بڑائن اور آپ کی توم کے لوگ ہیں۔مطلب ہے ہے کہ اگرتم وین کوآ کے نہیں چلاؤ گے تو اللہ تعالیٰ ایرانیوں کو اسلام قبول کرنے کی توفیق بخش کران ہے دین اسلام کی خدمت لے لےگا۔

چنا نچہ ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام کی علمی خدمات میں ایرانی علاء، فقہاء اور محدثین پیش پیش ہیں۔
ہیں۔ جب عربوں کی علمی استعداد کر ورہوگئ تو اللہ نے بیکام ایرانیوں سے لے لیا۔ امام بخاری، مسلم،
تر ندی، نسائی، ابوداؤ د بھینے وغیرہ کے اکابر سب پہلے مجوی دین پر تھے۔ ایران کے رہنے والے ان
لوگوں سے اللہ نے دین کی بوی خدمت لی۔ عربوں میں تو امام شافعی بھینے اور مالک بھینے ہوئے ہیں
باتی تو اکثر مجمی اہل علم تھے۔ بہر حال آنخضرت نگائی گئی نے حضرت سلمان فاری ہون کی طرف اشارہ
کرتے ہوئے کہا کہ اگرتم دین کی خدمت نہیں کروں گئوانڈ تعالی تمہاری جگد دوسری قوم کو لے آئے
گا۔ (عزم الامو) جد الامو: کام پختہ اور شجیدہ ہوجائے۔ (اصغانهم) حسد ھم: ان کا حسد۔
رون یتر کم) لاینقصکم: تمہارے اعمال میں کوئی کم نہیں کرے گا۔

(۴۸) (سورة الفتح)

(1000)

گزشتہ سورۃ میں اللہ تعالیٰ نے کفار ومشرکین کے ساتھ جنگ کرنے کا تھم دیا۔ جب اہلِ ایمان نے احکام الٰہی پڑممل درآ مدشروع کر دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس سورۃ الفتح کے ذریعے ان کو فتح کی بشارت بھی ہنادی۔اورحضور مایٹیہ کی تمام اگلی بچیلی لغزشوں سے معافی کا دعدہ بھی فرمادیا۔

(لیففولك الله ماتقدم) الله تعالی نے آپ كی تمام لفرشیں معاف كردى يہ جو پہلے ہو چكى ہیں، اور جو بعد يس ہوں گی۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: قد نزلت على آية احب السى مما على وجه الارض ثم قرأ: جب بيآيت نازل ہوئى تو آخضرت تَلَا اللهُ الله على على الله على وجه الارض ثم قرأ: جب بيآيت نازل ہوئى تو آخضرت تَلَا اللهُ اللهُ على الله على ال

زبان مبارک سے خوشخری من کرعوض کیا جھنور ! آپ کواس خوشخری برمبارک ہو، مگر ہارے ساتھ کیا سُلُوك بُوكًا؟ فنزلت:ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات القرآن المموقع بريرآيت نازل ہوئی۔''اللہ تعالیٰ مومن مردوں اور مومن عورتوں کو بھی جنت میں واخل کرے گا جن کے نیجے نہریں جاری ہیں ،وہ ان میں ہمیشہر ہیں گے اور اللہ تعالیٰ ان سے ان کی برائیاں دور کردے گا ،اور بیہ الله کے نزویک بہت بڑی کامیا لی ہے''۔ (دانسوۃ السسوء) العداب: بری گردش یعن عذاب۔ (تعزدوه) تنصروه: اس کی م دکرور روی ان شعبانیسن هبسطوا علی رسول الله صلی الله عليمه وسلم واصحابه من جبل التنعيم عند صلاة الصبح وهم يريدون أن يقتلوه: ي حدیبیکا واقعہ ہے۔روایت کی گئی ہے کہ میج کی نماز کے وقت جب کدآپ جبل تعظیم کے پاس مقیم تھے، ای آ دی آپ تا این اور صحابہ کرام کے پاس انزے۔وہ لوگ حضور نبی کریم ما این کا کوئل کرنا جا ہے تھے، پوری تفصیل بخاری شریف میں موجود ہے۔ بہر حال جب وہ لوگ آئے ف احدُو هم احدًا توصیاب کرام ٹوکٹی نے ان لوگوں کو پکڑ لیا۔اس ونت ڈیڑھ ہزار کی تعداد میں اس مقام حدیبیہ پرصحابہ کرام ٹوکٹی موجود تھے صلح کامعاہدہ ہو چکا تھااوراس کے بعد بیلوگ برے ارادے سے آئے تھے۔ گر اللہ تعالیٰ کا تحكم يبي تفاكدان بدبختوں كوچيوز ديا جائے كيونكەمسلمانوں كىمصلحت اسى ميں تقى _ فاعتقھ ۾ د سول الله صلى الله عليه وسلم: چنانچدالله كرسول نے ان كوچپوژ ديا۔

 اور پھر صرف پچپاس سال کے قلیل عرصہ میں مسلمان آدھی دنیا پر چھا گئے۔اس کے بعد مسلمانوں کی آپس کی لڑائیوں نے فتو حات کاسلسلہ کسی حد تک روک دیا۔صفین میں حضرت معاویہ اور حضرت علی بڑھیا کی جنگ نے مسلمانوں کاراستدروک دیا اور پھراس کے بعد جستہ جستہ کام بی ہوا۔

(کلمة التقوی) قال دسول الله صلی الله علیه وسلم: لا الله الا الله تقوی کا کلمة تخضرت کارتی کارشاد ہے کہ اس کلمه سے مراد کلمہ تو حیدالا الدالا الله ہے (سیسم العسم فسی وجو ههم) التواضع: مومنوں کی نشانیاں ان کے چروں سے ظاہر ہوں گی الله تعالی کی اطاعت اور خوشنو دی سے خاص شم کی نورانیت پیدا ہوتی ہمان نرخ سے دالے اوراد کام اللی کی بجا آوری سے مسلمانوں کے چربے ہی ان کی نورانیت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے تواضع ہمی مراد لی جاتی ہے۔ مسلمانوں کے چربے ہی ان کی نورانیت کو ظاہر کرتے ہیں۔ اس سے تواضع ہمی مراد لی جاتی ہے۔ (شطاه) فو اخد: پودا جو اپنا ہے شہ ذکال ہے۔ شطاء السنبل: ان تنبت الحبة عشرًا و شمانیًا وسمعًا فیقوی بعضه ببعض ولو کانت و احدة لم تقم علی ساق: کھیتی کا ہے ہوایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور دائے سے دی دائے آٹھ یا سات دائے اگا تا ہے جو ایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور اگرایک ہی ہے ہوایک دوسرے کی تقویت کا باعث بنتے ہیں۔ اور اگرایک ہی ہے ہوایک دوسرے کی تقویت کا باعث کا پورا نظام سجھادیا کہ اجماعیت کے ذریعے ہی الله تعالی مضبوطی بخشاہے جواسیے مقصد میں کامیائی کا ذریعہ بنتی ہے۔

(فآذره) قواه: پھراس كومضبوط كرويتى ہے۔ (فاستىغلظ) غلظ: كھروه موئى بوجاتى ہے۔ (فاستىغلظ) غلظ: كھروه موئى بوجاتى ہے۔ (على سوقه) الساق: حامل الشجر: اپنى پنڈلى پر،ورخت كالورابوجھ پودے كى پنڈلى يون اسے سٹھ بر،وتا ہے۔ اس كے سٹھ بر،وتا ہے۔

(49) (سورة الحجرات)

(اص ۱۰۵ تا ص ۱۰۹)

یہ سورہ مبارکہ جمرات کے نام ہے موسوم ہے کیونکہ اس میں نبی عایشا کی از واج مطہرات کے جمروں یعنی رہائش کمروں کا ذکر ہے جو کہ مجد نبوی کے ساتھ ہی تقییر کئے گئے تھے۔ یہ بالکل معمولی سے کمرے تھے۔ انہی کمروں میں ایک کمرہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ ڈائٹ کا تھا۔ اس کمرہ میں حضور میں ہیں قبر مبارک بھی ہے۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی بیان کئے میں۔

(لا تـقـدمـو ١ بيين يـدي الله و رسوله) لا تقولو ١ خلاف المكتاب والسنة: اللِّ ا بمان کو تھم دیا گیا ہے کہ اللہ تعالی اور اس کے رسول سے آ گے نہ بردھولیعنی اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید اور نی اینا کی سنت کے خلاف کوئی بات نہ کرو گویا اللہ تعالی اور اس کے رسول کا اتباع کرواور ان کے تحم كرمطابق عمل كرور روى ان الاقوع بن حابس قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو بكر: يا رسول الله استعمله على قومه، فقال عمر: لا تستعمله يا رسول الله فتكلما عند النبي صلى الله عليه وسلم حتى ارتفعت اصواتهما: روايت كيا كيا بكم بن تمیم کا قرع ابن حابس ڈاٹٹز حضور مائنا کی خدمت میں حاضر ہوا تو حضرت ابو بکرصد بق ڈاٹٹز نے عرض کیا ،حضوراس کواپنی قوم کاسر دارمقرر کر دیں۔حضرت عمر پیٹیز نے ان کی رائے کی مخالفت کی اور عرض کیا،حضور!اس څخص کواینی قوم کا سر دارمقرر نه کریں ۔اس بحث و تکرار میں دونوں اصحاب یعنی حضرت صديق اورحضرت فاروق على كآوازي بلندم وكني فنزلت: "يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم"، اسموقع برية يت نازل موكى يناك الدالوا إين وازي ني الله كي وازي بلند نہ کرو بلکہ نبی کے احتر ام کولمح ظ رکھؤ' ۔ اس بنا براس سورۃ کوسورۃ الا دب بھی کہا جا تاہے کیونکہ اس سورة مباركه میں نبی الیا کے ادب کی تعلیم دی گئی ہے۔

رولا تبسسوا) هوان يتبع عورات المؤمن: تجس ندكرويعن كسيات كا كون نه المؤمن عورات المؤمن عورات المؤمن الموالية ا

(۵۰) (سورة ق َ)

(ص۲۰۱)

اس سورۃ کانام حرف مقطع کے نام پرق رکھا گیا ہے جو کہ اس کے آغاز ہیں آتا ہے۔ ق ملہ والمقر آن المصحید ن سورۃ بندا ہیں قر آن پاک کی شما کھا کر حضور طیا کا کی رسالت کی گوائی دی گئے۔ وقوع قیامت اور محاسبہ اعمال پر دلائل پیش کئے گئے ہیں۔ اور قر آن پاک کی حقانیت اور صداقت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اللہ کی اس کتاب کے بارے میں بہت ہی باقیں آئی ہیں اور نافر مان اقوام کی جمت بازی اور ان کی سزاکا ذکر ہے۔

(السجيد)الكريم: بزرگ - (مريع) مختلف ملتس: فلطملط بات - وقيل: باطل: اسكامتن باطل يحي كيا كيا به - (باسقات) طوال: لمجود خت جيس محجود كاورخت موتاب - (لبس) شك: شك - (حبل الوريد) عرق العنق: رك كرون - (فلك دجع بعيد) دو بعيد: مرن كي بعدوالهي يؤى دوركي بات بكافرلوگ اعتراض كرت ته - (فسروج) فتوق: كثاره جكد - (ماتنقص الارض منهم) من عظامهم: زمين جو كي ان كاجمام من عظامهم: زمين جو كي ان كاجمام من سي من الله تعالى سبكوزنده كرك ان كاجمام من جي كافران كي بر الله تعالى سبكوزنده كرك ان كى بر چيز بحرس نكال لي كا - (حب المحصيد) المحنطة: كائر جائے والے دانے جيس گذم كوكائ كر

دانے نکالے جاتے ہیں۔ (قوینه) الشیطان الذی قیض له: قرینہ سے مرادوہ شیطان ہے جواس پرمسلط کیا گیا ہے۔ (تبصرة) تبصیرہؓ: بصیرت اورنفیحت۔

(فنقبوا) هربوا، وقیل: ضربوا: وه بها کے تصشیرول میں بعض کہتے ہیں کماس سے مرادسفر کرنا ہے۔ (القبی السمع) لا یحدث نفسه بغیره: کان لگا کربات کوسنا، اوروه و ہی بات کرتا ہے جواس کانفس کرتا ہے۔ (لغوب) نصب: ترکاوٹ ۔ (نسنید) الکفری مادام فی اکسمامه، و معنداه مستضود بعضه علی بعض: تہد بہتہد خوشے ۔ کفری کے اندر پھل چھپا ہوا ہوتا ہے۔ کفر اخت سے بہی مراد ہوتا ہے کماس نے کفرکیا ہے لیمن کو چھپایا ہے اور ظاہر نہیں ہونے وا۔

(۵۱) (سورة الذاريات)

(ص٢٠١)

ال سورة مباركہ ہيں بھى دوتين شم كے مضامين بيان ہيں جن ميں پچھلے مضمون كى تائيد بھى شامل ہے۔ يبال پر مختلف تمثيلوں كے ذريعے بات سمجھائى گئ ہے۔ مختلف انبياء كے واقعات اور قوم شمود پر عذاب كانزول زمين وآسان كى تخليق جنوں اور انسانوں كا مقصد تخليق اور رب العزت كے قادر مطلق اور طاقت كاسر چشمہ ہونے كاذكر ہے۔ اس سورة مباركہ كے حسب ذيل مشكل الفاظ اور ان كے مصدقہ معانى بيان كئے گئے ہيں۔

(والمزاریات) الریاح، تمذوه تفرقه: قسم باڑانے والی ہواؤں کی جو بحد سراور گردو غبار وغیرہ اڑائے دائی ہواؤں کی جو بحد سراور گردو غبار وغیرہ اڑا کرلے جاتی ہیں۔ان کی شم اٹھا کر بات سمجھائی گئی ہے۔ (فعال محاملات وقو اً) المسحب اب: قسم ہے بو جھا تھانے والے باولوں کی۔ بادل پائی کا بو جھا ٹھا کرلے جاتے ہیں اور پھر جہاں مکم المبی ہوتا ہے، وہاں بارش برساویت ہیں (ذات المحدث) ذات المطرائق و المنحلق المسحب : جان مان جس میں رات کے وقت آسان میں مختلف راستے نظر آتے ہیں۔ یہ بہترین المحسن : جائی دار آسان جس میں رات کے وقت آسان میں مختلف راستے نظر آتے ہیں۔ یہ بہترین کئی معلوم ہوتی ہے۔ جس میں مختلف رگوں والے خوبصورت ستار نظر آتے ہیں۔ وقت کئیتی معلوم ہوتی ہے۔ کس میں محتلف رگوں والے خوبصورت ستار نظر آتے ہیں۔ وقت کہ سال محسل کے وقت آسان محسل کے محتل کے محسل کا محسل کی معلوم ہوتی ہے۔ جس میں محتلف دگوں والے خوبصورت ستار کے نظر آتے ہیں۔ وقت کی محسل کے محسل کے محسل کے محتل کے محسل کے محسل کی محسل کے محسل کے محسل کی محسل کے محسل کے

استواؤها و حسنها: بعض كتب بن كراس الاست الله الله كالرى أورخوبصورتى مرادب-

(قسل النحواصون) لعن المرتابون: تباه و برباد بوئ انكل پچوباتيل كرنے والے۔
توحيدورسالت اور و توع قيامت كے معاملہ ميں شكر نے والے بلاك بوئ اور ملعون ہوگئے۔
(في غصرة ساهون) في صلالة يتمادون: جو كم غفلت ميں بى بجوئے بوئے ہیں۔ (يفتنون)
يعذبون: آزمائے جائيں گيلئي عذاب ميں جتلاك جائيں گے۔ (يه جعون) ينامون: سوتے
ہیں۔ متقین كم تعلق فرمایا كه وہ رات كو بہت كم سوتے ہیں بلكدراتیں الله كی عباوت ميں گزارتے
ہیں۔ (وفي انفسسكم افلا تبصرون) تاكلون و تشوبون في مدخل واحد ينحوج من
ہیں۔ (وفي انفسسكم افلا تبصرون) تاكلون و تشوبون في مدخل واحد ينحوج من
موضعين: تمہارے اپنا الدر بہت سے دلائل قدرت موجود ہیں ،كیاتم غورتیں كرتے ؟ فرماتے ہیں
کہ كيا بينا في كم ہے كتم ہم چيز ایک بى راستے لينى مند ميں ڈال كر كھاتے ہيتے ہوگر ہم خوراک كافسلدو

(وما حلقت البجن والانس الاليعبدون) اهل السعادة من الفريقين الا ليوحدون: بيل نے جوں اورانسانوں كوائي عماوت كے لئے پيدا كياہے۔ دونوں فريقوں بيل سے جوسعادت مندین، وہ تو اللہ تعالی کی وحدانیت کوتسلیم کرتے ہیں کیونکہ وحدانیت کو مانے بغیر کوئی بات معتبر نہیں ہوتی۔ (اتسو اصسو) تو اطوا کیا پچھلے لوگ تہمیں وصیت کر گئے تھے کہتم بھی رسولوں کا انکار کرنا۔ (المتین) المشدید: شدید ہخت۔ (فنوبًا) دلوًا: بڑاؤول جس کے ذریعے کو کیس سے پانی نکالا جاتا ہے۔

(۵۲) (سورة الطور)

(10200)

(الطور) العبل: طور بها (کانام ہے۔ (مسطور) مکتوب بکھا ہوا۔ (رق منشور) صحیفة: کشادہ در آلعبل: الموقد یسجو صحیفة: کشادہ در آلعب علی کے المحبوس: بند کیا ہوا۔ وقیل: الموقد یسجو حتی یدھب ماء ہ فلا یبقی فیہ قطرة: اور بعض کتے ہیں کہ مندر کوگرم کیا ہوا۔ یہاں تک کہا سیل پانی کا ایک قطرہ بھی باتی ندر ہے ، یعنی بالکل فٹک ہوجائے۔ (تسمور) تسحولا و تسدور: جو کرکت کرتا ہے یعنی گردش کرتا ہے۔ (یدعون) یدفعون: وکیل دیا جائے گا، دفع کر دیا جائے گا۔ فرکت کرتا ہے دفت کرتا ہے گا۔ فرکت کرتا ہے۔ (یا جائے گا، دفع کردیا جائے گا۔ فرکت کرتا ہے۔ (یا جائے گا۔ دفت کرتا ہے۔ ایک کا کہین) معجبین: فوتی کے ساتھ تجب کرنے والے۔ (ما المتناهم) مانقصناهم: نہیں کم کیا ہم نے ان کو۔ (یتنازعون) یسعاطون: جھڑا کریں گے، تنازعہ کا معنی چھڑا جھڑی یا فرقی کا اظہار بھی بوتا ہے۔ بہر حال اہل جنت ایک دوسرے کوشر اب طہور کے پیائے چیش کرنے میں پیش پیش ہوں گے۔

(تساٹیسم) کنذب: تساٹیسم کاعام قبم معنی گناہ ہوتا ہے، تاہم یہاں پرچھوٹ مراد ہے۔ (ریب المعنون) المعوت: زمانے کی گردش لیعنی موت۔ (المسیطرون) المسلطون: مسلط کے ہوئے۔ (کسفاً) قطعًا :کرا۔

(۵۳) (سورة النجم)

(ص ١٠٧)

اس سورة مباركه میں واقعه معراج كى تفصيلات دكنش انداز میں بیان كى گئی ہیں جبریل مالیٹا، كی زيارت اوررؤبيت الهي كامسئله،علم غيب،زندگي اورموت سابقه اقوام عا داورڅمود كې ملاكت كا تذكره بھي اس سورة مين آگيا ہے۔اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے مصدقہ معانى بيان كئے گئے ہيں۔ (اذ اهدوی) غاب: جبوه غائب بوجاتا به این غروب بوجاتا ب- (ذو مسرق) منظر حسن، وقيل ذو شدة وقوة في امر الله: توت والاا يجهمنظروالا بعض كت بين كمكم البی کےمعاملہ میں شدت اور طاقت والا جو کسی کی رورعایت نہیں کرتا۔ (قاب قو سین) حیث المو تو من المقوسين: وه كمان كے برابر يعني و كمانوں كے وتروں كے برابر فاصله اس سے مراد حضور طيبًا كا معراج کی رات جر بل مالیہ یا اللہ تعالیٰ کے ورمیان فاصلہ کا ذکر ہے کہ اس قدر رہ گیاتھا۔ (افتىمسارونة) افتجادلونه؛ كياتم يَغْمِر باليلات بَعْكُواكرت بو؟ قبال ابن عباس زاى محمد ربه: حضرت عبداللدابن عباس والني كاقول بركدالله كني في السيخ رب كود يكها واورد عليه: لاتدركم الابصار: حالاتكماس بات يربياعتراض وارد موتائ كخود اللدتعالى كاارشادي لا تدركه الإبصار: (الانعام: ١٠٣) كانساني تشميس الله تعالى ونيس و كي كتيس فقال: ويحك ذلك اذا تسجلى بنور الذى هو نوره، اس اعتراض كجواب من حضرت ابن عباس والنواخ فر ما یاتم برافسوس ہے، اس آیت کا مطلب میہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ اینے حقیقی نور کے ساتھ ظاہر ہوگا تو اس كوكوكي آكي برداشت بيس كريك كي وقالت عائشة :انما هو جبويل لم يره في صورته الامرتين، مسرة عنيد مسدرة المنتهى، ومرة عند اجياد له ستمائة جناح: ام المؤمنين حضرت عا ئشەصدىقە رئىخافر ماتى بىن كەاس سورة مىن مذكورە جس رؤيت كےمتعلق كفار جھگزا كرتے تھے اس سے مراد جبر ملی الیفاہ کی رؤیت ہے۔حضور مالیفا نے جبر مل مالیفا، کو اپنی اصلی صورت میں صرف دومرتبہ دیکھا ہے۔ایک مرتبہ سدرۃ المنتهیٰ کے پاس جس کا ذکراس سورۃ میں آیا ہے اور دوسری مرتبہ اجیاد پہاڑ کے قریب جو کہ مکہ میں حرم شریف کے قریب ہی ایک پہاڑ ہے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

اس موقعہ پر حضور مائیا نے جریل عالیہ کے چھ مو پر دیکھے۔ بیابتدائے وی کی بات ہے۔ ان دومواقع کے علاوہ جریل عائیہ انسانی شکل میں آتے رہے جیسا کہ احادیث میں دجہ این خلیفہ کلبی رہائی کا کا کر ماتا ہے۔ باتی نبیوں میں سے تو کسی نبی نے بھی جریل عائیہ کو اصلی صورت میں نبیس دیکھا (ما ذاغ المب صور) بصر محمد صلی اللہ علیہ و سلم: محمد کا اللہ علیہ و سلم: محمد کا اللہ علیہ و سلم: محمد کا اللہ علیہ و سلم: محمد کی تھا ہے اور نبیل ہوئی ہوئی ایمان میں رہا۔ (قسمہ ضیبوی) جائو ہ، و قبل عوجاء: کھوٹی تقسیم ۔ اور بعض کہتے میں کہ نبیل کہ نبیر می کہتے ہیں کہ نبیر کہ دیا ہو کہ کا انکا ایمان قبول کرنے کے سلسلہ میں بعض کہتے ہیں کہ اس کا معنی اس نے دینا بند کر دیا ۔ کسی تبوس آدی سے بچھ مانگا جائے تو وہ نبیس دیتا۔ مطلب سے ہے کہ سب بچھ آدمیوں کے دماغ ایسے ڈل ہوتے ہی کہ ان کی بچھ میں پچھ نبیل میں دیتا۔ مطلب سے ہے کہ سب بچھ آدمیوں کے دماغ ایسے ڈل ہوتے ہی کہ ان کی بچھ میں پچھ نبیل کہ نبیل دیتا۔ مطلب سے ہے کہ سب بچھ آدمیوں کے دماغ ایسے ڈل ہوتے ہی کہ ان کی بچھ میں پچھ نبیل

(الدنى وفي) مافرض عليه: جو بحماس كے لئے لازم تها، وه اس نے پوراكرويا۔ (دب الشعرى) اعلى وارضى: غنى بنايا اور تائى بنايا يعنى غنى بنايا اور راضى كيا۔ (دب الشعرى) هو مرام الحوذاء: شعرى سيارے كارب شعرى كوجوزاء بھى كتے ہيں۔ بيبہت بواسياره ہے جوكہ سورج سے بھى ہيں ہزارگنا برائے ۔گراس كارب بھى اللہ تعالى بى ہے۔ (از فت الآز فق) افتوبت الساعة ، الآز فق من السماء يوم القيامة: قريب آنے والى يعنى قيامت قريب آئى ہے۔ السماعة ، الآز فق من السماء يوم القيامة: قريب آنے والى يعنى قيامت قريب آئى ہے۔ قيامت والے دن يا آسان سے آئى گى۔ (سامدون) لاھون، والسمود اللهو ،غفلت ميں براہ بي بين براہ ہو۔

(۵۴) (سورة القمر)

(ص ۱۰۷ تا ص ۱۰۸)

اس سورة مبارك ميں وقوع قيامت اور جاند كے سينے كاذكر ہے۔قرآن ياك كوبطور نعمت اور نصیحت حاصل کرنے والوں کا ذکر ہے۔ سابقہ نافر مان اقوام کی تباہ کاریوں، اہلِ جنت کے ٹھکانے، ان کے آسائش وآ رام اور راحت واطمینان کاؤ کر ہے اس سورۃ کے مشکل الفاظ اور ان کے حسب ذیل معانی بیان کئے گئے ہیں۔

انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرقتين فرقة فوق الحبيل وفرقة دونيه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: اشهدوا: حضور عليه الله ز مانید مبارک میں جاند دونکڑے ہوگیا، ایک فکٹ پہاڑ (حرا) کے اوپر تھا جبکہ دوسرا فکڑااس ہے بیچے تھا۔ ني ايدان اسموقع برفر مايا، گواه ربنا مشرك اوگ آپ سے نبوت كى نشانيال طلب كرتے تھے۔اس واقعیش القر برآپ النیظم نے فرمایا کہ اب توتم نے سیبہت بری نشانی دیکھ لی ہے،اس برگواہ رہنا۔ (مستهمر) دائم: چلنامواليني دائي (عداب مستقر) حق: قائم ريخ والى بالكل تجي سزا-(مزدجر) متناهى: ۋائت پلانے والى ياروكنے والى بات، (وازدجر) افتىعل من زجرت: وان ریا گیا تعبیر کور پریدوباره استعال بوائے۔ (ودسر) جمع دسار الذی تحرض به السفينة، وقيل اضلاع السفينة: ومرلفظ وساركى جمع بجس كامعى ككرى ك تخت بوت يسجن کوجوڑ کرکشتی تیاری جاتی ہے۔اوربعض کہتے ہیں کداس سے مرادکشتی کے اصلاع ہیں۔

(اشر) موح: اترائےوالا۔ (شبوب محتضر) يحضرون الماء: يانی کی تشيم کے مطابق برایک کواین باری بهنچنا جاسید (فتعاطی) تعاطاها بیده فعقرها: اسن باته اتها تها اور اوْتْمَى كِياوُل كاندُوالد (المحتظر) الذي يجعل لغنمه حظيرة، والهشيم المحترف: محتظر یا حظیرہ کریوں کے باڑے کو کہتے ہیں۔قوم صالح پر جبعذاب آیا تووہ روندی ہوئی باڑی طرح ریزه ریزه مو گئے۔ (بسسون المقرآن) هونا قواء ته: جم فرآن کوآسان بنادیا ب لین اس کی قرات کوآسان کردیا ہے۔ (فتسمسادوا) تحسفہ بوا: انہوں نے جھگڑا کیا یعنی جمثلایا۔

www.besturdubooks.wordpress.com

(سیھزم البحمع ویولون الدہر) تلاھا رسول اللہ صلی الله علیه وسلم: یوم ہدر یعنی فیدا مصداق فیذاالوعد: کفارکی جماعت کو شکست دی جائے گی۔ اوروہ پیٹے پھیر کر بھا گیں گے۔
یہ آیت کر یمہ نی طیا نے بدر کے موقع پر پڑھی تھی کداللہ نے کافروں کو کمزور کردیا، انہوں نے شکست کھائی ہے اوربعض مارے گئے ہیں۔اللہ کا وعدہ نیورا ہو گیا۔

جاء مشر كو قريش يخاصمون رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القدر فنزلت: "يوم يسحبون فى المنار على وجوههم ذوقوا مس سقر اناكل شئ خلقناه بقدر" قريش مشرك لوگ حضور يياك پائ تقدير كمعامله مين جمكرت تقاس موقع پريآيت نازل جوئى - "جس دن ان كوكسينا جائ كا دوزخ كى آگ مين چرون كے بل اوران سے كہا جائكا كہ چكھوآگ كا جلانا - بم نے ہر چيز كوانداز كين تقدير كے مطابق پيدا كيا ہے۔

(۵۵) (سورة الرحمٰن)

ص ۱۰۸)

اس سورة مبارکه کوعروس القرآن یعنی قرآن پاک کی زینت کہا گیا ہے۔ اس میں اصولِ اربعہ کا موضوع بتایا گیا ہے۔ اور اللہ تعالی کے مختلف انعا مات کا ذکر کر کے جنوں اور انسانوں کو ان کی ذمه داریوں کا حساس دلاتے ہوئے کہا گیا ہے کہتم دونوں اللہ تعالی کی کس کس نعمت کو جمثلا و گے۔ اس سورة کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے مصدقہ معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(النجم) ما ينبسط على الارض: نجم كامعنى ستاره بهى بوتا باور چهونا إوا بهى جس كا تابهت چهونا به وجوكه زمين كساته بى لگا بوابو _ (الشهجس) المقائم على ساق: شجر نهم مراد برا ورخت ب جواب سن پر كھڑا بهو _ (الموزن) يسويسد لسسان المعيزان: وزن كامعنى بوجه بوتا ب جو تراز و ميس تولا جاتا ہے تا بهم يهال پرتراز و بى مراد ہ اور زندگى كے برمعالم ميس تراز ويعنى عدل كو قائم ركھنے كاتھم ديا كيا ہے _ (الانام) المنحلق: تحلوق مراد ہے _ (المعصف) النبس: وقيل بقل المنزع وقيل دورق الحنطة و النبن بحور ، يعنى كندم اور انجم كا يشاكل (المرب حسان) خضرة المنزع وقيل دورق الحنطة و النبن بحور ، يعنى كندم اور انجم كا يشاكل (المرب حسان) خضرة المؤرع وورقة والمحب الذى يؤكل منه: خوشبودار بودك مرسر كين ادرية اورخوراك ك طور پراستعال بونے والے دانے _ (فساى آلاء ربكما) باى نعم الله: المحنول اورانسانون، البيغ رب كى مس تعت كوجلاؤگے _

(صلصال) طین خلط برمل: مثی جم بین ریت کی طاوت بو۔ (کالفخار) کما یہ بست می الفخار: خسیر کی طرح جو کانک نے اللہ بست مالفخار: خسیر کی طرح جو کانک نے جیس کہاں سے خالص آگراد ہے۔ (مرج) المناز: زردرنگ کی شعلہ مارنے والی آگ بعض کہتے ہیں کہاں سے خالص آگراد ہے۔ (مرج) ارسل: بھیج گئے۔ (بوزخ) حاجز: آڑیارکاوٹ۔ (لا یہ خیان) لا یہ ختلطان: جو برشی کرتے ہوئے ایک دو برے کے ساتھ لیس جاتے۔ (المسنشآت) مارفع شواعه من السفن: یہ بوئے ایک دو برے کے ساتھ لیس جاتے۔ (المسنشآت) مارفع شواعه من السفن: یہ باوبان جن کو کشی کے اوپر باند رود یا جاتا ہے اور کشتیاں ان بادبانوں کو ہوا کے رخ پر چلاتی تھیں۔ یعنی جب ہوا چاتی تھی تو کشتی اسی رخ پر آگے پر حتی تھی۔ (فو المجدلال) فو العزة و الکبویاء: عزت اور برائی والا خدا تھائی۔ (سنفرغ لکم) کھذا وعید من اللہ نعبادہ، ولیس باللہ شغل یعنی یہ ساسکم: اے جنواورانی نوا ہم عنظ یہ تہمارے کا سے کے لئے فارغ ہوں گے یعنی تبہارا محاسب کم یہ گریں گے۔

اس من بل بيره كها كيا به كريانيس بير (لا تسنفذون) لا تخوجون من مسلطانى:
ايك عبيه به وكرندالله تعالى كاكام عاسبه كريانيس بير (لا تسنفذون) لا تخوجون من مسلطانى:
عمر نبيس نكل سكته يعنى الله تعالى كى سلطنت سے نكل جانے كى طاقت نبيس ركھتے تبہيس بير حال الله تعالى كي بايندى كريا بوگى و (شواط) لهب المنار: آگ كشك و وقيل: الملهب المذى لا دخان له: اور بعض كمته بيرى كماس سے مرادوہ شعله بي حس بيرى دعوال نه بود (و نسحاس) دخان المنار: آگ كادهوال و وقيل: الله خان الله كالله به: بعض كمته بيرى كماس سے مرادوہ دهوال به: اور يكى كماس سے مرادوہ دهوال به اور يكى كماس سے مرادوہ دهوال به اور يكى كماس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بي جوان كرون تك بيني كاس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس سے مرادزردرنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس سے مرادزردردنگ كاوہ عذاب بيرون تك بيني كاس

(ولمن خاف مقام ربه جنتان) يهم بالمعصية فيذكر الله فيتركها: جوائي رب www.besturdubooks.wordpress.com کے سامنے کو ابو نے سے ڈرگیا، اس کے لئے دو جنت ہوں گے۔ یعنی اس نے معصیت سے ڈرکر اللہ کاذکر کیااور گناہوں کو چھوڑ دیا یعنی اس نے اپنی زندگی کواللہ کے سامنے درست کرلیا۔ (افسنسان) اغصان: گفتی شاخوں والے باغات۔ (و جنبی الجنتین دان) مایجتنبی قریب: ان باغوں کے پھل بالکل قریب ہوں گے اہل جنت جب کسی درخت کا کوئی پھل کھانا چاہیں گے، اسے اپنے قریب پائیں گے اور اس کے حصول میں کوئی دشواری نہیں ہوگ۔ (قاصر ات السطر ف) لا یعماین غیر پائیں گے اور اس کے حصول میں کوئی دشواری نہیں ہوگ۔ (قاصر ات السطر ف) کا یعماین غیر ازواجهن: نیجی نگاہ رکھنے والی پا کہازعور تیں، جنہوں نے اپنے شوہروں کے سواکسی کی طرف دیکھا بھی اندوا جھن: نیجی نگاہ رکھنے والی پا کہازعور تیں، جنہوں نے چھوانہیں ہوگا، لینی اس سے قبل کوئی بھی ان کوئی جس انہیں ہوگا۔ (لم یطمشھن) لم یدن منھن: ان کوئی نے چھوانہیں ہوگا، لینی اس سے قبل کوئی بھی ایجہ کے قریب نہیں گیا ہوگا۔ (مدھامنسان) سو داو ان من الری: وہ سر سنر باغات جود کھنے میں ایجہ سر سنری سیاہ فظر آت کیں گے۔

(نصاختان) فائصتان: الجنوالي في العود، وقبل معصورات) هي العود، وقبل محسوسات قصر طوفهن وانفسهن على ازواجهن: مقصورات عمراد جنت كاحودين محسوسات قصر طوفهن وانفسهن على ازواجهن: مقصورات عمراد جنت كاحورين بين الرابعض كتي بين كداس مراد كلول بين هيم حورين بين جوائي نگابين اورائي آپ كومرف بين الورن كامندول بريين المخصوص ركتي بين در فوف خضر) مجالس: سررنگ كي مندول بريين والے بول كے۔

(٥٦) (سورة الواقعة)

(ص ۱۰۸ تا ص ۱۰۹)

 حضور ماینه کا فرمان ہے کہ سورۃ الواقعہ کی تلاوت کرنے والے کواللہ تعالی فاقوں سے محفوظ رکھتا ہے۔ لہذا میں نے اپنی بچیوں کو بیسورۃ سکھلا دی ہے ،انلہ تعالی ضروران کو فاقوں سے محفوظ رکھے گا۔ بہر حال یہ بڑی فضیلت والی سورۃ ہے۔اس کے مشکل الفاظ اوران کے متندم حانی حسب ذیل ہیں۔

(حافضة) لقوم الى الناد دافعة الآخوين الى الجنة: قيامت كم تعلق فرمايا كياب كه يبعض لوگوں كو پست كرنے والى ہے يعنى دوزخ ميں جانے كا سبب بنے گی۔ اور بعض كے لئے دافعة ہوگی يعنى ان كو بلاد ياجائے دالى ہے اور جنت كی طرف نے جائے گی۔ (د جست) زلز لت: ز مين كو بلاد ياجائے گا۔ جب قيامت كاصور پھو تكاجائے گاتو زمين ميں زلز نے آئيں گے، پہاڑ د يزه د يزه ہوجا كيں گے۔ جب قيامت كاصور پھو تكاجائے گاتو زمين ميں زلز نے آئيں گے، پہاڑ د يزه د يره ہوجا كيں گے۔ (و بست) فقت : اور پها زفكر مے فكر سے ہوجا كيں گے۔ (فلة) احمة : گروه ياامت ۔ (حوضو نة) منسو جة : سونے جاندى سے بند ہوئے نقش ونگاروالے تخت يا پلگ جن پر جنتى لوگ بيٹيس گے۔ (واكواب) الكوب اناء الااذن له و الا عسو وة : اكواب كوب كی جمع ہے جس سے مرادا بيا برتن ہوتا ہے جس ميں شرق دستہ ہواور ند بی تو ثی ہو۔ اس سے گاس مراد ليا جاسکتا ہے جو مشروب پینے کے لئے پیش كئے جا كيں گے۔

(واباریق) فوات العری والافان: مشروب پینے کااییابرتن جس بیل ٹوئی اوردسته بھی ہو۔ایے برتن کوصرائی کانام دیاجاسکتا ہے۔ (ولا ینزفون) لا یقیؤن ولا یسکرون: اہل جنت کو پینے کے لئے شراب طہور میسر ہوگی جس کے پینے سے نہ تو سر درد ہوگی اور نہ ہی نے آئے گی۔ گویا شراب طہور نشر آ ور بھی نہیں ہوگی اس دنیا کی شراب تو نشر آ ور ہوتی ہے جس کو پی کرلوگ مد ہوش ہوجات بیں اور پھر وائی بنائی اور دنگا فساد پر اثر آتے ہیں جبکہ شراب طہور سے فرحت، راحت اور سرور ہی حاصل ہوگا۔ (لمعنول) باطلاً: فضول اور لا یعنی بات نہیں ہوگی۔ (تسائیسماً) کذباً: گناه والی اور جھوٹی بات بھی نہیں ہوگی۔ (نسائیسماً) کذباً: گناه والی اور جھوٹی بات بھی نہیں ہوگی۔ (وطلح منصود الموقو حملاً بغیر کانٹوں کے بیری کے درخت جو بھلوں سے ہوتھل ہو چکے ہوں گے۔ (وطلح منصود) الموز: بغیر کانٹوں کے بیری کے درخت جو بھلوں سے ہوتھال ہو چکے ہوں گے۔ (وطلح منصود) الموز: تہد بہتر ہم کیلے۔ (و ماء مسکوب) جار: اور بہتا ہوایائی۔ (مترفین) متمتعین: آسودہ حال لوگ جود نیا ہی عشرت اور آرام دراحت کی زندگی ہر کرتے تھے۔

(یحموم) دخان اسود: سیاه در انسا انشانساه من انشاء کال دسول الله صلی الله علیه و سلم: عن المنشآت اللاتی کن فی الدنیا عجائز عمشاء، دمصاء: ہم ان عورتوں کو دوباره اشا کیں گے حضور الیا کافر مان ہے کہ اس دنیا میں جو پاکباز عورتیں بورهی تھیں، آنکھیں خزاب ہو چکی تھیں اور ان سے پانی بہتا تھا، جب آئیں دوباره اشایا جائے گا تو جوان عمر برقهم کے عارضے سے پاک اور نہایت خوبصورت آنکھوں والی ہوں گ۔ (یصوون) یدو مون: گناہوں پر اصرار کرنے والے اور ان پر سلسل قائم رہنے والے درائے سنت العظیم) المشوك: بڑے بڑے گناه جن میں شرک سرفیرست ہے۔ (المهیم) الاب المظماء: بیاسے اونٹ جو پائی کی طرف جلدی کرتے ہیں۔ (ما تسمنون) تو یقون من النطف یعنی فی ارحام المنساء: جوتم پر کیاتے ہوئینی نظفہ آب جوتم عورتوں میں گراتے ہو،جس سے پھر بچہ پیدا ہوتا ہے۔

(انا لمعرمون) لملزمون: ہم پرالزام نگایا گیا ہے، تاوان ڈال دیا گیا ہے۔ (تورون)
تسحرون، اوریت او قدت: تم گرم کرتے ہو، ہیں نے گرم کیا۔ (لملمقوین) المسافرین:
مسافر۔ (بسمو اقع المنجوم) بحکم القرآن: قرآن کے نازل شدوا حکام۔ اس سے پہلے انہیاء بھی
مراد لئے جا سکتے ہیں جن کی مثال ستاروں چیسی ہے۔ جس طرح سورج طلوع ہونے پرستارے غروب
ہوجاتے ہیں، اس طرح نی آخر الز مان کی بعثت کے ساتھ بی سابقہ انہیاء کی شرائع ختم ہوگئیں۔
ہوجاتے ہیں، اس طرح نی آخر الز مان کی بعثت کے ساتھ بی سابقہ انہیاء کی شرائع ختم ہوگئیں۔
(مدھنون) مکذبون: مداہنت کرنے والے یعنی جمثلانے والے۔ (و تجعلون رز قکم) شکرہ ،
قرآن کے بارے بی اپناحصہ شہراتے ہوئعی شکر کی بجائے ناشکری کرتے ہو۔ (انسکسم تکذبون)
قبال رسول الله صلی الله علیه و سلم: تقولون: مطر نا بنوء کذا و کذا: تم جموث ہوئے
ہو۔ حضور یا بھائی کہ اس جموث کی نوعیت ہے کہ جب بارش ہوتی ہے تو کہتے ہوکہ فلال
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
ستارے یا فلال پختر کے طلوع ہونے کی وجہ سے بارش ہوئی ہے لینی بارش کو ان کی طرف منسوب
سیمے تو پھر بھی یہ اللہ تو ان کی کار ان کی طرف منسوب

(غیر مدینین) محاسبین: بدلنیس دیاجائے گالین تمہارامحاسبتیں ہوگا۔ (فووح) www.besturdubooks.wordpress.com راحة: آرام وراحت (وجنة نعيم) رخاء بنمتول كاباغ يعن آسودگ (فسلام لك) اى يسلم عليك الحوالك الحوالك المسلم عليك الحوالك اصحاب اليمين: تهمين سلام كرين كي تمهار وه بحائى جن كوان كا اعال نامدداكين باته مين طااوروه واكين طرف بى بول ك-

(۵۷) (سورة الحديد)

(ص۱۰۹)

یددرمیانے در ہے کی ماورة ہے اوراس میں بوقت ضرورت جہاد کے لئے فرچ کرنے کا تھم

دیا گیا ہے۔ اورادیات کرنے والے کی فدمت بیان کی گئی ہے۔ اس سورة میں لوہے کے استعال کا خاص

طور پر ذکر کیا گیا ہے، خاص طور پر دوران جنگ لوہے کی افادیت کو تسلیم کیا گیا ہے لوہے کے عام

استعال کی وجہ ہے گزشتہ دوصد یوں کو' لوہے کا زمانہ' (IRON AGE) کہا گیا ہے۔ جبکہ اس سے

بڑھ کرموجودہ دورکوا ٹی دور (ATOM AGE) سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ تاہم لوہے کی افادیت اب

بڑھ کرموجودہ دورکوا ٹی دور (عرف کے کر ہرفتم کی سواری، بائیسکل، موٹر سائیکل، کار، ہوائی جہاز،

بڑے برے برے بحری جہاز وغیرہ سب لوہے کے مربونِ منت ہیں۔ چنا نچ اس سورۃ میں لوہے کے خواص کا
خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے۔

(نبراها) نحلقها: بم اس کوپیدا کریں یا ظاہر کریں (مستخلفین) معموین: تعیر کرنے والے معمار۔ (فیہ بناس شدید) جنة وسلاح: اس میں شخت کرفت ہے کیونکداس سے مختلف قتم کا سامان اور اسلح تیار ہوتا ہے۔ (حولا کم) اولٰی بکم: وبی تمہارا آتا و مولا اور ہر کام میں بہتری لانے والا ہے۔

(٥٨) (سورة المجادلة)

(ص١٠٩)

جادلہ کامعنی جھڑا کرنا ہوتا ہے۔ اس سورۃ مبارکہ میں خولہ نا می عورت کا ذکر ہے جس کے خاوند نے اسے مال بہن کہہ کراس سے ظہار کرلیا تھا۔ وہ بوڑھی عورت بال بچوں والی تھی۔ ظہار کی وجہ سے اسے بخت پریشانی لاحق ہوئی اور وہ اپنے خاوند کی شکایت لے کر حضور طابیۃ کے پاس آئی اور اس مسئلہ کاحل دریافت کیا۔ اس موقع پراللہ نے بیسورۃ نازل فرمائی۔ اور مسئلہ ظہار کاحل بٹلا دیا۔ ظہار کی صورت میں طلاق تو نہیں ہوتی البتہ خاوند کو بیوی کے ساتھ سلسلہ جنبانی دو بارہ شروع کرنے سے پہلے کفارہ اوا کرنا ضرور کی ہوتا ہے جس کی تین صورتیں ہوگتی ہیں یعنی خاوندا کی غلام آزاد کرے آگراس کی استطاعت نہیں تو دوماہ کے سلسل روز سے رکھے۔ اگراس کی طاقت بھی نہیں تو ساٹھ مساکین کو دووقت کا اوسط در ہے کا کھانا کھلائے۔ بہر حال اس سورۃ مبارکہ میں خولہ کی شکایت ، مسئلہ ظہار اور اس کے کا وسط در ہے کا کھانا کھلائے۔ بہر حال اس سورۃ مبارکہ میں خولہ کی شکایت ، مسئلہ ظہار اور اس کے کفارے کا ذکر کیا گیا ہے۔

 الآیسات": حضرت عائشہ نظاف کہتی ہیں کے زیادہ در رئیس گزری تھی کہ جبریل بایشا یہ آیات لے کرنازل ہوئے ۔ تحقیق من لی اللہ نے اس عورت کی بات جو جھٹرتی تھی آپ کے ساتھ اپنے خاد ند کے بارے میں اور شکایت کرتی تھی اللہ کے سامنے ، اور اللہ تعالی سننے والا میں اور شکایت کرتی تھی اللہ کے سامنے ، اور اللہ تعالی سننے والا اور دیکھنے والا ہے''۔

(بحادون الله) بشاقونه: جومخالفت كرتے بي الله كى ، اوراس كے رسول كى - (كبتوا) اخزوا من الخزى: رسواكة جائي كرقال على رضى الله عنه: نزلت: "يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الوسول" الآية حطرت على والن كم بين كدير آيت ازل مولى "ا ا بمان والو! جبتم رسول الله كے ساتھ سر گوشى كرنا جا بوقو سر كوشى كرنے سے يہلے صدقه و باليا كرؤ'۔ تاكداس يغرباءومساكين كوبهي فائده حاصل بوقال السنبسي حسلي الله عليه وسلم: ماتوى ادیداد؟ حضور النفیظ نے فرمایا ، کیار معدقد ایک دینار مونا جا ہے۔ حضرت علی براٹیز کابیان ہے قبلت لايطيقونه: من ... وص كيا جعنور! الراتي طاقت ندمو قال نصف ديناد فرمايانصف دينارسي -قلت : لا يطيقو مه: عرض كيا، أكر نصف وينار صدقه وييغ كي وسعت بهي ندمو، فقال: فكم: آپ نے یو چھا پھر کتا ہونا جا ہیں؟ قبلت: شعیرة: من نے عرض کیا ایک جو کے برابر ہونا کافی ہے۔ قال: انك لذهيد، آپ كَانْيَكُم فرماياك آپ توبهت بى كم مقدار جائة بور فدنولت: أاشفقتم الآية: اسموقع بربية بت نازل بهولًا-'' كياتم سركوتي في صفر مدقد دين سے ڈرتے ہو-اگرتم نے نہیں کیا، تو اللہ نے تم پرمبر بانی سے رجوع فر مایا ہے، پس نماز برطوء زکو ة ادا کرتے رہواور الله ادراس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو،اللہ تعالیٰ تہمارے ہمکل سے باخبر ہے'۔

قبال المسنبي صلى الله عليه وسلم: خفف الله بي عن لهذه الامة: الآ آيت كن رول پر آنخضرت كلي الله الله الله عليه وسلم: حفف الله بي عن لهذه الامة: الآ آيت كن رول پر آنخضرت كلي الله ي الله الله الله ي الله الله ي كم ساته سر گوشي سے قبل صدقه دینا ضروری نبیس رہا بلكه يه مستجات ميں داخل ہوگيا۔ بال اگر كوئى صدقه دے دے تو بہتر ہے۔ جيسے اب، لوگ سفر جج پر دوانه موتے سے بہلے دوفل اواكر ليتے ہيں جو كه صدقه كانعم البدل ہے۔ (است حولا) غلب: شيطان ان ب

غالب آگیاہ، چھا گیاہے۔

(۵۹) (سورة الحشر)

(ص11۰)

یہ سورۃ الحشر ہے، حشر کامعنی اکھا کرنا ہوتا ہے۔ اور حشر دوسم کے ہیں۔ ایک حشر تو قیامت کے دن ہوگا جب سب نوگوں کو اکھا کیا جائے گا اور پھر محاسبہ اعمال کی نوبت آئے گی۔ اس سورۃ ہے مرا د دوسرا حشو ہے جو حضور طابنا نے بنی نضیر کے یہود یوں کے خلاف اکھا کیا تھا۔ اس کو اول الحشر یعنی بہلے حشر نے تعبیر کیا گیا۔ قیامت والے دن جوحش ہوگا وہ حشر ٹانی ہوگا۔ یہود یوں کی بدعہدی کی وجہ بہلے حشر نے تعبیر کیا گیا۔ قیامت والے دن جوحش ہوگا وہ حشر ٹانی ہوگا۔ یہود یوں کی بدعہدی کی وجہ سلمانوں نے ان کے خلاف جنگ کرنے کا فیصلہ کیا اور اس مقصد کے لئے مجاہدی کا شکر جمع کیا۔ چنا نچہ بی نظیم کے یہود یوں کا محاصرہ کرلیا گیا۔ انہوں نے نگ آ کر جھیار ڈال دیے اور ان کی جلاوطنی کا فیصلہ ہوا۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کی فیصلہ ہوا۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے متندمعانی بیان کئے گئے ہیں۔

 ہم نے حضور ملیلا کواپنی تشویش ہے آگاہ کیا اور اس بارے میں تھم معلوم کرنا چاہا تو اللہ تعالی نے یہ آیت نازل فرمائی۔ '' تم نے محبور کے جو درخت کا ب دیئے ہیں یا جن کواپی جڑوں پر قائم رہنے دیا ہے ، یہ تم نے اللہ کے تھم سے ہی کیا ہے اور مقصد رہ ہے کہ اللہ تعالی نافر مانوں کورسوا کرد ہے'۔ مطلب ہے ہے کہ صحابہ کے اس عمل کواللہ نے جائز قرار دے دیا۔ قبالت عبائشہ : و کا نبوا من سبط لم یصبہم جبلاء فیصا علا، ام المؤمنین حضرت عائش صدیقہ بڑھا کہتی ہیں کہ ان یہودیوں میں پچھزم مزات لوگ بھی تے جن کو جلا وطن نہیں کیا گیا تھا۔

(لينة) نحلة ما لم تكن عجوة او برنية: تحجوركاوه درخت جومجوه إبرني تحجوري نه ا گاتا ہو۔ مجوہ یابرنی تھجوریں اعلیٰ قسم کی تھجوریں ہیں جو مدینہ کے ایک علاقہ میں ہی یائی جاتی ہیں ۔ آج کل پہمجورمنڈی میں سب ہے مہنگی فروخت ہوتی ہے۔اس کی پیغاصیت ہے کہ اس محجور کے سات دانے کھانے والے برسارا دن زہر یا محر کا اثر نہیں ہوتا پہلے سے مجورستی ہوتی تھی ،اب ما تک زیادہ مونے کی وجہ ہے مبتلی ہوگئ ہے (حاجةً) حسدًا:حدر (حصاصة) فاقة: نصاصہ عمراد بھوک اورفاق بـ روى أن رجالاً من الانصار بات به ضيف فلم يكن عنده الا قوته و قوت صبيانه فقال لامراته نومي الصبية واطفئ السراج وقربي للضيف ماعندك: روايتكي من ہے ایک انصاری آ دمی کے ہاں دات کے وقت مہمان آگیا ،اس کے ہاں اس کے لئے اور اس کے بچوں کے لئے تھوڑ اسا کھانا موجودتھا۔اس شخص نے مہمان کی خاطر کے لئے اپنی بیوی سے کہا کہ بچوں کوسی طریقے ہے بہلا بچسلا کرسلا دینا، پھر چراغ بجھا دینا اور جو پچھ کھانا تیرے پاس موجود ہے وہ مہمان کے سامنے رکھودینا تا کہ مہمان سیر ہوکر کھالے اور اسے گھر والوں کے فاقد کاعلم ندہو سکے، چنانچہ بیوی نے ایہا ہی کیااورمہمان کوسارا کھانا کھلادیا۔ فسنسنو لست: اس موقع پریہ آیت نازل ہوئی۔ ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة "جوائي جانول پرترجي ديت بي اگر چهوه خود بھی حاجت مند ہوں''۔ پھر جب اگلی صبح وہ انصاری صحابی حضور علیفاء کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ مُنْ اللَّهِ مَن فرمایا که تیری رات کی کیفیت کوالله نے قرآن میں بیان کردیا ہے۔ ای طرح گویا این ضرورت کے باوجود دوسرول برخرچ کرنے والول کی اللہ نے تعریف بیان کی ہے۔

یہاں پردشمن کی جائیداد مثلاً کارآمد درختوں کوکا ٹنایا کمی ممارت کوگرادینا کس حد تک اسلام میں جائز ہے۔ امام محمد بین خیا پی کتاب سرالکبیر میں بیان کرتے ہیں کدا گرمسلمان کی ایس پراپر ٹی سے فائدہ اٹھا سکتے ہیں تو اس کوضائع نہیں کرنا چاہیے اورا گردشمن کا سخت غلبداور عام طریقے سے ان پر قابو پانا مشکل ہوتو پھر دشمن کے درخت کا شنے جانور ہلاک کرنے یا عمارات گرانے کی اجازت ہے۔ بہر حال حالات کے مطابق بھی ایسا کرنے کی اجازت ہوتی ہوتی ہوتی۔ (المصلحون) بہر حال حالات کے مطابق بھی ایسا کرنے کی اجازت ہوتی ہوتی۔ (المصلحون) الفائز ون بالنحلود، و الفلاح المقاء: قلاح پانے والے، کامیاب ہونے والے۔ (المحیم) المحکم الشاهد: گران یا گواہ۔ (العزیز) المقتدر علی مایشاء: ہر چیز پرقادر۔ (الحکیم) المحکم المشاهد: حس چیز کاارادہ کرے اے بیختہ کرنے والا الفاظ محکم اور مشکم بھی انہی معانی میں استعال ہوتے ہیں۔

(٢٠) (سورة الممتحنة)

(ص-11)

سورة ممتحه کامعنی امتحان لینے والی ، جانچنے اور پر کھنے والی سورة ہے۔ ہجرت نبوی کے بعد جو عورتیں مکہ ہے ہجرت کرکے مدینہ پہنچ جاتی تھیں اور اپنے خاوندوں کو چھوڑ کرا یمان لے آنے کا دعویٰ کرتی تھیں ،ان کے متعلق اللہ نے اس سورة مبارکہ بیں تھم دیا ہے کہ آئییں مسلمانوں بیں شامل کرنے ہے پہلے اچھی طرح جانچ پڑتال کرلیا کر و کہ کیا ایسی عورتیں واقعی ایمان لے آئی ہیں۔ یا وہ کوئی دوسرا حیلہ کررہی ہیں۔ اگر وہ واقعی ایمان لے آئی ہیں تو پھر آئییں والیس مکہ نہ جھیجو بلکہ اب وہ تہمارے لئے حللہ کررہی ہیں۔ اگر وہ واقعی ایمان لے آئی ہیں تو پھر آئییں والیس مکہ نہ جھیجو بلکہ اب وہ تہمارے لئے حللہ کررہی ہیں۔

مدینہ میں مقیم ایک شخف حاطب ابن انی بلتعہ تھا جس کے بیوی بچے کہ میں تھے۔ کہ میں اس کے کوئی رشتہ دار بھی نہیں تھے جو اس کے بچوں کی و کچھ بھال کرتے ، لبندا اس نے ایک حیلہ کے ذریعے اپنے اہل وعیال کی تھا ظت کرنا جا ہیں۔ چنا نچہ اس نے قریش مکہ کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے قریش کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے بچھ راز بھی ان پر ظاہر کئے ، جس میں میں کی ہمدردیاں حاصل کرنے کے لئے مسلمانوں کے بچھ راز بھی ان پر ظاہر کئے ، جس میں www.besturdubooks.wordpress.com

مسلمانوں کی طرف سے مکہ پر جملہ کا ذکر بھی تھا۔ جب بین خط لے کر مکہ کی ایک عورت مدینہ سے روانہ ہوگئی تو اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وہ اپنے آئی کو اس راز ہے مطلع کردیا۔ چنا نچے حضور ملائے اپنے آئی کو بھی کراس عورت کو راستے میں پکڑلیا اور اس سے صاطب کا خط حاصل کر کے والیس لے آئے۔ خط موصول ہونے پر حضور ملائیا ہے ماطب ابن الی بلتعہ کو طلب کیا اور اس سے یو چھ بچھی کی تو اس نے صاف بتادیا کہ بیس پکا سے اسلمان ہوں ، صرف اپنے ایل وعیال کی حفاظت کی غرض سے ایسا کیا ہے۔ باتی صحاب کرام اس مخص کی اس حرکت سے بخت مشتعل ہوئے مگر حضور عائیا نے بدری صحابی ہونے کے ناطے اسے معاف کر دیا البت آئندہ کے لئے اس قتم کی حرکت سے بازر ہے کے لئے تمام صحابہ جو گئے کو تحت وعید سائی کہ مسلمانوں کا کوئی راز کا فروں بھٹ نہیں پہنچنا چاہے۔ اس سورۃ مبارک کے مندرجہ ذیل مشکل الفاظ اوران کامشند ترجمہ پیش کیا گیا ہے۔

نسز لت فی کتاب حاطب ابن ابی بلتعة الی المشر کین یخبرهم ببعض امر النبی صلی الله علیه و سلم: بیسورة حاطب ابن الی بلتعه کاس قط کے بارے بیس نازل ہوئی جو اس نے مشرکین مکہ کی طرف بھیجا تھا اور اس میں مسلمانوں اور پیغیبر اسلام کے بعض امور کی خبر دی گئی مسلمانوں اور پیغیبر اسلام کے بعض امور کی خبر دی گئی مسلمانوں کفروں کا قسلطهم علینا فیفتنو نا: اے اللہ! ہمیں کا فروں کے لئے ذریعہ آزمائش نہ بنایعنی ان کوہم پر مسلماند نہ کر کہوہ ہمیں فتندیس ڈال دیں۔

انصاف کرد، بے شک اللہ تعانی انصاف کرنے والوں کو پیند کرتا ہے۔

(ولا یاتیس ببهتان یفترینه) لایلحقن بازواجهن غیر اولادهم: ان عورتوں کی اس عرتوں کی اس عرتوں کی اس عربی بہتان تراشی نہیں کریں گی کہ کی دوسر مشخص کے بیچ کو اسیغ خاوند کی طرف منسوب کریں۔

(۲۱) (سورة الصف) (س۱۱۰)

اس سورة کانام صف ہے جس سے قطار مراد ہے۔اسلام میں صف بندی کی دو مقامات پر تاکید کی گئی ہے یعنی نماز کے لئے اور میدانِ جنگ میں جنگی حکمت عملی کے مطابق حضور طیعا کا فرمان ہے صف بندی نماز کا حصہ ہے۔ اگر نماز کے لئے صف درست نہیں ہے تو نماز میں خلل آئے گاای طرح میدانِ جنگ میں بھی مجاہدین کی صف بندی جنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے لہذا میصف بندی جنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے لہذا میصف بندی بنگی حکمت عملی کا ایک حصہ ہوتی ہے۔ اس سورة کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کا متند ترجمہ شاہ صاحب بیات نے پیش کیا ہے۔

قال عبدالله بن سلام: قعدنا نفرًا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وتذاكرنا فقلنا: لو نعلم اى الاعمال احب الى الله نعملناه؟ صحابى رسول حضرت عبدالله اين الله نعملناه؟ صحابى رسول حضرت عبدالله اين الله نعملناه؟ صحاب رسول تَالِيُّوْمُ كا ايك گرده كمى جگه بيشے تصاور بهم نے ذكر كيا اور كها كه اگر بهمين معلوم به وجائ كه بهار سے الله كے بال كون سائم ل زياده بينديده به تو بهم اى كو الله وقت كه بهار الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة احتيار كريں - فانول الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة الله تعالى: "سبح الله ما في السماوات و ما في الارض" السورة من الله وقت يرالله تعالى نيسوري مفت الله الله على الله عنه يائل بولى مفروط ديوارج كي اينش ايك دوسرى كراته كي بول يرى برى يرى يروى (من انسارى الى الله) من يتبعنى: الله كراسة بيل كون ميرا درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كري الله كريا ديوركي الى الله) من يتبعنى: الله كراسة بيل كون ميرا درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كريا درگار درگار بوگا يعن كون ميرى يرى يروى كريا در رگار درگار درگار بوگا يعن كون ميرى يروى كريا درگار درگ

(٦٢) (سورة الجمعة)

(ص٠١١ تا ص١١١)

اس سورۃ مبارکہ میں اللہ تعالیٰ نے نمازِ جمعہ کی اہمیت اور دیگر اجتماعی احکام بیان فرمائے ہیں۔شاہ صاحب بیشنہ نے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے معانی بیان کئے ہیں۔

(و آخرین منهم لسما یلحقوا بهم) اوردوسر الوگان میں بوتونیس طیان الله الله کرسول، وه کون لوگ الله کرسول، وه کون لوگ بین کی الله کرسول، وه کون لوگ بین کی فیوضع رسول الله صلبی الله علیه و سلم یده علی سلمان: جواباالله کے نی نے اپنا باتھ حضرت سلمان فاری وائون پر رکھ دیا۔ شم قبال: لبو کان الایمان عند الشویا لنا له رجال من هؤلاء: پر فرمایا کا گرایمان تریاجی بلندسیارے کے پاس بھی ہوگاتو یہ لوگ اے وصویتر لائیس گے۔ مطلب یہ ہے کہ حضرت سلمان فاری وائون کی تو م کے لوگ دین کی بوی خدمت کریں گے اور کار بائے نمایاں انجام دیں گے ۔ حضرت سلمان وائی وائون ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے رہنے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی ایران کے دیتے والے جمی سحالی تھے، رسول الله منگائی کے دیتے دین کے شید ایکی وال کے جو تہمارے بعد آئیں گے۔

چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ تمام فقہائے کرام پیشنج اور محدثین اسی علاقے ہے ہوئے ہیں۔
جنہوں نے دین کی باریک ہے باریک با تیں بھی اخذ کیں اورلوگوں کودین کاعلم سکھایا ، ان میں سب
ہنہوں نے دین کی باریک ہے باریک با تیں بھی اخذ کیں اورلوگوں کودین کاعلم سکھایا ، ان میں سب
سے برے فقیدا مام ابوطنیفہ بُرِینیا تھے جواس طرف کے باشندے تھے۔ اقبلت عیسو یہ جلاً: جمعہ کروز
وهم مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتبادر الناس الاافنی عشو رجلاً: جمعہ کروز
مدینہ من غلہ لے کر تجارتی قافلہ آگیا ، اس وقت مدینہ میں اناج کی تخت قلت پائی جاتی تھی ۔ قافلے ک
اطلاع پاکر حضور عالیا کے پاس موجود تمام صحابہ آپ کو چھوڑ کر چلے گئے اور صرف بارہ آدئی آپ کے
پاس رہ گئے۔ فانول اللہ: "وافا رأوا تبجارہ اولھو اً" ۔۔۔ الآبة: اس وقت اللہ تعالی نے ہیا تیت
نازل فرمائی "اور جب بیلوگ تجارت یا کھیل تماشے کود کھتے ہیں تو متفرق ہوجاتے ہیں اس کی طرف
اور آپ کو کھڑا چھوڑ دیتے ہیں۔ آپ کہدو بچے کہ جو پچھاللہ کے پاس ہو وکھیل تماشے اور تجارت
سے بہتر ہے ۔ اور اللہ تعالی سب ہے بہتر روزی دینے والا ہے "۔

(٦٣) (سورة المنافقين)

(ص111)

شاہ صاحب بیجھیے نے اس سورۃ مبار کہ کی شانِ بزول اوراس کے چندمشکل الفاظ اوران کے متندمعانی بیان فرمائے ہیں۔

نزلت فی الود علی عبدالله ابن ابی المنافق: فیما قال: ولتصدیق زید بن ادقم فیما حکاه عنه: یه مورة مبار کردئیس المنافقین عبدالله ابن الی کارے میں نازل ہوئی اور حضرت زیداین ارقم ناٹن کی میان کرد وبات کی تصدیق کے اللہ نے بیسورة تازل قرمائی۔

الله تعالی نے منافقوں کی سازشوں کا پردہ فاش کیا ہے اور حضور علیہ کو ان سازشوں سے
آگاہ کیا ہے۔ عبداللہ ابن ابی مدید کا بہت بڑا منافق تھا جسے رئیس المنافقین کا خطاب دیا گیا تھا۔ گراس
کا بیٹا عبداللہ ابن عبداللہ بڑا ٹی کیا سچا مسلمان اور حضور مُؤلٹی کی کا بیٹا عبداللہ اللہ بڑا ٹی کا سیا سے کہ رئیس المنافقین نے کہا کہ ہم مدینہ پہنچ کر ان رؤیل لوگوں لیمن
مہاجرین کو مدینہ سے نکال دیں گے۔ یہ بات آپ کے ایک کم من صحافی زیدائن ارقم بڑا ٹی نے من لی اور
حضور مایٹھ کے سامنے اس بات کا ذکر کیا۔

د لجوئی کے لئے حضور عائی ہے اپنی قیص بھی اتار کران کے باپ کے گفن کے لئے دے دی ،اس کے منہ مں لعاب د ہن بھی ڈالا اور اس کا جناز ہ بھی پڑھا، نیز اس کی قبر پر کھٹر ہے ہو کر دعا بھی کی۔ پھر اس واقعہ www.besturdubooks.wordpress.com کے بعد اللہ تعالی نے حضور طیع کو کسی منافق کا جنازہ پڑھنے یا اس کی قبر پر کھڑے ہو کر دعا ما تکنے ہے منع فر مادیا۔ بہر حال رئیس المنافقین کا جنازہ پڑھنے سے حضور طیع کے اخلاق عالیہ کا اس قدر مظاہرہ ہوا کہ مفسر قرآن ابو بکر ابن عربی نے لکھا ہے کہ اس منافق کی برادری کے ایک ہزار افراد بیک وقت ایمان ئے آئے۔

حصرت زیدابن ارقم خانین کو حضور الین کی طرف سے خت ست کہنے کی وجہ سے خت صدمہ پہنچا تھا حالا تکہ وہ جانے تھے کہ عبداللہ ابن الی نے الی غلط بات کی ہے مگر حضور تالین آئے ہیا ہے جا کر کمر گیا تھا حالا تکہ وہ جانے تھے کہ عبداللہ ابن الی نے الی غلط بات کی ہے مگر حضور تالین کے دوران سفر حضور عائینا میر سے قریب سے گزرے اور میرا کان مروڑ الور مسکرا کر چلے گئے رحضر ت ابو بکر صدیق اور حضرت تمریخ بی نے بھے پر حضرت زید بڑا تھا تھا کہ اللہ کے بی بے بھی کہ میں نے میر سے ساتھ کوئی بات تو نہیں کی ،صرف میرا کان مروڑ اہے اور مسکرا کر چلے گئے ہیں۔ بھر کے بی نے میر سے ساتھ کوئی بات تو نہیں کی ،صرف میرا کان مروڑ اہے اور مسکرا کر چلے گئے ہیں۔ بھر کے دیر بعد حضور عالیہ نے حضرت زید ابن ارقم بڑا تھا کہ کوخوشخری دی کہ اللہ نے تمہاری بات کی تصدیق کردی ہے اور پھر یہ مورۃ پڑھ کرسائی۔

(قاتلهم الله) لعنهم الله: الله تعالى ان كوتباه وبربادكر _ يعنى ان براحت كرے - و كل قصل في المقر آن مصاف الى الله فهو لعن: قر آن پاك بيس جبال بهى لفظ قل مضاف الى الله آيا عبد قبل في المعنون برحمول بوتا ہے ينى الله ان براحت كرے جوجموئى قسميں اٹھا كرشر پھيلانے كى كوشش كرتے ہيں _ (خشب مسندة) نعل قيام: منافقوں كى مثال الى ہے جيكوئى كلائ باہر سے تو برئى خوبصورت اور مضبوط معلوم ہو گراندر سے ديك خورده ہو _ وقيل: كانو ا رجالاً اجمل شيئ اور يہى كہا گيا ہے كہ يوگ بظاہر برئے خوبصورت اور كھاتے ہيئة نظر آتے ہيں گرايمان سے فالى ہوتے ہيں يعنى ديمك خورده لكرى كی طرح اندر سے كو كھا ہوتے ہيں _ (لسووا و و سهم) حوك و ها استهزاء بالنبى صلى الله عليه و سلم: منافقوں كى اس فتح مركت كاذكركيا گيا ہے كہ جب الله كانى كو كي بات كرتا ہے تو منافق لوگ اپنے مروں كواس طریقے سے ہلاتے ہيں كو يا تي كى بات جب الله كانى كو كانداق از ار ہے ہيں _ (ينفضوا) يتفرقوا: جدا ہو جو اكين ، پراگندہ ہو جا كيں _

(۲۴) (سورة التغابن)

(س۱۱۱)

اس سورۃ کا نام سورۃ التغاین ہے جواس کی آیت 9 سے ماخوذ ہے۔ تغاین زیادتی کو کہتے میں اور یوم التغابن سے مراد ہار جیت کا دن یعنی قیامت کا دن مرادلیا جا تا ہے۔ جس میں بعض لوگ ہار جا کیں گے اور دوزخ رسید ہوں گے اور بعض جیت جا کیں گے اور اللہ کے انعامات کے مستحق تظہریں گے۔

(یوم التخابین) غبن اهیل العنة اهل الناد؛ قیامت کادن یعن اہل جنت اور اہل دوزخ کے لئے وہ دن ہار جیت کا دن ہوگا جب کاسبا عمال کے بعد ان کے بارے میں آخری فیلے ہول گے۔ (و من یؤ من باللہ یہدقلبہ) هو الذی اذا اصابته مصیبة رضی و عرف انها من عسنسد الله: جواللہ تعالیٰ ہو کے طریقے ہا میان لے آتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے دل کو ہدایت سے نواز تا ہے۔ کہتے ہیں کدائ سے وہ خض مراد ہے کہ جب اسے تکلیف پہنچی ہے تو وہ جزع فزع کرنے کی بجائے اس پرواضی ہوتا ہے اور خوب جانتا ہے کہ بیت تکلیف اللہ تعالیٰ کی طرف ہے آئی ہے، البذاوہ اسے خوشی ہے تول کرتا ہے۔ بہی خص ہے کہ جس کے دل کو اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب فرما تا ہے اور بہی شخص کا میابی عاصل کرتا ہے۔

(من ازواجکم واو لاد کم عدوًا لکم) تمہاری بعض عورتیں اور بعض اولادی تمہاری ورشی اور بعض اولادی تمہاری ورشی ایس قبال این عباس رضی الله عنهما: هؤلآء رجال اسلموا فی اهل مکة وار ادوا ان بیات والله الله علیه وسلم فابی ازواجهم واو لادهم: حضرت عبدالله این عباس بی کشیر کی الله علیه وسلم فابی ازواجهم واو لادهم، حضرف ہوئے بھر عباس بی کشیر کی کہ ان سے وہ لوگ مراد ہیں جو مکد میں رہتے ہوئے اسلام می مشرف ہوئے بھر انہوں نے مدید میں نہی میں ایس جمرت کرنے کا ارادہ کیا تو ان کی بیویوں اور بچوں نے مکہ چھوڑ نے سے انکار کر دیا۔ اولاد کی وجہ سے بہت ی خرابیاں بیدا ہوتی ہیں۔ ان کی فر مائش پر ناجائز ورائع آمد نی اختیار کرنا پڑتے ہیں اور پھرا خراجات بھی غلط کا موں میں کئے جاتے ہیں انہی کی وجہ سے درائع آمد نی اختیار کرنا پڑتے ہیں اور عمادت بھی انہا کے ساتھ نہیں کر کئے ۔ وگر مذتو اسے ہوئی بحل

ے قطع تعلق کرنا درست ہے اور نہ اصل مقصد کوفراموش کرنا۔ چونکہ ان کی وجہ ہے آ دمی آ ز ماکش میں پڑ جانا ہے اس لئے دوسرے مقام پران کوفتنہ ہے تعبیر کیا گیا ہے۔

(٢٥) (سورة الطلاق)

(ص١١١)

طلاق کے بیشتر مسائل سورۃ البقرہ میں بیان ہو بھے ہیں۔ تاہم اس سورۃ الطلاق میں بھی پچھ مسائل بیان ہوئے ہیں۔ البذا بیطلاق صغر کی کہلاتی ہے۔ اس سورۃ مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اوران کے معانی شاہ صاحب بیشتہ نے بیان کئے ہیں۔ (انف قوا) تصد قوا: خرچ کروہ صدقہ کرو۔ (و مسن یہ قباللہ یہ جعل له مخور جگا) ینجیه من کل کوب فی الدنیا والآخرۃ جو خص اللہ تعالیٰ ہے ورجاتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کے لئے ظامی کا کوئی راستہ بناویتا ہے یعنی و نیاو آخرت کی ہر تکلیف ہے ، اللہ تعالیٰ اس کے لئے ظامی کا کوئی راستہ بناویتا ہے یعنی و نیاو آخرت کی ہر تکلیف ہے بچالیتا ہے۔ (ان ارتبتہ) ان لم تعلیموا: اگرتم نے نیس جانا۔ (و بسال امرہ) حوزاء ھا، اس کے معالمہ کا وبال یعنی اس کی جزا۔ (و او لات الاحمال) و احدثها ذات حمل: ممل والی ورتیں اس کا مفرد عالمہ کورت آتی ہے۔ بیس النبی صلی اللہ علیہ و سلم ان الحامل اذا و صعت بعد و فاۃ زوجہا بقریب فقد انقضت عدتها، نی ایک نے وضاحت فرمادی کہ اگر حالمہ کورت آپ خاوند کی وفات کے بعد قریبی زیاح تو کر کئی ہے کیونکہ اس کی عدت ختم ہو جاتی اس کے عدت میں پرنکاح تو کر کئی ہے کیونکہ اس کی عدت ختم ہو جاتی ہی عدر اس کی عدت ختم ہو جاتی کے خوان میں خیال رکھنا ہوگا۔

البتہ حاملہ عورت کا خرچہ اس کے خاوند کے ذمہ ہوتا ہے جس کا ادا کرنا ضروری ہے۔ حمل کی وجہ ہے بعض اوقات عدت لمبی بھی ہو بکتی ہے اور چھوٹی بھی۔ بہر حال دوران عدت خرچہ کی ذمہ داری اس کے خادند پر عائد ہوتی ہے۔ (فحہ کے ماولات المحمل مخصص لحکم المتوفی عنها زوجہ ان وضح مل تک کی مدت کے لئے عدت کا پی تھم خاص طور پر ان حاملہ عور توں کے لئے جن کے خاوند فوت ہوجا کس سورة البقر و میں آ مدہ تکم کے مطابق ہوہ کی عدت جار ماہ دس دن ہے۔ تا ہم اللہ www.besturdubooks.wordpress.com

نے اب تخفیف کردی ہے اور جس حاملہ عورت کا خاوند فوت ہوجائے ، وہ وضع حمل پر عدت پوری کر لیتی ہے۔ (عست عن اهر دبھا) ابته: اس نے اپنے پروردگار کے تھم سے سرکشی کی یعنی اس کا انکار کردیا۔

(٢٢) (سورة التحريم)

(ص الله تا ص ۱۱۲)

اس سورة مباركه ميں الله تعالى في بعض چيزوں كوازخودائي آپ پرحرام قراردے لينے كے سلنط ميں احكام نازل فرمائے ہيں۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب ويمكث عندها : حضور نی کریم مَنْ اَفْتِهُمام المومنین حضرت زینب زای کے ہاں شہدنوش فرمایا کرتے ہتے اور وہاں کچھ دیر کھبر جاتے تھے۔شہد آپ مُنافِیْزُ کو بہت مرغوب تھا اور بالعموم آپ نما زعصر کے بعد حصرت نينب في التشريف لي عات تهر فتواطبات اذواجه وقبلن: نبجه د منك ديع المعافير؟ حضور ملينا كى بعض دوسرى ازواج مطهرات نے آپس ميں مضوره كيا كه كوئى ايسى تدبيركرنى عِاہیے کہ حضور ملی^{نیں حض}رت زینب ڈیٹھا کے ہاں نہ جا تھی اور نہ ہی وہاں کوئی شہد نوش فر ما تھیں۔ چنا نجیہ از واج مطہرات میں طے بیہ مواکہ حضور علیا، جس بھی بیوی کے پاس آئیں وہ کہے کہ آپ سے مغافیر کی بوآتی ہے۔مغافیرایک ایس بوٹی ہوتی ہے جس سے بدبوآتی ہے گراس کارس شہدی کھیاں بھی چوس لیتی ہیں جس کی وجہ سے مغافیر سے حاصل کروہ شہد سے بوکا آنامجی ایک فطری امر ہے۔ چونکہ حضور علیقا کو بد بوے سخت نفرت تھی ۔ لہذا ہو یوں کے توجہ دلانے پرآپ نے شم اٹھالی کہ میں آئندہ شہذ ہیں ہوں گا۔ اس موقع ير فنزلت: بيآيت نازل بمولى _ والسلتان تسظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة وحفصة: جنهول في رسول الله كَالْفِيِّ السَّمَا الله كَالْفِيِّ الله عالمه كيا تقا، ووام المؤمنين حضرت عا كشداورهفصه بالخفا تخيين _

وقيل: كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم نامة يطؤها فلم تزل به حفصة . www.besturdubooks.wordpress.com حتى جعلها على نفسه حرامًا: بعض ناسورة كاشان نزول يه بنايا ب كه حضور الينا في الكيد لوندى كى ما ته حضرت حصد في الكيد لوندى كر وام المؤسنين كونا كوار كزراد چنا نچه انهول ناس لوندى كوچر وان كامنعو به بنايا بحس كى بنا پر حضور الينا ناس لوندى كوچر وان كامنعو به بنايا بحس كى بنا پر حضور الينا ناس لوندى كول خال الله: "ب ايها المنهى لم تحرم" الله وقع پرالله تعالى نه يه ورة نازل فرما كى - كيا بحس چيز كوالله نه آپ برحلال كيا ب، آپ اس كواس كوكس حرام كرتے بيل - كيا آپ اي كور مرام كرتے بيل - كيا آپ يه يول كي خوشنودى كى خاطر اليا كرتے بيل؟ "بهرحال حضور الينا كي اوندى كوا ت الوبك كول حرام كركية بيل الدين يه يورة نازل بوئى - (صغت قلوبكم) مالت: تنهار دل توبك طرف مائل بو يك بيل -

(ظهیر) عون: مدوگار۔ (قوا انفسکم واهلیکم ناراً) اوصوا اهلیکم بتقوی الله وادبوهم: خودکواورائن الله وعیال کودوزخ کی آگ سے بچاؤیتی ان کوتفو کی کی وصیت کرو،اور ادب سکھاؤ۔

(۲۷) (سورة الملك)

(ص۱۱۱)

اس سورة كانام سورة الملك ہے كيونكه اس ميں الله تعالىٰ كى صفات كامله اس كى تو حيداور قدرت كى نشانيوں كا ذكر ہے۔اس كے علاوہ قيامت كاحال اور جز ااور سزا كا ذكر بھى ہے۔اس سورة كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے معانى بيان كئے گئے ہيں۔

(فسحقًا) بعدًا: دوری بوجانا۔ (من فطور) شقوق: دراڑیں۔ (حسیر) کلیل ضعیف: تھی ہوئی، کمرور۔ (تفاوت) اختلاف: اختلاف۔ (تسمیز) تقطع: جدائی اور علیحدگا۔ (مناکبھا) جو انبھا: اطراف۔ (تفور) تغلی: جوش مارتی ہے۔

(۲۸) (سورة ن)

(ص۱۱۲)

سورة ''ن' مجى ابتدائى سورتوں میں سے ہے۔اس كا دوسرانام سورة القلم ہے۔ بعض لوگ نى مائيلا سے بعض غير ضرورى چيزوں كا مطالبہ كرتے تھے، اللہ تعالى نے اس كا روكيا ہے۔ اس سورة مباركہ كے حسب ذيل مشكل الفاظ كے متندمعانی بيان كئے گئے ہيں۔

(لو تـ ترهن فيـ دهـ نـون) لو توخص لهم فيوخصون: أكرآپكافرول كـماته مداہنت کریں گے بعنی اینے اصولوں سے ڈھیلے بڑ جائیں گے تو وہ بھی ڈھیلے ہو جائیں گے ۔مشرک کہتے تھے کہ آپ ہمارے بزرگوں کی مذمت نہ کریں حالانکہ شرک کی تر دید کے لئے معبودانِ باطلہ ک ندمت ضروری تھی ۔ لو تسو خص لہم فیو خصون: اگرآپان کواجازت دیں گے تو وہ بھی ایبا ہی كريس كي - (عسل) متكبر : غروروتكبركرن والا - (ذنيم) ولد المؤنا، ويقال : ظلوم: ولد الوناء متم يابدنام _ يلفظ ظالم كرمعاني مين بهي استعال بوتاب _ (كالصريم) كالصبح انتصره من البليل والبليل انصره من النهاد، والصريم الذاهب: كيُّي بوكُ تُصل كَ طرح جيها كرات من سے الگ موجاتی اور دن من سے الگ موتا ہے۔ (يت خافتون) يتناجون: يوشيده طور يرسر كوشى كرتے بيں۔ (على حود) منع للفقراء: وہتا جول كونددين برتادر تھے۔ (قال او سطهم) اعدلهم: ان من عدرميان درج واليعن انصاف بيند بمائي نكما كتم فلط كام كيابتهين الله كي تبيح بيان كرنا جاسي هي - (يوم يسكشف عن سساق) كنساية عن الامر الشديد المفظع من الهول يوم القيامة، جس دن يندل كحول جائك كريك ابدام شديد بيني تيامت كادن بهت دُران والى چيز ہے۔ قال ابن مسعود: هٰذا يوم كوب: حضرت. عبدالله ابن مسعود والني كاقول بيكر قيامت كاون تخت تكليف كادن بيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مومن ومومنة ويبقى من كان يستجله في الدنيا رياء، وسمعة فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقًا واحدًا: حضور إله كا

420	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·

گے، اور باتی وہی آ دی رہ جائے گا جو دنیا میں ریا کاری سے سجدہ کرتا تھا۔ پھر جب وہ سجدہ کرنے کے لئے جائے گا تواس کی پشت تختہ بن جائے گی اور دہ سجدہ نہیں کرسکے گا۔

(و هو مخطوم) مغموم: وه غمز ده لین غم سے مجر پور ہوگا۔ (و هو مذموم) ملوم: وه ملامت کیا ہوا ہوگا۔ (لینو لیقونگ) ینقصونگ: قریب ہے کدوہ آپ کو پیسلائیں ،آپ کی تنقیص کریں۔

(٢٩) (سورة الحاقة)

(صراا)

اس سورة مباركه كانام الحاقد ج - حاقد ثابت شده چيز كوكتے ہيں اور يهاں پر حاقد عمراو وقوع قيامت كا حادث ہے جوكدا كي ثابت شده امر ہے - اس سورة ميں جھوئے جھوئے حادثات كا ذكر كر كے قيامت والے بوے حادثہ پر دليل قائم كى گئ ہے كہ ده بھى واقع ہونے والا ہے - سابقدا قوام كى نافر مانى اور ان پر آنے والے مغذاب كاذكر بھى كيا گيا ہے -

(صرص) شدیدة: سخت، شدید (عاتیة) عتت علی المحزان: صد بر صفی والی موسم خزال بین بوا پی جگد سے زائل بوجاتی ہے۔ (حسوم سا) متنسابعة: پودر پ - اور والے حصے نیج آپر ہوجاتی المحادی سقط اعلاها علی ما سافلها: گرے بر سے اور والے حصے نیج آپر ہوجال اطلق بحفوظ (طلعی المحادی) کثر: پانی میں طغیانی آگئ بین پانی کثرت سے آگیا۔ (داعیة) حافظة بحفوظ رکھنا۔ (انسی ظننت) ایقنت بخن کالفظ گان اور یقین دونوں معنوں میں استعمال ہوتا ہے معنی ہوگا میں گمان کرتا تھایا یقین رکھتا تھا۔

(دانية) قريب (كانت القاضية: في الرف والى بوتى مطلب يه كم بهل موت بى مير مالي في مطلب يه كم بهل موت بى مير مالي آخرى اور في مالي كم وقى اور جمعه ووباره زنده بوكر محاسب كى منزل سه نه كرزا برتا و الماله و ته الاولى التى منها لا احيا بعدها: كايم مطلب مه (غسلين) صديد اهل الساد: غسلين فون اور بي كالماط امر كم جودوز فيول كى فوراك بوگاد (الوتين) نياط www.besturdubooks.wordpress.com

القلب: دل سے او پر کی طرف آنے والی رگ جے رگ گرون سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(٧٠) (سورة المعارج)

(ص۱۱۲)

ال سورة مل بھی گزشتہ سورة کی طرح کے مضابین ہی بیان ہوئے ہیں اور مرکزی نقط دقوع قیامت ہی ہے۔ (مسأل سائل) ہو المنصر ابن المحادث کی سائل نے سوال کیا۔ اس سے مراد نصر ابن حارث ہیں حد سے بڑھا ہوا تھا۔ بیا اور اسکے دوسر سے نصر ابن حارث ہے جو کہ مکہ کا ایک بڑا سردار تھا اور کفر ہیں حد سے بڑھا ہوا تھا۔ بیاں گشت آ دی تھا۔ روم، ساتھی آنخضرت کا گئے ہے الئے سید سے سوال کیا کرتے تھے۔ بیخض بڑا جہاں گشت آ دی تھا۔ روم، شام اور ایران وغیرہ کے سفر پر جا تار ہتا تھا اور وہاں کے سابقہ بادشا ہوں کے واقعات سنتار ہتا تھا۔ پھر کمہ والین آ کر کہتا کہ اوگوا محمد کا گئے آتم ہیں عاد و ثمود کے قص ساتے ہیں آؤ میں تم کورستم واسفند یار کے تصد الین آ کر کہتا کہ اور اس کی مذا ہو تھے سناؤں۔ مراللہ نے اس کی مذمت فر مائی۔ پھر کا فراوگ کہتے تھے۔ قبال: السلم ہم انکان ہذا ہو السح سے سناؤں۔ مراللہ نے الین اللہ کی مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم پر بخت ترین عذاب نازل فرما"۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم پر بخت ترین عذاب نازل فرما"۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم پر بخت ترین عذاب نازل فرما"۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم پر بخت ترین عذاب نازل فرما"۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم پر بخت ترین عذاب نازل فرما"۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم بر بخت ترین عذاب نازل فرما" ۔ سائل کے سوال کرنے سے بہم مراف ہے کہ اس نے اسے منہ برسایا ہم بر

(المعارج) العلو والفضل: بلندى اورفضيات - (كالمهل) هو كقوله تعالى:

"يغانوا بماء كالمهل" "لمحصل كاطرح جوتانيه بكملانے سے نيچره جاتى ہے الله تعالى كافرمان هو كالله على الله صلى الله عليه ووزخ كو تجھل كارم پانى پينے كے لئے مہياكيا جائے گا۔ قال دسول الله صلى الله عليه وسلم كعكر الزيت فاذا قربه الى وجهه سقطت فروة وجهه: نجى اينه كارشاد ہے كہ مهال سے مراوز يون كاراب ہے جواس قدرگرم ہوگا كہ جب وہ كى دوزخى كے منہ كرتر يب كيا جواس قدرگرم ہوگا كہ جب وہ كى دوزخى كے منہ كرتر يب كيا جائے گاتو تپشى وجہ اس كے چرے كى كال جل كرنے گر پڑے گی۔ (فصيلته) اقرب آبانه جائے گاتو تپشى كى وجہ اس كے چرے كى كال جل كرنے گر پڑے گی۔ (فصيلته) اقرب آبانه الله ينتهى: خاندان اورقبيله جواس كرتا واجداد كنام پرختم ہوتا ہے۔ (نز اعد الله الله عنواه خواہ كو جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخے والى اورشواه سے السديس و الر جلين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخے والى اورشواه سے السديس و الر جلين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخے والى اورشواه سے السديس و الر جلين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخے والى اورشواه سے السديس و الر جلين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخ والى اورشواه سے السديس و الر جلين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواة: شواہ كركھنيخ والى اورشواه سے سے الله سواته الله سواته بين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها شواق شواہ كو الله بين و الله بين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها مواتى و الله بين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها مواته بين و الاطراف و جلدة الرأس، يقال لها مواته بين و الاطراف و جلدة الرأس و الله بين و الاطراف و جلدة الرأس و بين و الله بين و الاطراف و الله بين و الاطراف و الله بين و

مراد انسانی جسم کے اعضاء دونوں ہاتھ ، دونوں پاؤل اور اطراف اور سرکی کھال وغیرہ ہے۔ جہتم ان سب کواپئی طرف کھینچنے والی ہوگی۔ (عیزین) حلقًا و جماعات، و احد تھا عزة: گروه درگروه یا جماعت درجماعت عزین کامفروعزة آتا ہے۔

(السورة نوح عليه السلام) (سااا)

اس سورۃ مبارکہ میں حضرت نوح ایشہ کے حالات و دافعات مکمل طور پر بیان ہوئے ہیں۔
اللہ کے نبی کا طویل عرصہ تک قوم کوخل کی وعوت دینا مگر توم کا سلسل انکار۔ آپ کا صبر واستقلال اور قوم
پر عذاب کی آید اور پوری توم کی غرقابی سوائے ان نفوس کے جونوح یایشہ کی تیار کردہ کشتی میں سوار
ہوگئے۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(مدرارًا) ينبع بعضه بعضًا يدريكين موسلادهاربارش - (لا توجون الله وقدارًا) لاته خشون لله عظمته: كياتم الله كروقاركي اميز بيس ركهة ؟ رجي كامعني خوف بهي ہوتا ہے۔اس لحاظ ہے معنی ہوگا کیاتم اللہ تعالی کی عزت ہے ڈرتے نہیں؟ کیاتم اللہ کے وقارے امید يا خون نبيس ركتية ؟ (سبلًا) فوقًا: جداجدارات _ (فجاجًا) مختلفة، والكبار اشد من السكسان مخلف، ايك كبار (كافخ داردرخت) دوسر كبار حزياده شديد بوتا ب- (ودا ولا سواعًا) الآیة: نوح الیه کتلیخ حق کے جواب میں قوم کے سرکردہ نوگوں نے اپنی قوم سے کہا کہ حضرت نوح مَلِیّاہ کے کہنے پراپنے خود ساختہ معبودوں ود،سواع، یغوٹ، یعوق اورنسر کو نہ چھوڑ ريًا _قال ابن عباس:السماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا اوحى الشيطان الى قومهم ان انتضبوا الى مجالستهم التي كانوا يجلسون فيها انصابًا وسموها باسمائهم ففعلوا ولم تعبد حتى اذاهلك اولنك ونسخ العلم عبدت: اين على الله الله المائين كا کہنا ہے کہ ود ، سواع وغیر ہ تو م نوح کے نیک لوگ تھے۔ جب وہ مر گئے تو شیطان نے قوم کوورغلایا کہ ان صالحین کے بت بنا کرائی مجالس میں رکھ لواوران کے وہی نام رکھ لوتا کہتم ان کاطریقہ یا در کھ سکو۔ www.besturdubooks.wordpress.com

قوم نے ایسائی کیا مگران کی عبادت نہیں کرتے تھے، یہاں تک کہ جب وہ مرکئے اور علم منسوخ ہوگیا تو لوگوں نے ان کی عبادت کرناشروع کردی۔ (تبارگ) ہلائگا: تباہی، ہربادی، ہلاکت۔۔

(۲۲) (سورة الجن)

(اس۱۱۲)

اس سورة مبارکہ میں جنات کا ایمان لانے کا ذکر کرکے اس سورة کاشانِ نزول بیان کیا گیا ہے۔انسطیلق رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی طائفة من اصحابه عامدین الی سوق عکاظ: حضور نی کریم فالٹیڈ اپنے صحابہ کرام کے ایک گروہ کے ساتھ مکہ سے عکاظ کی منڈی کی طرف روانہ ہوئے۔اس زمانہ میں عرب کے فتلف مقامات مثلاً عکاظ ، مجد ، منی وغیرہ میں ہرسال بری بری منڈیاں گئی تھیں جہاں علاقے بحر کا سامان جانوروغیرہ خرید وفروخت کے لئے آتے۔ بیمنڈیاں سال بحر میں ایک ایک دورو ماہ تک جاری رہیں۔ تجارتی سامان کے علاوہ ان میلوں میں برے برے سال بحر میں ایک ایک دورو ماہ تک جاری رہیں۔ تجارتی سامان کے جوہر دکھاتے۔ اسلام کا ابتدائی دور تھا۔ شعراء اور خطباء بھی شرکت کرتے اور اپنے اپ فن کے جوہر دکھاتے۔ اسلام کا ابتدائی دور تھا۔ حضور علی ایک منڈیوں کے اجتماعات سے فاکدہ اٹھا کر وہاں جاتے اور لوگوں کو دسن حق کی تبلیغ کرتے ، ای طرح کی ایک منڈی عکاظ کے مقام پر منعقد ہوئی تو حضور علی بھا ہے صحابے کی ایک جماعت کے ساتھ اس منڈی میں شرکت کے لئے روانہ ہوئے۔

وقد حیل بین الشیاطین و بین خبر السماء و ارسلت علیهم الشهاب: یده زماند تھا جب کرشیاطین اور آسانی خبروں کے درمیان رکاوٹ ڈال دی گئی تھی اور جب شیطان او پر آسان کی طرف جانے کی کوشش کرتے تھے تو فرشتے ان پرشہاب چینئے تھے۔ شیطانوں کوشہاب تو پہلے بھی مارے جاتے تھے گر وہ جو کچھ بھی فرشتوں کی زبان سے من پاتے تھے، وہ لاکراپ کا بنوں کے کان میں ڈال دیتے جواس میں سوجھوٹ ملاکر آگے لوگوں کو بتا تے۔ تا ہم حضور علیا پر وحی کا سلسلہ شروع ہونے پرشیطانوں کی گرانی زیادہ سخت کر دی گئی تھی اور فرشتوں کے شہاب مارنے سے بعض شروع ہونے پرشیطانوں کی گرانی زیادہ سخت کر دی گئی تھی اور فرشتوں کے شہاب مارنے سے بعض شیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سے سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سے سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے اور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیاطین مرجاتے دور بعض زخی ہوکر واپس آجاتے۔ اس صورت حال کے چیش نظر شیاطین کوفکر لاحق سیال

موئی۔ (فرجعت الشیاطین فقالوا: اضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا عاله الامر الله ی حال بیسند وبین خبر السماء: چنانچ جب شیطان فرشتوں ہے مسلس مارکھا کر واپس آئے توانہوں نے ایک دوسرے کو کہا کرزمین کے مشرق ومغرب میں پیمل جا و اور معلوم کرد کہ کیا معالمہ ہے جو ہمارے اور آسانی خبروں کے درمیان رکاوٹ ڈال دی گئی ہے۔ (فسانطلق الله یمن تو جهوا نحو تهامة الی رسول الله صلی الله علیه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عليه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عليه وسلم بنخلة وهو يصلی باصحابه الله عبد : چنانچ شيطانوں کے ایک گروہ نے جو تہامہ (اطراف کھیں آیک مقام) کی طرف گیا تھا۔ انہوں نے نخلہ کے مقام پرضور نبی کریم کی تی تھا ہے ہمراہ کا ظی منڈی کی طرف تشریف لے جارہے تھا در اس منظاد کے مقام پر فنور نبی کریم کی تا ظی منڈی کی طرف تشریف لے جارہے تھا در اس منظاد کے مقام پر فیجر کی نماز اوا کر رہے تھے اور است میں نخلہ کے مقام پر فیجر کی نماز اوا کر رہے تھے۔

(فلم سمعوا القوآن قالوا : هذا الذي حال بينكم وبين حبو السماء : جب جنات خصور اليله كودوران نماز قرآن برجة موسة ساتو كمنه لكي كديمي وه چز ب جوتمهار اور آسانی خبروں كودرميان حائل ہوگئ ہادرجس كی وجہ سے فرضة ہم پرشهاب سينكة ہيں۔ كوياس پاك كلام كى مفاظت كى خاطر ہمارااو پر جانا بندكرويا گيا ہے۔ و هنالك رجعوا الى قومهم فقالوا: "يا قومنا انا سمعنا الآيات" ببرحال وه جنات و بيں سے اپنی توم كی طرف واپس لوث محاوران كو جاكر بنايا كرا ہے ہمارى قوم اہم نے برا مجيب قرآن سناہے جو نيكى كی طرف را جنمائى كرتا ہے لبذا ہم اس پرايمان لے آتے ہيں۔ اور ہم اپنے رب كساتھ كى كوشر كے نيس بنائيس كے "

مسلم شریف کی روایت میں آتا ہے کہ اس وقت تو حضور الیہ کو پیند نہ چل سکا کہ جنول کا
ایک جماعت نے ان کی زبان سے قرآن سنا ہے اور آپ پرایمان لے آئے ہیں۔ تاہم بعد میں ایک
قریبی درخت نے آنخضرت کا گیا گھا کو اس واقعہ کی خبر دی۔ پھراس کے بعد میسور ہ الجن تازل ہوئی جس
کے ذریعے اللہ تعالی نے نبی مائی کو اس واقعہ کی تفصیل سے آگا و کردیا۔ (جد دبنا) فعلمه وامر ہ
وعظمت وقددته: ہمارے پروردگاری شان یعنی اس کا تھم ،اس کی عظمت اور اس کی قدرت بلند
ہے۔(فلا یعاف محسل) نقصًا من حسناته: انی نیکیول میں کی نقصان کا خوف نہیں کھائےگا۔

(ولا رهقًا) زیاد قدمن سیآنه: اورنه بی اس کے گناموں میں کسی زیادتی کا سے خطرہ ہوگا۔ (طبرائی قددًا) منقطعة فی کل وجه: ہرطرف سے منقطع بختف راستوں میں بے ہوئے۔ (لبدًا) اعوانًا: چینے والے یا معاون جیسا کہ دہ لوگ اردگر دجم ہو گئے تھے۔

(27) (سورة المزمل)

(ص۱۱۲)

یہ بالکل ابتدائی دور کی سورۃ ہے۔ سب سے پہلے سورۃ العلق، پھر سورۃ فاتحہ اوراس کے بعد سورۃ المرس نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ سورۃ القلم نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ درمیان میں آپ عبادت میں مصروف رہتے اوراپ درمیان میں آپ عبادت میں مصروف رہتے اوراپ ساتھیوں سے خفیہ ملاقا تیں کرتے اور ضرور کی ہدایات و ہے۔ تین سال کے وقفہ کے بعد پھر سورۃ مرثر نازل ہوئی اور اللہ کے نبی کو کھلے عام پیغامِ اللی پنچانے کا تھم ہوگیا۔ سورۃ المرس تربیت کی سورۃ ہے۔ نازل ہوئی اور اللہ کے نبی کو کھلے عام پیغامِ اللی پنچانے کا تھم ہوگیا۔ سورۃ المرس تربیت کی سورۃ ہے۔ آپ کو نماز تہجد اوا کرنے کا تھم ہوا۔ چنا نچے حضور عایش اور آپ کے سحابہ دات کے وقت لمباقیام کرتے تھے۔ ابتداء میں انقلا بی لوگوں کے لئے قیام اللیل فرض تھا چنا نچہ رسول اللہ مُن اللّٰ فی اللّٰ کی درسی کے لئے دات کا قیام ضروری تھا۔

سورۃ المحر مل ای سلسلہ کی کڑی ہے۔ سال بھر تک قیام اللیل کا تھم نافذ رہا اور اہل ایمان یہ فرض اداکرتے رہے۔ پھر اس کے بعد ای سورۃ کا آخری رکوع نازل ہوا جس کے ذریعے دات کے قیام میں تخفیف کردی گئی۔ اب یہ قیام فرض نہیں تھا بلکہ نوافل میں شامل ہو گیا۔ بایں ہمہ نماز تہجد افضل ترین نظل نماز شار ہوتی۔ بعض کہتے ہیں کہ آخری رکوع میں آمدہ تخفیف کے باوجود یہ نماز حضور مایٹھا کے لئے تو واجب تھی گمرامت کے لئے بیضروری نہیں رہی۔ چونکہ دن کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت دیگر اشغال بھی ہوتے ہیں اور رات کے وقت بیٹر ھے کی خاص طور پر ترغیب دی گئی۔

لما نولت: "يا ايها المزمل" قاموا سنة حتى تورمت اقدامهم فانول الله تعالى: "فاقره وا ما تيسر منه" جب سورة مزل كى ابتدائى آيات نازل موكس تو المخضرت مَنْ الْيُؤَمُّمُ www.besturdubooks.wordpress.com

اورآپ كے سى ابسال بحرتك طويل قيام الليل كرتے رہے تى كرآپ كے پاؤل سوجھ جاتے - پھر الله تعالى نے يہ آيت نازل فرمائى دول اتنا بى پڑھيں جتنا آسان ہو' چنا نچے لمبا قيام ضرورى ندر ہا۔ (وتبتل) اخلص: صرف الله تعالى كی طرف بى عليمده ہونا يعنى رجوع كرنا خالص الله تعالى كی طرف بى عليمده ہونا يعنى رجوع كرنا خالص الله تعالى كی طرف بى تابيد كريں ۔ (انكالاً) قيودًا: تيود اور بند شيں ۔ (كشيبًا مهيلاً) هو الرمل السائل: چسے بہت والى ريت ۔ (انحالاً) وبيلاً) شديدًا ليس له ملحاً بخت كرفت جس كاكوئى شحكانا ند ہو۔ (منفطر والى ريت ۔ (اخداً و بيلاً) شديدًا ليس له ملحاً بخت كرفت جس كاكوئى شحكانا ند ہو۔ (منفطر بده) مشقلة به: آسان بهت جائے گا۔ وبقول: متصدعة من حوف يوم القيامة: ادر يہ بحل كہاجاتا ہے كہ خوف خوات خال بوگا تيا مت كون ۔

(٣٧) (سورة المدثر)

(ص۱۱۲)

سیسورة گرشته سورة المرس کے تین ماہ بعد نازل ہوئی ۔ حضور مینظیم کمبل اور سے آرام فرما

رہ سے کاللہ تعالی کا حکم آگیا یہ ایھا المصدش ن قم فاندر ن اے کمبل اور سے والے آپ المحکم سے ہوں اور خلوق کو ڈرائیں۔ (المرجز) الاوشان: رجز کا معنی گنرگی ہوتا ہے اور یہاں بت مراد ہیں کہ ان کو دور کریں۔ (یوم عسب) شدید: سخت وان۔ (صعودًا) اور چڑھنا۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم: الصعود جیل یتصعد فیه الکافر سبعین خویفًا، شم یہوی به کذلك ابدًا: حضور مینظیم کا ارشاد ہے کہ صعودا یک پہاڑ ہے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ پہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ بہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ یہ بہاڑ سے جس پر کافروں کو چڑھایا جائے گا۔ اس طریقے سے ان کو جیشر مراملتی رہے گی۔

(لواحة) محوقة: جلانے والی۔ (اتسانا الیقین) الموت: فینی بات سے موت مراویے۔ (مستنفرة) نافرة مذعورة: فرت کرنے والے ، ڈراتے ہوئے۔ (قسورة) هی الاسد، ویقال ای رکز المناس واصواتهم: قسورة کامنی شیر ہے اور یکی کہاجاتا ہے کہائ کا معنی لوگوں کے پاؤل کی آواز ہے۔

(4۵) (سورة القيامة)

(ص١١٢)

اس سورة مبارکہ میں نفس کی مختلف حالتوں نفس امارہ بفس لوامداور نسفسس معطمنندہ کے اعتبار سے قیامت کا ذکر ہے۔شاہ صاحب برہند نے اس سورۃ میں سے حسب ذیلی مشکل الفاظ کا استخاب کر کے ان کے میں۔

(لیفجو امامه) یقول: سوف اتوب وسوف اعمل: وهنائی کماتھ آگ آنے والی قیامت کا انکار کرتا ہے اور پھر کہتا ہے کہ کوئی بات نہیں میں عنقریب تو بہ کرلوں گا اور اچھے اعمال کرنے گوں گا۔ (لا و زر) لا ملحا؛ کوئی جائے پناہیں ہے۔ کان النہ مصلی الله علیه وسلم: اذا نزل علیه الموحی حوالے به لمسانه "فانزل الله تعالی: لا تحواله به لمسانله: جب نی ایش اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ یاد کرلیں اور ان میں سے کوئی دھے بھو لئے نہ پائے۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے بیا تیت نازل فر ائی۔ انہ اور ان میں سے کوئی دھے بھو آنے ہاں کے بعد پر میں، ہم آپ کو ایما پڑھا دیں گے کہ آپ ہمارا فرشتہ وی کے الفاظ پڑھے تو آپ اس کے بعد پر میں، ہم آپ کو ایما پڑھا دیں گے کہ آپ فراموش نہیں کر کیں گریں اور ہمارے احکام پر عمل شروع کردیں۔

(باسرة) كالحة: سترو (والنفت الساق بالساق) اور پندلى پندلى كساته ل عائق الساق الدنيا، واول بوم من ايام الآخرة، عائق المنيا، واول بوم من ايام الآخرة، عائل المنيا، واول بوم من ايام الآخرة، فيلفى لشدة: يانانكاس دنياكا آخرى دن اور آخرت كايام كاپلادن بوگاس وقت برى تى فيلفى لشدة: يانانكاس دنياكا آخرى دن اولى لك فاولى) توعد: بلاكت بتر لك محسول بوگ و ايتمطى) بختال: اكرتا به (اولى لك فاولى) توعد: بلاكت بتر لك للاكت بيوميرساني كي به (سدى) مهماد: بيار بضول و

(٢٦) (سورة الدهر)

(ص١١١)

(سلسبيلاً) حديدة الجرية: تيز بنيوالا چشمد (شددنا اسوهم) احكمنا ربط مفاصلهم بالاعصاب: بم في انسان كي جوژبندى مضبوط بنائى راوران يس شي وگاديء تاكدان من مياريط رسيداوروه گرند جائين -

(22) (سورة المرسلات)

(ص116)

اس سورۃ میں بھی قیامت ہی کا ذکر ہے گراس اعتبار سے کہ اللہ تعالیٰ نبیوں کے لئے وقت مقرر فریائے گا،اور وہ اپنی امتوں کے ساتھ در بار اللی میں حاضر ہوں گے اور پھرمحاسبہ کی منزل آئے گ اور سزاو جزا کے حتی فیصلے ہوں گے۔اس سورۃ کے ان مشکل الفاظ کے معانی بیان کئے گئے ہیں۔ (كفاتاً) كافتة صامة: كفايت كرف والى مينے والى بيقبر كم تعلق كها كيا ہے۔ جوم في ك بعد آدى اور دوسرى چيز ول كو بھى اپنے والمن بيس سيٹ ليتى ہے۔ (رواسسى شام خات) جالاً مشرفات: او ني اور في بهاڑ۔ (فيراتاً) عذباً: يشما پائى۔ (جسمالات صفر) جمال السفن تسجمع حتى تكون كاوساط الرجال: زردرتگ كاون برى برى چيكارياں دھوكس سے تكليں كى ، يہال تك كة وميول كے وسط جم جيسا ہوگا۔

(٨٨) (سورة النبأ)

(ص۱۱۵)

نبأ کامعی خبراورنسا عظیم سے مراویزی خبری یعنی وقوع تیامت ہے۔ قیامت کاؤکر پورے قرآن پاک کے ایک تہائی جے میں باقی چیزوں کاؤکر ہے۔ سابقہ کتب ساویہ میں قیامت کا ذکر موجود تھا گرقرآن کی نسبت بہت کم اس سورة مبارکہ میں قیامت کا ذکر کاشتکاروں کی ذہبت کوسامنے رکھ کربیان کیا گیا۔ آگے آنے والی بہت ی سورق ل میں قیامت ہی کا تذکرہ ہے جو کہ مختلف ذہبنتوں کو پیش نظر رکھ کرکیا گیا ہے اس سورة مبارکہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ کے متند معانی بیان کئے گئے ہیں۔

(سراجًا وهاجًا) مضينًا: چيخوالا چراغ - (المعصرات) السحاب يعصر بعصر الله بعضًا فيخرج المعاء من بين السحابين: فيرُ في والح بادل جب پانى سريحر بعضها بعضًا فيخرج المعاء من بين السحابين: فيرُ في والح بادل جب پانى تكتاب بعضا الك دوسر سري سري الله الله بين وال كورميان سريارش كي صورت بين پائى تكتاب (شجاجًا) منصبًا: زور سري بينه والا - (الفاقًا) مجتمعة: گينے - (غساقًا) غسقت عينه وغسق المجرح سال - يمارآ كه ياز تمول سري نظنے والا پانى يابيپ جوكه جنيوں كي فوراك بين گار جزاء و فاقًا) و افق اعمالهم: پوراپورابدله بمطابق المال - (لا يسو جون حسابًا) لا بحافونه: محاسباً مال كاخوف نيس تفايا أنيس محاسباً الميزيس تقى - (مفازًا) منت و ها: عمل كاميا لي بوركور تين ، انجر بير يوت و ليتانوں والى - (اتو ابًا) تكيف سے چيئكارا - (و كواعب) نو اهد: نو فيز تور تين ، انجر بير يو كيتانوں والى - (اتو ابًا) www.besturdubooks.wordpress.com

في سن و احد ثلالة وثلاثين سنة: "ينتيس ماله بم عرم داور ورتي _

و کاسا دھاقاً) ممتاناً: لبریز پیالے۔ (عطاء حساباً) جزاء کافیاً: اعمال کے مطابق دیا ہوابدلہ۔ (لا بسملکون منه حطاباً) لا بملکونه الا ان یاذن لهم بخلوق میں ہے کی کواپ پروردگارہ بات کرنے کی قدرت نہیں ہوگی ، موائے اس کے کدان کواجازت دی گئی ہو۔ (المدوح) مملك من اعظم الملائكة خلقاً: روح سے مراد جریل الیا ہیں جو تمام فرشتوں کے مردار ہیں۔ شاہ ولی اللہ بہتی کے فلفے کے مطابق وہ روح اعظم مراد ہے جو حظیرة القدیم میں ہوا دنیا میں بائی جاور دنیا میں بائی جاند دنیا میں ہاں کی شاخلی میں اسکا اثر اثر تا ہے۔ (وق اللہ صواباً) پریزتی ہے اور پھراس کے واسطے دنیا کی تمام روحوں میں اس کا اثر اثر تا ہے۔ (وق اللہ صواباً) حقاً وقیل : لااللہ الا اللہ: اور اجازت بھی اس کو طے گی جو تھے بات کرے گا یعنی جس نے دنیا میں کم حقی اوقی اللہ اللہ اللہ یا بیمان رکھا۔

(42) (سورة والنازعات)

(ص۱۱۵)

گزشتہ سورۃ کا طرزِ بیان سیدھا سادھا اور آسان تھا اس سورۃ میں وقیق فلسفہ بیان کیا عمیا ہے بعنی قانونِ جذب وکشش کے مطابق قیامت کا مسکد پیش کیا گیا ہے۔ جو کہ عام آ دی کی نہیں بلکہ حکما ، فضلا ء اور فلسفیوں کے بیجھنے کی بات ہے۔ اللہ تعالی نے کا ننات کا نظام قانون جذب وکشش کے ذریعے قائم رکھا ہے جس کی وجہ سے ہر چیز کا توازن قائم ہے۔ اگریہ قانون فیل ہوجائے تو تمام ستارے اور سیارے آپس میں کمراجا کیں اور کا ننات کا سار انظام درہم برہم ہوجائے۔

www.besturdubooks.wordpress.com

يراني_ (بالساهرة) وجه الارض : چيئيل ميدان_ (متاعًا لكم) منفعة : تهمار _ لئ فاكه يعني نْغَ بَوَكًا ـ (سمكها) بناء ها: بلندى ـ (واغطش) اظلم: تاريك بناديا ـ (موساها) منتهاها: قيامت كب لنَّكرانداز ہوگى يعنى داقع ہوگى؟_

(۸۰) (سورة عبس) (ص١١٥)

اس سورة مباركه مين قيامت كاستله انساني رشتون اور تعلقات باجمي كوسامنه ركدكر بيان كيا

گیا ہے۔ قیامت والےون بھائی بھائی ہے بھا گےگا، باپ بیٹے سے راو فرار اختیار کرے گااور ہرآ دمی ا بنی ہی فکر میں مبتلا ہوگا اور کسی دوسرے کے مجھ کام نہ آئے گا۔سورۃ کی ابتداء میں ایک نابینا صحالی حضرت عبدالله ابن مكتوم والني كا واقعه ذكر كيا كيا كم صحابي رسول آپ سے بچھ مدايت كى باتيس سيكھنا جاہتے تھے۔ اس وفت حضور ملیا کے پاس مشرک زعماء بیٹھے تھے اور آپ ان سے گفتگو فرمار ہے تھے۔ لہذا آپ ما بیناصحالی کی طرف خاطرخواہ توجہ نہ دے سکے۔

اس سورة كم شان مزول كم تعلق ارشاد قرمايا: انسز است : عبسس و تولى في ابن ام مكتوم اعمى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم: يقول: يا رسول الله! ارشدني: حورة عبس نابیناصحابی عبدالله ابن ام مکتوم بڑاٹیؤ کے بارے میں نازل ہوئی جبکہ صحابی حضور عابیوں کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا جضور ا مجھے یکھ ہدایت کی باتیں بتلا کیں۔ وعند رسول الله صلبی الله عليه وسلم: رجل من عظماء المشوكين: الرونت الله كن بي كمجل بين مشركول كريجي برُ الله موجود تقد فبجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم: يعرض عنه و يقبل على الآخير: للبدااس ونت حضور عليها تابينا صحابي سے اعراض كرتے ہوئے مشركيين سرداروں كي طرف متوجه رے كەشايدان مىس كوكى ايمان قبول كرلے۔

(تصدى) تىغافل عنه: سحالي سے فقلت برتے ہیں۔ (تلهي) تشاغل: مشغول ' الله يقض الانسان ما امر ربه: 'وَشَّةِ ، كَائِي لَهِ لِقَضَ المَّاسَانِ ما امر ربه: ' www.besturdubooks.wordpress.com نبیں فیصلہ کیا یعنی انسان نے اپنے رب کے تھم کو پورانہیں کیا۔ (وقصب القت الوطب: چبائی جائی المقت الوطب: چبائی جائے دائی را بینے دائی الم المقت الوطب المقت الوطبة علی الم المقت المواب کی خوراک میارہ گھائی میں میسوفی المقت المواب المقت المقت المواب کی خوراک میارہ کی المقت المقت المقت المقت المقت المقت المواب کی مسلوفی المقت المقت

(۸۱) (سورة كورت)

(ص۱۱۱)

اس سورۃ مبارکہ میں قیامت کامسلدنظام قدرت کے پیش نظر سمجھایا گیاہے۔اورساتھ ساتھ انسان کی غفلت کاذکر بھی کیا گیاہے۔

(کورت) اظلمت: تاریک کردیے جائیں گے۔ (انکدرت) تغیرت وانتثرت: متغیرہ وجائیں گے، المصلوء: تاریک کردیے جائیں گے۔ (انکدرت) تغیرت وانتثرت متغیرہ وجائیں گے، بھر جائیں گے۔ (سجوت) ذهب ماؤها: وقیل المسجور المملوء: گرم کئے جائیں گئواں کا پانی اڑ جائے گا بعض کہتے ہیں کہ میحر کامنی بھرا ہوا بھی ہوتا ہے۔ (واذا المنفوس زوجت) قرنت بنظائرها من اهل المجنة، او اهل النار: جب نفوں کو طادیا جائے گا النار: جب نفوں کو طادیا جائے گا اس کا بیمنی بھی ہے کہ نیک لوگوں لیمنی نکاح کردیا جائے گا اس کا بیمنی بھی ہے کہ نیک لوگوں لیمنی اہل جنت کو جنتیوں کے ساتھ ملادیا جائے گا۔ لیمنی اہل جنت کو جنتیوں کے ساتھ ملادیا جائے گا۔

ا تا ہے۔

(۸۲) (سورة انفطرت)

(اس١١١)

ال سورة میں بھی قیامت ہی کا مسلہ بیان کیا گیا ہے مگر یہاں پرانسانی غفلت کو دور کرنے کے لئے مختلف چیزوں کے انقلاب کوسامنے رکھ کر بات سمجھانی گئی ہے۔ اس سورة مبارکہ میں سے حسب ذیل مشکل الفاظ کا انتخاب کر کے شاہ صاحب بڑھنا نے ان کے معانی بیان کئے ہیں جو سیج اساد کے ساتھ سلف سے ثابت ہیں۔

(فحوت) فتح بعضها فی بعض وقبل فاضت: جاری کردیے جائیں کینی دریاؤں کوایک دوسرے پر کھول دیا جائے گا۔ اور بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی ہے کشادہ کردیئے جائیں گ۔ (بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی ہے کشادہ کردیئے جائیں گ۔ (بعد لك) بحضت: قبریں اکھاڑ دی جائیں گی اور ان میں سے لوگوں کو اٹھایا جائے گا۔ (فعد لك) جعلك معتدل المنحلق: تمہیں معتدل صورت میں بنایا، یعنی انسان کے اعضاء وجوارح کو سیح صیح اور برابر مرابر بنایا۔ سورة النین میں ارشاد خداوندی ہے۔ لقد حکقنا الانسان فی آحسن تقویم کی ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا۔ فعد لك كائمی قریب قریب یک معنی ہے۔

(٨٣) (سورة المطففين)

(اس۱۱۱)

السورة مبارکہ میں تا جرحفرات کی ذہنیت کو مدنظر رکھ کر قیامت کا مسئلہ مجھایا گیا ہے۔ تا جر لوگ خوب مال کماتے ہیں اور پھر آ رام ہے آ رام دہ نشتوں پر بیٹھ کر خوب کھاتے ہیے اور شراب نوشی کرتے ہیں گر آ خرت کی طرف سے غافل رہتے ہیں۔ اللّٰہ نے بیتیجہ کے طور پر فرمایا ہے کہ کامیاب ہون گر دانے دانے لوگ جنت میں جا کیں گے اور وہاں آئیس عیش وراحت اور ہرقتم کی نعتیں حاصل ہوں گ اور معاد سے غافل لوگ جہنم رسید ہول کے اور طرح طرح کے عذاب میں جٹلا ہوں گے۔ اللّٰہ نے لوگوں کو یا دولا یا ہے کہ ان کے ہر ہر ممل کاریکارڈر کھا جارہا ہے اور ائیس ہر نیک و بدعمل کی جزایا سزائل کر اوگوں کو یا دولا ہے کہ ان کے ہر ہر ممل کاریکارڈر کھا جارہا ہے اور ائیس ہر نیک و بدعمل کی جزایا سزائل کر

www.besturdubooks.wordpress.com

رہےگی۔

(المطفف) الذي لا يوفى الكيل او الميزان: مطفف عمرادايا تاجر بجوناپ تول پورانيس كرتار جب دوسر على بيز ليني بوتى بتو پورانيدالينا بادر جب دوسر على وري بوتى بيتو پورانيدالينا بادر جب دوسر على وري بوتى بيتو ناپ يس كى كرتا بيا رازويس بيرا پهرى كركوزن يس كم مال مبيا كرتا بجبكه بظاهر گا كې كو پوراد يتا بي گرحقيقت بيس و نذى مارجاتا بر (يوم ينقوم الناس) جس دن لوگ كمر عبول كري مقابل دسول الله صلى الله عليه وسلم : يقوم احده مي في الوشع الى انصاف اذنيه: حضور نبى كريم مقابل كارشادمبارك به كه قيامت والد دن لوگ نصف كانول تك بين يس و و بول بول بين مول يول بول بين مي و و به بول بين مول يول بين مي و و به بول بين بول بين مي گور بيايساخت دن بول در بياساخت دن بول د

(بهل دان) ثبتت الخطابا: بلكه زنگ آلود مو گئے بین ان كول يونكه ان پر گناه ثابت موج بين ان كول يونكه ان پر گناه ثابت موج بين الجنة: يعني جنت (الادائك) السور: تخت، پلنگ ياصوفه سين جس پر لوگ بيضتے بين (رحیق) خمو: شراب (حطامه) طينه: مهرشده كسى چزكو بندكر كال برمهم لگادى جاتى ہے ۔ (من تسنيم) يعلو شراب اهل الجنة: چشم جس كا پائى الل جنت كے مشروب ميں ملايا جائے گا تا كه ان كے مشروب كالطف دوبالا بوجائے ۔ جس طرح يهال پر كى مشروب بين كورا، خوشبو يا تخم ملزگال ملاكر مشروب كے لطف ميں اضافه كرديا جاتا ہے اى طرح جنتيول كے مشروب بين الله مشروب بين الله الله عندي بدله ديا جائى گا، مشروب بين بدله ديا جائے گا،

(۸۴) (سورة انشقت)

(ص١١٦)

اس سورة مبارکہ میں قیامت اور جزائے عمل کا مسکدانسان کی فطری ترتی کے مطابق سمجھایا گیاہے۔اگر انسان اپنی فطری صلاحیتوں کے مطابق ترتی کی منازل طے کرتا چلا جائے تو وہ سیدھا ہیں www.besturdubooks.wordpress.com منزل مقصود جنت میں پینی جائے گا۔ اور اگر اس نے اپنی فطری صلاحیتوں سے فائدہ نہ اٹھایا اور غلط راستے بی میں پینی جائے راستے بی میں کاوٹ کھڑی ہوجائے گی ، وہ راستے بی میں پینس جائے گا اور اینی منزل تک نہیں پہنی سکے گا۔ (اذنت) سمعت و اطاعت: سے گا اور اطاعت کرے گا۔ (والمقت) احرجت مافیھا من الموتی: قیامت والے دن زمین اپنے اندر موجود جو بھی ہے مکال دے گی ، یعنی مردے ، خزانے اور معد نیات وغیرہ۔

(وتعداب عنها: اورتمام مرفون چیزوں سے فالی ہوجائے گ۔ (حساب یسبوا)
آسان حماب قال دسول الله صلی الله علیه وسلم: ذلك العرض یعنی بغیر مناقشة:
حضور الیم كارشاد ہے كه آسان حماب سے مرادیہ ہے كہ انسان سے مرف عرض كیا جائے گا كہ اب
بند اتو نے فلاں فلاں كام كیا، وہ اقر اركر ہے گا اور نج جائے گا يعنی اس سے مناقش نہیں ہوگا۔ اور
جس سے مناقش ہوگیا كہ تو نے بيكام كيوں كيا، تو وہ چین جائے گا۔ (لن يحود) لن يوجع ويبعث:
گمان كرتا تھا كہ لوث كرنيس جائے گا اور نہ دوبارہ اٹھایا جائے گا اور اس كا محاسبہ ہوگا۔ (و ما و سق)
جمع من دابة: جو بچي دات اليم اندر مينتي ہے، جانور اور جرتم كی چیزیں۔

(والقسو اذا اتسق) اورچاندجب پورا موجائے پہلے ہلال کی صورت میں نظر آتا ہے۔
پھر برجتے برجتے چودہ تاریخ کو بدر یعنی پورا جا تا ہے۔ (انسو کسن طبقًا عن طبق) حالاً
بعد حال: تم ایک سیرھی سے دوسری سیرھی پر چڑھو گے، گویا ایک حالت سے دوسری حالت میں پہنچو
گے۔ پہلے باپ کی بیشت میں تھے، پھر مال کے پیٹ میں نتقل ہوئے، پھر دنیا میں آئے، جوان ہوئے
بوڑھے ہوکرموت سے بمکنار ہوئے۔ پھر قبر کی برزئی زندگی سے واسطہ پڑااس کے بعد قیامت کو دوبارہ
اٹھائے جاؤگے اور اس طریقے سے ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف نتقل ہوئے رہوئے۔ اور
بالآخرا پی آخری منزل جنت یادوز خیس بی جاؤگے۔ (اجب غیس مسمنون) غیر منقوص: غیر
منقطع یعنی دائی اجرو و واب۔

(٨٥) (سورة البروج)

(ص١١٦ تا ص١١١)

اس سورۃ مبارکہ میں اہلِ ایمان پرظلم کرنے والوں کا انجام بیان کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ بڑخص کو استحفے نیک یا برے اعمال کا بدلہ ل کرر ہے گا۔ کوئی بینہ سمجھے کہ اس سے کوئی باز پر س نہیں ہوگ ۔ بلکہ اللہ تعالیٰ کی گرفت بوی سخت ہے۔ اس سورۃ میں کھٹر سے کھد واکر ایمان والوں کو آگ میں چھیئنے والے ظالم باوشاہ کا ذکر کیا گیا ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ ایسے لوگ ہماری سزا سے نے نہیں سے۔

(اصحباب الاحدود) الاحدود الشق في الارض: المدوور مراوز مين مل کھدائے گئے وہ گڑھے ہیں جو کہ ایک ظالم بادشاہ نے کھدوا کران میں آگ جلائی اوراہل ایمان لوگوں کواللہ تعالیٰ کی وحدانیت پرامیان لانے کے جرم میں ان گڑھوں میں ڈال کر ہلاک کر دیا گیا۔اس واقعہ مي بعض كرامات كاذكر بهي آتا بـ اســلـم غــلام كانوا امروه بتعلم السحر على يدراهب فعلموا بذلك فاخذوه وظهرت على يده الكرامة فآمن الناس فقتلوه وخدوا خدودا من لم يوجع من دينه القوه فيها: بدواقع حضور النه كل بعثت عقر بأسر سال بهل بيش آياتها-بادشاوین نے ایک ہونہار بچینتن کرکےاسے بڑے ساح کے پاس جادو کھنے کے لئے مامور کیا۔جس راستے پر وہ بچے ساحر کے پاس جاتا تھا، وہاں راستے میں ایک راہب کا عبادت خانہ تھا جو اس وفت عیسیٰ پاییدہ کے میچے دین پر تھا۔ لڑ کا اس راہب کے پاس آنے جانے لگاحتی کہ اس سے متاثر ہوکراس نے جادو سیکھنے کی بجائے عیسائی نمرجب تبول کر لیا۔ اس دوران میں لڑ کاصاحب کرامت بن چکا تھا۔ کسی شارع پرکسی موذی جانور نے لوگوں کاراستہ روک رکھا تھااورلوگ بخت پریشان تھے۔ جب اس الر کے کواس بات کاعلم ہوا تو اس نے ایک برایھر ہاتھ میں اٹھا کردعا کی کدا سے اللہ! اگر راہب کا دین سچاہے تو اس پھر سے اس موذی جانور کو ہلاک کردے۔ چنانچہ وہ جانور ہلاک ہو گیا اور لوگوں کا راستہ کل گیا۔ای طرح ایک نا بینا لا کے نے راہب کے اس شاگرد سے بینائی ملنے کے لئے دعا کی درخواست کی۔اللہ کی قدرت کہ وہ اڑکا پھر بینا ہوگیا اور اس طریقے سے وہ اڑکا بطور صاحب کرامت www.besturdubooks.wordpress.com

مشبور ہو گیا۔

جب با دشاہ کوعکم ہوا تو اس نے صاحب کرامت لڑ کے کواینے پرانے شرکید دین میں واپس آنے کے لئے کہا گرلڑ کے کے انکار پرائے تل کرنے کا تھم دے دیا۔ بادشاہ کے کارندوں نے ہر چند اس کڑے کو پہاڑ کے گرا کراور پھر دریا میں غرق کرنے کی کوشش کی مگر ہر مرتبہ خود کارندے ہی ہلاک ہوئے اورلڑ کا چ گیا۔ بیجے کی کرامات و کی کراوگ دھز ادھز ایمان لانے لگے جس سے بادشاہ کومزید تشویش لاحق موئی اوراس نے برصورت میں بیچ کومروانے کی کوشش کی۔ جب اس الرے وقل کرنے ک کوئی مدبیرکارگرند ہوئی تو خودار کے نے بادشاہ کوتر کیب بتلائی کہ اگرتم مجھے ضرور ہی قتل کرنا جا ہے ہو تو مجھے کی او تجی جگہ پر کھڑ اکر واور یہ کہ کرتیر چلاؤب اسم اللہ دب الغلام لینی اس بیچے کے رب کے نام پرتیر چلاتا ہوں۔ چنانچہ بادشاہ نے ایسا ہی کیا اس طرح وہ ایماندار لڑ کا ہلاک ہوگیا۔ یہ نظارہ ہزاروں لوگ و کھور ہے تھے جوسب کے سب ایمان لے آئے۔ اور اس طریقے سے بادشاہ کی آتش انقام مرید بھڑک اٹھی۔اس نے بوے بوے گڑھے کھدوائے ،ان ٹی آگ جلائی اور تمام ایمان لانے والوں کواس آگ میں بھینکوا کر ہلاک کر دیا جن لوگوں نے باوشاہ کے حکم برکھڈے کھوائے اور بیگناه لوگول کوشهید کیا ان کواصحاب الا خدود کا نام دیا گیا ہے۔اس سورۃ مبار کہ میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔اور ظالموں کے فتنہ کا ذکر کر کے قیامت کا مسکلہ مجھایا ہے کہ قیامت اور محاسبہ اعمال برحق ہے۔اورا یسے ظالموں کو ہرگزید زعم نہیں ہونا جا ہے کدان کے فتنوں کی کوئی باز پر منہیں ہوگ ،ا نکایقینا محاسبہ ہوگا اور انہیں اینے کردہ اعمال کی سزائھکٹنی پڑے گی۔ (فیسنو ۱) عذبو ۱: فتنے میں والا لیعن ان کو آك يس ذال كرمزادي - (السودود) المحبيب: الودودالتد تعالى كاصفاتي نام بيجس كامعنى محبت كرنے والا ہے۔

(٨٢) (سورة الطارق)

(114°)

اس سورۃ مبارکہ میں انسان کی روح اورجسم کے حوالے سے وقوع قیامت اور جزائے عمل کا مئلہ مجمایا گیاہے۔

(الترانب) هو موضع القلادة من الموأة: ترائب مرادسين كى بديال بيل جهال بي جهال المتورة بين بي بيل بيل جهال بي جهال المتورة بين بيل وغيره بينتي بيل و (دات الرجع) السحاب يوجع بالمطور الروش كروش كرف والاآسان لين بارش برسانے والے بادل والارض ذات الصدع) تصصدع بالنبات از بين بحث كر اس سے بودے نكلتے بيل و (لقول فصل) حق جن بات و (وما هو بالهزل) بالباطل اور بيغلط بات بيل ہے۔

(٨٤) (سورة الاعلى)

(11400)

انسان پر اللہ تعالی کے دوقتم کے انعامات ہیں، ایک مادی اور دوسرے روحانی۔ مادی
انعامات از تشم نشو ونما، روزی، خوراک، مکان، سواری وغیرہ اللہ تعالی کے اسم پاک عظیم کامظہر ہیں، اس
انعامات از تشم نشو ونما، روزی، خوراک، مکان، سواری وغیرہ اللہ تعالی کے اسم پاک عظیم کامظہر ہیں، اسم
المحضور علیا کا قرمان ہے کہ رکوع کے دوران سبحان دبی العظیم کہو، کیونکہ ساری مادی نمتیں اسم
عظیم کی برکت سے حاصل ہوتی ہیں۔ اس طرح تمام روحانی نعتیں اللہ تعالی کے اسم اعلی کی جیل سے
حاصل ہوتی ہیں۔ اس لئے ہم محدہ کی حالت میں سبحان دبھی الاعلی کی تشیع پڑھتے ہیں۔ اس
ماصل ہوتی ہیں۔ اس لئے ہم محدہ کی حالت میں سبحان دبھی الاعلی کی تشیع پڑھتے ہیں۔ اس

(غشاءً) هشيمًا: خلك محاس يا تنكو غيره - (احوى) متغيرًا: سياه تغير يذري - (من نزكى) عن الشوك: جس ني تذكيه عاصل كرايا يعن شرك سين كيا - (و ذكر اسم ربه) وحد الله : جس ني البين اس كووحدة لاشريك سليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك سليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك سليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك سليم كيا - (فسصل من البين اس كووحدة لاشريك سليم كيا - (فسصل من البين ا

الحمس: وجُكان تمازي يرصيل.

(٨٨) (سورة الغاشية)

(صعاا)

الغاشیه الطامة الکبری، الساحة، الحاقة، القارعة وغیره سب قیامت بی کے نام میں۔ جس کا ذکر انسانی اذبان کے اعتبار سے مختلف عنوانات کے تحت کیا گیا ہے۔ اس سورة میں قیامت بی کے عنوان سے بہت کی چیزیں بیان ہوئی ہیں۔

الغاشية، والطامة، والصاخة، والحاقة والقارعة من اسماء يوم القيامة: يرسب قيامت كون بى ك مختلف نام بير (عاملة خاصبة) هم المنصارى: الى دن كى چركام كرفي والے بول كے ان سے مراد نصار كى بيل جو برى عبادتيں اور رياضتيں كرتے بيں، روز بر كھتے بيں، راہب بنتے بيں اور پر بيز كرتے بيں مگروه قيامت والے دن تحقے ما ندے بول كے، ان كى عبادات كى كام نيس آئي كى كونكه و نياش ان كا ايمان صحى نيس قال (عين آنية) بلغت اناها وحان شوبها: الميلتے ہوئ كرم يانى كاچشم (صوبع) نبت يقال له: الشبرق وقبل: شجر مسن نماز: كائے دارجھاڑ جس كوع في ميں شرق كہتے بيں جودوز فيول كو كھانے كے لئے دياجا كا اون مسن نماز: كائے دارجھاڑ جس كوع في ميں شرق كہتے بيں جودوز فيول كو كھانے كے لئے دياجا كا اون مسلط : دارو في اون موافق: آرام كرنے كے لئے وغيره (بمصبطور) بحبار و مسلط : دارو في، عابر مسلط يعنى زبرد تى منوانے والا۔

(٨٩)(سورة الفجر)

(ص ۱۱۷)

سورۃ الفجر کومضامین کے لحاظ سے تین حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ آخری حصے بیں محاسبہ
اعمال اور مختلف مراجب کا ذکر ہے درمیانی حصے میں انسانوں کو ایسا پروگرام سمجھایا گیاہے جس پرونیا کی
زندگی میں عمل کیا جا سکے۔ اور کامیا بی کے اصول بھی بتلادیئے ہیں اور سورۃ کے ابتدائی حصے میں اللہ
تعالی نے چند چیزوں کی تسمیس کھا کراس بات کا تذکرہ کیا ہے کہ وہ کس طرح انسانوں کی نگرانی کرتا ہے
اور پھر مجرموں کو مزاہمی دیتا ہے۔

سنل رسول الله صلى الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر": حضورني كريم الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر": حضورني كريم الله عليه وسلم: عن "الشفع والوتر، وقبل: الموتر الله: آپ نے ارشادفر مایا كمال عمرادنمازی بیس جن يس بعض در بهوتی بیل ادريه كی كها گیا م كه و تو تو الله تعالى كى دات مادر باقی سم محلوق شفع ہے۔ (ارم ذات المعماد) ذات المبناء الرفيع: برد برد ستونول والے قوم عاد كے لوگ جو برى برى او في عمارات تعمر كرتے

سننااور برعمل کود کھتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کامعنی ہے کہ سب کواس کی طرف لوث کر جانا ہے۔

(ولا تسحیا صسون علی طعام المسلکیں) قامر ون باطعامہ: تم کمی سکین کو کھانا
کھلانے کے لئے برا پیختہ نہیں کرتے ، ترغیب نہیں ویتے یا تھم نہیں کرتے بلکہ صرف اپناہی ہیٹ پالتے
دہو۔ (اک لا لمصا) جامعًا: سارے کا سازا بال سمیٹ سمیٹ کر کھاجاتے ہو۔ (حبًا جمًا)
شدید یہ اکثیرًا: پوری دلجمتی کے ساتھ محبت کرنا۔ تو انسی لمه)
مشدید یہ اس کو بھی سے ساتھ محبت کرنا۔ بخت اور کھڑت کے ساتھ محبت کرنا۔ (وانسی لمه)
سکیف لمه: وه کیسے فیسے مت عاصل کرے گا۔ جب قیامت بر پاہوجائے گی تو اس وقت فیسے تہ کھی مفید نہ ہوگی۔ (المصطحم شندة) المؤمنة: اے اللہ کی ذات پر اطمینا ان رکھنے والے نفس یعنی اللہ کی ذات پر اطمینا ان رکھنے والے نفس یعنی اللہ کی ذات پر اطمینا ان رکھنے والے نفس یعنی اللہ کی ذات پر اطمینا ان رکھنے والے نفس۔

(٩٠) (سورة البلد)

(ش۱۱۸)

اس سورۃ کامرکزی مضمون انسان کامکلّف ہونا ہے۔اور جب انسان مکلّف تظہراتو پھراس کا محاسبہ بھی ضروری ہو گیااوروہ جز ایاسز ا کامستق بھی ہو گاجو کہاس کے اٹمال پر پنجصر ہوگا۔

(فی کبد) فی اعتدال و استقامة: اعتدال اوراستقامت میں انسان پیدائی طور پر اول ہے آخرتک مشقت میں بہتلا ہیں۔اللہ اول ہے آخرتک مشقت میں بی بہتلا رہتا ہے۔ آدم اور آپ کی اولا دسب مشقت میں بہتلا ہیں۔اللہ کے مقرب انبیاء بھی اس دنیا میں آگر مشقت اٹھاتے رہے۔حضرت آدم،ابرائیم اوراساعیل بیج اور خود حضرت محمر انبیاء بھی اس دنیا میں قدر مشقت برداشت کی۔اس لئے اس سورة میں اللہ نے فرمایا ہے لسف د حضرت محمد الانسن فی کبد لیعنی ہم نے انسان کوشقت میں پیدا کیا ہے۔ گویاانسان کی فطرت بی مشقت میں بیدا کیا ہے۔ گویاانسان کی فطرت بی مشقت میں بیدا کیا ہے۔ گویاانسان کی فطرت بی مشقت میں بولی ہے۔ سی کا نتیج آگے چل کر نکلے گا۔

(مسالاً لبددًا) محشيه و التدتعالي جب انسان کوبهت سامال ديتا ہے تو پھر وہ بالعموم اس کوبهو ولعب اور رسم ورواج جيسے غلط کاموں ميں صرف کرتا ہے مگر اس کو بھی آ رام وسکون حاصل نہيں ہوسکتا۔ اس لئے اللہ نے فرمایا فسلا اقت حیم العقبہ تعنی انسان او نجی گھاٹی پر کیون نہیں چڑھتا۔وہ او نجی گھاٹی www.besturdubooks.wordpress.com کیا ہے؟ اس کا پہلا جزو ہے فلک رقبہ یعنی غلام کوآزاد کرنا۔ کوئی آدمی غلامی کی زنجیروں میں پھنسا
ہوا ہے تو اس کوفطری حالت میں آزادی کی طرف لے آؤ۔ کوئی مقروض ہے تو اس کو ترضہ ہے نجات
دلا دو، جائل آدمی کی جہالت کودور کر کے مہذب بنادینا، بیسب غلام کی آزادی کی مختلف صور تیں ہیں۔
او نجی گھائی کا دوسرا جزو مسکینوں کو کھانا کے جب کوئی شخص او نجی جگہ شلا شاہی مجد کے
بینار پر کھڑ اہوکر دیکھے گا اسے اردگر دی ہر چیز واضح دکھائی دے گی اسی طرح آگر آدمی خود غرض اور نشس
کے بخل سے بلند ہوکر دیکھے گا تو اسے مساکین کی حالت نظر آئے گی اور وہ ان کو کھانا کھلانے یا دیگر
ضروریا ہے گئی سے بلند ہوکر دیکھے گا تو اسے مساکین کی حالت نظر آئے گی اور وہ ان کو کھانا کھلانے یا دیگر
ضروریا ہے تک تکیل کے لئے آمادہ ہوگا۔ گویا وہ اپنا مال شیخ مقامات پر خرج کرے گا اور نا جا کڑا مور میس
خرج نہیں کرے گا۔ (المنجد بین) المحیور والمشور: دو گھائیاں یعنی نئی اور بدی کی گھائی۔ وقبل:
المضلالة و المهدی بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد گمراہی اور ہدایت ہے۔ (فیلا اقت حسم المعقبة)
المضلالة و المهدی بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد گمراہی اور ہدایت ہے۔ (فیلا اقت حسم المعقبة)
فلہ یقت حسم العقبة فی اللدنیا شم فسر ھا بقولہ: "و ما ادر الفہ اللہ اقت حس المعقبة فی اللدنیا شم فسر ھا بقولہ: "و ما ادر الفہ اللہ اقت حس نظریا کہ تو تا ایک کو میں اس کے تالیا کہ تا ہیں۔ آپ کو ''کس نے بتالیا کہ تو نجی گھائی ، اس کی تفصیل آگے آر ہی ہے، آپ کو ''کس نے بتالیا کہ تو نجی

(ذا مسعبة) مجاعة: بحوكول كوكهانا كلاؤر (ذا مسربة) هو الساقط في التراب: الرحم المساقط في التراب كراس المرحم المرابي المرابع ال

(٩١) (سورة الشمس)

(HA)

اس سورة میں قیامت کا بی مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور نافر مانوں کی سزا کا ذکر ہے۔
(وضعها) ضو تھا: اس کی روشنی ۔ (طحاها) قسمها: زمین کو بچھایا ہے۔ (فالهمها فیجورها و تقواها) بین لها النحیر والشر: اس کونیکی اور بدی کا الہام کیا ہے یعنی فیروشرکی وضاحت کردی ہے۔ (بطعواها) بمعاصبها: اس کی سرشی لیمنی گناموں کی وجہ سے۔ (اذا نبعث وضاحت کردی ہے۔ (بطعواها) بمعاصبها: اس کی سرشی لیمنی گناموں کی وجہ سے۔ (اذا نبعث

www.besturdubooks.wordpress.com

اشفاها) رجل جبار اسمه قدار و كان منيعًا في رهطه: جبقوم محودكا ايك بد بخت آدى الله كفر المحد السفاها) وجل جبار اسمه قدار و كان منيعًا في رهطه: جب قويل كابر المحفوظ آدى تقاجس ك كفر ابوار بيايك جبار فض تقاجس ك كرداس كاجتمد تقادس في اوكن كاث دية الله في الله كرديا والله المنه المحفى كالمنوا عقباها) لا يتحاف تبعتها: الله كو يحديدوان بين كداس فخف كا انجام كو بلاك كرتا ب و لا يتحاف عقباها) لا يتحاف تبعتها: الله كو يحديدوان بين كداس فخف كا انجام كيا بونا ب -

(۹۲) (سورة الليل)

(ص۱۱۸)

اس سورۃ مبارکہ میں بھی قیامت ہی کا مئلہ بیان کیا گیا ہے۔ اور انسان کے اعمال کے مخلف ہونے کا ذکر کیا۔ اگر انسان کے خیالات مختلف ہوں گے تو اس کے اعمال بھی ای طریقے سے مختلف ہوں گے جن میں نیکی اور برائی دونوں قتم کے خیالات اور اعمال شامل ہوں گے اور پر آئے جل کران کا متیج بھی اعمال کے اچھے یا برے ہونے کے مطابق ہی برآ کہ ہوگا۔ اس سورۃ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کے مشندمعانی بیان کئے گئے ہیں۔

(اذا تردی) اذا مات و تردی فی النار: جبوه مرجائے گاتو جبنم کے گڑھے میں ہی گرے گا۔ (بالحسنی) بالحلف: اچھی بات کے ساتھ یعنی حلف کے ساتھ۔ (تسلطی) تو ہج: شعلہ مارنا، پھڑ کنا۔

(٩٣) (سورة الضلحي)

(اس ۱۱۸):

اس سورة مبارکه کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان ہمیشہ علم کی روشنی میں ترتی کرسکتا ہے۔ اس لئے فر مایا والسط سعی متم ہے چاشت کے وقت کی جب خوب روشنی ہوتی ہے اور آدمی ہرتم کی چیزیں دیکھ سکتا ہے۔ اس طرح جب انسان میں علم کی روشنی آتی ہے تو اچھائی اور برائی کو بجھ سکتا ہے اور پھرترتی کی منازل مے کرسکتا ہے۔ (سے جسی) اظلم وسکن: جب رات چھاجائے یعنی اندھیر الورسکون ہوجائے۔ وقیل: ذہب اور بعض کہتے ہیں کہ اس کا معنی چلے جانا ہے۔

(ما و دعك ربك و ما قلی) ما تو كك و ما ابغضك: آپ و آپ كروردگار نے نير و چيور ا ابغضك: آپ و ردگار ني نير و چيور ا ابطأ جريل قال المشر كون: قلا و دع محمد، فانزل الله: "ما و دعك ربك" الآية: جب زول و قي ش و ير يوگي تو مشركول ني كها شروع كرديا كرم الله في اس كرب ني چيور و يا بي ين الله تعالى اس باراض بوگيا ہے ۔اس موقع پر يسورة نازل فرمائى كن آپ كروردگار ني آپ كوئيس چيور ا اور نه بى آپ سے عداوت كى بريسورة نازل فرمائى كن آپ كروردگار ني آپ كوئيس چيور ا اور نه بى آپ سے عداوت كى بريسورة نازل فرمائى كن آپ كي بروردگار ني آپ و يا الاولاد آدى ۔ يمشرك باطل خيالات ميں كينے ہوئے ہيں۔ (عائلاً) ذاعيال :مفلس يا كثير الاولاد آدى ۔ ايس آدى بھى بالعوم تاح بى بوتا ہے۔

(٩٣) (سورة الم نشرح)

(اس۱۱۸)

اس سورة میں بھی اللہ تعالی نے حضور نبی کریم مَنَّافَتْ اللہ کئے سی بعض انعامات اوراحسانات کا ذکر کیا ہے اور آخر میں بعض احکام نازل فرمائے ہیں۔اس سورة کے حسب ذمیل مشکل الفاظ اوران کے مشتدمعانی بیان کے گئے ہیں۔ (انقصص) اثقال: تو ٹرویا تھا یعنی آپ کی پشت کو بوجھل کردیا تھا۔ (فانصب) فی اللہ عا: آپ ایٹے پروردگار کی عبادت وریاضت میں محنت اٹھا کیں لینی اللہ کے حضور

دعا کرنے میں خوب دل لگا کمیں۔

(٩٥) (سورة التين)

(الس١١٨)

اس سورة مبارك ك ذريع الله تعالى في انسان سے دو بنيادى چيزوں كامطال كيا ہے۔ پہلى بات يہ ہے كه انسان كوا في هرت كو درست ركھنا ہوگا اور يه اس صورت بين ممكن ہے جبكه انسان كا ايمان باللہ صحح ہوگا۔ ايمان كے باقی اجزاء يعنى كتب ساويه، ملا كله، تمام انبياء اور تقدير پر ايمان ، ايمان باللہ كے تحت بى آجاتے ہيں۔ گيانسان كے لئے اہم ترين چيز اللہ تعالى پر ايمان ہے۔

دوسری چیز جس کا اللہ تعالی نے انسان سے مطالبہ کیا ہے وہ قیامت کا محاسبہ اعمال پر ایمان ہے۔ اگر انساکا ان چیز وں پر ایمان درست ہوگا تو اس کا بتیجہ اس کے حق میں بہتر نکلے گا، ورنہ ہلاکت و بربادی اس کا مقدر ہوگی۔ (فی احسن تقویم) فی احسن حلق: ارشاد خداوندی ہے کہ ہم نے انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے بینی انسان کو بہترین شکل وصورت اور اعضاء و جوارح کی بہترین انسان کو بہترین ساخت پر پیدا کیا ہے بحس میں کوئی بی نہیں ہے۔ اگر انسان اللہ کے بتلائے ہوئے پروگرام جو ٹر بندی کے ساتھ پیدا کیا ہے، جس میں کوئی بی نہیں ہے۔ اگر انسان اللہ کے بتلائے ہوئے پروگرام کے مطابق زندگی بسرکرے گاتو وہ ابدی زندگی کے لئے کا میاب ہوجائے گا۔ ورنہ جو تحق اس پروگرام کونظر انداز کرے گا وہ ذلیل ترین انسان شار ہوگا اور ایسے لوگوں کے متعلق اللہ نے فرمایا ہم شر البو یہ کہ یہ لوگ بدترین مخلوق ہیں۔

(٩٢) سورة القلم (العلق)

(11900)

یدابندانی سورۃ ہے جس کی پہلی پانچ آیات ابتدائے وقی میں غارحرا میں نازل ہو کی ہیں۔ سورۃ کے ایک سورت سلیمہ پر چلنے والا صاحب ایمان آدی، اور دوسرا اللہ کا سرکش اور طاغی آدی، اور پھران کے ساتھ معاملہ کرنے کے لئے ہدایات دی گئی ہیں۔

(الرجعى) الموجع: لوث كرجانا: (لنسفعًا) لناخذن: بم اس كو پر ليس السلام الموجعى) الموجع: لوث كرجانا: (لنسفعًا) لناخذن: بم اس كو پر ليس الموجعة الموجعة

اس سورۃ میں قلم کے ذریعے تعلیم کا مسئلہ بیان کیا گیا ہے۔ تمام انسانوں کی نوشت وخواند قلم ہی کے ذریعے تعلیم ہی کے ہی کے ذریعے ملکن ہوتی ہے۔ ابتدائی درجہ سے لے کراعلی درجہ کی قعلیم قلم پر بی موقوف ہے قعلیم ہی کے ذریعے انسان میں صحیح فہم ،اور شعور پیدا ہوتا ہے۔

(ع٩) (سورة القدر)_

(یه کمآب کے متن سے زائد ہے صرف ترتیب سور کے لحاظ سے لکھ دی گئی ہے۔ کمآب میں نہیں ہے)......(فیاض)۔ دھے میں ک

(ص119)

سورة القدر میں تعلیم کے اعلیٰ ترین ذریعہ کی نشائدی کی گئی ہے۔ انا انو لنہ فی لیلة القدر فل لیا ہورة میں اللہ القدر کی البترین ذریعہ قرآن پاک ہے جس کوہم نے لیلة القدر میں نازل کیا۔ پھرای سورة میں لیلة القدر کی فضیلت بیان کی گئی ہے کہ حیسو من الف شہو لینی بیا یک رات ہزار مہینوں سے زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس رات میں فرشتے اور روح اپنے رب کے حکم سے ہر معالمہ میں اثر تے ہیں۔ روح سے مراد جریل علیفا ہیں جو فرشتوں کی جماعت کے ساتھ ذین پر اثر تے ہیں اور زیمن پر چھیل جاتے ہیں اور جو آدمی اللہ تعالی کی عبادت میں مصروف پاتے ہیں ، ان کے لئے خیرو برکت کی دعائیں ما تکتے ہیں ، اور بیسلسلہ ساری رات طلوع فجر تک جاری رہتا ہے۔

(۹۸) (سورة لم يكن)

(ص119)

سے بڑی جامع مانع اور مختفر سورۃ ہے۔ اس کی بڑی فضیلت آئی ہے، اللہ تعالی نے اس کوسیکھنے
کی بہت تاکید فرمائی ہے اللہ نے وقی کے ذریعے حضور مائی گا کو تھم دیا کہ بیسورۃ امت کے بڑے قاری
حضرت الی ابن کعب بڑائی کو ضرور پڑھادیں۔ اس سورۃ مبارکہ کا موضوع یہ ہے کہ جب تک تعلیم انسانی
شکل میں متشکل ہوکر نہیں آئے گی دنیا میں انقلاب نہیں آسکا۔ اس لئے اللہ تعالی نے قرآن کے
ذریعے تعلیم نازل کر کے پینجبراسلام کواس تعلیم کاعملی نمونہ بنادیا ہے۔

اس سورة كا دوسرانام البيند بيعنى واضح دليل اوراس سورة ميں واضح دليل سے مراد الله كا رسول ہے۔ تمام كتب سابقه كا خلاصداس كے ذہن ميں موجود ہے جس كا جامع يہى قرآن ياك ہے، اور قرآن کاعملی نمونہ پینجبری ذات مبار کہ ہے مطلب سے ہے کہ جب تک تعلیم انسانی شکل میں متشکل نہیں ہوگی ، انقلاب بر پانہیں ہوسکتا۔ (منف کین) ذائلین: بازآنے والے ، اپنے نظر سے ہٹ جانے والے بینی مشرکین اپنی کا فرانہ ہث دھرمی ہے بازآنے والے نہیں تھے جب تک کدان کے پاس اللہ کے رسول کی صورت میں واضح رئیل نہ آجائے۔

(٩٩) (سورة زلزلت)

(ص١١٩)

اس سورة بین بھی وقوع قیامت اور محاسبا عمال کاذکر ہے جب قیامت بریا ہوگی جوز بین اپنی تمام مدفون فرزانے نکال با ہرکر ہے گا، اور بھر محاسبا عمال شروع ہوجائے گا۔ (تصحید شاخبار ھا) اس دن زمین اپنی تمام خبریں ظاہر کروے گا، قبال دسول اللہ صلی الله علیه وسلم: اخبار ھا ان تشهد علی کل عبد و امة بما عمل علی ظهر ھا: حضور نبی کریم آلی ای آلی ارشاو مبارک ہے کہ زمین کی خبریں ظاہر کرنے ہے مرادیہ ہے کہ قیامت والے دن زمین اپنی پشت پر ہوئے مبادک ہے کہ والی دے گا۔ یکی برخص نے اپنی زندگی میں جو محکم کی جیں وہ ہر بندے اورامت کے اعمال کی گوائی دے گی۔ لیمنی برخص نے اپنی زندگی میں جو محکم کے جیں وہ سے محفوظ ہیں۔

فرشتوں کے پاس اورلوح محفوظ میں ہر کمل کاریکارڈ موجود ہے۔ زمین نے بھی تمام اعمال محفوظ ہیں۔ محفوظ کرر کھے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے محافظ تو تیں قائم کررکھی ہیں۔ جہاں انسان کے تمام ممل محفوظ ہیں۔ پھر جب اللہ کا تھم ہوگا تو یہ محافظ تو تیں ان اعمال کو ظاہر کردیں گی جس طرح گراموفون ریکارڈیا ٹیپ میں محفوظ کلام اشارہ کرنے پرفورا ہولئے لگتا ہے، اس طرح قیامت کے روز انسان کاعمل خودا ہے آپ پرگواہی دے گا۔ اور ذرہ ذرہ کا تمل سامنے آجائے گا۔

(١٠٠) (سورة العاديات)

[ص119]

عادیات کامتی گھوڑ ہے گئتمیں ہیں۔اللہ تعالی نے پانچ قتم کے گھوڑوں گ قتم اضا کر فرمایا کہ انسان اپنے رب کا بڑا ہی ناشکر گزار ہے اور اس کی اپنی حالت اس بات پر گواہ ہے کہ وہ ناشکر گزار ہے۔اللہ تعالیٰ نے انسان کی ناشکر گزاری کی ہنیاد پر ہی قوع قیامت پر دلیل قائم کی ہے۔اور پھر محاسبہ اعمال اور جزاوس اکا مسئلہ بتلایا ہے۔

(فاٹون به نقعًا) دفعن به عبارًا: گردوغبارکوابھارنے والے گوڑے۔ (لکنود)
لکفور: ناشکر گزار،انعام اللی کامکر۔ (لسجب المحیر لشدید) انسان مال کی محبت میں بڑا بخت
ہے لین اس کو مال کے ساتھ بہت زیادہ بیار ہے اور اسے ہر وقت اکٹھا کرنے کی فکر میں رہتا ہے
بخیل: بعض نے اس کامعنی کیوں کیا ہے کیون الیے ہی شخص کو مال کے ساتھ غیر معمولی محبت ہوتی ہے۔
(حصل) میز: کھول ویے جائیں کے جمیز کردیئے جائیں گے۔

(١٠١) (سورة القارعة)

(ص119)

قارعہ قیامت ہی کا ایک نام ہے جس کا لفظی معنی کھٹکھٹادینے والی آتا ہے۔ قیامت والے دن اللہ تعالیٰ کی قبری بخلی نازل ہوگی جس کا اثر ہر چیز پر پڑے گا اور کوئی بھی اپنے ٹھکانے پر قائم نہیں رہے گی بلکہ ہر چیز ایک دوسری سے نکرا کر درہم برہم ہوجائے گی۔اس بناپر قیامت کا بینام القارعہ تجویز کیا گیا ہے۔

(کالفراش المبنوث) کغوغاء الجرادیز کب بعضه بعضا، کذالك الناس يسجول بعضهم في بعض: قيامت داليكوگ بهرے ہوئے پتنگول کی طرح ہوجا کیں گے جس طرح آگ جلانے پر کیڑے مکوڑے پروانے وغیرہ ادھرادھر بھاگئے لگتے ہیں ای طرح لوگوں میں

www.besturdubooks.wordpress.com

ا نتشار اور برنظمی پیدا ہوجائے گی، وہ افراتفری کی حالت میں ادھرادھر بھا گئے گئیں گے۔جس طرح نڈیاں افراتفری میں ایک دوسری پر چڑھ جاتی ہیں،اسی طریقے سے انسان بھی ایک دوسرے کے ساتھ ہاہم گردش کریں گے۔

ر کالعهن) کالوان العهن: پہاڑر گی ہوئی اون کی طرح ہوجا کیں گے۔ عهن رکی ہوئی اون کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ ہوئی اون کو کہتے ہیں جس میں مختلف رنگ ہوں۔ لوگوں کی حالت ایسی ہوجائے گی جیسے مختلف رنگ گذاہ ہو کر منظر پیش کرتے ہیں۔ وقع أعبدالله سحالصوف: حضرت عبدالله کی قرائت میں اس کامعنی اون کر منظر پیش کرتے ہیں۔ وقع رائے میں اس کامعنی اون تا ہے۔ کینی لوگ اون کی طرح بھر جا کیں گے۔

(١٠٢) (سورة التكاثر)

(ص ۱۱۹)

گزشتہ سورۃ میں وقوع قیامت اور محاسبا عمال کاذکرکرتے ہوئے واضح کیا گیا تھا جس مخص

کے اجھے اعمال بھاری ہوں گے، وہ کا میاب ہوجائے گاوہ جنت کی ابدی نعمتوں سے پہندیدہ عیش میں
ہوگا۔ اور جس مخص کے نیک اعمال وزن میں برے اعمال کی نسبت ملکے ہوں گے، اس کا محمکا ناجہنم
ہوگا۔ اب اس سورۃ میں انسان کی ناکامی کی ایک وجہ اس کی مال و دولت کے ساتھ غیرضروری محبت
ہوگا۔ اب اس سورۃ میں انسان کی ناکامی کی ایک وجہ اس کی مال و دولت کے ساتھ غیرضروری محبت
ہوگا۔ اب اس سورۃ میں انسان کی ناکامی کی ایک وجہ اس کی مال و دولت کے ساتھ غیرضروری محبت
ہوگا۔ اب اس سورۃ میں وال سے خبردار کیا ہے اور

(الله کسم الت کاثو) ای من الاموال والاولاد: مال واولادی کثرت طلی نے لوگول کو الله کردیا ہے۔ بیتی لوگ مال ودولت اوراولادی محبت کی وجہ سے ہرجائز ناجائز طریقے سے مال انتخا کرتے ہیں اور پھرائل وعمیال کی ناجائز خواہشات کی تعمیل کرتے ہیں۔ جو کہ ان کی ناکا کی اور ہرباد کی کا سبب بن جاتی ہے۔ اگر انسان کا عقیدہ درست ہے اور نیک اعمال بھی وزنی ہیں تو اسے کوئی خطرہ نہیں ہے۔ بصورت ویگر انسان مال واولاد کی فکر ہیں ہیں رہتا ہے تی کہ اس کا وقت پورا ہوجاتا ہے اور

فبر میں جا پہنچا<u>ہے۔</u>

(١٠٣) (سورة والعصر)

(11900)

والعصو () ان الانسان لفیی حسو () قتم ہے عصر کی، برشک انسان البت خسارے میں ہے۔ مفسرین کرام بینی نے عصر کئی معانی بیان کے ہیں۔ عام طور پرعصر کامعنی زمانہ کیا جاتا ہے۔ شاہ عبدالعزیز بینی کی تفییر کے مطابق عصر سے مراد نماز عصر کا وقت ہے جو کہ تاجر حضرات کا مشخولیت کا وقت ہوتا ہے اور وہ اپنے کاروبار میں نقع نقصان کا حساب لگانے میں مصروف معزات کا مشخولیت کا وقت ہوتا ہے اور وہ اپنے کاروبار میں نقع نقصان کا حساب لگانے میں مصروف ہوتے ہیں۔ عصر سے انسان کی عربی مراد کی جاتی جو کہ برائی گھٹ رہی ہے۔ بہرحال اس سورة مبار کہ میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ سارے انسان خسارے ہیں جارہ ہیں جارہ ہیں سوائے ان کے جن میں یہ بات بیان کی گئی ہے کہ سارے انسان خسارے ہیں جارہ ہیں کا وصیت اور ایک دوسرے کو صبر کی شخص نی جات ہوتا ہے۔ ای طرح زندگی کی گاڑی کو چلا نے کے لئے بھی نہ کورہ چارا صولوں پر کار بند ہونا ضروری ہوتا ہے۔ ای طرح زندگی کی گاڑی کو چلا و تو کا میا بی ہے منزل مقصود تک بھٹی جاؤ گاور ہوتا ہے ہوتا ہے۔ ای طرح زندگی کی گاڑی کو چلاؤ تو کا میا بی ہے منزل مقصود تک بھٹی جاؤ گاور کے اور ہونگاہ میں رکھ کرزندگی کی گاڑی کو چلاؤ تو کا میا بی ہے منزل مقصود تک بھٹی جاؤ گاور کی الدھر: آخر میں نتیج بھی سے فیلال نگرائی ، نقصان ، گھاٹا۔

(۱۰۴) (سورة الهمزة)

(۳۰س)

قرآن پاک کے آخر میں آنے والی جھوٹی جھوٹی سورتیں دراصل پہلے گزرنے والی ہوی بوی سورتوں کا خلاصہ ہیں۔جس طرح کوئی مصنف یا مقرر کتاب یا تقریر کے آخر میں اپنی تحریر وتقریر کالب لباب بیان کرتا ہے۔ اسی طرح قرآن پاک کی آخری سورتیں بینی سورۃ العلق سے لے کر آخر تک مختلف مضامین قرآن کا خلاصہ ہیں۔ اسورة كانام همزه به به يعنى للى بشت عب جوئى كرنايارو بروطعن كرنا بوتا بالله تعالى في السورة كانام همزه به به يعنى للى بشت عب جوئى كرنايارو بروطعن كرنا بوتا بالله تعالى في وعيد سنائى به السية خص كى يتعريف بيان كى تئى به كدوه مال جع كرك اس كتار بتا به بمكريه مال اس بهى بحى بحى بحى محاسمه اعمال سي نبيل بي كا بلكه الية خص كوروند في والى جهنم ميں وال ديا جائے گا۔ بهر حال اس سورة كا خلاصہ يه كه كاميا في كا مدار ايمان ، اخلاق اور عقيد كى درستى بر بهد كاميا في كامدار ايمان ، اخلاق اور عقيد كى درستى بر بهد (المحطمة) اسم النار: مثل سقر ولظى: حطمه دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لظى وزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لظى وزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لظى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لظى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لظى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لاسى مورخ كانام به بى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لاشى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور لاشى دوزخ كى آگ كانام به بى دوزخ كى آگ كانام ب جس طرح سقر اور خون كى تا كانام به بى دوزخ كى آگ كانام به بى دوزخ كى تا كانام به بى اسان كانام به بى دوزخ كى تا كانام بى دوزخ كى تا كانان بى دوز كانام بى دوز خى دوز خى كانام بى دوز خى دوز خى دوز خى دوز خى دوز خى كانام بى دوز خى دو

(۱۰۵) (سورة الفيل) (ص۱۲۰)

اس سورة مبارکہ میں ایک تاریخی واقعہ بیان کیا گیا ہے جو حضور عظیم ایک کا دارت سے بچاس یا بچین دن پہلے پیش آیا۔ یمن کا بادشاہ ابر ہہ ہاتھیوں کے نظر کے ساتھ بیت اللہ شریف کو گرانے کے اراد ہے سے مکہ معظمہ پر جملہ آور ہوا۔ جب بیل شکر شی ہے آگے وادی شمر میں پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے چھوٹے چھوٹے چھوٹے بیند ہے بھیج کر ابر ہہ کی فوج اور اس کے ہاتھیوں کی جابی کا سامان مہیا کر دیا۔ ہر پر ند ہے کی چوٹج اور دونوں پاؤں میں ایک ایک شکر پرہ تھا جوانہوں نے جملہ آور نشکر پر چھیکے۔ بیسٹر برہ جس فوجی پاچھی پر پر تاایئم بم کا کام کر تا اور معزوب یا تو فور آمر جاتا یا زخی ہوکر آ ہستہ آ ہستہ اپنے انجام کو بیج جاتا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے ابر ہم کی اتنی بڑی فوج کو چھوٹے چھوٹے پرندوں کے در یعے ہلاک کو بیج جاتا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے ابر ہم کی اتنی بڑی فوج کو چھوٹے پھوٹے کے ایک مومن آدمی کی بادشاہ کر کے نشان عبر سے اور ضرب المشل بناویا۔ اس سور ہ سے بہی سبق ملتا ہے کہ ایک مومن آدمی کی بادشاہ کی ہم نوائی نبیس کر سکتا کیونکہ بادشاہ سے خلاف فطر سے پیز ہے۔ ہر بادشاہ اپنی طاقت کے ذور پر کمزور طبقات کو پچل دینا چاہتا ہے۔ اس سور ہ کے حسب ذیل مشکل الفاظ اور ان کا مستند ترجہ پیش کیا ہے۔

(الم تو) الم تعلم: كياتم في تبين و يكها يعنى كياته بين ؟ توياته بين خوب علم www.besturdubooks.wordpress.com ہاورتم اس واقعد کوجائے ہو۔ (طیر اب ابیل) متنابعة: جھنڈ ورجھنڈیا ہے در ہے آنے جانے والے پرندے۔ وقیل: فاہمة و جائية تنقل الحجارة بمناقیرها و ارجلها فتبلبل علیهم فوق رؤسهم: اور یہ کھی کہا گیا ہے کہ وہ چھوٹے چھوٹے پرندے جاتے اور آتے سے جن کی چونچوں اور پھی کہا گیا ہے کہ وہ چھوٹے چھوٹے پرندے جاتے اور آتے سے جن کی چونچوں اور پھینکتے سے۔ (صن سجیل) معرب من اور پٹیوں میں شکرین سے جو وہ اصحاب فیل کے سروں پرچینکتے سے۔ (صن سجیل) معرب من سند کے لیے سجیل فاری کے لفظ سکب گل کامعرب ہے جس کامعنی ایسے پھر ہیں جن میں می لیک سخت ہوگئے ہوں۔ ہاری زبان میں اسے گھنگر بھی کہا جاتا ہے۔

(۱۰۲) (سورة قريش)

(ص١٢٠)

یہ سورۃ قرایش سابقہ سورۃ الفیل کا تقہ بی ہے۔ ابر ہہ ہاتھوں کا گفکر لے کر مکہ پر تملہ آور ہوا

تا کہ اللہ کے قدیم گھر بیت اللہ شریف کی بے حرمتی کر سکے۔ گر اللہ تعالی نے اس کی تدبیرنا کام بنا دی
اور وہ ہاتھیوں سمیت تباہ و بر ہاد ہوگیا۔ بیت اللہ شریف کی اس غیر معمولی تفاظت کی وجہ سے دنیا ہے
عرب میں خاند ان قریش کی مزید عزت افزائی ہوئی اور لوگوں کے دلوں میں قریش کی عزت واحر ام
مزید بردھ گئی۔ (لایلاف قریش) لنعمتی علی قریش: لوگوں کو قریش کے ساتھ مانوس کرنے کے
لئے اللہ تعالی نے اصحاب فیل کو شکست دی یعنی اس طریقے سے اللہ تعالی نے خاند ان قریش بر اپنا
انعام کیا کہ بیت اللہ شریف کے متولی اور بیرزاد ہے ہونے کی بنا پر قریش کی عزت واحر ام کیا جا تا تھا
اوران سے کوئی تعرض نہیں کرتا تھا۔

(ایسلافهم) لزومهم: وقیل الفوا الرحلة فلاتشق علیهم فی الشتاء والصیف:
لوگوں کے دلوں میں قریش کی محبت کی وجہ ہے دوران سفر بھی ان ہے کوئی چھیٹر چھا ڈنہیں کرتا تھا۔ قریش
بالعموم سردیوں کے موسم میں یمن کی طرف اور موسم گرما میں شام اور فلسطین کی طرف تجارتی سفر کرتے
تھے مگر اللہ نے لوگوں کے دلوں میں اس قدر قریش کے لئے الفت ڈال دی تھی کہان لئے تمام راستے پر
امن تھے اور دوسرے ممالک والے ان سے تجارتی مال کامحصول بھی نہیں لیتے تھے، کیونکہ بیت اللہ
سیس اللہ والے ان سے تجارتی مال کامحصول بھی نہیں لیتے تھے، کیونکہ بیت اللہ
سیس اللہ کو کی میں کی میں کی سیس اللہ کی میں اللہ کامحصول بھی نہیں لیتے تھے، کیونکہ بیت اللہ سے اللہ کی کھیلہ کی کھیلہ کی کی کہتا ہوں۔

شریف کے متولی اور پیرزاد ہے کے ناطےان کی عزت کی جاتی تھی۔

(و آمنهم من حوف) من عدوهم: اس طریقے سے اللہ تعالی نے خاندان قریش کو ہر مسلم کے خوف سے نجات دے دی تھی۔ وہ ہرموسم میں جدهر چاہتے سنر کرتے اور آئیس راستے میں کسی چوری یا ڈاکے کا خطرہ نہیں ہوتا۔ اسی طرح گو یا اللہ تعالی نے ان کوان کے دشمنوں سے بھی آ مان دے وی تھی۔ اسی احسان کی بنا پر اللہ تعالی نے قریش سے مطالبہ کیا۔ ف المی عبدوا دب هذا المبیت اللہ ی اطعمهم من جوع نو و آمنهم من حوف ن کدوہ اپنے پروردگاری عبادت کریں وہ می بودرگار جو بیت اللہ شریف کارب ہے اور جس کی تو ایت کی بنا پر اللہ تعالی نے ان کو بھوک میں کھانا کھایا یعنی قط سالی میں بھی ان پر فاقہ کی نوبت نہیں آتی اور آئیس سامان خورودنوش آسانی سے میسر آجا تا ہے۔ بیز اللہ نے آئیس ہرشم کے خوف اور خطر سے مامون کر دیا ہے۔ لہذا آئیس بھی چاہیے کہ وہ اس بیت بیر اللہ نے آئیس ہرشم کے خوف اور خطر سے مامون کر دیا ہے۔ لہذا آئیس بھی چاہیے کہ وہ اس بیت سامل ہوتا ہے کہ قومیت پرتی لعنت ہے اور میاس صد تک ہونی چاہیے جس میں اللہ تعالی کی عبادت کریں، جس نے ان براس قدر مہر بانی فرمائی ہے۔ اس مورۃ ممبار کہ سے بھی سبتی حاصل ہوتا ہے کہ قومیت پرتی لعنت ہے اور میاس صد تک ہونی چاہیے جس میں اللہ تعالی کی عبادت شامل ہو۔

(١٠٤) (سورة الماعون)

(ص ۱۲۰)

سورۃ الفیل میں بادشاہت کاردتھااور سورۃ القریش میں قومیت پرتی کی تر دیدگ گئی تھی۔اب اس سورۃ الماعون میں جھوٹی نہ ہیت کارد ہے۔غلط کارمولوی اور پیرلوگوں کا مال غلط طریقے پر کھا جاتے ہیں۔ان کوان کاحق دینے کی بجائے ان کود ھکے دیتے ہیں،اس لئے دوسروں کی حق تلفی کرنے والے تمام لوگوں کو عید سنائی گئی ہے۔

(يدع اليتيم) يدفعه عن حقه: يتيم كود كروت المهاي الكواس كوت مي محروم ركمتا بـــ (ساهون) لاهون: غافل بين. (السماعون) السمعروف كله: برتن كابرتم كما اشياء. وقال بعض العرب: الماء لعض عرب لوگ ماعون سے پانی مراد ليتے بين. قبل اعلاه

www.besturdubooks.wordpress.com

الزكاة المفووصة و ادناه عادية المتاع: بعض كتبة بين كداس مرادفرض زكات بكدايس بد بخت لوگ زكوة بھى ادائيس كرتے ۔اوربعض كنز ديك عامقهم كى اشياء كى كوعارية نبيس وية كه كوئى برتن وغيره استعال كركے واپس كرديں ۔الله تعالى نے ایسے خود پرست لوگوں كى ندمت بيان كى

(۱۰۸) (سورة الكوثر)

(الس١٢٠)

کوشرے مراد خرکشر ہے۔ اللہ تعالی نے حضور طابعا پر بہت برااحسان فرمایا ہے کہ آپ کو ہر شم
کی بھلا ئیوں سے نواز اہے۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم : هو نهر فی المجنة : حضور
نی بھلائیوں کے نواز اہے۔ قبال رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم : هو نهر فی المجنة : حضور
نی بھر کی بھر گائی نے کہ اس میں جا کہ کوشر جنت کی ایک نہرکانام ہے۔ اللہ تعالی نے ایمان والوں سے
وعدہ کررکھا ہے کہ قیامت والے دن حضور طابعا کے ہاتھوں اس کو حض کوشرکا پانی نصیب ہوگا۔ دنیا میں
خیر کشرکا نمونہ قرآن پاک ہے۔ اس میں بیان کردہ پروگرام پرعمل کرنے سے کامیا بی تینی ہے۔ شاہ
صاحب بھر کشر کا نمونہ قرآن پاک ہے۔ اس میں بیان کردہ پروگرام پوش کوشرکی شکل میں حاصل ہوگا۔ جوآ دی دنیا
میں قرآن پاک پرایمان لایا ، اس کی اشاعت میں حصہ لیا ، اس کو حض کوشرکا پانی نصیب ہوگا۔

(١٠٩) (سورة الكافرون)

(كتاب مين مذكورنبيس)

(ص۱۲۰)

اس سورۃ مبارکہ میں اس بات کی وضاحت کی گئی ہے کہ کفر وشرک نوع انسانی کی ایک عظیم بیاری ہے جس کی اصلاح کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے پدور پیغیمر بیجے اور کتابیں نازل فرہائیں۔
پیغیمر آخرالز مان اس سلسلہ کی آخری کڑی ہیں۔ آپ نے کفر وشرک کی بیخ کئی کے لئے اپنی پوری پوری پوری کوشش کی۔ اگر کا فراور مشرک اپنی ہے دھرمی سے اب بھی ہاز نہیں آتے تو یہ سورۃ ان کے خلاف اعلان جنگ کا تھم رکھتی ہے۔ اس سورۃ میں واضح کردیا گیا ہے کہ اے کا فرو! میں تمہارے معبود ان باطلہ کی عبادت نہیں کرسکتا اور نہ بی تم ہمارے سیچھ معبود کی عبادت کرنے پر آمادہ ہو۔ ہمارا اور تمہارا پروگرام ایک نہیں ہے لہٰذا اب اس کے سواکوئی چارہ کار نہیں ہے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان کھئی جنگ ہوگی، لہٰذا اس کے لئے تیارہ وجاؤ۔ اب اس کے بعد کیا ہوگاہ سورۃ النصر میں آر ہا ہے۔

(۱۱۰) (سورة النصر)

(ص ۱۲۰)

اذا جاء نصر الله و المفتح ﴿ جبالله تعالی کی روآگی اور فتح حاصل ہوگی تو آپ نے لوگوں کواللہ کے دین میں فوج ورفوج واضل ہوتے دیکھ لیا۔ اللہ تعالی کی طرف ہے اس انعام پراللہ تعالی کی شہیح بیان کریں اور کشرت ہے استعفار کریں بین اگر آپ ہے کوئی خلاف اولی بات ہوجائے تو اس کے لئے بھی استعفار کریں تا کہ اللہ تعالی ان کی غلطیاں ، کوتا ہیاں کے لئے بھی استعفار کریں اور امت کے لئے عام استعفار کریں تا کہ اللہ تعالی ان کی غلطیاں ، کوتا ہیاں معاف فرمائے۔ اس فتح ہے مراد مکہ کی فتح ہے۔ جب مکہ فتح ہوگیا تو سارا عرب اسلام کے زیر تکین آگیا اور کفروشرک مٹ گیا۔ باق جو تھوڑ ا بہت کام رہ گیا تھا، وہ خلفائے راشدین کے زمانہ میں کمل ہوگیا۔ اس کا خلاصے بیسورة حضور ایجا کی و نیاسے رحلت کرنے کی سورة ہے۔ اب دین اسلام کا

سارا کام آپ کی جماعت نے سنجال لیا تھا۔ قبال ابن عباس: انها ھو اجل رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلمه الله ایاه فصدقه: حفرت عبدالله این عباس باتین کاجمی بجی قول ہے کہاں سورة ہے مراد حضور علیما کی دنیا ہے رفعتی ہے جواللہ کے علم میں تھی اور اللہ نے اس کی تصدیق کردی ۔ حضرت انس براتین کہتے ہیں کہ حضور ترکی تی زندگی کے آخری دن صبح کی نماز کے وقت جرہ سے باہر آئے اور لوگوں کو حضرت ابو بکر براتین کی قیادت بی نماز پڑھتے و کھے کرخوش ہوئے کیونکہ جس مقصد کے لئے اللہ نے آپ کو مبعوث فرمایا تھائی کی تھیل آپ تی تا تھوں سے دکھوں سے دکھول ۔ لئے اللہ نے آپ کو مبعوث فرمایا تھائی کی تھیل آپ تی تا تھوں سے دکھول سے دکھول ۔

(۱۱۱) (سورة تبت)

(ص۱۲۰ تا ص۱۲۱)

اسلام کی سیاسی فتح تو ہوچکی تھی، اب اقتصادی فتح کی ضرورت تھی۔حضور علیا کا حقیق چپا
ابولہب ایک مالدار آ دی تھا جس نے لوگوں پر اقتصادی برتری حاصل کرر کھی تھی۔انڈ تعالیٰ کواس کا غرور
تو زیامقصود تھا، لہٰذااس کی ندمت میں بیسور ۃ نازل ہوئی۔ صعد دسول اللہ حسلسی اللہ علیه
وسلم المصفا و مادی: یا حساح: حضور نبی کریم تالی تا تھا جس بعد کو وصفا پر چڑ ھے اور اہل مدکوی صباح کہ ہر آواز دی۔ بینعرہ نہایت خطرے کے وقت لگایا جاتا تھا جس پرلوگ فوراً جمع ہوجا تے مدکوی صباح تھے۔

فاجت معت اليه قريش: ينعره من كرقريش مكة صور اليلاك پاس جع بوگ كه معلوم كر عين كه كون ي مصيبت پيش آئى ہے۔ فقال: انى نذيو لكم بين يدى عذاب شديد: الله ك نى نے قريش كو خطاب كرتے ہوئ فر مايا كه يس تم كوالله ك خت عذاب سے ڈرانے والا بول جو آگ آرہا ہے۔ مطلب بيتھا كه كفروشرك كوچو شركر ايك الله كى وحدا نبيت كوشليم كرلو، ور نه خت مزاجل جتلا ہوگ فقال ابولهب: الهذا جمعتنا تبا لك: كيا تونے بميں اس مقصد كے لئے جع كيا تھا تيرے لئے ہلاكت ہو۔ فانول الله تسعالى: تبت يدا ابى لهب و تب ناس موقع پراللہ نے بيد سورة نازل فر مائى۔ "ابولهب كے دونوں ہاتھ ہلاك ہو كاورو دخود بھى ہلاك ہوا۔ اس كامال اس كے سورة نازل فر مائى۔ "ابولهب كے دونوں ہاتھ ہلاك ہو كاورو دخود بھى ہلاك ہوا۔ اس كامال اس ك کی کام ندآیاوہ بمعدائی بیوی کے جہنم رسید ہوگا۔ (من مسلد) لیف السفیل، وهی السلسلة التي في الناد: منح یا مجور کے پتول کی بنی ہوئی مضبوط رسی اور یدوز خبی کی ایک کڑی ہے۔

(١١٢) (سورة الاخلاص)

(الس

اس سورة مبارکہ کونظریہ اسلام کی معمورہ کہا جاسکتاہے کیونکہ اس میں اسلام کے بنیادی اصولوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔ قسل ہو اللہ احسد ن آپ کہددیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے، اس کی وحدانیت، اس کی بے نیازی، اوراس کے والداور مولود ہونے سے منزہ ہونا ہے۔ اور پھر آخر میں اس کی ہمسری کی نفی کی گئی ہے۔ و ملم یکن لہ کفو الحد ن اوراس کا کوئی ہمسر، برابر یا معین نہیں ہے۔ اس مورة کوشک قرآن پاک میں تین قتم کے مضامین یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات وصفات کا عقیدہ ، شریعت کا بیان اور آخرت کا ذکر ہے چونکہ اس سورة مبارکہ میں ذات وصفات ضاحت کا بیان اور آخرت کا ذکر ہے چونکہ اس سورة مبارکہ میں ذات وصفات ضاحت کا دار سے تر آن کا تیسرا حصہ کہا گیا ہے۔

قال المشركون: انسب لنا ربك: فانول الله: قل هو الله احد: مشركين في كهاتها كدائي وردگاركا بهار مساسة نسب بيان كروتواس كي والله احد: مشركين في بيسورة نازل فرمائى، ال يغيمر! آپ كهدوي كهالله تعالى ايك به ندوه كى كا والد به، نداس كى كوئى اولاد به الله المصحد وه بوتا به جوكى كا قتاح ند بوبلك سباس كي قتاح بول مثله المصحد وه بوتا به جوكى كاقتاح ند بوبلك سباس كي قتاح بول مثاه ولى الله المحمد وه به توسب كى حاجت برآرى كرف والا بوكراس كى الى محمد وه به جوسب كى حاجت برآرى كرف والا بوكراس كى الى كوئى حاجت ند بور (المصمد) اللذى كمل سؤدده بهدوه به بسى كى مردارى كمل بور

(۱۱۳) (سورة الفلق)

(اس۱۲۱)

قرآن پاک کی آخر دوسور تی یعنی سورة الفلق اور سورة الناس معوذ تین کہلاتی ہیں۔ صبح مدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں سورتیں اکٹھی نازل ہوئی اور اس کی بہت نسیلت آئی ہے۔ محد ثین کرام ہوئی فرماتے ہیں کہ تعوذ کے باب یعنی برائیوں سے بناہ ما تگنے کے سلسلے میں بدو سورتیں سب سے زیادہ موثر ہیں۔ مفسرین کرام ہوئی فرماتے ہیں کداس سورة مبارکہ میں اللہ تعالیٰ کی ایک صفت بیان کر کے چار چیزوں کے شرسے بناہ ما تگی ہے جن کا تعلق و نیا کے ساتھ ہے یعنی اس سورة میں چارد نیوی آفات و بلیات کرشر سے بناہ ما تگی ہے۔ (المفلق) الصبح اذا انفلق میں ظلمة اللیل: فلق کام من طلمة اللیل: فلق کام من صبح کی بوشن کی آمدم او سے وقیل الدحلق: بعض کہتے ہیں کداس کام منی پیدائش ہے۔ (غاسق) شدید المظلمة، وقیل ہے۔ وقیل: الدحلق: بعض کہتے ہیں کداس کام من شدید المظلمة، وقیل سے۔ وقیل: الدحلق: بعض کہتے ہیں کداس کام مورد دار سے مرادرات کا اندھر اہے۔

(۱۱۳) (سورة الناس)

(ش ۱۲۱)

گزشته اور بیسورة دونول معوذ تین پناه ما نگنے والی سورتی کہاتی ہیں کہ ان کے ذریعے دیوں اور دینی آفات سے پناه طلب کی جاتی ہے۔ سورة الفلق میں دنیا کے مصائب سے پناه بکڑنے کا طریقہ بتلایا گیا ہے اور اس سورة کا موضوع الاستعادة من الآفات اللدینیة لیمنی دینی معالمات میں پناه طلب کے بینی ہیں اللہ تعالیٰ کی تین صفات بیان کر کے ایک چیز وسومہ شیطانی سے پناه طلب کی ٹن ہے۔ چائی سورة میں اللہ تعالیٰ کی تین صفات بیان کر کے ایک چیز وسومہ شیطانی سے پناه طلب کی ٹن ہے۔ پہلی سورة میں اللہ تعالیٰ کی تابت کا ربط اللہ تعالیٰ کے ساتھ قائم کیا گیا ہے اور اس سورة میں انسانیت کا ربط اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ (الموسو الس المحساس) اذا ولد المولود حضرة میں انسانیت کا ربط اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے۔ (الموسو الس المحساس) اذا ولد المولود حضرة اللہ خنس و تأخو و اذا لم ید کو اللہ ثبت فی قلمہ: جب بچہ پیدا ہوتا ہے۔ اور تشیطان حاضر ہوتا ہے۔ پھراگر اللہ کانام لے لیاجا ہے تو وہ چیچے ہیں جاتا ہے اور د بک جاتا ہے۔ اور آگر اللہ کانام نے لیاجا ہے تو وہ چیچے ہیں وسوسرڈ ال دیتا ہے۔ اور آگر اللہ کانام نے لیاجا ہے تو وہ چیچے ہیں وسوسرڈ اللہ دیتا ہے۔ اور آگر اللہ کانام نے لیاجا ہے تو وہ چیچے ہیں وسوسرڈ اللہ دیتا ہے۔ اور آگر اللہ کانام نے لیاجا ہے تو وہ پختہ ہوجاتا ہے اور نومولود کے دل میں وسوسرڈ اللہ دیتا ہے۔

وهدا آخر ما اور دناه فی الرسالة المسماة "بفتح الحبیر ممالا بد منه فی علم التفسیر" کایآ تری حسب علم التفسیر" رسالت به "فتح الحبیر ما لابد منه فی علم التفسیر" کایآ تری حسب جوبم نی فرائب القرآن کی صورت میں پیش کردیا ہے۔ والحسمد الله او لا و آخرا، باطنا و ظاهرا، وصلی الله علی سیدنا محمد و آله و صحبه اجمعین سب تعریفی اول وآخراور باطن وظاہرالله تعالی بی کے لئے ہیں۔ اور حمت کا لمدنازل ہو ہمار سروار حفرت محمد کی آئے اور آپ کی آم صحابہ کرام جائے ہیں۔ اور حمت کا لمدنازل ہو ہمار سروار حفرت محمد کی آئے ہیں۔ اور حمت کا لمدنازل ہو ہمار سے مروار حفرت محمد کی آئے ہیں۔ آل پراور آپ کے تمام صحابہ کرام جائے ہیں۔



